PLEASE DO NOT REMOVE
CARDS OR SLIPS FROM THIS POCKET

UNIVERSITY OF TORONTO LIBRARY

LIBRARY
NOV 16 1977
UNIVERSITY OF TORONTO

٦٢٥	الباب الثانى فيما [illegible] فى الامور
...	الدنيوية الى آخ[illegible]
٦٢٨	فصل فان [illegible]ت فقد جاءت الاخبار الصحيحة انه
...	[illegible]يه الصلوة والسلام سحر
٦٣١	فصل هذا حاله فى جسمه
٦٣٣	فصل واما مايعتقده فى امور احكام البشر الى آخره
٦٣٥	فصل واما اقواله الدنيوية من اخباره عن احواله الخ
٦٣٩	فصل فان قلت قد تقررت عصمته عليه السلام الخ
٦٤٣	فصل فان قيل فما وجه حديثه الذى حدثناه
...	الفقيه ابو محمد الخشنى الى آخره
٦٤٧	فصل واما افعاله عليه الصلوة والسلام الدنيوية
٦٥٢	فصل فان قيل فما الحكمة فى اجزاء الاعراض
...	وشدتها عليه الى آخره
٦٥٩	القسم الرابع فى تصرف وجوه الاحكام فيمن
...	تنقصه اوسبه
٦٦٢	الباب الاول فى بيان ماهو فى حقه عليه السلام
...	سب اونقص
٦٦٧	فصل فى الحجة فى ايجاب قتل من سبه اوعابه عليه
...	الصلوة والسلام
٦٧٥	فصل فان قلت فلم لم يقتل النبى صلى الله تعالى
...	عليه وسلم اليهودى الذى قال له الى آخره
٦٨٢	فصل قال القاضى تقدم الكلام فى قتل القاصد
...	لسبه الى آخره
٦٨٤	فصل الوجه الثالث ان يقصد الى تكذيبه فيما قاله الخ
٦٨٦	فصل الوجه الرابع ان يأتى من الكلام بمجمل الخ
٦٨٩	فصل الوجه الخامس ان لا يقصد نقصا ولا يذكر
...	عيبا ولاسبا لكنه ينزع الى آخره
٦٩٦	فصل الوجه السادس ان يقول القائل ذلك حاكيا
...	عن غيره وآثرا عن سواه
٧٠٠	فصل الوجه السابع ان يذكر ما يجوز على النبى
...	صلى الله تعالى عليه وسلم اويختلف
٧٠٥	فصل ومما يجب على المتكلم فيما يجوز على النبى
...	وما لا يجوز الى آخره
٧٠٧	الباب الثانى فى حكم سابه وشانئه ومتنقصه ومؤذيه الخ
٧١٠	فصل اذا قلنا بالاستتابة حيث تصح منه
٧١٣	فصل هذا حكم من ثبت عليه ذلك
٧١٤	فصل هذا حكم المسلم
٧١٧	فصل فى ميراث من قتل بسب النبى صلى الله تعالى
...	عليه وسلم وغسله والصلوة عليه
٧١٩	الباب الثالث فى حكم من سب الله تعالى وملائكته الخ
٧٢٠	فصل واما من اضاف الى الله تعالى مالا يليق به ليس
...	على طريق السب
٧٢٣	فصل فى تحقيق القول فى اكفار المتأولين قد ذكرنا
...	مذاهب السلف واكفار اصحاب البدع والاهواء
٧٢٩	فصل فى بيان ماهو من المقالات كفر وما يتوقف
...	او يختلف فيه وماليس بكفر
٧٤٣	فصل هذا حكم المسلم الساب لله تعالى واما الذمى الخ
٧٤٤	فصل هذا حكم من صرح بسبه واضافة مالا يليق
...	بجلاله وآلهيته فاما مفترى الكذب الى آخره
٧٤٦	فصل واما من تكلم من سقط القول الى آخره
٧٤٩	فصل وحكم من سب سائر انبياء الله تعالى
...	وملائكته واستخف بهم الى آخره
٧٥١	فصل واعلم ان من استخف بالقرآن اوالمصحف الخ
٧٥٤	فصل وسب آل بيته وازواجه واصحابه وتنقصهم
...	حرام ملعون فاعله الى آخره

Sharḥ al-Shifāʾ

الجلد الثانى من شرح
الشفاء لعلى القارى

BP 75.2 I832Q3 1868 V.2

بسم الله الرحمن الرحيم

ذى الجلال والاكرام * الذى يجب ان يبدأ بذكره المرام * ويختم بشكره الكلام (القسم الثانى فيما يجب على الانام من حقوقه عليه الصلوة والسلام) اى القسم الثانى من كتاب الشفا فى حقوق المصطفى فى بيان ما يجب على المكلفين من حقوق خاتم النبيين وسيد المرسلين (قال القاضى ابو الفضل رحمه الله تعالى) يعنى المصنف (وهذا) اى القسم الثانى (قسم) اى عظيم (لخصنا فيه الكلام) اى اقتصرنا واختصرنا (فى اربعة ابواب على ماذكرناه) اى وفق ماقررناه وحررناه (فى اول الكتاب ومجموعها) اى مجموع ابواب هذا القسم الاربعة (فى وجوب تصديقه عليه الصلاة والسلام) اى الايمان به فيما جاء به عن ربه (واتباعه فى سنته) اى فى وجوب متابعته فى شريعته وطريقة حقيقته (وطاعته) اى وفى وجوب امتثال اوامره واجتناب زواجره كما بينه فى فصول الباب الاول (ومحبته) اى وفى وجوب محبته وجعل محبته تابعة لمحبته كما ورد لايؤمن احدكم حتى يكون هواه تبعا لما جئت به لان محبته سبب لمتابعته ومتابعته علامة لمحبة الله تعالى ابتداء ومحبة الله تعالى اياه انتهاء كما قال تعالى قل ان كنتم تحبون الله فاتبعونى يحببكم الله كما عينه فى فصول الباب الثانى (ومناصحته) اى وفى وجوب قبول نصحه له فى امره ونهيه ونصحه لرسوله ودينه كما ورد الدين النصيحة لله ولرسوله ولكتابه ولائمة المسلمين وعامتهم وقد اوضحنا معنى هذا الحديث فى شرح الاربعين والمناصحة مفاعلة للمبالغة قصد هنا منها المبالغة فى النصح وهو الخلوص لغة والنصيحة فى الشريعة كلمة يعبر بها عن جملة هى ارادة الخير للمنصوح له (وتوقيره) اى وفى وجوب تعظيمه لقوله تعالى وتعزروه وتوقروه كما زينه فى فصول الباب الثالث (وبره) اى وفى وجوب الاحسان باهل وده والقيام بحكمه وامره (وحكم الصلوة عليه والتسليم) اى وفى وجوب حكمهما من وجوب وغيره (وزيارة قبره) اى وفى بيان زيارة قبره وما يتعلق به كما حسنه فى الباب الرابع وهذا الامر اجمالى سيرد عليك القدر التفصيلى فى ضمن الابواب وفصولها بالوجه التكميلى

الباب الاول

(فى فرض الايمان به ووجوب طاعته واتباع سنته صلى الله تعالى عليه وسلم وشرف وكرم) اى فى بيان فرضية تصديقه فى المعتقدات وفى وجوب طاعته فى الواجبات واستحباب متابعته فى المستحبات او التقدير وفى وجوب اتباع شريعته التى تعم جميع الحالات وفى المغايرة بين الفرض والوجوب ايماء بان الاول ركن الدين ومهماته والاخران من مكملاته ومتمماته ولايلزم من عدمهما فقد الاول بخلاف العكس فتأمل (اذا تقرر بما قدمناه) اى فى ضمن ما نحرر (ثبوت نبوته) اى بظهور معجزاته (وصحة رسالته) اى بوضوح آياته (وجب الايمان به)لانه فرع ثبوتهما كتوقف المشروط على الشرط (وتصديقه فيما اتى به) اى من عند ربه تعالى من جهة الوحى الجلى او من طريق الوحى الخفى والمعنى

ووجب تصديقه بجميع ما فى الكتاب والسنة وان كان وجوب تصديقه من جهة السنة ثابتا بالكتاب ايضا لقوله تعالى وما آتاكم الرسول فخذوه ومانهاكم عنه فانتهوا ولقوله تعالى واطيعوا الله واطيعوا الرسول واحذروا اى مخالفتهما فيما امرابه ونهياعنه وبما قررنا ظهرت المغايرة فى العطف واما كونه عطف تفسير كما ذكره الدلجى رحمه الله عند من يقول الايمان هو التصديق فقط فلاوجه له لان المحققين على ان الايمان هو التصديق والاقرار شرط لاجراء احكام الاسلام والاعمال شرط الكمال بخلاف المعتزلة والخوارج حيث ادخلوا الاعمال فى اجزاء الايمان وعلى كل تقدير ففرق بين الايمان برسالته عليه الصلوه والسلام وتصديق ماجاءبه من الاحكام حتى لايحرم الحلال ولايحلل الحرام (قال الله تعالى فآمنوا بالله ورسوله) وهو الفرد الاكمل والنبى الافضل (والنور الذى انزلنا) اى القرآن المشبه بالنور الفرقان الفارق بين الحق والباطل والبرهان المزيل لظلمات الشكوك والظنون والاوهام الحاصلة للجاهل والغافل وسمى نورا لانه باعجازه ظاهر بنفسه مظهر مافيه لغيره (وقال انا ارسلناك شاهدا) اى بتصديق من بعثت اليهم وخلاصهم وهدايتهم وبتكذيبهم وضلالتهم (ومبشرا) اى بالجنة ونعيمها للمؤمنين (ونذيرا) اى بالنار واليمها للكافرين (لتؤمنوا) قرئ بالخطاب والغيبة فى السبعة اى لتصدقوا (بالله ورسوله) قال الدلجى رحمه الله الخطاب له ولامته اى على سبيل التغليب اولهم تنزيلا لخطابه منزلة خطابهم انتهى والاظهر ان الضمير للامة على قراءة الخطاب والغيبة كما يدل عليه سياق الكلام والله اعلم بحقيقة المرام (وقال تعالى فآمنوا بالله) اى بذاته وصفاته (ورسوله) اى الثابت رسالته بمعجزاته (النبى) اى الجامع بين نعتى الرسالة والنبوه التى هى عبارة عن ولايته التى يأخذ بها الفيض السبحانى ويفيد النوع الانسانى (الامى) اى المنسوب الى ام القرى وهى مكة المكرمة كما قال تعالى لتنذر ام القرى ومن حولها اوالمنسوب الى امة العرب التى غالبها لم يقرأ ولم يكتب كما ورد انا امة امية لانكتب ولانحسب الحديث اوالمنسوب الى الام يعنى على الوصف الذى خرج به من بطن امه مااكتسب شيئا من القراءة والكتابة ونحوهما وفيه ايماء الى انه على اصل الفطرة كما قال تعالى فطرة الله التى فطر الناس عليها وكما ورد كل مولود يولد على الفطرة (الآية) اى الى آخرها وهو قوله تعالى (الذى يؤمن بالله وكلماته) اى بما انزل عليه وعلى غيره من الرسل اوباسمائه وصفاته (واتبعوه) فى مأموراته ومنهياته (لعلكم تهتدون) تفوزون بما تسعدون ببركاته (فالايمان بالنبى محمد صلى الله تعالى عليه وسلم واجب) اى امتثالا لامر ربه (متعين) اى لايمكن التخلص عن حكمه (لايتم) اى لانه لايتم لاحد (الايمان) اى الشرعى (الابه) اى الابالايمان به اوالابسببه (ولايصح الاسلام) اى استسلام الاحكام (لامعه) اى الامع الايمان به اومع موافقة انقياده فى حكم ربه وفى نسخة ايمان واسلام بتنكيرهما ثم هذا بناء على تغايرهما حقيقة واتحادهما شريعة (قال تعالى ومن لم يؤمن بالله ورسوله فانا اعتدنا للكافرين سعيرا) قيل وضع الظاهر موضع الضمير ايذانا بان من لم يجمع بين الايمانين فهو كافر وعندى ان الاظهر فى المعنى ان يقال واعتدنا للكافرين منهم ومن غيرهم فيكون المعنى الاعم هو الاتم او المعنى اعتدنا لمن مات على كفره لتكون الآية جامعة بين النذارة والبشارة وهذا الملحظ اولى لانه يشمل الكل كما لايخفى (حدثنا ابو محمد الخشنى) بضم الخاء وفتح الشين المعجمتين نسبة الى قبيلة خشينة وقد تقدم وفى نسخة زيد الفقيه وقوله (بقراءتى عليه) اى لابمجرد سماعى لديه (ثنا) اى قال حدثنا (الامام ابوعلى الطبرى) بفتح مهملة وموحدة (ثنا) اى حدثنا (عبدالغافر الفارسى) بكسر الراء ويسكن وفى نسخة الفارى وهو تصحيف وقد تقدم ايضا (ثنا) اى حدثنا (ابن عمرويه) بفتح مهملة وسكون ميم وفتح راء وواو فسكون تحتية فكسرها وضبط ايضا بضم راء وسكون واو وفتحتية وفوقية مفتوحتين وهو الجلودى وقد تقدم (ثنا) اى حدثنا (ابن سفيان) وهو ابراهيم بن محمد بن سفيان راوى صحيح مسلم عنه (ثنا) اى حدثنا (ابو الحسين) رحمه الله تعالى عليه هذا هو مسلم صاحب الصحيح (ثنا) اى حدثنا (امية) بالتصغير (ابن بسطام) بكسر الموحدة وفتحها ويصرف وقد يمنع (ثنا) اى حدثنا (يزيد بن زريع) بضم الزاى مصغرا اخرج له الائمة الستة (ثنا) اى حدثنا (روح) بفتح الراء اخرج له الستة ماعدا الترمذى رحمه الله (عن العلاء بن عبد الرحمن بن يعقوب) احد علماء المدينة روى عنه شعبة ومالك واخرج له مسلم والاربعة (عن ابيه) هو عبد الرحمن بن يعقوب الجهنى اخرج له مسلم والاربعة (عن ابى هريرة رضى الله تعالى عنه عن رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قال امرت) اى امرنى الله تعالى اذ لاآمر له سواه (ان اقاتل الناس) اى بمقاتلة الكفار وهوعام خص منه من اقر بالجزية (حتى يشهدوا ان) اى انه (لا اله الاالله) استثناء من الكثرة المفهومة من اله اذ مفهومه كلى فى الذهن يتوهم منه الكثرة فى الخارج مع انه ليس هناك الا واحد واجب الوجود الموصوف بنعوت الكرم والجود وفى رواية حتى يقولوا لااله الاالله (ويؤمنوابى وبما جئت به) اى مما امرنى ربى اوالهمنى

فى قلبى (فاذا فعلوا ذلك) اى آمنوا بهما والتزموا احكامهما اواذافعلو ماقاتلهم لاجله (عصموا منى دماءهم) اى
منعوها فلايجوز سفك دمائهم واخذ اموالهم بسبب من الاسباب (الابحقها) اى الابحق يتعلق بهما كقتل نفس
بعد وان وزنى بعد احصان وكفر بعد ايمان كما ورد ويلحق بهما ترك صلوة وزكوة بتأويل باطل فيهما (وحسابهم
على الله) اى فيمايسرونه من كفر ومعصية فالحكم بالايمان لظواهرهم والله متول لسرائرهم والحديث هذا قداخرجه
الساعى كما ترى من عند مسلم وهو فى الايمان ورواه البخارى رحمه الله ايضا وفى رواية اخرجها الستة عن ابى هريرة
رضى الله تعالى عنه قال السيوطى وهو متواتر ولفظه امرت ان اقاتل الناس حتى يشهدوا ان لااله الاالله وانى
رسول الله فاذا قالوها عصموا منى دماءهم واموالهم الابحقها وحسابهم على الله وفى رواية عن انس رضى الله تعالى
عنه قيل وماحقها قال زنى بعد احصان اوكفر بعد اسلام اوقتل نفس فيقتل بها (قال القاضى ابوالفضل رحمه
الله تعالى) يعنى المصنف (والايمان به) اى بالنبى عليه الصلوة والسلام (هوتصديق نبوته) اى انبائه عن الحق
ورسالة الله تعالى له) اى الى الخلق والاضافة فيهما بمعنى الباء اوفى اى تصديقه بهمااوفيهما وهذا باعتبار ذاته
وصفاته (وتصديقه فيما جاء به) اى من معتقداته (وماقاله) اى وفى جميع مقولاته من مأموراته ومنهياته (ومطابقة
تصديق القلب بذلك) اى بماذكر (شهادة اللسان) بالنصب وقيل بالرفع اى اقراره (بانه رسول الله) اى الى جميع
افراد الانس والجن اوالى الخلق كافة (فاذا اجتمع) اى فى العبد (التصديق به بالقلب) وهو حقيقة الايمان
(والنطق) اى معه (بالشهادة بذلك) اى بما ذكر (باللسان) اى وبالاقرار الذى هو شطر اوشرط على خلاف بين
الاعيان (تم) اى كمل (الايمان به) اى بالجنان (والتصديق له) اى باللسان (كما ورد فى هذاالحديث) اى حديث
ابى هريرة رضى الله تعالى عنه (نفسه) اى بعينه الاانه (من رواية ابن عمر) رضى الله تعالى عنهما اى لامن ابى هريرة
رضى الله تعالى عنه (امرت ان) اى بان (اقاتل الناس حتى يشهدوا ان لااله الا الله وان محمدا رسول الله) الحديث
اخرجه الشيخان وقدسبق ان هذا اللفظ جاء من طريق ابى هريرة رضى الله تعالى عنه ايضا وقدرواه اصحاب الستة
عنه الاانه بلفظ انى رسول الله (وقدزاده) اى النبى عليه الصلوة والسلام (وضوحا فى حديث جبرائيل) عليه السلام
اى سؤاله عنه (اذ قال) اى حين قال جبرائيل عليه السلام (اخبرنى عن الاسلام فقال) اى النبى صلى الله
تعالى عليه وسلم كما فى نسخة وفى نسخة قال (ان تشهد ان لااله الاالله وان محمدا رسول الله) وهو الاقرار فعده
من الاسلام وهو الانقياد الظاهرى دال على ان الايمان هوالتصديق القلبى والانقياد الباطنى (وذكر اركان الاسلام)
اى بقية اركانه اذالجملة خمسة كماورد بنى الاسلام على خمس حيث قال وتقيم الصلوة وتؤتى الزكوة وتصوم رمضان
وتحج البيت ان استطعت اليه سبيلا (ثم سأله) اى سأله جبرائيل عليه السلام (عن الايمان فقال ان تؤمن بالله) اى
تصدق بحقية ذاته وحقيقة صفاته (وملائكته) اى بانهم عباد مكرمون مطيعون معصومون لايوصفون بذكورة
ولاانوثة (وكتبه) اى بانها منزلة من عنده (ورسله) اى بانهم مبعوثون من الله تعالى الى خلقه صادقون فيما
جاؤا به (الحديث) وتمامه واليوم الآخراى وبانه ومافيه كالبعث والحساب والثواب والعقاب حق وصدق وتؤمن
بالقدر خيره وشره اى حلوه ومره والحديث بطوله مذكور فى الاربعين وقدشرحناه فى المبين المعين وهو حديث رواه
الستة وغيرهم (وقدقرر) اى النبى صلى الله تعالى عليه وسلم (ان الايمان) اى بالله سبحانه وتعالى وبما يجب الايمان به
من غيره (محتاج) وفى نسخة يحتاج (الى العقد بالجنان) بفتح الجيم اى الاعتقاد الجازم بالقلب (والاسلام) اى
وان الاسلام (به) اى الانقياد الظاهرى اليه وهوالاقرار به (مضطر الى النطق باللسان) اى ليتم بالبيان فان اللسان
ترجمان الجنان (وهذه الحال) وفى نسخة الحالة (المحمودة التامة) وفى نسخة هى المحمودة التامة اى عند الخاصة
والعامة فانه حينئذ نور على نور وسرور على سرور وجمع بين الظاهر والباطن فيصدق عليه انه مؤمن مسلم اذلاخلاف
بين اهل السنة انه حينئذ مؤمن وان اختلفوا فى كون الاقرار شطر الايمان اوشرطا لاجراء احكام الاسلام فاندفع
قول الدلجى رحمه الله ان هذا ذهاب منه الى ان الايمان اسم لفعل القلب واللسان وعليه بعض الاشعرية وغيرهم
واما قوله ووصفها بكونها تامة مؤذن بان العقد بالجنان كاف وان لم ينطق باللسان فهو مع كونه مناقضا لما سبق له
من البيان مدفوع بالفرق الظاهر بين التمام والكمال كما لايخفى على ارباب الحال لان تمام الشئ يتوقف على حصول جميع
اجزائه بخلاف كماله فانه يتوقف على وجود ضيائه وبهائه وهوههنا بان يكتسب جميع الاوامر ويجتنب جميع الزواجر
من الصغائر والكبائر والمعتزلة والخوارج جعلوا الاركان من اجزاء الايمان والله المستعان هذا ويدل على ماقررنا
ويشهد لما حررنا قوله (واما الحالة المذمومة) اى عند جميع الامة المسلمة (فالشهادة باللسان دون تصديق
القلب) اى من غير اعتقاد الجنان (وهذا) اى الاعتقاد المشتمل على الشقاق (هوالنفاق) اى الحقيق وهوابطان

الكفر واظهار الايمان وهذا كافر اذا علم حاله بالاتفاق (قال الله تعالى) حال لازمة اى متعاليا عما لايليق بذاته وصفاته (اذا جاءك المنافقون قالوا نشهد انك لرسول الله) اى توهيما منهم انه شهادة واطأت فيها قلوبهم السنتهم لازعما منهم كما قاله الدلجى رحمه الله لانهم ما يزعمون ذلك حيث يعلمون حقيقة ما هنالك (والله يعلم انك لرسوله) اى كما اظهروه ولو كان مخالفا لما ابطنوه والجملة احتراس من نفى رسالته المتوهم من قوله تعالى (والله يشهد ان المنافقين الكاذبون) ولذا فسره المصنف بقوله (اى كاذبون فى قولهم) اى فى دعواهم (ذلك) اى كونك رسول الله صادرا (عن اعتقادهم وتصديقهم وهم لايعتقدونه) اى والحال انهم لايعتقدون قولهم انك لرسول الله (فلما لم يصدق) اى لم يوافق (ذلك) اى قولهم وظواهرهم (ضميرهم) اى قلوبهم وبواطنهم وفى نسخة ضمائرهم وهو يحتمل الرفع والنصب (لم ينفعهم ان يقولوا) اى مجرد قولهم (بالسنتهم ماليس فى قلوبهم) اى لاعتقادهم ان قولهم ذلك كذب وخبر على خلاف ما عليه حال المخبر عنه (فخرجوا عن اسم الايمان) اى عن ان يسموا بما اشتق منه فلم يكونوا مؤمنين فى الدنيا (ولم يكن لهم فى الآخرة حكمه) اى حكم الايمان فلايحشرون مع المؤمنين (اذ لم يكن معهم) اى ايمان كما فى نسخة (ولحقوا بالكافرين) وفى نسخة بالكفار (فى الدرك الاسفل من النار) بفتح الراء وسكونها اى الطبقة السفلى من دركاتها كما ان المخاصين من المؤمنين فى اعلى اماكن الجنة وارفع درجاتها (وبقى عليهم حكم الاسلام) اى بحسب ظواهر الاحكام فيعاملون كالمسلمين لهم مالهم وعليهم ماعليهم (باظهار شهادة اللسان) اى بسبب اظهارها منهم وهذا (فى احكام الدنيا المتعلقة بالائمة) اى ائمة الدين من العلماء العاملين (وحكام المسلمين) اى من القضاة والسلاطين (الذين احكامهم على الظواهر) اى جارية وسارية (بما اظهروه من علامة الاسلام) اى من الاذعان والانقياد وقبول الاحكام وهذا كله بحسب الظواهر (اذ لم يجعل للبشر سبيل الى السرائر ولا امروا) اى الائمة والحكام (بالبحث عنها) اى عن السرائر (بل نهى النبى صلى الله تعالى عليه وسلم عن التحكم عليها وذم ذلك) اى التحكم هنالك (وقال) اى فيما رواه البخارى لاسامة بن زيد لما قتل من اضطره فاسلم فقتله بعد ان اسلم فقال معتذرا انما اسلم مكرها فقال (هلا شققت عن قلبه) اى لم ما كشفت عن ضميره وهذا امر تعجيز اذ لا اطلاع على قلب احد الا لربه وقيل هلا اذا دخل على المضارع يفيد الامر كقولك هلا تضرب زيدا واذا دخل على الماضى يفيد التوبيخ كقولك هلا ضربت زيدا والحديث فى صحيح مسلم عن اسامة بن زيد قال بعثنا رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فى سرية فصبحنا الحرقات من جهينة فادركت رجلا فقال لا اله الا الله فطعنته فوقع فى نفسى من ذلك فذكرته للنبى عليه الصلاة والسلام فقال اقال لا اله الا الله وقتلته قلت يارسول الله انما قالها خوفا من السلاح فقال هلا شققت عن قلبه حتى تعلم اقالها ام لا الحديث والمعنى اقالها عن قلبه ام لم يقل عن قلبه وابعد الانطاكى حيث قال الفاعل فى قوله اقالها هو القلب (والفرق) وفى نسخة وللفرق (بين القول) اى باللسان (والعقد) اى بالجنان (ما جعل) بصيغة المفعول او الفاعل وما مصدرية اى جعله او موصولة اى الذى جعله النبى صلى الله تعالى عليه وسلم (فى حديث جبرائيل) عليه السلام اى المتقدم (الشهادة) بالرفع او النصب اى الاقرار (من الاسلام) اى من اركانه حيث قال مجيبا له عن سؤاله عنه ان تشهد (والتصديق من الايمان) اى وجعله فيه منه بقوله مجيبا له عن سؤله عنه ان تؤمن (وبقيت حالتان اخريان بين هذين) اى الحالين وهما الحالة المحمودة لخلص المؤمنين والحالة المذمومة للمنافقين فيحتاج الى بيانهما (احداهما ان يصدق) اى المكلف (بقلبه ثم يخترم) بالخاء المعجمة على صيغة المجهول اى يقتطع ويموت (قبل اتساع وقت الشهادة) اى قبل ان يأتى بها (بلسانه) اى اضيق زمانه (فاختلف فيه) اى فى انه مؤمن ام لا (فشرط بعضهم من تمام الايمان القول والشهادة به) فعلى هذا لايكون مؤمنا لعدم تمكنه من الاتيان بها وهذا قول ضعيف سواء قيل ان الاقرار شرط لاجراء الاحكام لالحقيقة الاسلام او شطر لان قائله قائل بانه ركن قابل لسقوطه فى بعض الانام كالاخرس وحال ضيق المقام (ورآه بعضهم) اى المصدق المذكور قبل تمكنه من الاقرار المسطور (مؤمنا) اى مصدقا ومسلما (مستوجبا للجنة) اى لعذره بعدم تمكنه من الاتيان به وايضا لو لم يعتبر ايمانه للزم ان يكون فى النار مخلدا وهو غير واقع كما اشار اليه المصنف حيث قال (لقوله عليه الصلوة والسلام) اى فيما رواه الشيخان (يخرج) بصيغة المفعول او الفاعل (من النار من كان فى قلبه مثقال ذرة من الايمان) وفيه تلويح الى انه وان صغر قدره فقد عظم عند الله تعالى امره ولايضيع اجره وقد قال تعالى ان الله لايظلم مثقال ذرة وهى كل جزء من اجزاء الهباء فى الهواء والمراد بها غاية القلة التى قد يعبر عنها بالعدم اى لايظلم اصلا (فلم يذكر) اى النبى عليه الصلوة والسلام (سوى ما فى القلب) اى لان غيره غير نافع عند الرب فى العقبى لانقضاء احكام ظاهر الاسلام فى الدنيا (وهذا) اى المؤمن بالجنان العاجز عن اقرار اللسان (مؤمن بقلبه) اى فينفعه ايمانه عند ربه (غير عاص)

اى حيث اطاعه وآمن به (ولا مفرط بترك غيره) اى بترك غيرامره من اقراره لعدم ادراك وقته وفقد استقراره (وهذا) اى الرأى من هذا البعض (هو الصحيح فى هذا الوجه) اى لما بيناه من الوجه الذى عيناه (الثانية) اى الحالة الثانية (ان يصدق بقلبه) اى و يكتفى بعلم ربه (و يطول مهله) بفتح الميم وسكون الهاء وتحرك اى زمانه (وعلم مايلزمه من الشهادة) اى النطق بها (فلم ينطق بها جملة) اى مطلقا (ولااستشهد فى عمره) اى ولا تشهد فى عمره مرات كثيرة كما كان اللائق به ان يكررها ويتلذذ بذكرها ويقوم بشكرها (ولا مرة واحدة) اى بل ولا كرة (فهذا) اى المؤمن المذكور بالوصف المسطور (اختلف فيه ايضا) اى كما اختلف فيما قبله (فقيل هو مؤمن) اى لانه اتى بما يكفى من مقصود الايمان (لانه مصدق) اى بقلبه وهو من احسن الاحوال (والشهادة من جملة الاعمال) اى اركان الاسلام الموجبة للكمال (وهو) فى نسخة فهو (عاص بتركها) اى بترك الشهادة كما لوترك الصلوة والزكاة (غير مخلد) اى فى النار كما فى نسخة والمعنى ان دخلها لايخلد فيها كما هو شان المؤمن العاصى حيث يكون تحت المشيئة الا ان هذا القول لايصح عند من يقول الاقرار شطر وكذا عند من يقول انه شرط حيث لايوجد المشروط بدون الشرط حال امكان وجوده فبطل قول الدلجى وهذا كما مر عند المحققين هو الحد ويعصى عند من يقول الايمان هو التصديق فقط انتهى ولايخفى انه مخالف للاجماع لان تارك الشهادة مع القدرة عاص عند الكل من غير نزاع وانما الخلاف فى انه مؤمن اوليس بمؤمن والله سبحانه وتعالى اعلم (وقيل ليس بمؤمن حتى يقارن عقده) اى اعتقاده وتصديقه بالجنان (شهادة) اى اقرارا بالله ورسوله وفى نسخة شهادة اللسان وهى بالنصب وقيل بالرفع وكلاهما جاز لان من قارن الشئ فقد قارنه ذلك الشئ وانما قيل بنفى ايمانه (اذ الشهادة انشاء عقد والتزام ايمان) اى قبول احكام الاسلام (وهى) اى الشهادة (مرتبطة مع العقد) اى جزم القلب (ولايتم التصديق مع المهلة) بضم فسكون اى مع الامهال زمانا بعد القيام بشرطه اوشطره (الابها) اى بالشهادة سواء قلنا انها شرط اوشطر كما بينا (وهذا) اى القول الثانى (هو الصحيح) اى فى انه ليس بمؤمن لعدم قران عقد جنانه باقرار لسانه مع تمكنه من بيانه فى مهلة زمانه واما قول الدلجى ان هذا انما يقول به من يجعل الاعمال جزأ منه فخطأ ظاهر اذا جمع اهل السنة على ان الاعمال ليست جزأ من حقيقة الايمان خلافا للخوارج والمعتزلة واما نسبة هذا القول الى الشافعى رحمه الله والمحدثين فمحمول على انها جزء من كمال الايمان وانما الخلاف لفظى فى مراتب الايقان فبطل قول الدلجى ان الايمان قول وعمل واعتقاد كما هو مذهب الفقهاء والمحدثين اوقول واعتقاد كما هو مذهب ابى حنيفة رحمه الله واشياعه انتهى ولايخفى ان هذا غفلة منه عن تحقيق الاشعرى واتباعه ثم هذا الخلاف فيما اذالم يؤمر باداء الشهادة واذا امر بها وامتنع وتأبى عنها كابى طالب فهو كافر بالاجماع (وهذا) اى ماذكرنا فى بحث الايمان وفى نسخة وهذه اى هذه المسائل او الاقوال التى هى الوسائل التى كتب فيها الرسائل لينتفع بها كل طالب وسائل (نبذ) بنون مفتوحة وسكون موحدة فذال معجمة اى شئ قليل يسير على مافى القاموس وهو مطابق لما فى النسخ المعتبرة وموافق لما فى الشروح المعتمدة واما ماذكره الدلجى من قوله بنون وباء موحدة مفتوحتين وفى نسخة بضم النون وسكون الباء جمع النبذة فليس فى النسخ وهو مخالف لما فى كتب اللغة بل فى القاموس ان النبذة بفتح النون وتضم الناحية ولاريب ان هذا المعنى لايناسب مقام المرام فهو خارج الرواية والدراية نعم فى نسخة نبذ بضم ففتح جمع نبذة اى قطعة يسيرة والمعنى ان ما ذكر من الايمان وما تعلق بصحة وعدما فى هذا المكان شئ يسير يترتب عليه امر كثير (يفضى) من الافضاء اى يوصل ويؤدى (الى متسع من الكلام فى الاسلام والايمان وابوابهما) اى مما يتعلق بهما من الاحكام (وفى الزيادة فيهما والنقصان) وفيه ان لاخلاف فى زيادة مراتب الاسلام المتعلقة بالاعمال ونقصانها وانما الخلاف فى زيادة نفس الايمان ونقصانه و يتفرع عليهما قوله (وهل التجزى ممتنع على مجرد التصديق) اى كما عليه اهل التحقيق (لايصح) اى التجزى وهو قبول الزيادة والنقصان اصلا (فيه) اى فى الايمان (جملة) اى اجمالا بل يحتاج الى بيانه تفصيلا كما اوضحه بقوله (وانما رجع) اى التجزى (الى مازاد عليه) اى على نفس الايمان (من عمل) اى واحسان قول (اوقد يعرض فيه) بكسر الرا وبضم اى يحصل التجزى فى التصديق (لاختلاف صفاته وتباين حالاته) اى وتغاير مقاماته وتفاوت درجاته (من قوة يقين) اى على (وتصميم اعتقاد) اى عن دليل قوى (ووضوح معرفة) اى بانضمام مشاهدة (ودوام حالة) اى من غير فتور فيها ولاقصور عنها (وحضور قلب) اى بانفية عن غير الرب وهو حال الاطمئنان ومقام الاحسان الذى بينه عليه الصلوة والسلام بقوله الاحسان ان تعبد الله كانك تراه ولاشك ان مقام الاحسان واحكام الاركان من احكام الايمان وكمال الاتقان لان الايمان يقبل الزيادة والنقصان كما حققناه فى شرح الاربعين ودققناه فى شرح الفقه الاكبر بتوفيق المعين (وفى بسط هذا) اى المبحث الشريف (خروج عن غرض التأليف) لان المقصود منه اداء حقوق

صاحب الاصطفاء بمتابعته على وجه الاستيفاء (وفيما ذكرنا غنية) اى استغناء عن تطويله (فيما قصدنا) اى اردنا (ان شاء الله تعالى) اى ان كان على وفق ارادته سبحانه وتعالى (فصل) (واما وجوب طاعته) اى الطاعة النبي عليه الصلوة والسلام فى حكومته واتباع شريعته (فاذا وجب الايمان به وتصديقه فيما جاء به) مجملا (وجبت طاعته) اى مطلقا وهو جواب الشرط (لان ذلك) اى وجوب طاعته (مما اتى به) اى من جملة ماجاء به من الدين بالضرورة (قال الله تعالى يا ايها الذين آمنوا اطيعوا الله ورسوله) ذكر الله تحسين وتزيين وتوطئة وتنبيه على ان طاعته فى طاعة رسوله صلى الله تعالى عليه وسلم بشهادة افراد الضمير فى قوله ولاتولوا عنه اى عن رسوله و بدليل قوله تعالى من يطع الرسول فقد اطاع الله او يقال افراد الضمير ايماء الى ان الطاعتين متلازمتان اوالضمير الى كل واحد منهما والاظهر ان المعنى اطيعوا الله تعالى فيما انزل من كتابه والرسول فيما اوحى اليه من خطابه فى مقام ايجابه (وقال قل اطيعوا الله والرسول) ولم يقل واطيعوا الرسول لما سبق من تلازم الطاعتين وتداوم الحالتين واما حيث قال اطيعوا الله واطيعوا الرسول كما فى نسخة صحيحة فللاشارة الى استقلاله بالطاعة فيما ثبت عنه بالسنة وضبط الشريعة (وقال واطيعوا الله والرسول لعلكم ترحمون) اى باطاعتهما ومتابعة شريعتهما (وقال وان تطيعوه) اى نبى الخلق (تهتدوا) اى الى الحق (وقال من يطع الرسول فقد اطاع) لانه المبلغ والآمر فى الحقيقة هوالله وقد نزلت الآية فى المنافقين حين قال النبى عليه الصلوة والسلام من احبنى فقداحب الله ومن اطاعنى فقد اطاع الله فقالوا لقد قارف الشرك وهو ينهى عنه ما يريد الا ان نتخذه ربا كما اتخذت النصارى عيسى (وقال وما آتاكم الرسول فخذوه) اى اعطاكم من امره وامتثاله فتمسكوا به (ومانهاكم عنه) اى عن اتيانه (فانتهوا) اى عنه لوجوب طاعته وامتثال متابعته (وقال ومن يطع الله والرسول فاولئك الآية) اى فالذين اطاعوهما يكونون (مع الذين انعم الله عليهم من النبيين والصديقين) المبالغين فى التصديق والصدق والتحقيق من العلماء والاولياء (والشهداء والصالحين) اى القائمين بحقوق الله وحقوق خلقه الجامعين بين تعظيم امره والشفقة على عباده ومن بيانية حال منه او من ضميره (وحسن اولئك رفيقا) اى لانهم فى اعلى عليين (ذلك الفضل من الله) اى لايجب عليه سبحانه وتعالى شئ (وكفى بالله عليما) اى بالمطيعين والعاصين (وقال وما ارسلنا من رسول الا ليطاع باذن الله) اى بامره وتيسيره (فجعل) اى الله (طاعة رسوله طاعته) اى طاعة نفسه بقوله من يطع الرسول فقد اطاع الله (وقرن طاعته بطاعته) اى فى كثير من آياته (ووعد على ذلك) اى ماذكر من الطاعة والاطاعة (بجزيل الثواب) بقول تعالى فاولئك مع الذين انعم الله عليهم الآية (واوعد على مخالفته بسوء العقاب) بقوله فليحذر الذين يخالفون عن امره ان تصيبهم فتنة او يصيبهم عذاب اليم (واوجب امتثال امره واجتناب نهيه) بقوله تعالى وما آتاكم الرسول فخذوه ومانهاكم عنه فانتهوا (قال المفسرون والائمة) اى المجتهدون (طاعة الرسول فى التزام سنته) اى طريقته ومواظبة متابعته (والتسليم) اى الاذعان والانقياد (لما جاء به) اى من شريعته (وقالوا) اى المفسرون (ما ارسل الله من رسول الا فرض طاعته على من ارسله اليهم) ونهاهم عن معصيته لقوله تعالى وما ارسلنا من رسول الا ليطاع باذن الله اى الا ليطيعه من بعث اليهم بسبب اذنه لهم فى طاعته او بتوفيقه لمتابعته فمن لم يطعه فى شريعته ولم يرض برسالته فهو كافر فى ملته (وقالوا من يطع الرسول فى سنته) الاولى سننه بصيغة الجمع ليلايم قوله (يطع الله فى فرائضه) جواب الشرط والمعنى من يطع الرسول فيما امر به ونهى عنه مما لم يرد به القرآن الكريم يطع الله فى فرائضه الثابتة فى الفرقان العظيم لان امره ونهيه من امره ونهيه لقوله تعالى وماينطق عن الهوى ان هو الا وحى يوحى ولقوله عليه الصلوة والسلام لا ألفين احدكم على اريكته يأتيه الامر مما امرت اونهيت فيقول لا ادرى ماوجدنا فى كتاب الله عملنا به فهذا نهى مؤكد منه صلى الله تعالى عليه وسلم لمن لم يعمل بسنته اذا العمل بها كالعمل بكتاب الله وشريعته (وسئل سهل بن عبدالله) اى التسترى (عن شرايع الاسلام) اى جميعها (فقال وما آتاكم الرسول فخذوه) اى تمسكوا به فى امره ونهيه (وقال السمرقندى) اى الفقيه ابوالليث رحمه الله (يقال اطيعوا الله فى فرائضه والرسول فى سنته) اى فى شريعته الشاملة لفريضته وسنته المستفادة من احاديثه الواردة وفق طريقته (وقيل اطيعوا الله تعالى فيما حرم عليكم) والاول ابلغ لان الفرض يشمل فعل الواجب المحتم وترك الفعل المحرم (والرسول فيما بلغكم) اى اوصلكم من امره ونهيه واولم يسنده الى ربه (ويقال اطيعوا الله بالشهادة له بالربوبية) اى بوصف الوحدة ونعت العبودية له وحده (والنبى بالشهادة له بالنبوة) اى المقرنة بالرسالة وفى نسخة بالرسالة والاولى اشمل والثانية اكمل وكان الجمع بينهما افضل اظهارا للنعمة بهما عليه وتعظيما للمنة لديه والمعنى ان هذه الاطاعة اقل مايطلق عليه اسم الطاعة (حدثنا ابو محمد بن عتاب) بفتح فتشديد فوقية (بقراءتى عليه) اى لابسماعى لديه (ثنا) اى قال حدثنا (حاتم بن محمد) اى ابن الطرابلسى (ثنا) اى حدثنا (ابو الحسن

على بن محمد بن خالف) بفتحتين وهو القابسى (ثنا) اى حدثنا (محمد بن احمد) وهو ابو زيد المروزى (ثنا) اى حدثنا (محمد بن يوسف) اى الفربرى (ثنا) اى حدثنا (البخارى) وهو صاحب الصحيح (ثنا) اى حدثنا (عبدان) بفتح فسكون موحدة وهو بوزن التثنية غير مصروف وهو العتكى المروزى يقال تصدق بالف الف (انا) اى اخبرنا (عبد الله) اى ابن وهب فيما يغلب على الظن لان مسلما روى هذا عن اثنين عنه به (انا) اى اخبرنا (يونس) اى ابن يزيد الايلى احد الاثبات روى عن القاسم وعكرمة والزهرى وعنه ابن المبارك وابن وهب اخرج له اصحاب الكتب الستة (عن الزهرى) تابعى جليل (قال اخبرنا ابو سلمة بن عبد الرحمن) احد الفقهاء السبعة على قول الاكثر (انه سمع اباهريرة رضى الله تعالى عنه يقول ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قال من اطاعنى) اى فيما جئت به عن الله تعالى فقد اطاع الله) بقوله تعالى من يطع الرسول فقد اطاع الله (ومن عصانى فقد عصى الله) وهو اللازم لجعل طاعته طاعته والحاصل ان الاول معلوم الكتاب والثانى مفهوم الخطاب (ومن اطاع اميرى فقد اطاعنى) اى بطريق القياس لان طاعته من طاعته لكن بشرط ان يأمر بطاعته لا بمعصيته كما يستفاد من اطاعته فقد قال صلى الله تعالى عليه وسلم لا طاعة لمخلوق فى معصية الخالق والحديث الاول رواه الشيخان وان اسنده المصنف من طريق البخارى (وطاعة الرسول من طاعة الله اذ الله امر بطاعته فطاعته امتثال لما امر الله وطاعة له) اى للنبى صلى الله تعالى عليه وسلم باتباعه فيما امر ونهى ومن جملة ذلك تأمير امرائه هنالك (وقد حكى الله تعالى عن الكفار فى دركات جهنم) اى طبقاتها السفلية بحسب مقامات اهلها فى المعاصى الجلية والخفية حيث قال (يوم تقلب وجوههم فى النار) اى تصرف من جهة الى جهة استيعابا بالجميع اعضائهم واستيفاء لسائر اجزائهم كقطعة لحم تدور فى قدر غلت فترامى بها الغليان من ناحية الى اخرى والمراد من الوجوه ذواتهم اوارید بها اشرف اعضائهم والطف اجزائهم لاسيما وسائر البدن تابع لها فى اقبالها وادبارها (يقولون يا ليتنا اطعنا الله واطعنا الرسولا) باثبات الالف رسما واختلفت القراءة وقفا ووصلا (فتمنوا طاعته) اى حين شاهدوا التعنى (حيث لا ينفعهم التمنى وقال) وفى نسخة وقد قال (عليه الصلوة والسلام) اى فيما رواه الشيخان (اذا نهيتكم عن شئ فاجتنبوه واذا امرتكم بشئ) وفى نسخة بامر اى مأمور به ايجابا اوندبا (فأتوا منه ما استطعتم) اى من غير ترك لواجب (وفى حديث ابى هريرة رضى الله تعالى عنه عنه عليه الصلوة والسلام كل امتى) اى جميعهم (يدخلون الجنة الامن ابى) اى امتنع عن دخول الجنة والظاهر انه استثناء منقطع والمراد بالامة امة الاجابة ودخول الجنة اعم من ان يكون اولا اوآخرا ولا يبعد ان يكون الاستثناء متصلا على ان المراد بالامة امة الدعوة وان المعصية مختصة بالكفر (قالوا ومن ابى) وفى نسخة قالوا يارسول الله ومن يأبى اى عن دخول الجنة مع ان فيها حصول النعمة ووصول المنة (قال من اطاعنى دخل الجنة ومن عصانى فقد ابى) اى بتركه الطاعة التى هى سبب لدخولها وموجب لوصولها والحديث رواه الحاكم بلفظ كلكم يدخل الجنة الامن ابى الحديث كذا ذكره الدلجى وفى الجامع الصغير برواية البخارى عن ابى هريرة رضى الله تعالى عنه ولفظه كل امتى يدخلون الجنة الامن ابى من اطاعنى دخل الجنة ومن عصانى فقد ابى (وفى الحديث الآخر الصحيح) اى الذى رواه البخارى فى صحيحه (عنه عليه الصلوة والسلام مثلى ومثل ما بعثنى الله تعالى به) اى مما يورث الفوز بنصر الدنيا وذخر العقبى والمعنى حالتنا العجيبة الشان وصفتنا الغريبة البرهان (كمثل رجل اتى قوما) اى جاءهم يحذرهم من عدوهم وراءهم (فقال يا قوم انى رأيت الجيش) اى عسكر العدو (بعينى) بصيغة التثنية للمبالغة فى التأكيد ودفع توهم المجاز فى الخبر الاكيد (وانى انا النذير العريان) اى المخوف الذى لبس له غرض فى التحذير بل هو عار عن تلبيس وتدليس فى وصف النذير وقيل هذا مثل ضربه النبى صلى الله تعالى عليه وسلم مبالغة فى صدق النذارة لانه اذا كان عريانا كان ابين وقيل بل كان يتجرد عن ثيابه ويلوح بها فى مقام خطابه ليجتمعوا اليه و يحققوا ماالديه وقيل هو الذى سلب العدو ما عليه من الثوب فاتى قومه عريانا يخبرهم فصدقوه لما عليه من آثار الصدق (فالنجاء) بفتح النون قبل الجيم ممدود اوقد يقصر وهو منصوب على الاغراء اى الزموا النجاء وهو الاسراع الى المنجى والملجأ فى حال البلاء لتسلموا من الاعداء وقيل انه منصوب على المصدر اى انجوا النجاء بمعنى اطلبوا النجاة وهو غالب النسخ مرة واحدة وفى بعضها النجاء النجاء مرتين للتأكيد او احدهما اشارة الى امر الدنيا والآخر ايماء الى امر العقبى (فاطاعه طائفة من قومه فادلجوا) بتخفيف الدال وقطع الهمزة وفى بعض النسخ تشديدها ووصل الهمزة فقيل هما لغتان تستعملان فى سير الليل كله وقال اكثرهم ادلج سار آخر الليل وادلج سار الليل كله وقيل ان ساروا من آخر الليل فادلجوا بالتشديد وان ساروا من اول الليل فادلجوا بالتخفيف والقول الاكثر هو الاوسط المعتبر لكن المراد فى الحديث هو المعنى الاعم فتدبر (فانطلقوا على مهلهم) بسكون الهاء و بفتح

اى فذهبوا على مهلتهم بوصف تؤدتهم من غير عجلتهم (فنجوا) اى فتخلصوا من عدوهم ونهبتهم وفى حديث على اذا سرتم الى العدو فمهلا مهلا واذا وقعت العين على العين فمهلا مهلا قال الازهرى الساكن الرفق والمتحرك التقدم اى اذا سرتم فتأنوا واذا لقيتم فاحملوا وتعنوا (وكذبت طائفة منهم فاصبحوا مكانهم) اى دخلوا فى الصبح فى محالهم (فصبحهم الجيش) بتشديد الموحدة اى نزلوا عليهم وقت صباحهم قبل رواحهم (فاهلكهم) اى الجيش (واجتاحهم) اى استأصلهم ولم يبق واحدا منهم (فذلك) اى المثل المذكور مثل من اطاعنى اى انقاد لى فى الطاعة على وجه الصدق (واتبع ماجئت به) اى من الامر الحق فيه ايماء الى انه لا ينبغى لاحد ان يكتفى بظاهر الطاعة عن اتباع ماجاء به من العبادة (ومثل من عصيانى) اى بالوجه المطلق (وكذب ماجئت به من الحق) فيه اشارة الى ان مطلق العصيان غير مستأصل للانسان بل العصيان مع التكذيب هو الموجب لاستئصال البنيان لكونه كمال العدوان (وفى الحديث الآخر) اى الذى رواه الشيخان (فى مثله) بفتحتين اى فى تمثيله صلى الله تعالى عليه وسلم (كمثل من بنى دارا) واصل هذا المثل منسوب الى الملائكة حيث قالوا فى حقه عليه الصلوة والسلام اما فى حال اليقظة واما فى حال المنام مثله كمثل رجل بنى دارا (وجعل فيها مأدبة) بضم الدال المهملة وقد تفتح اى اطعمة ملونة موضوعة للدعوة (وبعث داعيا) اى الى الناس ليحضروها ويأكلوا منها (فمن اجاب الداعى) اى بقبول الدعوة (دخل الدار) اى دار النعمة (واكل من المأدبة) اى على قدر الطاقة فى الطاعة (ومن لم يجب الداعى لم يدخل الدار) اى دار القربة (ولم يأكل من المأدبة) اى لان نصيبه الفرقة والحرقة (فالدار الجنة) اعدت للمتقين الذين اجابوا دعوة سيد المرسلين (والداعى) اى الى الله ودار نعمته (محمد) صلى الله عليه وسلم فمن اطاع محمدا صلى الله عليه وسلم (فقد اطاع الله) لانه الداعى اليه بامره (ومن عصى محمدا) صلى الله عليه وسلم (فقد عصى الله تعالى) اى بخروجه عن حكمه (ومحمد فرق) بفتح فسكون اى فارق (بين الناس) اى من المؤمنين والكافرين بتصديقه وتكذيبه فهو مصدر وصف به للمبالغة كرجل عدل وفى نسخة بفتح الراء مشددة ومخففة بالقاف اى فصل بينهم باعزاز المطيعين واذلال العاصين

(فصل)

(واما وجوب اتباعه) اى متابعته (وامتثال سنته) اى طريقته (والاقتداء بهديه) اى سمته وحالته وسيرته (فقد قال الله تعالى قل ان كنتم تحبون الله) اى تدعون محبته وتريدون مودته (فاتبعونى) اى فيما يظهر منى من شريعته وطريقته وحقيقته (يحببكم الله) جواب الامر وهو جواب الشرط اى يرض عنكم ويكشف حجب قلوبكم (ويغفر لكم ذنوبكم) اى جميع عيوبكم (وقال تعالى فآمنوا بالله ورسوله النبى الامى) وفى وصفه به تلويح الى ان كمال علمه من معجزاته (الذى يؤمن بالله وكلماته) اى بكتبه وآياته (واتبعوه) اى فى اوامره وزواجره (لعلكم تهتدون) ببركات ظواهره وسرائره (وقال تعالى فلا وربك) زيدت لا لتأكيد معنى القسم كما قاله الدلجى تبعا لغيره لكن يأباه الجمع بين الفاء والواو فالاظهر ان تقديره فليس الامر كما يظنون من انهم يصلون الى الله تعالى من غير ان يتبعوا رسوله وربك (لا يؤمنون) اى بى ولابك (حتى يحكموك) اى يجعلوك حكما (فيما شجر بينهم) اى اختلفوا فى امرهم ويرضوا بحكمك فى حقهم (ثم لا يجدوا فى انفسهم حرجا) اى ضيقا (مما قضيت) اى حكمت به اومن حكمك (ويسلموا تسليما) مصدر مؤكد لفعله بمنزلة تكريره (اى ينقادوا لحكمك) يعنى انقيادا كاملا يكون لجميع احكامك شاملا ولظواهرهم وبواطنهم كافلا (يقال) اى فى اللغة (سلم) بتشديد اللام (واستسلم واسلم اذا انقاد) اى مطلقا (وقال تعالى لقد كان لكم فى رسول الله اسوة) بكسر الهمزة وضمها اى خصلة (حسنة) من حقها ان يؤتسى ويقتدى بها (لمن كان يرجو الله) اى ثوابه اولقاءه (واليوم الآخر) اى نعيم الآخرة اولمن كان يخاف عقابه اوحجابه واليوم الآخر اى حسابه وعذابه وقال محمد بن على الترمذى) اى الحكيم وهو ليس صاحب الجامع (الاسوة فى الرسول) اى معناها فى حقه (الاقتداء به) اى فى امر شريعته (والاتباع لسنته) اى طريقته وترك مخالفته فى قول اوفعل (وكذا فى جميع ماعلم من حالته) وقال غير واحد (اى كثير من المفسرين) بمعناه اى بمعنى قول الحكيم وان اختلف عنهم مبناه (وقيل هو) اى قوله تعالى لقد كان لكم الآية (عتاب) اى ملامة من الله (للمتخلفين عنه) اى فى غزواته وخصوص حالاته وعلو درجاته ورفعة مقاماته (قال سهل) اى ابن عبدالله كما فى نسخة وهو التسترى من اكابر الصوفية (فى قوله تعالى) اى فى تفسيره (صراط الذين انعمت عليهم قال بمتابعة السنة) وفى نسخة سنته اى انعم عليهم بسبب اتباع طريقته (فامرهم الله تعالى بذلك) اى باتباع شريعته (ووعدهم الاهتداء باتباعه) اى بمتابعته حيث قال واتبعوه لعلكم تهتدون (لان الله تعالى ارسله بالهدى) اى بالهداية الموصلة الى المولى (ودين الحق) اى الملة الثابتة بمخالفة الهوى (ليزكيهم) (اى يطهرهم من الشرك والمعاصى) ويعلمهم الكتاب (اى القرآن الجامع لمكارم الاخلاق) (والحكمة)

اى السنة اوالاحكام المحكمة و المعارف الصادرة عن اهل الحكمة ممن جمع بين ايقان العلم واتقان العمل (ويهديهم الى صراط مستقيم) هوالدين القويم بالطاعة فى الدنيا وطريق الجنة فى العقبى (ووعدهم) اى على اتباعه (محبته تعالى فى الآية الاخرى) وهى قوله تعالى قل ان كنتم تحبون الله فاتبعونى يحببكم الله ويغفر لكم ذنوبكم وهذا معنى قوله (ومغفرته) اى ووعدهم غفران ذنوبهم (اذا تبعوه) اى فى الايمان به وامتثال امره ونهيه (وآثروه) بالف ممدودة اى قدموه على انفسهم وآثروه (على اهوائهم) واختاروا هداه على آرآئهم واحبوه ازيد من آبائهم وابنائهم (وما تجنح) بفتح النون وتضم اى وعلى ما تميل (اليه نفوسهم) اى من محبة الجاه والمال والجمال المتعلقة بالامور الدنيوية الشاغلة عن المراتب الدينية والمناقب الاخروية (وان صحة ايمانهم) اى واخبر فى قوله تعالى فلا وربك لا يؤمنون الآية ان صحته (بانقيادهم له) اى لامره (ورضاهم بحكمه) اى فيما شجر بينهم (وترك الاعتراض عليه) اى فيما حكم لهم اوعليهم (وروى) كما فى تفسير ابن المنذر (عن الحسن) اى البصرى (ان اقواما) اى جمعا كثيرا (قالوا يا رسول الله انا نحب الله) اى ونطلب رضاه (فانزل الله تعالى قل ان كنتم تحبون الله فاتبعونى الآية وروى) قال الدلجى لا ادرى من رواه (ان الآية) اى هذه الآية (نزلت فى كعب بن الاشرف) وهو يهودى قتل غيلة كافرا بالله تعالى (وغيره) اى من اليهود (وانهم قالوا نحن ابناء الله) زعما منهم انهم اشياع عزير (واحباؤه) يعنون به كما قال المصنف (ونحن اشد حبا لله) اى مقربون قرب الاولاد من آبائهم بل هم مبعدون عنه بعد اعدى الاعداء من اعدائهم اذ لو كانوا ابناءه واحباءه لم يأتوا قبيحا من عيوبهم ولما عذبوا بذنوبهم مسخا فى الدنيا ومسا بالنار دائما فى العقبى لا اياما معدودات كما زعموا وتمنوا من جهة النفس والهوى وقد اجاب عنه سبحانه وتعالى بقوله قل فلم يعذبكم بذنوبكم بل انتم بشر ممن خلق يغفر لمن يشاء بالايمان و يعذب من يشاء بالكفران والله على كل شئ قدير من الاحسان والخذلان وهذا لا ينافى قوله تعالى (فانزل الله الآية) اى آية قل ان كنتم تحبون الله حيث لا مانع من تعدد الجواب فى مقام الخطاب والعتاب (وقال الزجاج معناه) اى معنى ما ذكر من الآية او معنى ان كنتم تحبون الله (ان تقصدوا طاعته) اى تريدونها وتحبوا القيام بحقها (فافعلوا ما امركم به) اى رسولنا وهذا تفسير بالمعنى لقوله تعالى فاتبعونى اى اتبعوا امرى ونهيى (اذ محبة العبد لله والرسول طاعته لهما ورضاه بما امرا) اى ونهيا (ومحبة الله لهم) اى لعباده (عفوه عنهم) اى رأفته (وانعامه عليهم برحمته) حتى يدخلهم فى جنته (و يقال الحب من الله) اى للعبد (عصمة) اى حفظه عن المعصية (وتوفيق) اى للعبادة (ومن العباد) اى والحب من العباد لله (طاعة) له فى امره ونهيه ومتابعة رسوله (كما قال القائل) قيل القائل رابعة العدوية وفى الاحياء ان قائله عبد الله بن المبارك (تعصى الاله وانت تزعم حبه هذا) اى الجمع بين اختيار المعصية واظهار المحبة (لعمرى) بفتح العين اعتراض بين المبتدأ والخبر وما فى حيزه من جار ومجرور وخبرا قسم به والتقدير والله لبقائى اولعمرى مما اقسم به ان هذا الامر (فى القياس) وفى نسخة فى الفعال وهو موافق لتفسير ابى الليث واحياء الغزالى (بديع) اى عجيب وغريب وبعيد عن القياس اومن فعال الناس لانه (لو كان حبك صادقا لاطعته) كما هو القياس لكنك لم تطعه فلم يكن حبك له صادقا بدليل قوله (ان المحب لمن يحب مطيع) وفى رواية يطيع (ويقال محبة العبد لله) اى غاية ميله اليه سبحانه وتعالى (تعظيمه له) اى فى شانه (وهيبته منه) اى فى سلطانه (ومحبة الله له) اى للعبد (رحمته له) اى بانعامه فيكون من الصفات الافعالية (وارادته الجميل له) اى باكرامه فيكون من النعوت الذاتية والجميل منصوب على انه مفعول المصدر الذى هو ارادته (فتكون) اى وقد تكون المحبة (بمعنى مدحه وثنائه عليه) اى على العبد عند ملائكته وعلى السنة رسله او على السنة الخلق فانها اقلام الحق (قال القشيرى) وهو الامام ابو القاسم صاحب الرسالة والتفسير (فاذا كان) اى الحب (بمعنى الرحمة والارادة والمدح كان من صفات الذات) والاظهر ما قدمناه (وسيأتى بعد) اى بعد ذلك (فى ذكر محبة العبد غير هذا) اى غير ما ذكر هنا (بحول الله تعالى) اى بتصرفه وقوته وهو متعلق بسيأتى (حدثنا ابو اسحق ابرهيم ابن جعفر الفقيه قال ثنا) اى حدثنا (ابو الاصبغ) بفتح الهمزة والموحدة وفى آخره غين معجمة (عيسى بن سهل وثنا) اى وحدثنا وفى نسخة واخبرنا (ابو الحسن يونس بن مغيث) اسم فاعل من الاغاثة (الفقيه) اى الكامل فى الفقه (قرأتى عليه) اى هذا الحديث (قالا) اى عيسى ويونس كلاهما (ثنا) اى حدثنا (محمد بن خاتم) بكسر الفوقية (قال ثنا) اى حدثنا (ابو جعفر الجهنى) بضم ففتح نسبة الى قبيلة جهينة بالتصغير (ثنا) اى حدثنا (ابو بكر الاجرى) بهمزة ممدودة وضم جيم وتشديد راء وهو الامام الحافظ القدوة (ثنا) اى حدثنا (ابراهيم بن موسى الجوزى) بفتح الجيم وسكون الواو وكسر الزاى منسوب الى الجوز (ثنا) اى حدثنا (داود بن رشيد) بالتصغير خوارزمى روى عنه مسلم وابو داود وابن ماجة والبغوى والسراج وخلق اخرج عنه الستة ما عدا الترمذى ووثقه غير واحد (ثنا) اى

حدثنا (الوليد بن مسلم) هو الحافظ ابو العباس عالم اهل الشام روى عنه احمد واسحق قال ابن المديني مارأيت في الشاميين مثله اخرج له الجماعة وهو مدلس (عن ثور بن يزيد) هو الحافظ الحمصي روى عن خالد بن معدان وعن عطاء وعنه القطان وابو عاصم وكان ثبتا قدريا اخرجوه من حمص واحرقوا داره اخرج له البخاري والاربعة (عن خالد ابن معدان) هو الكلاعي عن معاوية وثوبان وغيرهما يقال كان يسبح في اليوم اربعين الف تسبيحة وقيل غير ذلك اخرج له الجماعة (عن عبد الرحمن بن عمرو السلمي) بضم ففتح هو الصواب كما في سنن ابي داود وجامع الترمذي وسنن ابن ماجه وفي بعض النسخ الاسلمي (وحجر) بضم مهملة وسكون جيم (الكلاعي) بفتح الكاف (عن العرباض) بكسر العين المهملة وفي آخره ضاد معجمة (ابن سارية) اي ابن نجيح السلمي من البكائين من اهل الصفة اخرج له اصحاب السنن الاربعة (في حديثه) اي في حديث رواه العرباض (في موعظة النبي صلى الله تعالى عليه وسلم انه قال فعليكم بسنتي وسنة الخلفاء الراشدين المهديين) اي الخلفاء الاربعة ومن سار سيرتهم كعمر بن عبد العزيز والراشد اسم فاعل من الرشد وهو خلاف الغي والمهدي من هداه الله تعالى الى الحق (عضوا) بفتح فتشديد (عليها بالنواجذ) بالذال المعجمة اي تمسكوا بها كما تمسك العاض بجميع اضراسه (واياكم ومحدثات الامور) تحذير منها ومن الرضى بها جمع محدثة وهي مالم يكن معروفا من كتاب ولا سنة ولا اجماع امة (فان كل محدثة بدعة وكل بدعة) بالنصب وفي نسخة بالرفع (ضلالة) وخص منها البدعة الحسنة بحديث من سن سنة حسنة فله اجرها واجر من عمل بها ومنه قول عمر رضي الله تعالى عنه في التراويح نعمت البدعة هذه والحديث في الاربعين للنووي وقد اوضحنا في شرحه المبين المعين بيان مبناه وعيان معناه وقد اخرجه ابو داود في السنة عن احمد بن حنبل عن الوليد بن مسلم بالسند الذي ساقه القاضي والترمذي في العلم وقال حسن صحيح وابن ماجه في السنة والمصنف عدل عن السنن الثلاث واخرجه من خارجها طلبا للعلو في الاسناد فان بينه وبين شيخ شيخ ابي داود في هذا الحديث وهو الوليد بن مسلم ستة اشخاص ولا يتفق له ذلك في رواية ابي داود (زاد في حديث جابر) على مارواه مسلم (بمعناه) اي زيادة افادت عدم روايته بلفظه ومبناه (وكل ضلالة في النار) اي وكل محدثة فيها باسقاط المكرر (وفي حديث ابي رافع) كما رواه الشافعي في كتابه الام عن سفيان بن عيينة عن سالم ابي النضر عن عبيد الله بن ابي رافع عن ابي رافع مولى رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وكذا رواه ابو داود والترمذي وابن ماجة عنه عليه الصلوة والسلام (لا الفين) بضم الهمزة وكسر الفاء ونون مشددة اي لا اجدن (احدكم متكئا على اريكته) اي جالسا على سريره او فراشه متمكنا على مقعده او مائلا في قعوده معتمدا على احد شقيه كما هو شان الجهلة من المتكبرين الراضين بالقعود مع المتخلفين كما قيل * شعر * دع المكارم لا ترحل لبغيتها * واقعد فانك انت الطاعم الكاسي (يأتيه الامر من امري) اي يبلغه امر من اموري ومن مأموري بدليل قوله (مما امرت به) على ان من فيه بيانية وبدلالة رواية الاهل عسى رجل يبلغه الحديث عني وهو متكئ على اريكته فيقول بيننا وبينكم كتاب الله تعالى (اونهيت عنه فيقول لا ادري) اي غير القرآن ولا اتبع سوى الفرقان (ماوجدنا في كتاب الله اتبعناه) اي وماوجدنا في غيره او مخالفا فيه تركناه والحديث جاء محذرا من ترك امتثال اوامره واجتناب زواجره لانه عليه الصلوة والسلام جاء مبينا لما في القرآن من الاحكام ولقوله تعالى وما آتاكم الرسول فخذوه ومانهاكم عنه فانتهوا وقوله واطيعوا الله والرسول وقوله ومن يطع الرسول فقد اطاع الله وقوله قل ان كنتم تحبون الله فاتبعوني وامثال ذلك مما يدل على انه لا يسوغ لمسلم ان يخالفه في امر اونهي هنالك (وفي حديث عائشة رضي الله تعالى عنها) كما رواه الشيخان (صنع رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم شيأ ترخص فيه) اي اختيار الرخصة على العزيمة في عمل ذلك الشئ عملا بقوله عليه الصلوة والسلام ان الله يحب ان يؤتى برخصه كما يحب ان يؤتى بعزائمه والظاهر ان ماترخص فيه هو الافطار في السفر او القصر وهو الاظهر لقوله عليه الصلوة والسلام صدقة تصدق الله بها عليكم فاقبلوا صدقته ومن هنا قال ابو حنيفة ان القصر واجب واتمامه اساءة (فتنزه عنه) اي تبعد عن ذلك الشئ او عن الترخص فيه (قوم) اي جماعة من الرجال مابلغوا مبلغ الكمال (فبلغ ذلك النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فحمد الله) اي شكره (واثنى عليه) اي فيما افاض اليه (ثم قال مابال قوم) اي ماحالهم وشأنهم (يتنزهون عن الشئ اصنعه) جملة وصفية او حالية (فوالله اني لاعلمهم بالله واشدهم له خشية) اذ بقدر المعرفة بالله وصفاته تكون الخشية من عقوباته وعجائب حالاته ومقاماته كما يشير اليه قوله تعالى انما يخشى الله من عباده العلماء (وروى عنه عليه الصلوة والسلام) من حديث ابي الشيخ وابي نعيم والديلمي (انه قال القرآن صعب) اي باعتبار مبناه (مستصعب) بكسر العين وتفتح اي باعتبار معناه (على من كرهه) اي ولم يتلذذ بمقتضاه ومفهومه ومداه سهل متيسر على من احبه وارتضاه كما يشير اليه قوله تعالى ولقد يسرنا القرآن للذكر فهل من مدكر فهو كالسيل ماء للمحبوبين ودماء للمحجوبين وشفاء للمؤمنين وشقاء للعاصين (وهو) اي القرآن (الحكم) بفتحتين الحاكم العدل والفاتح الفصل والجد

الذى ليس فيه الهزل اوذوا الحكمة من كال الفضل (فمن استمسك بحديثى) اى تعلق به من كال رضاه (وفهمه) اى القرآن من جهة معناه (وحفظه) اى من جهة مبناه اى ضبط حكمه وراعاه (جاء) اى ورد (يوم القيمة مع القرآن) اى بعلمه وعمله بهما (ومن تهاون با لقرآن وحديثى) بان لم يعمل بهما ولو حفظهما او فهمهما (فقد خسر الدنيا والآخرة) اى وتلك الخسارة الظاهرة (امرت امتى) بصيغة المجهول للتأنيث وفى نسخة بصيغة الفاعل المتكلم والاول هو الظاهر اى امرهم الله (ان يأخذوا بقولى) اى اعتقادا لقوله تعالى وما ينطق عن الهوى ان هو الا وحى يوحى (و يطيعوا امرى) اى اعتمادا لقوله تعالى من يطع الرسول فقد اطاع الله (و يتبعوا سنتى) اى استنادا لقوله تعالى واتبعوه لعلكم تهتدون (فمن رضى بقولى) اى بحديثى (فقد رضى بالقرآن) وفى الكلام قلب للمبالغة اى فمن رضى بالقرآن فقد رضى بقولى ومن لم يرض بقولى فلم يرض بالقرآن قال الله تعالى وما آتاكم الرسول فخذوه وما نهاكم عنه فانتهوا وقال عليه الصلوة والسلام من اقتدى بى فهو منى اى متصل بى ومعى او من اشياعى واتباعى وقد رواه عبدالرزاق فى مصنفه من مراسيل الحسن الا انه بلفظ من استن بسنتى اى اتبعها وعمل بها فهو منى (ومن رغب عن سنتى) يقال رغب فى الشئ اذا اراده ورغب عنه اذا لم يرده والمعنى ومن مال عنها كراهة لها (فليس منى) كما فى الصحيحين (وعن ابى هريرة رضى الله عنه عن النبى صلى الله تعالى عليه وسلم انه قال ان احسن الحديث كتاب الله تعالى) هذا مقتبس من قوله تعالى الله نزل احسن الحديث كتابا (وخير الهدى) بالنصب ويجوز رفعه (هدى محمد) وهو بفتح الهاء وسكون الدال فيهما بمعنى السمت والطريقة وضبط فى بعض النسخ بضم الهاء وفتح الدال على انه ضد الضلالة لقوله تعالى قل ان هدى الله هو الهدى والمعنى به سيرته السنية وطريقته الرضية وهيئته السوية (وشر الامور) بالوجهين (محدثاتها) جمع محدثة بالفتح وهى البدعة التى تخالف الكتاب والسنة واجماع الائمة قال الدلجى لا ادرى من روى هذا الحديث ولعله انكره من حيث اسناده الى ابى هريرة والا فقد ورد من حديث جابر كما رواه احمد ومسلم والنسائى وابن ماجه ولفظه اما بعد فان اصدق الحديث كتاب الله تعالى وان افضل الهدى هدى محمد وشر الامور محدثاتها وكل محدثة بدعة وكل بدعة ضلالة وكل ضلالة فى النار الحديث وروى البيهقى فى الدلائل وابن عساكر عن عقبة بن عامر الجهنى وابو نصر السجزى فى الابانة عن ابى الدرداء مرفوعا وابن ابى شيبة عن ابن مسعود رضى الله تعالى عنه موقوفا بلفظ اما بعد فان اصدق الحديث كتاب الله تعالى واوثق العرى كلمة التقوى وخير الملل ملة ابراهيم عليه السلام وخير السنن سنة محمد واشرف الحديث ذكر الله تعالى واحسن القصص هذا القرآن وخير الامور عوازمها وشر الامور محدثاتها واحسن الهدى هدى الانبياء واشرف الموت قتل الشهداء واعمى العمى الضلالة بعد الهدى وخير العلم ما نفع وخير الهدى ما اتبع وشر العمى عمى القلب واليد العليا خير من اليد السفلى وما قل وكفى خير مما كثر والهى وشر المعذرة حين يحضر الموت وشر الندامة يوم القيمة ومن الناس من لا يأتى الصلوة الا دبرا ومنهم من لا يذكر الله الا هجرا واعظم الخطايا اللسان الكذوب وخير الغنى غنى النفس وخير الزاد التقوى ورأس الحكمة مخافة الله تعالى وخير ما وقر فى القلب اليقين والارتياب من الكفر والنياحة من عمل الجاهلية والغلول من جثاء جهنم والكنز كى من النار والشعر من مزامير ابليس والخمر جماع الاثم والنساء حبالة الشيطان والشباب شعبة من الجنون وشر المكاسب كسب الربا وشر المآكل مال اليتيم والسعيد من وعظ بغيره والشقى من شقى فى بطن امه وانما يصير احدكم الى موضع اربعة اذرع والامر بآخره وملاك العمل خواتمه وشر الرؤيا رؤيا الكذب وكل ما هو آت قريب وسباب المؤمن فسوق وقتال المؤمن كفر واكل لحمه من معصية الله تعالى وحرمة ماله كحرمة دمه ومن يتأل على الله يكذبه ومن يغفر يغفر الله له ومن يعف يعف الله عنه ومن يكظم الغيظ يأجره الله ومن يصبر على الرزية يعوضه الله ومن يتبع السمعة يسمع الله به ومن يصبر يضعف الله له ومن يعص الله يعذبه الله اللهم اغفرلى ولامتى اللهم اغفرلى ولامتى استغفر الله لى ولكم كذا فى الجامع الصغير وانما ذكرته لما فيه من النفع الكثير للصغير والكبير (وعن عبدالله بن عمرو بن العاص رضى الله تعالى عنه) وفى نسخة العاصى والاولى هى الاولى لما حققناه فيما سبق من اصل المبنى (قال النبى صلى الله تعالى عليه وسلم العلم) اى اصوله (ثلاثة) اى اقسام (وما سوى ذلك) يعنى كل علم سوى هذه الثلاثة وما يتعلق بها مما يتوقف عليه (فهو فضل) اى زائد لا يفتقر الى علمه وان لم يسع المرء جهله (آية محكمة) اى احكم بيانها فلم يحتج الى زيادة فى شانها (وسنة قائمة) اى احاديث ثابتة مستمرة العمل بها دائمة (وفريضة عادلة) اى فى القسمة او عادلة ومساوية فى العمل بها الكتاب والسنة وهى الثابتة باجماع الامة او قياس الائمة رواه ابو داود وابن ماجة (وعن الحسن بن ابى الحسن رحمهما الله تعالى) اى البصرى كما رواه عبدالرزاق عن معمر عن زيد عن الحسن مرسلا والدارمى عن ابن مسعود موصولا (قال عليه الصلوة والسلام

عمل قليل فى سنة) اى مصاحبا لها (خير من عمل كثير فى بدعة) اى من اصلها لان ذاك وان قل كثر نفعه بل هو نفع كله وذا اكثر ضررا ونفعه قليل وان كثر عمله فى بمعنى مع كما فى قوله تعالى ادخلوا فى امم اى معهم والحاصل ان الاقتصاد فى السنة افضل من الاجتهاد فى البدعة ولو كانت مستحسنة (وقال صلى الله تعالى عليه وسلم ان الله تعالى يدخل العبد الجنة) اى اعلى مراتبها (بالسنة) اى بسبب القيام بها (تمسك بها) اى اخذها وعمل بمقتضاها ففاز بمقام القدس ومرام الانس وفى نسخة تمسك بها فالاولى استيناف والثانية حال والحديث غير معروف المبنى لكنه صحيح المعنى (وعن ابى هريرة رضى الله تعالى عنه عنه صلى الله تعالى عليه وسلم) كما رواه الطبرانى فى الاوسط (قال المتمسك بسنتى عند فساد امتى) اى حين يكون فتن القاعد فيها خير من القائم والقائم فيها خير من الماشى والماشى فيها خير من الساعى فان قلت من يتمسك بالسنة اذا فسدت الامة اجيب بان المراد اكثر الامة ولا يبعد ان يراد بفسادهم سوء اعتقادهم بترك العمل بالاحاديث واعتمادهم على مجرد ما يفهمونه بعقولهم الكاسدة وآرائهم الفاسدة كما هو طريق اهل البدعة بخلاف مذهب اهل السنة والجماعة حيث جمعوا بين الكتاب والسنة (له اجر مائة شهيد) اى حيث جاهد فى طريق سديد (وقال عليه الصلوة والسلام) كما رواه الترمذى (ان بنى اسرائيل افترقوا) اى تفرقوا (على اثنين وسبعين ملة) اى مذهبا ومشربا وفى نسخة فرقة اى جماعة (وان امتى) اى اهل الدعوة والاجابة (تفترق) وفى رواية ستفترق (على ثلاث وسبعين) اى بزيادة ملة (كلها) اى جميع الملل السابقة والنحل اللاحقة (فى النار) اى فى طريقها فكانهم فيها (الا واحدة) اى الا اهل ملة واحدة او الا جماعة (قالوا) اى بعض الصحابة (ومن هم يارسول الله قال الذى) اى الجمع والفوج الذى او اهل الطريق الذى (انا عليه اليوم واصحابى) اى من متابعة الكتاب والسنة ومجانبة الامور المحدثة والبدعة (وعن انس رضى الله تعالى عنه قال صلى الله تعالى عليه وسلم من احيى سنتى) اى اشاعها بعملها او اذاعها بنقلها (فقد احيانى) اى رفع ذكرى واظهر امرى (ومن احيانى كان معى) اى مشاركا لى فى علو قدرى وفى نسخة كان معى فى الجنة اى مصاحبا لى فى النعمة رواه الاصبهانى فى ترغيبه واللالكائى فى السنة (وعن عمرو بن عوف المزنى) كما رواه الترمذى وحسنه ابن ماجه (ان النبى صلى الله تعالى عليه وسلم قال لبلال بن الحارث من احيى سنة من سنتى) اى من سننى (قد اميتت بعدى) اى بترك ذكرها او العمل بها (فان له من الاجر مثل من) اى مثل اجر من (عمل بها من غير ان ينقص) اى ذلك الاجر الذى يكون له (من اجورهم) اى من اجور من عمل بها تبعا له (شيأ) مفعول ينقص وقد اعتبر فى ضميرهم معنى من دون لفظها (ومن ابتدع بدعة ضلالة) بالاضافة او بالوصف اى بدعة سيئة كالبناء على القبور وتجصيصها لا بدعة مستحسنة كالمنارة وترصيصها (لا ترضى الله ورسوله) من الارضاء صفة كاشفة والمعنى لا تكون موافقة للكتاب والسنة ولا مأخوذة من القياس او اجماع الامة (كان عليه) اى من الاثم (مثل آثام من عمل بها لا ينقص ذلك من اوزار الناس شيأ) اى من آثام من عمل بها تبعا له (فصل) (واما ما ورد عن السلف) اى الصالحين من الصحابة والتابعين (والائمة) اى العلماء العاملين المجتهدين فى امر الدين (من اتباع سنته) وفى نسخة فى اتباع سنته فالجار متعلق بورد وعلى الاول بيانية (والاقتداء بهديه) اى طريقته (وسيرته) اى هيئته فالاول بيان الكمية والثانى بيان الكيفية او هما ايماء الى قاله وحاله وهذا الامر التقريرى اولى من القول بالعطف التفسيرى (حدثنا الشيخ ابو عمران موسى بن عبد الرحمن بن ابى تليد) بفتح فوقية وكسر لام فتحتية (الفقيه) اى الكامل فى الفقه (سماعا عليه) اى لا قراءة لديه ولا بواسطة اليه (قال ثنا) اى حدثنا (ابو عمر الحافظ) اى ابن عبد البر (ثنا) اى حدثنا (سعيد بن نصر ثنا) اى حدثنا (قاسم بن اصبغ) بفتح همزة وموحدة وغين معجمة منونة كذا فى نسخة مضبوطة والظاهر انه غير منصرف كاحمد واسلم والله تعالى اعلم (ووهب بن مسرة) بفتح ميم وسين مهملة وتشديد راء (قالا) اى كلاهما (ثنا) اى حدثنا (محمد بن وضاح) بتشديد الضاد المعجمة (ثنا) اى حدثنا (يحيى بن يحيى) الليثى راوى الموطأ وفى نسخة اقتصر على يحيى الاول لشهرته فتأمل (ثنا) اى حدثنا (مالك) وهو الامام صاحب المذهب (عن ابن شهاب) اى الزهرى (عن رجل من آل خالد بن اسيد) بفتح فكسر وفى نسخة بالتصغير وخالد اخو عتاب اسلم عام الفتح وكان من المؤلفة قلوبهم واما الرجل فغير معروف (انه سأل عبد الله بن عمر رضى الله تعالى عنه فقال يا ابا عبد الرحمن) يكتب بلا الف ويقرأ بها على الصحيح (انا نجد صلوة الخوف وصلوة الحضر فى القرآن) اى فى قوله تعالى واذا كنت فيهم فاقمت لهم الصلوة الآية الى قوله ان الصلوة كانت على المؤمنين كتابا موقوتا (ولا نجد صلوة السفر) اى بوصف القصر فى القرآن صريحا والا فصلوة الخوف متضمنة للقصر فى الآية على ما ورد فى السنة (فقال ابن عمر يا ابن اخى) اى فى الاسلام جريا على عادة العرب فى خطاب الاقوام وايماء الى الشفقة على الانام (ان الله بعث الينا محمدا

عليه الصلوة والسلام ولانعلم شيئا) اى من الاحكام (وانما نفعل كما رأيناه يفعل) اى فنتبعه ونقتدى به فى جميع اموره وقد رأيناه يقصر فى السفر فقصرنا معه بل وقد امرنا بالقصر واوجب علينا هذا الامر بقوله هذه صدقة تصدق الله بها عليكم فاقبلوا صدقته والامر للوجوب ولذا قال ابو حنيفة بان الاتمام اساءة ومكروه كراهة تحريمية والحاصل انه صلى الله تعالى عليه وسلم مبين للشريعة بالكتاب والسنة فمن ترك شيأ منهما فقد وقع فى الضلالة والبدعة والحديث رواه مالك والنسائى وابن ماجة (وقال عمر بن عبد العزيز رحمه الله) اى ابن مروان بن الحكم الاموى القرشى وامه ليلى بنت عاصم بن عمر بن الخطاب رضى الله تعالى عنه وهو تابعى جليل وامام جيل وخامس الخلفاء على ما قيل روى عن عبد الله بن جعفر وانس وابن المسيب وجماعة وعنه ابناه والزهرى وعدة اخرج له اصحاب الكتب الستة مات بدير سمعان من ارض حمص سنة احدى ومائة وله من العمر اربعون ومدة ولايته سنتان وخمسة اشهر وايام ومناقبه ظاهرة ومراتبه متواترة وهذا الحديث رواه عنه اللالكائى فى السنة انه قال (سن رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم) اى شرع طريقة مرضية (وولاة الامر) اى وسن الخلفاء الراشدون (بعده سننا) اى موافقة لقواعد الكتاب والسنة كجمع عمر رضى الله تعالى عنه الناس على ابى بن كعب فى صلوة التراويح وامر عثمان رضى الله تعالى عنه بكتابة المصاحف ثم بعثها الى الافاق (الاخذ بها) اى العمل بسنته وسنة من بعده (تصديق لكتاب الله) اى حيث قال وما آتاكم الرسول فخذوه (واستعمال لطاعة الله) اى فى طاعة رسوله لقوله سبحانه وتعالى من يطع الرسول فقد اطاع الله وقال عليه الصلوة والسلام عليكم بسنتى وسنة الخلفاء الراشدين من بعدى والمراد الخلفاء الاربعة رضى الله تعالى عنهم وان عم كل من سار بسيرتهم من الائمة (وقوة على دين الله) اى واستعمال سنته وسنة من اتى على طريقه تقوية على كمال ملته وجمال شريعته (ليس لاحد تغييرها) اى بزيادة ونقصان فيها (ولا تبديلها) اى بغيرها ظنا انه احسن منها (ولا النظر) اى ولا يجوز لاحد النظر (فى رأى من خالفها) اى بلا دليل شرعى من اجماع اوقياس بل بمجرد رأيه واتباع عقله وقد تسفه الدلجى هنا من قلة فهمه وكثرة جهله وسوء ظنه بالامام الاعظم والهمام الافخم الاقدم حيث قال وكفاك هذا حاكما بالغاء قول من قال بنفوذ شهادة الزور ظاهرا وباطنا وقوله لو اقام رجل شاهدى زور ان فلانة امرأته فشهدا بذلك جاز له ان يطأها مع علمه بانها ليست زوجته وهذا لم يرد به كتاب ولا سنة انتهى ولا يخفى ان الخلق عيال ابى حنيفة فى الفقه كما صرح به الشافعى فهل يتصور لامام المجتهدين ان يتكلم برأيه المجرد فى امر الدين او يتوهم ان يكون جاهلا بالكتاب والسنة وهو امام الائمة ومقتدى اكثر الامة فهذا ظن فاسد ووهم كاسد ولكنه خلف لسلفه كما بينته فى تشييع الحنفية لتشنيع الشافعية مع ان المسئلة المذكورة هى الرواية المشهورة عن على كرم الله وجهه حيث قال شاهداك زوجاك فبهذا علم ان هذا القائل لم يصل الى مقام الاجتهاد والتأييد بل هو واقع فى حضيض التقليد بل حمله عليه التعصب الجاهلى والتكسب الغافلى حيث تكلم بهذا القيل ولم يعرف ان المجتهد اسير الدليل كما قال الشافعى بجواز نكاح الرجل ووطئه بنته الحاصلة من الزنى نظرا الى ما قام عنده من الدليل مع عدم التفات الى قبح صورى فى هذا القيل والله سبحانه وتعالى يهدى الى سواء السبيل (من اقتدى بها) اى بسنته وسنتهم (مهتد) اى مادام مقتديا بها وفى نسخة فهو مهتد (ومن استنصر بها) اى استعان بها واستوثق بسببها واستدل على مطلوبه بمدلولها (منصور) اى فهو منصور كما فى نسخة (ومن خالفها) اى فلم يتمسك بها وعمل بغيرها (واتبع غير سبيل المؤمنين) اى المجتمعين عليها (ولاه الله ماتولى) اى جعله واليا لما تولاه من الضلال وخلى بينه وبين ما اختاره من الوبال (واصلاه جهنم) اى ادخله فيها واحرقه بها (وساءت) اى قبحت جهنم (مصيرا) اى مرجعا له ولمن تبعه والحديث مقتبس من قوله تعالى ومن يشاقق الرسول من بعد ما تبين له الهدى ويتبع غير سبيل المؤمنين نوله ماتولى ونصله جهنم وساءت مصيرا وقال الحسن بن ابى الحسن) اى البصرى رحمه الله تعالى (عمل قليل فى سنة خير من عمل كثير فى بدعة) وقد سبق هذا الحديث مرفوعا فلعله جاء عنه موقوفا ايضا فلذا ذكره هنا مكررا ليكون لتأكيد الامر مقررا والمعنى ان الاقتصاد فى السنة خير من الاجتهاد فى البدعة (وقال ابن شهاب) اى الزهرى كما اخرجه عنه اللالكائى فى السنة (بلغنا عن رجال من اهل العلم) اى من الصحابة والتابعين (قالوا الاعتصام بالسنة نجاة) اى الاستمساك بها سبب خلاص من ورطة الهلاك ووصمة الانهماك (وكتب عمر بن الخطاب رضى الله تعالى عنه) كما فى سنن سعيد بن منصور عنه رضى الله تعالى عنه (الى عماله) اى بالامصار (بتعلم السنة) اى الاحاديث اوالسنن وفى نسخة بتعليم السنة اى للناس (والفرائض) اى تفصيلها وتمييزها عما عداها اواريد بها علم الفرائض وقسمة المواريث (واللحن اى اللغة) تفسير من احد رواة الحديث اومن المصنف والمراد باللغة اصولها المفردة الشاملة لعلم الصرف وفروعها المركبة الكافلة

لعلم النحو المتعلق بالمبانى وكذا علم البيان والمعانى (وقال) عمر رضى الله تعالى عنه ايضا على مارواه الدارمى (ان اناسا يجادلونكم يعنى بالقرآن) تفسير فى الاصل اى بظواهر الايات القرآنية ومجملات الدلالات الفرقانية (فخذوهم بالسنن) و فى نسخة بالسنة اى فغالبوهم بالاحاديث النبوية لانها مبينة للاحكام الدنيوية والاخروية وهذا معنى قوله (فان اصحاب السنن اعلم بكتاب الله تعالى) اى من غيرهم لانهم جامعون بينهما بخلاف من اقتصر على معرفة احدهما فالمراد باصحاب السنن العلماء بالحديث المبين للكتاب واما قول الدلجى كالبخارى ومسلم وابى داود فخارج عن صوب الصواب (وفى خبره) اى خبر عمر الذى رواه مسلم عنه (حين صلى) اى عمر رضى الله تعالى عنه (بذى الحليفة) بالتصغير وهو مكان معروف قرب المدينة ميقات اهلها ومن مر بها من غيرها (ركعتين)اى سنة الاحرام ولبى فى ذلك المقام (فقال اصنع) اى افعل انا (كما رأيت رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يصنع) اى فى حجته محافظة على سلوك محجته واتباع سنته وطريقته وحجته والظاهر انه اراد القران كما يدل عليه قوله (وعن على رضى الله تعالى عنه) كما رواه الشيخان (حين قرن) بين الحج والعمرة قبل اى ثمة اعم ذا القران قد يطلق على التمتع من حيث ان القارن متمتع ايضا بسقوط احدى السفرتين وحصول ثواب الهدى بالجمع بين العبادتين كما انه قد يطلق التمتع على القران بالمعنى اللغوى الشامل للمعنى الشرعى ولعل قوله تعالى فمن تمتع بالعمرة من هذا القبيل (فقال له عثمان رضى الله عنه) وهو الصواب بخلاف ما فى نسخة فقال له عمر (ترى) من الرأى لا من الرؤية اى تعلم (انى نهى الناس عنه) اى عن القران او التمتع (وتفعله) اى انت مخالفا لامرى (قال) اى على لعثمان (لم اكن ادع) ى وادعا وتاركا ويروى لادع (سنة رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم لقول احد من الناس) وفيه دليل صريح ونقل صحيح انه عليه الصلوة والسلام كان قارنا فى حجة الاسلام و يدل عليه سكوت عثمان على وجه الالزام وكانه كان يظن ان افضل انواع الحج هو الافراد والتمتع مبنيا على ان اشهر الحج تكون مخصوصة بالحج وان العمرة تقع فى غيرها قبلها اوبعدها كما كان عليه اهل الجاهلية قبل حجه عليه الصلوة والسلام من ان العمرة فى اشهر الحج من افجر الفجور ولدفع هذا الامر امر صلى الله تعالى عليه وسلم بعض الصحابة بفسخ الحج للعمرة ولعله مابلغ عثمان هذا المعنى اوكان له تأويل فى هذا المبنى وقد قيل وانما نهى عثمان عن المتعة لتكون اشهر الحج للحج لاغير ولتكون العمرة فى غيرها حتى يزار البيت فى اشهر الحج وبعدها وقيل انما نهى عنها لمنفعة اهل مكة ليكون لهم موسمان فى كل عام والله اعلم وحمل فعله صلى الله تعالى عليه وسلم على احدهما لا على الجمع بينهما كما عليه المحققون الذين جمعوا بين الرواية والدراية هذا وقال الحلبى فى النسخة التى وقفت عليها فقال له عمر وفى الهامش عثمان عوض عمر وعليه صح وفى صحيح البخارى وسنن النسائى كلاهما فى الحج من حديث مروان بن الحكم قال شهدت عثمان وعليا رضى الله تعالى عنهما وعثمان ينهى عن المتعة وان يجمع بينهما فلما رأى على نهيه اهل بهما وقال لبيك بعمرة وحجة وقال ماكنت لادع سنة رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم بقول احد واخرج الشيخان والنسائى كلهم فى الحج من حديث سعيد بن المسيب قال اجتمع على وعثمان بعسفان وكان عثمان ينهى عن المتعة او العمرة فقال على ما تريد الى امر فعله رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم تنهى عنه دعنا منك فقال انى لا استطيع ان ادعك فلما رأى على ذلك اهل بهما جميعا واخرج مسلم من حديث عبدالله بن شقيق كان عثمان ينهى عن المتعة وكان على يأمر بها فقال عثمان لعلى كلمة فقال على لقد علمت ان قد تمتعنا مع رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فقال رجل ولكنا كنا خائفين انتهى ولا يظهر وجه الخوف فانه عليه الصلوة والسلام حج بيت الله الحرام بعد فتح مكة وغلبة اهل الاسلام ثم المراد بالتمتع التمتع اللغوى وهو القران فلا مخالفة بين الاحاديث المروية عن على كرم الله تعالى وجهه والله اعلم (وعنه) اى عن على وهو غير معروف عنه (انى) وفى نسخة صحيحة الا انى اى انتبهوا فانى (لست بنبى) اى لا يوحى الى يوحى جلى (ولا يوحى الى) اى يوحى خفى اعمل به (ولكنى اعمل بكتاب الله تعالى و بسنة نبيه صلى الله تعالى عليه وسلم) وفى نسخة وسنة نبيه (ما استطعت) اى قدر ما قدرت بحسب الطاقة البشرية (وكان ابن مسعود يقول) كما رواه الدارمى والطبرانى واللالكائى فى السنة عنه وعن ابى الدرداء (القصد فى السنة) اى التوسط فى العمل بها بين الكثرة والقلة (خير من الاجتهاد فى البدعة) اى احسن من المبالغة فى بذل الوسع والطاقة والكثرة من الطاعة فى حال الاخذ بالبدعة ولو كانت مستحسنة واما تقييد الدلجى بالضلالة فنشأ من بعض الجهالة لانها قوبلت بالسنة الثابتة ولاشك انها خير من البدعة الحسنة ولامعنى لمقابلتها ببدعة الضلالة اذلا خير فيها فى جميع الحالة لا محالة (وقال ابن عمر) رضى الله تعالى عنهما كما رواه عبد بن حميد فى مسنده بسند صحيح (صلوة السفر ركعتان) اى لا زيادة عليهما كما ثبت عنه عليه الصلوة والسلام قولا وفعلا فى الليالى والايام (من خالف السنة) اى لم يقبلها (كفر) اى قارب الكفر او كفر بالنعمة فان القصر رخصة وهى منة ولذا سمى صدقة وقيل من

خافها عنادا اومستحلا فقد كفروخرج عن دائرة الاسلام بامتناع قبول احكامه عليه الصلوة والسلام وهذا اذا كانت السنة متواترة معلومة من الدين بالضرورة وتركها من غير تأويل لها (وقال ابى ابن كعب) كما رواه الاصفهانى فى ترغيبه واللالكائى فى سننه (عليكم بالسبيل) اى الزموا طريق الطاعة (والسنة) اى ومتابعة الشريعة (فانه ماعلى الارض من عبد) اى من عبيده سبحانه وتعالى (على السبيل) اى سبيل الله تعالى (والسنة) اى سنة رسول الله والمعنى يكون ثابتا على طريق الكتاب والسنة (ذكر الله فى نفسه) اى فى باطنه والمعنى بحضور قلبه سواء كان الذكر بلسانه او بمجرد ذكر جنانه ولاشك ان الجمع اولى لظهور برهانه فلامعنى لقول الدلجى اى بدون تلفظ لوضوح بطلانه (ففاضت عيناه) اى سالت دموعهما من اثر بكائه (من خشية الله) اى من خوف عقابه اوحجابه (فيعذبه) بالنصب اى الالم يعذبه (الله ابدا) اى لافى دنياه ولافى آخرته حيث طلب مرضاة مولاه وفى نسخة فيعذبه بالرفع (وماعلى فى الارض من عبد على السبيل) اى الطريقة المرضية (والسنة) اى الهيئة السنية (ذكر الله فى نفسه) اى من غير ان يتعلق به الرياء والسمعة (فاقشعر جلده) اى انقبض واجتمع (من خشية الله) اى من عظمة مولاه (الاكان مثله) بفتحتين اى صفته العجيبة وحالته الغريبة (كمثل شجرة قديبس ورقها) اى اوراقها وذهب رونقها ورواجها (فهى كذلك) اى فبينما هى فى اوقات كونها كذلك (اذا اصابتها ريح شديدة) اى من جوانبها (فتحات) بتشديد الفوقية الثانية اى فتناثر (عنها ورقها) كرر بدلا اوتأكيد البعد المسافة بينهما باعتراض المثل (الاحط عنه خطاياه) بصيغه المجهول اى وضع عنه ذنوبه ومحى عنه عيوبه (كما تحات عن الشجرة ورقها) اى تساقط (فان اقتصادا) اى توسطا (فى سبيل) اى فى طريق خير (وسنة) اى طريقة حسنة من كتاب وسنة (خير من اجتهاد) اى مبالغة فى الطاعة وسع الطاقة (فى خلاف سبيل وسنة) اى فى مخالفتهما (وموافقة بدعة) اى ولوحسنة لابدعة ضلالة كما قاله الدلجى هنا ايضا وهذا عطف تفسير ولم يوجد فى بعض النسخ (وانظروا) اى وتأملوا حرصا منكم (ان يكون عملكم ان) كان (اجتهادا اواقتصادا) اى مبالغة فى الجد اوتوسطا فى الجهد (ان يكون) بدل من ان يكون الاول اوتأكيد له لبعد المسافة بينهما باعتراض الشرط والمعنى ان يوجد (على منهاج الانبياء عليهم السلام) اى شريعتهم ويروى مناهج الانبياء اى شرائعهم (وسنتهم) اى طريقتهم لتصلوا الى مقام حقيقتهم (وكتب بعض عمال عمر بن عبد العزيز) اى نوابه (الى عمر) اى اليه حال كونه (يخبره بحال بلده) اى مما عليه اهله من فساده (وكثرة لصوصه) اى سراقه ونهابه (هل تأخذهم) بالنون وفى نسخة صحيحة بالياء التحتية (بالظنة) بكسر الظاء المعجمة المشالة وتشديد النون اى التهمة والمعنى هل نؤاخذهم ونعاقبهم بمجرد العلامات الدالة على اخذ السرقة عملا بالسياسة (او) وفى نسخة ام (نحملهم على البينة) اى عند انكارهم (وماجرت عليه) فيه (السنة) وفى نسخة صحيحة وماجرت به السنة اى من ان البينة على المدعى واليمين على من انكر فكتب اليه عمر خذهم بالبينة وماجرت عليه السنة) اى وبمايترتب عليها من غرم وقتل وقطع ونحوها (فان لم يصلحهم الله تعالى) اى بذلك (فلا اصلحهم الله) اى ايضا بخلاف ماهنالك ولايبعد ان تكون الجملة الثانية دعائية والاول اظهر والمعنى ان الله تعالى حكيم فى صنعه وعليم فى حكمه فلاتجوز الزيادة والنقصان فى حده وقد روى ان بعض الملوك كان يقتل اللصوص بالسياسة ومع هذا تكثر السرقة فذكر ذلك لبعض العلماء هنالك فقال له اعمل بالسنة تندفع بها الكثرة فسمع كلام ذلك الامام وعمل بالشريعة فى تلك الاحكام فقلت السرقة فسأله عن الحكمة فقال لماكثرت مشاهدة قطع الايدى اعتبر اهل الفساد وقل اللصوص فى العباد (وعن عطاء) اى ابن رباح اوعطاء الخراسانى (فى قوله) اى فى تفسير قوله تعالى (فان تنازعتم) اى اختلفتم انتم والوا الامر منكم (فى شئ) اى من امور الدين (فردوه) اى ارجعوا فيه (الى الله والرسول اى الى كتاب الله وسنة رسول الله) اى الى حكمهما فيكم وهذ يشمل حياته ومماته عليه الصلوة والسلام (وقال الشافعى رحمه الله تعالى) وهو الامام المجتهد روى عن مالك وروى عنه احمد واخرج له اصحاب السنن الاربعة وذكره البخارى فى موضعين من صحاحه فى الركاز والعرية ويقال انه غيره ومال الى كل قول بعض وولد سنة خمسين ومائة يوم مات ابو حنيفة رحمه الله تعالى ومات سنة اربع ومائتين (ليس فى سنة رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم الا اتباعها) اى اقتداؤها علما وعملا قال تعالى لقد كان لكم فى رسول الله اسوة حسنة وهذا قريب فى المعنى مما يحكى عنه اذا صح الحديث فهو مذهبى (وقال عمر رضى الله تعالى عنه) فيما رواه الشيخان (ونظر الى الحجر الاسود) جملة معترضة حالية (انك) والله كما فى نسخة حجر (لاتنفع ولاتضر) اى فى حد ذاتك وهولاينافى ماورد من انه يشهد لمن استلمه يوم القيامة (ولولا انى رايت رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يقبلك ماقبلتك ثم قبله) وهذا يدل منه رضى الله تعالى عنه على كمال المتابعة للسنة وخبر لولا واجب الحذف

عند النحاة لان طول الكلام سد مسد الخبر مع الجواب لكن المسئلة مفصلة فان خبر لولا منقسم الى اقسام ثلاثة قسم واجب الحذف وهو مادل على كون مطلق كقولك لولا زيد لهلك عمرو وقسم واجب الاثبات وهو مادل على كون مقيد اذلو حذف لما فهم المعنى كقوله عليه الصلوة والسلام لعايشة رضى الله تعالى عنها لولا قومك حديثوا عهد بجاهلية لنقضت الكعبة و بنيتها على قواعد ابراهيم فلو حذف حديثوا عهد لكان المعنى لولا قومك على كل حال من احوالهم لنقضت الكعبة ومن جملة احوالهم بعد عهدهم بالكفر فيما يستقبل فكل مالم يفهم عند الحذف يتعين الاثبات به ومنه قول الشافعى

ولولا الشعر بالعلماء يزرى * لكنت اليوم اشعر من لبيد

(وكذا قول الخنساء ترثى اخاها صخرا)

ولولا كثرة الباكين حولى * على اخوانهم لقتلت نفسى

ومنه قول عمر هذا والتقدير لولا رؤيتى تقبيل النبى عليه الصلوة و السلام مستصحبة لما قبلتك وقسم ان شئت اثبته وان شئت حذفته كقولك لولا اخوزيد بنصره لغلب فمن راعى الكون المطلق حذف ومن راعى الكون المقيد اثبت (ورؤى) وفى نسخة رئى بكسر الراء وسكون الياء فهمزة على بناء المجهول من رأ مقلوب رأى (عبد الله بن عمر رضى الله تعالى عنهما) كما رواه احمد والبزار بسند صحيح (يدير ناقته فى مكان) اى يطيفها حوله حتى عاد الى موضع اوله (فسئل عنه) اى عن سبب فعله وان ادارته لاى شئ (فقال لا ادرى) اى وجهه وحكمته (الا انى رأيت رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فعله) اى مرة وفى نسخة يفعله (ففعلته) اى اقتداء به صلى الله تعالى عليه وسلم فى فعله وهذا يشير الى ان اكابر الصحابة كانوا يتبعونه فى الامور العادية ايضا (وقال ابو عثمان الحيرى) بمهملة مكسورة فمثناة تحتية محلة بنيسابور كان يسكنها وهو شيخ الصوفية بها ذكره الذهبى فى المشتبه وفى نسخة الجندى بالتصغير وهو تصحيف وتحريف على ما قاله ابو القاسم القشيرى فى رسالته من نسبة هذا القول اليه والثناء عليه بقوله فمنهم ابو عثمان سعيد بن اسمعيل الحيرى المقيم بنيسابور وكان قد صحب شاه الكرمانى و يحيى بن معاذ الرازى ثم ورد نيسابور مع شاه الكرامانى على ابى جعفر الحداد واقام عنده وزوجه ابو جعفر بنته مات سنة ثمان وتسعين ومائتين (من امر السنة) بتشديد الميم اى من جعل السنة اميرا وحاكما (على نفسه قولا وفعلا) اى واعتقادا (نطق بالحكمة) لانه تبع من لا ينطق عن الهوى واختار سبيل الهدى (ومن امر الهوى على نفسه) بان تبع رأيه وهواه فى فعله وقوله وامور دنياه واخراه (نطق بالبدعة) اى بالامور الخارجة عن طريق السنة والمائلة عن السبيل المرضى لمولاه (وقال سهل التسترى اصول مذهبنا) اى معاشر الصوفية لا جماعة المتصوفة بشهادة الاضافة (ثلاثة الاقتداء بالنبى صلى الله تعالى عليه وسلم فى الاخلاق) اى الاحوال الباطنة (والافعال) اى الاعمال الظاهرة (والاكل من الحلال) اى الطيب الخارج عن الشبهة (واخلاص النية فى جميع الاعمال) اى تخليصها من شوائب الرياء والسمعة اذ قد تصير العادات بها عبادات والكل مأخوذ من مكارم افعاله ومحاسن اقواله صلى الله تعالى عليه وسلم وعلى آله وزيد فى نسخة وقد كان على خلق عظيم (وروى عن عايشة رضى الله تعالى عنها انها قالت كان خلقه القرآن) اى يأتمر باوامره و ينتهى بزواجره (وجاء فى تفسير قوله تعالى والعمل الصالح يرفعه انه) اى العمل الصالح الذى يرفعه الله تعالى او يرفع الكلم الطيب الى الله تعالى (هو الاقتداء به) اى برسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم كما فى نسخة اى فى جميع اقواله وافعاله واحواله وقد فسر الكلم الطيب بقول لا اله الا الله وقيل هو ذكر من تسبيح وتهليل وقرآة قرآن وغير ذلك والهاء فى قوله يرفعه راجع الى الكلم الطيب وعليه اكثر المفسرين فمن قال حسنا وعمل غير صالح رد الله عليه قوله ومن قال حسنا وعمل صالحا رفعه العمل كما جاء فى الحديث لا يقبل الله قولا الا بعمل ولا عملا الا بنية ولا نية الا باصابة السنة (وحكى عن احمد بن حنبل رحمه الله تعالى) هو امام المذهب احمد بن محمد بن حنبل بن هلال الشيبانى الزاهد الربانى روى عن البخارى وغيره وعنه ابناه وجمع وفى نسخة ان احمد بن حنبل (قال كنت يوما مع جماعة تجردوا) اى عن ثيابهم (ودخلوا الماء) اى بلا سترة والظاهر ان الجملة حالية والمعنى انهم تجردوا عن ثيابهم بعد ان دخلوا وسط الماء على ان الواو لمطلق الجمع (فاستعملت الحديث) اى اطلاق الحديث الذى رواه مثله الترمذى ايضا (من كان يؤمن بالله واليوم الآخر فلا يدخل الحمام) بصيغة النهى وقيل بالنفى واريد النهى بل هو ابلغ (الا بمئزر) بكسر ميم وسكون همزة و يبدل وفتح زاء الابازار يستر عورته (ولم اتجرد) اى اثامن ثيابى احتياطا فى ذلك المقام (فرأيت) اى فى المنام (تلك الليلة) اى القابلة من يوم تجردهم (قائلا يقول لى يا احمد ابشر) اى بكل خير وفى نسخة ابشر بالحمد (فان الله قد غفر لك باستعمالك السنة وجعلك اماما) اى يقتدى بك (قلت من انت قال جبريل)

(فصل)

(ومخالفة امره) وكذا مناقضة نهيه بعد الانقياد لحكمه (وتبديل سنته) اى بتغيرها مبنى او بتفسيرها معنى على خلاف مراده وطريقته (ضلال) اى فى الاعتقاد (وبدعة) اى فى الاجتهاد لاتصلح للاعتماد (ومتوعد) بفتح العين المشددة اى موعود (من الله تعالى عليه) اى ماذكر من المخالفة والمبادلة (بالخذلان) اى بترك النصرة له وعدم التوفيق للطاعة وخلق المعصية فيه فى الدنيا (والعذاب) اى وبالعقوبة فى العقبى (قال الله تعالى فليحذر الذين يخالفون عن امره) اى معرضين عنه اومانعين عن مقتضى حكمه (ان تصيبهم فتنة) اى كراهة ان يلحقهم محنة وبلية فى الدنيا (اويصيبهم عذاب اليم) اى مؤلم فى العقبى والآية دالة على ان الامر للوجوب الاكيد حيث رتب على تركه الوعيد الشديد (وقال تعالى ومن يشاقق الرسول) اى يخالفه لان كلامن المتخالفين يكون فى شق غير شق الآخر (من بعد ماتبين له الهدى) اى ظهر له الحق ببيان المولى (ويتبع غير سبيل المؤمنين) اى غير ماهم عليه من اعتقاد علم اواعتقاد عمل (نوله ماتولى) اى نجعله واليا لما تولاه من ضلال وبدعة (ونصله جهنم) اى ندخله فيها ونحرقه بها (وساءت اى جهنم (مصيرا) اى مرجعا لهم والآية مؤذنة بحرمة مخالفة الاجماع (حدثنا ابو محمد عبدالله بن ابى جعفر وعبد الرحمن بن عتاب) بتشديد الفوقية وفى نسخة ابو محمد بلفظ التثنية فان كلاهما مكنى بابى محمد (بقرآتى عليهما) قيل هو فوق السماع لانه ادل على القابلية الظاهرة فى الطباع (قالا) اى كلاهما (ثنا) اى حدثنا (ابو القاسم حاتم بن محمد (ثنا) اى حدثنا (ابو الحسن القابسى) بالقاف وكسر الموحدة (ثنا) اى حدثنا (الحسين) وفى نسخة صحيحة الحسن (ابن مسرور الدباغ) اى صانع الدبغ اوبايعه (ثنا) اى حدثنا (احمد بن ابى سليمان ثنا) اى حدثنا (ابن سحنون) بفتح سين وضم نون (بن سعيد) وهو عبد السلام (ثنا) اى حدثنا (ابن القاسم ثنا) اى حدثنا (مالك) وهو امام دار الهجرة رحمه الله تعالى (عن العلاء بن عبدالرحمن عن ابيه عن ابى هريرة رضى الله تعالى عنه) كذا رواه مسلم وابوداود عنه والنسائى عنه واختار المصنف طريق مالك فان بينه وبين مالك سبعة اشخاص وبينه وبين مسلم ثمانية (ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم خرج الى المقبرة (بتثليث الباء) والفتح افصح والظاهر ان المراد به مقبرة البقيع فى المدينة (وذكر) الحديث اى بطوله (فى صفة امته) اى نعتهم وفضلهم حيث قال لكم سيما ليست لاحد من الامم تردون على غرا محجلين من اثر الوضوء الحديث (وفيه)وفى جملته (فليذادن) بفتح اللام القسمية وضم الياء وذال معجمة فالف ودال مهملة فنون مشددة من الذود وهو الطرد والبعد اى فليصدن ويمنعن (رجال عن حوضى كما يذاد البعير الضال) اى عن مزاحمة بعير الرجال فى الشرب من حوض ماء الزلال (فاناديهم)اى ظنا انهم من اصحابى واهل ناديهم (فاقول الا) اى تنبهوا (هلم) اى تعالوا واقبلوا وهو بلغة قريش يستوى فيه الواحد والجمع بخلاف بنى تميم فانهم يقولون هلم هلما هلموا هلمى والاول افصح وبه ورد التنزيل قال هلم شهداءكم والقائلين لاخوانهم هلم الينا وقال الخليل اصله لم من قولهم لم الله شعثه اى جمعه كانه اراد لم نفسك الينا اى اقرب والهاء للتنبيه وحذف الفها لكثرة الاستعمال وجعلا اسما واحدا فى الامر بالاقبال (فيقال) اى فيقول المانعون والدافعون وهم الملائكة الجامعون (انهم قد بدلوا بعدك) اى دينهم كفرا بدليل قوله (فاقول فسحقا فسحقا فسحقا) اى ثلاث مرات وهو بسكون الحاء وضمها بمعنى بعدا وانتصب بتقدير الزمهم الله سحقا اواسحقهم الله سحقا اى فابعدهم الله بعدا وفطردهم الله طردا او بدليل حديث انهم لم يزالوا مرتدين على اعقابهم قال النووى اختلف العلماء فى المراد بهم على اقوال احدها ان المراد بهم المنافقون فيجوز ان يحشروا بالغرة والتحجيل فيناديهم النبى صلى الله تعالى عليه وسلم للسيما التى عليهم فيقال ان هؤلاء بدلوا بعدك اى لم يموتوا على ماظهر من اسلامهم وثانيها ان المراد بهم من كان فى زمنه عليه الصلوة والسلام من اهل الاسلام ثم ارتدوا بعده فيناديهم النبى صلى الله تعالى عليه وسلم وان لم يكن عليهم سيما الوضوء لما كان يعرفه فى حياته من اسلامهم فيقال ارتدوا بعدك والثالث ان المراد اصحاب المعاصى والكبائر الذين ماتوا على التوحيد واصحاب البدع فلا يقطع لهؤلاء بالنار بل يجوز ان يذادوا عقوبة لهم ثم يرحمهم الله سبحانه وتعالى ثم اعلم ان فى بعض النسخ فلايذادن بزيادة الف بعد اللام فتصير لانافية واكثر الرواة عن مالك فى الموطأ على الاول ورواه يحيى ومطرف وابن نافع على الثانى ورده ابن وضاح بناء على الرواية الاولى وكلاهما صحيح المبنى بل النافية افصح فى المعنى اى فلا تفعلوا فعلا يوجب ذلك هنالك ومنه حديث فلا القين احدكم على رقبة بعير اى لاتفعلوا مايوجب ذلك فما فى بعض حواشى الشفاء من ان قوله فلايذادن لامعنى له لامعنى له (وروى انس رضى الله عنه ان النبى صلى الله تعالى عليه وسلم قال) اى فى حديث طويل مما رواه الشيخان عنه آخره (فمن رغب) وفى نسخة صحيحة من رغب (عن سنتى) اى اعرض عنها ومامال اليها (فليس منى) اى بمتصل بى اوليس من اتباعى واشياعى (وقال) اى النبى

عليه الصلوة والسلام كما فى الصحيحين (من احدث فى امرنا) ولمسلم من عمل عملا ليس عليه امرنا وفى رواية من ادخل فى ديننا وهو كذلك فى نسخة وفى اخرى فى امرنا هـذا على مافى رواية صحيحة اى هـذا الامر الواضح الكامل الذى لايحتاج الى زيادة احداث (ماليس منه) اى شيئا لم يكن له من الكتاب والسنة عاضد ظاهر اوخفى ملفوظ اومستنبط وفى نسخة ماليس فيه (فهو) اى ذلك المحدث اوذلك الشئ المحدث (رد) اى مردود غيرمقبول وهذا الحديث اصل فى الاعتصام بالكتاب والسنة ورد الاهواء والبدعة (وروى ابن ابى رافع) كما اخرجه ابوداود والترمذى وابن ماجه واسمه عبيدالله (عن ابيه) اى ابى رافع مولى النبى عليه الصلوة والسلام (عن النبى) وفى نسخة ان النبى (صلى الله تعالى عليه وسلم قال لاالفين احدكم متكئا على اريكته) نهى لنفسه عليه الصلوة والسلام ان يراهم فى ذلك المقام مريدا به نهيهم عن ان يكونوا عليها فانهم اذا كانوا عليها وجدهم كذلك لديها (يأتيه) حال ثانية اوجملة استينافية بيانية اى يجيئه (الامر من امرى) اى حكمى (مما امرت به اونهيت عنه) اى مما هو غير ظاهر فى الكتاب (فيقول لاادرى) اى غير القرأن (ماوجدنا فى كتاب الله اتبعناه زاد) اى الراوى ابوداود والترمذى والحاكم (فى حديث المقدام) بكسر الميم الاولى وهو ابن معدى كرب روى عنه صلى الله تعالى عليه وسلم (الا) للتنبيه (وان ماحرم رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم مثل ماحرم الله تعالى) اى فيجب اجتناب ماحرمه لانه ماينطق عن الهوى ان هو الا وحى يوحى فالكتاب وحى جلى والسنة وحى خفى (وقال عليه السلام) كما رواه ابوداود فى مراسيله والدرامى والفريابى وابن جرير وابن المنذر وابن ابى حاتم عن يحيى بن جعدة (وجئ بكتاب) جملة حالية معترضة مؤذنة بانه سبب للمقالة اى وقدجئ بمكتوب من التورية (فى كتف) اى من الشاة والجائى به عمر اوابنته حفصة اوعايشة رضى الله تعالى عنهم اوغيرهم ولامنع من الجمع كما يشير اليه قوله تعالى (كفى بقوم حمقا) بضم فسكون اى حماقة وجهالة (اوقال ضلالا) اى ضلالة وغواية والشك من الرواى والباء زائدة فى فاعل كفى ونصب مابعده على التميز المحول عن الفاعل والمعنى كفى الحمق اوالضلال قوما (ان رغبوا) اى يميلوا اويعرضوا (عما جاءبه نبيهم الى غير نبيهم) اى ملتفتين ومقبلين الى ماجاء به غير نبيهم يعنى ولوكان نبيا الى غـيرهم كما يدل عليه قوله فى رواية ولوكان موسى عليه السلام حيا لما وسعه الاتباعى (اوكتاب) اى اوالى كتاب (غير كتابهم) اى النازل اليهم ولوكان فى كتاب الله تعالى الى غيرهم هذا ولفظ ما رووه جاء ناس من المسلمين بكتب قد كتبوا فيها بعض ماسمعوه من اليهود فقال صلى الله تعالى عليه وسلم كفى بقوم حمقا اوضلالة ان يرغبوا عما جاءبه نبيهم اليهم الى ماجاء به غيره الى غيرهم (فنزلت اولم يكفهم انا انزلنا عليك الكتاب يتلى عليهم) اى دائما مابقيت الدنيا (وقال عليه الصلوة والسلام) فيما رواه مسلم عن ابن مسعود رضى الله تعالى عنه (هلك المتنطعون) مأخوذ من النطع وهو الفك الا على من الفم ثم استعير لكل تعمق قولا وفعلا اى المتعمقون فى كلامهم الغالون فى اقوالهم وافعالهم المتكلمون باقصى حلوقهم المبالغون فى خوضهم (وقال ابو بكر الصديق رضى الله تعالى عنه) كما رواه ابوداود وغيره (لست تاركا شيئا كان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يعمل به) اى فى حال (الا عملت به) اى اقتفاء بسنته الحميدة واقتداء بسيرته المجيدة (انى اخشى) اى اخاف خوفا عظيما (ان تركت شيئا من امره) اى الذى كان عليه فى دينه (ان ازيغ) اى اميل عن الحق والهدى واقبل على موافقة النفس وموافقة الهوى

(الباب الثانى)

(فى لزوم محبته عليه الصلاة السلام) اى فى ذكر مايؤذن بوجوب لزوم محبته لكل مكلف من امته فى اوازم ملته (قال الله تعالى قل ان كان آباؤكم وابناؤكم) اى اصولكم وفروعكم (واخوانكم) اى امثالكم واقرانكم (وازواجكم) اى اشباهكم من نسائكم ورجالكم (وعشيرتكم) وفى قرأة وعشيراتكم بصيغة الجمع اى جميع اقاربكم اوكل من تعاشرونه وتصاحبونه مأخوذ من العشرة (واموال اقترفتموها) اى اكتسبتموها من النقود والاجناس (الآية) وهى وتجارة تخشون كسادها اى تخافون قلة رواجها ونقصان نفاقها ونفادها ومساكن من البيوت والبساتين ترضونها يحبكم سكونها احب اليكم حبا اختياريا من الله ورسوله وجهاد فى سبيله اى من حب الله ورسوله ومجاهدة فى طاعته وعبادته فتربصوا امر تهديد اى فانتظروا حتى يأتى الله بامره اى بمحنة عاجلة اونقمة آجلة والله لايهدى القوم الفاسقين اى لايرشد الخارجين عن محبة الله ومرضاته الى موافقات نفوسهم وهوى متابعتها (فكفى بهذا) اى التهديد والوعيد الشديد (حضا) اى تحريضا وحثا (وتنبيها) اى تنبيها (ودلالة) اى واضحة (وحجة) اى لايحة (على الزام محبته) اى اثبات مودته عليه الصلوة والسلام وفى نسخة على التزام محبته اى قبولها (ووجوب فرضها) اى ثبوت حتمها (وعظم خطرها) بكسر العين وفتح الظاء المعجمة اوبضم فسكون والخطر بفتح الخاء المعجمة والطاء المهملة اى القدر اى عظمة شانها ورفعة قدرها (واستحقاقه) اى النبى عليه الصلوة السلام (لها) اى للمحبة

الكاملة (عليه الصلوة والسلام) اى الكامل التمام (اذقرع) بفتح قاف وتشديد راء اى لانه وبخ (الله تعالى) اى ارتفع شأنه وسطع برهانه (من كان ماله) اى من تجارة ومساكن وغيرها (واهله) اى ماله من الاقارب عموما (ووالده) اى واولاده خصوصا (احب اليه) اى الى نفسه (من الله ورسوله) اى من رضاهما واتباع امرهما (واوعدهم) اى خوفهم (بقوله فتربصوا حتى يأتى الله بامره) اى بالذى اراد بكم من سوء فى الدنيا والعقبى اوفيهما جميعا ثم فسقهم) بتشديد السين اى نسبهم الى الفسق (بتمام الآية) اى بما تتم الآية به فى الدلالة وهو آخرها حيث قال والله لايهدى القوم الفاسقين (واعلمهم) اى بطريق الكناية (انهم ممن ضل) اى بخذلانه سبحانه وتعالى (ولم يهده الله تعالى) اى الى برهانه وتحقيق ايمانه (حدثنا ابو على الغسانى) بفتح الغين المعجمة وتشديد المهملة (الحافظ) اى الجيانى (فيما اجازنيه) اى من غير سماع منه ولاقراءة عليه (وهو) اى هذا المروى (مما قرأته على غير واحد) اى على كثير من المحدثين غيره ولعله خصصه بالرواية عنه لعلو سنده او صحة نسبته (قال) اى الغسانى (ثنا) اى حدثنا (سراج بن عبدالله القاضى ثنا) اى قال حدثنا (ابو محمد الاصيلى) بفتح فكسر (ثنا) اى حدثنا (المروزى) بفتح الميم والواو (ثنا) اى حدثنا (ابوعبدالله محمد بن يوسف) اى الفربرى (ثنا) اى حدثنا (محمد بن اسمعيل) اى البخارى صاحب الصحيح (ثنا) اى حدثنا (يعقوب بن ابراهيم) اى الدورقى البغدادى روى عنه اصحاب الكتب الستة وله مسند توفى سنة اثنين وخمسين ومائتين (ثنا) اى حدثنا (ابن علية) بالتصغير هو الامام ابو بشر اسمعيل بن ابراهيم ابن القاسم المشهور بابن علية وهى امه روى عنه احمد واسحق وابن معين وجماعة امام حجة اخرج له الستة (عن عبد العزيز بن صهيب) بالتصغير هو البنانى الاعمى التابعى اخرج له الجماعة وقال احمد ثقة (عن انس رضى الله تعالى عنه) وكذا رواه مسلم والنسائى (ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قال لايؤمن احدكم) الخطاب يشمل الموجودين ومن بعدهم من المولودين وفى رواية مسلم عبد وفى رواية غيرهما احدى لايكمل ايمان احد بدلالة رواية ابن حبان لايبلغ عبد حقيقة الايمان والمعنى لايعتد بايمانه (حتى اكون احب) اى اشد حبا (اليه من ولده ووالده) اى خصوصا (والناس اجمعين) اى وسائر الخلق عموما حبا اختياريا يوجب اكرامه عليه الصلوة والسلام واجلاله فى مقام الاحترام واعلم ان المراد بالحب هنا ليس الحب الطبيعى التابع لهوى النفس فان محبة الانسان لنفسه من حيث الطبع اشد من محبة غيره وكذا محبة والده وولده اشد من محبة غيرهما وهذا الحب ليس بداخل تحت اختيار الشخص بل خارج عن حد الاستطاعة فلامؤاخذة به لقوله تعالى لايكلف الله نفسا الا وسعها بل المراد الحب العقلى الاختيارى الذى هو ايثار ما يقتضى العقل رجحانه وان كان على خلاف الطبع الاترى ان المريض يكره الدواء بطبعه ومع ذلك يميل اليه باختياره ويهوى تناوله بمقتضى عقله لما علم اوظن ان صلاحه فيه وكذلك المؤمن اذا علم ان الرسول عليه الصلوة والسلام لايأمر ولاينهى الابما فيه صلاح دينه ودنياه وآخرته وعقباه وتيقن انه عليه الصلوة والسلام اشفق الناس عليه والطفهم اليه فحينئذ يرجح جانب امره بمقتضى عقله على امر غيره وهذا اول درجات الايمان واما كماله فهو ان يصير طبعه تابعا لعقله فى حبه عليه الصلوة والسلام قيل ومن محبته نصر سنته والذب عن شريعته والاقتداء بسيرته (وعن ابى هريرة رضى الله تعالى عنه نحوه) مبتدأ مقدم الخبر والمعنى انه روى عن ابى هريرة رضى الله تعالى عنه بمعناه وان اختلف مبناه (وعن انس رضى الله تعالى عنه عنه عليه الصلوة والسلام) كما فى الصحيحين (ثلاث) اى خصال ثلاث (من كن فيه) اى من وجدن واجتمعن فى حقه (وجد) اى ادرك بنفسه (حلاوة الايمان) اى فى قلبه والتذبه كما يجد حلاوة العسل من تناوله غير ان الالتذاذ الاول عقلى روحانى والثانى حسى نفسانى والجملة خبر اوصفة لثلاث (ان يكون الله تعالى ورسوله) بدل من ثلاث على الاول وخبره على الثانى اوخبر مبتدأ محذوف وهو هى اوهن ان يكون الله تعالى ورسوله عنده (احب اليه مما سواهما) ولم يقل ممن سواهما لعموم ما والمعنى من كل شئ مما عداهما وفى تثنية ضميرهما هنا مع انكاره عليه الصلوة والسلام على خطيب ثناهما بقوله ومن يعصهما فقد غوى بقوله بئس الخطيب انت قل ومن يعص الله ورسوله اشارة الى ان المعتبر فى المحبتين هو مجموعهما لا كل واحدة بانفرادها ودلالة على ان كل واحد من العصيانين مستقل بلزوم الى ان الغواية له بشهادة العطف فانه فى تقدير التكرير وقيل ان الجامع هنا هو الرسول صلى الله عليه وسلم فيجوز له ما يجوز لا لغيره وقيل انما انكره عليه لوقوفه على يعصهما ورد بقوله قل ومن يعص الله ورسوله ويمكن دفعه بان المراد بالامر هو الابتداء به حين وقف عليه (وان يحب المرء) اى الشخص اعم من الرجل والمرأة واغرب الانطاكى حيث توهم ان المرء مختص بالرجل واتى بما لايناسب المقام فى تحصيل المرام (لايحبه) اى لشئ (الا الله تعالى) اى لالامر آخر اى فى ابتغاء وفيه ايماء الى ان محبة رسول الله ايضا انما هو لمحبة الله تعالى ورضاه (وان يكره ان يعود فى الكفر) لثبات ايمانه وكمال

ايقانه (كما يكره ان يقذف فى النار) بصيغة المجهول اى يرمى فى النار فى هذه الدار وذلك لان المرء لايكمل ايمانه ولايتحقق ايقانه حتى يعتقد انه تعالى هو المنعم على الاطلاق فى تقسيم الارزاق والاخلاق لامانح سواه ولامانع ماعداه وان النبى عليه الصلوة والسلام واسطة بيننا وبينه فى ايصال المرام ساعى بهدايته له فى المرتبة والمقام لاصلاح شانه ورفعة مكانه وذلك مشعر بوجوب تصحيح محبتهما وترجيح مودتهما (وعن عمر بن الخطاب رضى الله تعالى عنه) كما رواه البخارى (انه قال للنبى صلى الله تعالى عليه وسلم لانت) اى والله لانت (احب الى من كل شئ الامن نفسى) اى روحى (التى بين جنبى) صفة كاشفة اى التى فى بدنى وبها قوام امرى ونظام قدرى ولذة حياتى الموجبة لكراهة مماتى وهذا جرى منه بناء على صدق مقامه وحسن مرامه حيث ظن ان المراد بمحبته عليه الصلوة والسلام هو الحب الطبيعى فى هذا المقام (فقال له النبى صلى الله تعالى عليه وسلم لن يؤمن احدكم) اى ايمانا كاملا (حتى اكون احب اليه من نفسه) اى حبا اختياريا يوجب اختيار محبة رسول الله ورضاه على محبة المخلوقين مماسواه لقوله تعالى لايكلف الله نفسا الاوسعها وقوله تعالى ليس عليكم فى الدين من حرج فلما تفطن لهذا المعنى من هذا المبنى (قال عمر والذى انزل عليك الكتاب لانت احب الى من نفسى التى بين جنبى فقال له النبى صلى الله تعالى عليه وسلم الآن ياعمر) اى فى هذا الزمان قد استقمت ايمانا وتكملت ايقانا ولايبعد ان يكون الاستفهام مقدرا ابطأ لهذا الامر الذى وجب ان يكون من اول الوهلة مقررا (قال سهل) اى ابن عبدالله التسترى رحمه الله تعالى (من لم ير ولاية الرسول) اى امره وحكمه (عليه) اى جاريا على نفسه (فى جميع الاحوال) وفى نسخة صحيحة فى جميع احواله اى من افعاله واقواله (ويرى نفسه فى ملكه) بكسر الميم اى فى تصرف نفسه وتدبير امره واما مافى بعض النسخ من زيادة عليه الصلوة والسلام بعد قوله ملكه فلا يصح نعم لووجد يرى مجزوما لكان له وجه (لايذوق حلاوة سنته) اى طراوة سيرته (لان النبى صلى الله تعالى عليه وسلم قال لايؤمن احدكم) اى ايمانا كاملا (حتى اكون احب اليه من نفسه الحديث) اى الى آخره فهو مجرور اومنصوب بتقدير اعنى ونحوه اومرفوع اى تمام الحديث سبق وهو قوله وماله وولده والناس اجمعين

(فصل)

(فى ثواب محبته صلى الله تعالى عليه وسلم) اى مما يرجوه محبه فى الدنيا ويامله فى دار العقبى (حدثنا ابو محمد بن عتاب) بتشديد الفوقية (بقراءتى عليه ثنا) اى حدثنا (ابو قاسم حاتم) بكسر التاء (بن محمد ثنا) اى حدثنا (ابو الحسن على ابن خلف) بفتحتين وهو الحافظ القابسى (ثنا) اى حدثنا (ابو زيد المروزى) تقدم (ثنا) اى حدثنا (محمد بن يوسف) اى الفربرى (ثنا) اى حدثنا (محمد بن اسمعيل) اى الامام البخارى (ثنا) اى حدثنا (عبدان) هو عبدالله ابن عثمان (ثنا) اى حدثنا (ابى) اى ابوه عثمان بن جبلة بن ابى داود العتكى المروزى اخرج له الشيخان (ثنا) اى حدثنا (شعبة) وهو امام جليل (عن عمرو بن مرة) احد الاعلام وكان من الائمة العاملين الكرام روى عن ابن ابى اوفى وابن المسيب وجماعة وعنه سفيان وغيره قال ابن ابى حاتم ثقة يرى الارجاء اخرج له الستة (عن سالم بن ابى الجعد) تابعى جليل (عن انس رضى الله تعالى عنه) لايخفى ان هذه الطريق التى اخرجها القاضى عن البخارى هى فى الادب من جملة الصحيح واخرجه من طريق اخرى فى احكام ايضا واخرجه مسلم فى الادب وليس لسالم بن ابى الجعد فى الكتب الستة عن انس رضى الله تعالى عنه غير هذا الحديث (ان رجلا) قيل هو عمر بن الخطاب رضى الله تعالى عنه وقيل ابوموسى اوابوذر وقيل غيرهم والله تعالى اعلم (اتى النبى صلى الله تعالى عليه وسلم فقال متى الساعة) اى القيامة اوساعة القيامة وحالة الندامة والملامة (يارسول الله) كأنه اظهر الشوق اليها والذوق لديها (قال مااعتددت لها) اى مااعتددت لمايصيبك من اهوالها وشدائد احوالها (قال مااعتددت لها من كثير صلوة ولاصوم ولاصدقة) من فيها زائدة للمبالغة والمراد بها العبادات النافلة (ولكنى احب الله ورسوله) اى اطيعهما فيما يوجب رضاهما من الفرائض وهذا زبدة معنى قول صاحب البردة * ولم اصل سوى فرض ولم اصم * اى سوى فرض (قال انت مع من احببت) وفيه ايماء الى ان دعوى المحبة مع مجرد الطاعة الواجبة كافية وللمعية فى الجملة دلالة صحيحة وافية ومادعوى المحبة مع ارتكاب المعصية فمذمومة واصحابها على هذا الادعاء مذمومة كما انه كلما كثرة المتابعة زادت المحبة وكملت المعية حتى وصلت الى هذه المرتبة العينية والحالة الجمعية (وعن صفوان بن قدامة رضى الله عنه) بضم القاف قال الذهبى روى عنه ابنه عبدالرحمن ولهما صحبة وقيل هو تابعى ولابيه صفوان صحبة (قال هاجرت الى النبى صلى الله تعالى عليه وسلم) اى وهو بالمدينة السكينة (فاتيته فقلت يارسول الله ناولنى يدك ابايعك) بالجزم على جواب الامر ويجوز رفعه على الاستئناف (فناولنى يده) فبايعته (فقلت يارسول الله انى احبك قال المرء مع من احب) اجاب بحكم عام شامل تام وفيه اشارة الى ان المعية على قدر المحبة الموجبة للطاعة والحديث رواه الترمذى والنسائى

عن صفوان بن قدامة (وروى هذا اللفظ) اى فى هذ الحديث (عن النبى صلى الله تعالى عليه وسلم عبد الله بن مسعود وابو موسى وانس) رضى الله تعالى عنهم (وعن ابى ذر رضى الله تعالى عنه بمعناه) اى بدون هذا اللفظ ومبناه وفى الجامع الصغير المرء مع من احب رواه احمد والشيخان وابو داود والترمذى والنسائى عن انس رضى الله تعالى عنه وفى الصحيحين عن ابن مسعود وفى رواية الترمذى المرء مع من احب وله ما اكتسب وفى هذه الزيادة اشارة الى ان قرب المعية على قدر كسب الجمعية كما يشير اليه قوله تعالى ومن يطع الله والرسول فاولئك مع الذين انعم الله عليهم من النبيين والصديقين والشهداء والصالحين كما ومى اليه البيان بالانبياء وغيرهم فالناقص فى الصلاح مع محبة كل الصالحين يحشر معهم كما قيل

(شعر)

(احب الصالحين ولست منهم * لعلى ان انال بهم شفاعه)
(واكره من بضاعته المعاصى * ولو كنا سواء فى البضاعه)

وعلى هذا القياس فى الصديقين والشهداء واما العلماء فهم ورثة الانبياء (وعن على كرم الله وجهه) كما رواه الترمذى (ان النبى صلى الله تعالى عليه وسلم اخذ بيد حسن وحسين رضى الله تعالى عنهما) الظاهر ان احدهما عن يمينه والآخر عن شماله (فقال من احبنى) اى لله تعالى (واحب هذين واباهما وامهما) اى لاجلى اولد وا تهم المشتملة على حسن صفاتهم (كان معى) اى مقربا عندى (فى درجتى) اى فى جوارى فى الجنة اوفى درجة اهل بيتى لما سبق من ان المرء مع من احب (يوم القيامة) وكذا فيما بعده حال دخول الجنة (وروى) اى رواه الطبرانى وابن مردويه عن عائشة وابن عباس رضى الله تعالى عنهما (ان رجلا) قال البغوى فى تفسيره ان الآية الآتية نزلت فى ثوبان مولى رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وعن النقاش انها نزلت فى عبد الله بن زيد بن عبد ربه (اتى النبى صلى الله تعالى عليه وسلم فقال يا رسول الله لانت احب الى من اهلى ومالى وانى لا ذكرك فما اصبر) عنك رؤية (حتى اجئ) اى احضر اليك (فانظر اليك) اى لتقر عينى ويسكن قلبى (وانى ذكرت موتى وموتك) اى انه لابد من وقوعهما معا اومتعاقبا (فعرفت انك اذا دخلت الجنة رفعت مع النبيين) اى المرسلين (وان دخلتها) اى بالفرض والتقدير (لااراك) اى لان احدا لايكون مع الانبياء سواك فاكون محروما عن رؤية طلعتك هناك فتصير جنة النعيم فى نظرى حينئذ كنار الجحيم (فانزل الله تعالى) اى تسلية للعشاق عن حصول الفراق (ومن يطع الله والرسول) اى بحبهما ويتبع امرهما (فاولئك) اى المحبون لاحبائى والمشتاقون لاوليائى (مع الذين انعم الله عليهم) اى بنعمة المعية والقربة فى المرتبة الجمعية (من النبيين) اعم من المرسلين (والصديقين) اى المبالغين فى الصدق والتصديق والكاملين فى مقام اليقين والتحقيق (والشهداء) اى بسيف المجاهدة وسلاح المحاربة فى طريق العبادة (والصالحين) اى القائمين بحقوق الله وحقوق خلقه (وحسن اولئك رفيقا) اى ما احسنهم رفيقا وفقنا الله الى كمال متابعتهم وجمال محبتهم توفيقا (فدعا به) اى نادى الرجل الذى شكاه (فقرأها عليه) وشفاه مما كان خائفا انه على شفاه (وفى حديث آخر) لايعرف مخرجه (كان رجل عند النبى صلى الله تعالى عليه وسلم ينظر اليه) اى الى وجهه صلى الله عليه وسلم (لايطرق) بكسر الراء وفى نسخة مايطرف اى لا يغض بصره لديه (فقال مابالك) اى شانك وحالك (قال) وفى نسخة فقال (بابى انت وامى) اى افديك بهما (اتمتع من النظر) وروى بالنظر (اليك) اى فى الدنيا (فاذا كان يوم القيامة رفعك الله تعالى) فى اعلى الدرجة (بتفضيله) اى بسبب تفضيله سبحانه وتعالى اياك على من سواك فحينئذ بالضرورة لااراك (فانزل الله الآية) اى الماضية تسلية لما سيأتى من الاحوال الآتية (وفى حديث انس رضى الله تعالى عنه) كما رواه الاصفهانى فى ترغيبه (انه صلى الله تعالى عليه وسلم قال من احبنى كان معى فى الجنة) اى وان تفاوتت الدرجة على تفاوت مراتب المحبة المقتضية لحسن الطاعة على وفق المتابعة

(فصل)

(فيما روى عن السلف) اى الصحابة والتابعين (والائمة) اى من الخلف فى امر الدين من المجتهدين (من محبتهم للنبى) (صلى الله تعالى عليه وسلم وشوقهم له) اى اشتياقهم الى رؤيته ووصولهم الى قرب درجته (حدثنا) وفى نسخة قال حدثنا (القاضى الشهيد) هو ابن سكرة (ثنا) اى حدثنا اى (العذرى) بضم العين وسكون الذال المعجمة (ثنا الرازى ثنا) اى حدثنا (الجلودى) بضم الجيم (ثنا) اى حدثنا (ابن سفيان) وهو ابراهيم بن محمد بن سفيان راوى صحيح مسلم عنه (حدثنا) اى حدثنا (مسلم) اى صاحب الصحيح (ثنا) اى حدثنا (قتيبة) بالتصغير لقبه وهو ابن سعيد واختلف فى اسمه (ثنا) اى حدثنا (يعقوب بن عبد الرحمن) هذا هو القارى بتشديد الياء المدنى نزيل الاسكندرية (عن سهيل) بالتصغير وفى نسخة سهل (عن ابيه) ابوه هو ابو صالح السمان واسمه ذكوان (عن ابى هريرة رضى الله تعالى عنه

ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قال من اشد امتى) وفى نسخة من اشد الناس (الى حبا ناس) اى جماعة وهو مبتدأ خبره الجار والمجرور المتقدم ونعته (يكونون بعدى) اى يولدون بعد حياتى ويوجدون بعد وفاتى (يود احدهم) اى يتمنى (لو رأنى) اى ان يبصرنى (باهله وماله) اى بدلهما (وتقدم مثله عن ابى ذر) وفى نسخة وقد تقدم حديث عمر رضى الله تعالى عنه اى فى هذا المعنى (وقوله) اى فى آخر المبنى (للنبى صلى الله تعالى عليه وسلم لانت احب الى من نفسى) اى روحى (وماتقدم من الصحابة فى مثله) اى فى مثل هذا ورد كثيرا (وعن عمرو بن العاص رضى الله عنه) وفى نسخة العاصى بالياء والاول هو الصواب كما ذكرنا تحقيقه فيما سبق من شرح الكتاب (ما كان احد) اى من الخلق (احب الى من رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وعن عبدة بنت خالد بن معدان) المعروف عبدة بنت خالد بن صفوان روت عن ابيها ذكرها ابن حبان فى ثقاته فالسهو اما من الكتاب او من صاحب الكتاب والله اعلم بالصواب (قالت ما كان خالد يأوى الى فراش) اى مرقد له (الا وهو يذكر من شوقه الى رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم) اى الى رؤيته (والى اصحابه من المهاجرين والانصار) اى الذين سبقوه (يسميهم) اى يذكرهم باسمائهم واحدا بعد واحد (ويقولهم) اى جميعهم ويروى منهم (اصلى) اى فى اصول الدين (وفصلى) اى وفرعى فى فرع المجتهدين او معناهما حسبى ونسبى وقيل الاصل الوالد والفصل الولد والمعنى ان كبارهم صغارهم بمنزلة آبائى واولادى واما مانقله الحلبى عن الجوهرى ان الكسائى قال قولهم لا اصل له ولا فصل الاصل الحسب والفصل اللسان فلا يظهر وجهه كما لا يخفى على اهل البيان (واليهم يحن قلبى) بكسر الحاء اى يميل (طال شوقى اليهم فعجل ربى قبضى) اى قبض روحى (اليك) اى الى رحمتك (حتى) اى يكرر الجملة الاخيرة او الجمل كلها حتى (يغلبه النوم) لفوت الاقران موجب الاحزان (وعن ابى بكر رضى الله تعالى عنه) وفى نسخة وروى عن ابى بكر كما رواه ابن عساكر فى تاريخه عن ابن عمر رضى الله عنهما عنه (انه قال للنبى صلى الله تعالى عليه وسلم والذى بعثك بالحق) اى ارسلك الى الخلق (لاسلام ابى طالب كان اقر لعينى) اى اشد سرورا عندى (من اسلامه يعنى اباه) عثمان بن عامر رضى الله تعالى عنه (ابا قحافة) بضم القاف عاش بعد ابنه وحصته من تركة ابى بكر رضى الله تعالى عنه السدس فرده فى اولاده وتوفى سنة اربع عشرة (وذلك) اى قال وسبب ذلك (ان اسلام ابى طالب كان اقر لعينيك) يعنى والله غالب على امره ولعله قال ذلك حين نزل قوله تعالى انك لاتهدى من احببت ولكن الله يهدى من يشاء وهو اعلم بالمهتدين او حين اسلم ابوه عام الفتح وهناه النبى عليه الصلوة والسلام (ونحوه عن عمر رضى الله تعالى عنه) اى نظير حديث ابى بكر ما رواه البيهقى والبزار عن ابن عمر عن عمر رضى الله تعالى عنهما (انه قال) اى قال نحو حديث الصديق (للعباس) اى تسلية وترغيبا له فى الاسلام ان قاله قبل اسلامه او تهنئة له وترحيبا به ان كان بعده (ان تسلم) بفتح الهمزة على ان ان مصدرية اى اسلامك (احب الى) اى بالحب الشرعى (من اسلام الخطاب) اى لو وجد فرضا (لان ذلك) اى اسلامك (احب الى رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم) اى بحسب ميله الطيبى ورجح الدلجى كون ان بكسر الهمزة شرطية وهو بعيد رواية ودراية (وعن ابن اسحق) اى امام المغازى وكذا عن البيهقى عن اسمعيل بن محمد بن سعد بن ابى وقاص مرسلا (ان امرأة من الانصار) اى من بنى دينار كما فى رواية ابن اسحق (قتل ابوها واخوها وزوجها) اى فى سبيل الله تعالى (يوم احد) اى زمن وقعته (مع رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم) اى فى قتال كفار قريش وكسر المسلمين وانهزام بعض المؤمنين واستشهاد طائفة من الموقنين واشاعة قتل سيد المرسلين على لسان المشركين والمنافقين (فقالت ما فعل رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم) بصيغة الفاعل ويجوز كونه للمفعول اى ماجرى له وكيف حاله (قالوا خيرا) اى فعل خيرا وفى نسخة بخير اى هو بخير فى بدنه وسالم من عدوه (هو) وفى نسخة وهو (بحمد الله كما تحبين) اى من الصحة والعاقبة (قالت) اى لبعض اصحابه (ارنيه حتى انظر اليه) اى ليطمئن قلبى لديه وفى نسخة صحيحة ارونيه بصيغة الجمع فاروه (فلما رأته قالت كل مصيبة) اى من قتل اب واخ وزوج وغيرهم (بعدك) اى بعد سلامتك او غير مصيبتك (جلل) بفتح الجيم واللام الاولى اى هين وجاء فى رواية ابن اسحق مفسرا تريد صغيرة اى هينة حقيرة لا شاقة كبيرة (وسئل على ابن ابى طالب كرم الله وجهه) لا يدرى مخرجه (كيف كان حبكم) اى معشر الصحابة او جماعة اهل البيت (لرسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قال) اى على رضى الله عنه (كان) اى النبى صلى الله تعالى عليه وسلم (والله) قسم معترض (احب الينا من اموالنا واولادنا وآبائنا وامهاتنا ومن الماء البارد على الظمأ) بفتحتين مقصورا ويجوز مده وهو شدة العطش وفى اعادة الجار اشعار بانه اشد نفعا لانه روح الروح وايماء الى انه احب اليهم من ارواحهم (وعن زيد بن اسلم رحمه الله) اى الفقيه العمرى تابعى جليل روى عن ابن عمر وجابر وعنه مالك وغيره اخرج له اصحاب الكتب الستة والحديث

رواه عنه ابن المبارك فى الزهد (خرج عمر رضى الله تعالى عنه ليلة يحرس الناس) اى يحفظهم بمراعاته و يتخبر عن احوالهم على عادته فى ايام خلافته (فرأى مصباحا) اى سراجا (فى بيت) اى فقصده (واذا عجوز تنفش) اى تندف (صوفا) وهو بضم الفاء والشين المعجمة من النفش وهو تفريق الشئ باصابعك حتى ينتشر كالتفتيش (وتقول) اى وهى تنشد رجزا (على محمد صلوة الابرار) جمع برا و بار والمراد بالصلوة هنا تعظيمهم له فى الدنيا باعلاء ذكره واظهار امره وفى الآخرة بتضعيف اجره ورفعة قدره (صلى الله عليه الطيبون الاخيار) جمع خير بالتشديد والتخفيف (قد كنت) اى انت (قواما) اى كثير القيام للعبادة وفى رواية صواما وجعله الدلجى اصلا اى كثير الصيام للرياضة (بكا) بضم الموحده مقصورا منونا لغة فى الممدود اى ذو بكاء اوارد به المبالغة كرجل عدل يعنى لكثرة بكائه كانه عين البكاء وهذا المعنى انسب لمقابلة ماقبله وقد اغرب الدلجى بقوله قصر لضرورة الوزن واصله بفتحه ممدودا مشدد الكاف مبالغة فى كثرة البكاء ولا يخفى وجه غرابته فى المبنى وقيل البكاء برفع الصوت ممدود والدمع بلا صوت مقصور واما ماوقع فى بعض النسخ المقروءة بكا بتشديد الكاف وبالمد والتنوين فهو مستقيم معنى ولكنه سقيم وزنا ومبنى وكذا ما فى نسخة من ضبطه بالتشديد منونا بدون مد وهو الذى ذهب اليه الدلجى وقال الانطاكى وفى بعضها بكاء بالتخفيف فان المشدد قد يخفف للوزن انتهى والصواب ماقدمناه كما لا يخفى (بالاسحار) ايماء الى قوله تعالى والمستغفرين بالاسحار واشارة الى وصية لقمان لابنه يابنى لا يكن الديك اكيس منك ينادى بالاسحار وانت نائم اى غافل عن البكاء والاستغفار (ياليت شعرى) اى اتمنى علمى وشعورى بغيبتى وحضورى (والمنايا اطوار) اى تارات جملة حالية بين المعمولين اعتراضية افادت بهاان ما يحول بين المرء ومتمناه حالات شئ مختلفة بحسب تفاوتها فى اطوار الموت واسرار الفوت فان المنايا جمع منية وهى الموت من منى الله عليك اى قدر ومن ثمة سمى منية لانه مقدر بوقت معين وقد ورد ان منشدا انشد النبى صلى الله تعالى عليه وسلم

(شعر)

(لا تأمنن وان امسيت فى حرم * حتى تلاقى ماعنى لك المانى)
(فالخير والشر مقرونان فى قرن * بكل ذلك يأتيك الجديدان)

فقال صلى الله عليه وسلم لوادرك هذا الاسلام لاسلم والمعنى حتى تلاقى ماقدر لك المقدر وهو الله سبحانه وتعالى وهى تريد والله اعلم لان المنية تارة تأخذ الكرام واخرى تبيد اللئام والمعنى ليت علمى حاضر اعلم به (هل تجمعنى) بفتح الميم وضم العين وتخفيف النون وفى نسخة بفتح العين وتشديد مابعدها (وحبيبى) بفتح الياء لغة لا كما قال الانطاكى ضرورة (الدار) يعنى ام يحولن بينى وبينه المزار (تعنى) اى المرأة بقولها حبيبى (النبى صلى الله عليه وسلم) و بقولها الدار الجنة دار القرار (فجلس عمر رضى الله تعالى عنه يبكى) اى للاشتياق اوللفراق اوالافتراق (وفى الحكاية طول) اى ليس هذا مقام ايرادها (وروى) اى فى عمل اليوم والليلة لابن السنى (ان عبدالله بن عمر رضى الله تعالى عنهما خدرت رجله) بفتح معجمة وكسر مهملة اى فترت عن الحركه وضعفت باجتماع عصبها من جهة كسل وفتور اصابها كانها رجل ناعس ولم يذهب مابها (فقيل له اذكر احب الناس اليك يزل عنك) بضم الزاء اى يزول عنك هذا الانقباض بسبب مايترتب على ذكر المحبوب من الانبساط (فصاح) اى فنادى باعلى صوته (يا محمداه) بسكون الهاء للندبة وكانه رضى الله تعالى عنه قصد به اظهار المحبة فى ضمن الاستغاثة (فانتشرت) اى رجله فى الفور (ولما احتضر بلال رضى الله عنه) بصيغة المفعول اى حضرته الوفاة وقاربه الممات (نادت امرأته) وهى صحابية على ماذكره الذهبى فى آخر النساء من التجريد مالفظه زوجة بلال اتاها رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فسأل عن بلال انم بلال (واحزناه) بضم حاء فسكون زاء ويجوز فتحهما وتصحف على الدلجى وضبط بفتح الحاء والراء وبالموحدة بدل النون قال وهو فى الاصل النهب والسلب فكانها لفجعها وحزنها بموته قد نهبت وسلبت (فقال) اى بلال (واطرباه) اى فرحاه وهو يؤيد ماقدمناه معنى وان كان انسب لما قاله الدلجى مبنى وفى نسخة بل واطرباه بصريح الاضراب للابطال ثم رجز مناسبا للحال واستدلالا لذلك المقال (القى غدا) وروى نلقى (الاحبه) بالهاء وقفا (محمدا وصحبه) وفى نسخة صحيحة وحزبه وقد روى عن عمار ايضا انه قال بصفين الان القى الاحبه محمدا وحزبه (وروى ان امرأة) وفى نسخة ويروى عن امرأة وفى حاشية الحلبى ان امرأة هاشم قال ولا اعرفها (قالت لعائشة رضى الله تعالى عنها اكشفى لى) اى بينى لى وانى (قبر رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فكشفته لها) اى بكشف الستارة عنه لاجلها (فبكت حتى ماتت) اى حزنا على فراقه اوشوقا الى لقائه (ولما اخرج اهل مكة) اى كفارهم كما رواه البيهقى عن عروة (زيد بن الدثنة) بدال مهملة مفتوحة فمثلثة مكسورة وتسكن فنون مفتوحة مخففة فهاء تأنيث بياضى خزرجى بدرى احدى (من الحرام) متعلق باخرج (ليقتلوه) اى صبرا وكان قد اسر مع حبيب يوم الرجيع فدعوهما بمكة

(قال له) اى لزيد (ابو سفيان بن حرب) اى ابن امية وهو ابو معاوية اسلم عام الفتح وهذا الكلام قبل الاسلام (انشدك الله تعالى) بضم الشين اى اسألك الله واذكرك به واقسم عليك به وفى نسخة صحيحة انشدك بالله (يازيد اتحب ان محمدا الآن عندنا مكانك) اى يكون فى مكانك ومهانتك (يضرب عنقه) بصيغة المجهول والعنق بضمتين وبضم فسكون وكصرد الجيد ويؤنث (وانك) وفى نسخة وانت (فى اهلك) اى والحال انك تكون فيما بين اهلك وطول امالك (فقال زيد والله ما احب ان محمدا الان فى مكانه الذى هو فيه) اى مع كمال امنه وعزته (تصيبه شوكة) اى فضلا عن ان يصيبه محنة فوقها (وانى) وفى نسخة وانا (جالس فى اهلى) ولعله ذكره لمقابلة كلام ابى سفيان لانه حال مقيدة فى هذا الشان بل الانسب للمبالغة ان يقول وانا فى هذه الحال فكيف اذا كنت فيما بين اهلى ومالى من المتال والمعنى ان ما اصابنى فى طريقه من المحنة لم ينقص لى شيئا فى حقه من المحبة (فقال ابو سفيان ما رأيت من الناس احدا) اى من الاتباع (يحب احدا) اى من المتبوعين (كحب اصحاب محمد محمدا) اى احتراما مؤكدا واحتشاما مؤيدا قال الحلبى ما ذكره القاضى قاله ابن اسحق ونقل ابو الفتح اليعمرى فى سيرته الكبيرة ذلك عن ابن اسحق وذكر عن ابن عقبة ان الذى قيل له اتحب ان محمدا مكانك هو حبيب بن عدى حين رفع على الخشبة فقال لا والله فضحكوا منه انتهى ولا منع من الجمع كما لا يخفى (وعن ابن عباس رضى الله تعالى عنهما) فيما رواه ابن جرير والبزار عنه (قال كانت المرأة اذا اتت النبى صلى الله تعالى عليه وسلم) اى مهاجرة اليه فى المدينة السكينة (حلفها بالله ما خرجت) اى هى من ارضها اليه (من بغض زوج) اى من اجل كراهة زوجها (ولا رغبة) بالنصب عطفا على محل الجار والمجرور والمراد بها العلة وبالجر عطفا على المجرور اى ولا من اجل الميل (بارض) اى فى بلدة (عن ارض) اى انصرافا عن بلدة لقلة رغبة فيها (وما خرجت) اى عن ارضها (الاحب الله ورسوله ووقف ابن عمر رضى الله تعالى عنهما) فيما رواه ابن سعد (على ابن الزبير) اى عند جذعه الذى صلبه عليه الحجاج بالمعلاة (بعد قتله) اى عند البيت (فاستغفر) اى ابن عمر رضى الله عنهما (له) اى لابن الزبير (وقال كنت والله) وفى نسخة والله كنت (فيما علمت) وفى نسخة ما علمت اى مدة علمى بك (صواما قواما) اى كثير الصيام والقيام (تحب الله ورسوله)

(فصل)

(فى علامة محبته عليه الصلوة والسلام) وفى اصل الدلجى فى علامة حبه على انه مصدر مضاف الى معموله اى يذكر فيه ما يؤذن بحب غيره له (اعلم انه) وفى نسخة ان (من احب شيئا آثره) بالمد اى اختاره على نفسه (وآثر موافقته) على مخالفته (والا) اى وان لم يؤثرها (لم يكن صادقا فى حبه) اى فى مودته (وكان مدعيا) اى فى محبته وكان كما قيل

(شعر)

(وكل يدعى وصلا بليلى * وليلى لا تقر لهم بذاك)

(فالصادق فى حب النبى صلى الله تعالى عليه وسلم من تظهر علامة ذلك عليه) اى دلالة الحب لديه (اولها) اى اول علاماته واسبق دلالاته (الاقتداء به) اى فى ملته (واستعمال سنته) اى طريقته (واتباع اقواله وافعاله) اى فى جميع احواله (وامتثال اوامره) اى وجوبا وندبا (واجتناب نواهيه) اى حرمة وكراهة (والتأدب بآدابه) اى فى جميع ابوابه من مكارم شمائله ومحاسن فضائله فى عسره ويسره) اى فى وقت ضره وشكره على صعوبة امره وسهولته ومحنته ونعمته وجوعه وشبعه وبلائه ورخائه وقبضه وبسطه ومحوه وصحوه وفنائه وبقائه (ومنشطه ومكرهه) بفتح اولهما وثالثهما مصدران بمعنى النشاط والكراهة اوا سما زمان اى فى حال سعته وضيقه او حال رضاه وغضبه او وقت فرحه وحزنه او زمن انشراح صدره او انقباض امره (وشاهد هذا) اى دليل ما ذكر كله (قوله تعالى قل ان كنتم تحبون الله) اى تريدون طاعته او تدعون محبته (فاتبعونى) اى فى طريقته (يحببكم الله) يثبكم عليه ويقربكم اليه وتمامه قوله تعالى ويغفر لكم ذنوبكم اى يتجاوز عما فرط من عيوبكم (وايثار ما شرعه) اى وشاهده ايضا تقديم ما ظهره واختيار ما بينه من وجوب ومندوب ومحظوور ومكروه ومباح ونحوه (وحض عليه) اى وايثار ما حث وحرض على فعله او تركه (على هوى نفسه) اى على ما تميل اليه نفس المحب (وموافقة شهوته قال الله تعالى) اى فى مدح الانصار من جهة الايثار الذى هو فى الجملة من شيم الابرار وسمة الاحرار (والذين تبوؤا الدار والايمان) اى اتخذوا المدينة منزلا والايمان منزلة ومحلا والمعنى لزموهما ولم يفارقوهما (من قبلهم) اى من قبل نزول المهاجرين عليهم (يحبون من هاجر اليهم) ولا يثقل احد من قريش ولا غيرهم عليهم (ولا يجدون فى صدورهم) كذا فى النسخ المصححة وفق الآية ووقع فى اصل الدلجى فى انفسهم فقال صوابه فى صدورهم (حاجة) اى حزازة (مما اوتوا) اى لم يخطر ببالهم ما تطمع به نفوسهم الى ما اعطى المهاجرون وغيرهم من فيئ وغيره (ويؤثرون) اى يقدمون

المهاجرين وغيرهم (على انفسهم) فى محبة الله ورسوله (ولو كان بهم خصاصة) اى مجاعة وشدة حاجة حتى
ان من كان عنده داران او بستانان ترك احسنهما للمهاجرين ومن كان عنده امرأتان نزل عن احدى زوجتيه
التى كانت اكرمهما لديه وزوجها باحدهم بين يديه هذا وسبب نزول الآية انه عليه الصلوة والسلام قسم اموال بنى
النضير بين المهاجرين ولم يعط الانصار منها شيئا الاثلاثة محاويج ابادجانة سماك بن خرشة وسهل بن حنيف والحارث
ابن الصمة وقال لبقية الانصار ان شئتم اشركتكم فى هذا الفيئ معهم وقسمتم لهم من دياركم واموالكم وان شئتم
كانت لكم من دياركم واموالكم ولا نأخذوا منه شيئا فقالوا بل نقسم لهم من ديارنا واموالنا ونؤثرهم بالغيئ علينا
ولا نشاركهم فيه اصلا (واسخاط العباد) اى وشاهده ايضا اسخاط العباد (فى رضى الله تعالى) اى فى تحصيل
رضاه فمن ارضاه تعالى بسخط عباده رضى الله عنه وارضى عنه العباد ومن ارضاهم بسخطه سخط عليه واسخطهم عليه
كما ورد به حديث هذا مبناه او معناه (حدثنا القاضى ابو على الحافظ) وهو ابن سكرة (ثنا) اى حدثنا (ابو الحسين
الصيرفى وابو الفضل بن خيرون) بخاء معجمة مفتوحة وتحتية ساكنة وراء مضمومة وهو غير منصرف فى النسخ
المصححه (قالا) اى كلاهما (ثنا) اى حدثنا (ابو يعلى البغدادى) ويقال له ابن زوج الحرة (ثنا) اى حدثنا ابو على
السنجى) بكسر السين وسكون النون والجيم (ثنا) اى حدثنا (محمد بن محبوب) وروى احمد بن محبوب (ثنا) اى
حدثنا (ابو عيسى) اى الترمذى الامام (ثنا) اى حدثنا (مسلم بن حاتم) اى الانصارى امام جامع البصرة وثقه
الترمذى وغيره (ثنا) اى حدثنا (محمد بن عبد الله الانصارى) قاضى البصرة يروى عن حميد وابن عوف وطبقتهما
وعنه البخارى واحمد وابن معين وخلائق اخرج له الائمة الستة (عن ابيه) اى عبد الله بن المثنى بن عبد الله بن انس
ابن مالك الانصارى يروى عن عمومته والحسن وجماعة وعنه طائفة قال ابو حاتم صالح ووثقه غيره وقال النسائى ليس
بالقوى وقال ابو داوود لا اخرج حديثه لكن اخرج له البخارى والترمذى وابن ماجه (عن على بن زيد) اى
ابن جدعان التميمى البصرى الضرير تابعى احد الحفاظ وليس بالثبت وقال منصور بن زادان لما مات الحسن قلنا
لابن جدعان اجلس مجلسه اخرج له مسلم متابعة (عن سعيد بن المسيب) تقدم ذكره (قال قال انس بن مالك رضى الله
تعالى عنه قال لى رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يا بنى) بكسر الياء المشددة وفتحها لغتان وقراءتان
متواترتان وهو تصغير شفقة (ان قدرت ان تصبح وتمسى) اى تدخل فى الصباح والمساء او يمر عليك النهار والليل (ليس
فى قلبك غش) اى حقد وحسد (لاحد) اى من المسلمين جملة حالية معترضة (فافعل) اى كن ثابتا على هذا العمل فان
من غشنا فليس منا على ما ورد (ثم قال لى يا بنى وذلك) اى المقام (من سنتى) اى من طريقتى (ومن احيى سنتى) اى
بالعمل بها او نشرها فى تعليمها وتعلمها وروى ومن احب سنتى (فقد احبنى) اى بالغ فى حبى (ومن احبنى) اى
بالمبالغة (كان معى فى الجنة) اى فى درجة ارباب المحبة واصحاب القربة (فمن اتصف بهذه الصفة) الظاهر بهذه الصفات
التى هى علامات المحبة او المراد بهذه الصفة احياء السنة وامثالها من انواع الموافقة والمتابعة الصادقة (فهو كامل
المحبة لله تعالى) اى اصالة ولرسوله) اى تبعا (ومن خالفها) اى هذه الصفات (فى بعض هذه الامور) اى المذكورة
(فهو ناقص المحبة ولا يخرج) اى ولكن لا يخرج مع هذا (عن اسمها) اى عن اسم المحبة فيجوز اطلاق المحب عليه
فى الجملة (ودليله) اى ودليل عدم خروج ناقص المحبة عن اصل المحبة (قوله عليه الصلوة والسلام) اى كما فى حديث
البخارى عن عمر رضى الله عنه (للذى حده فى الخمر) اى لاجله وفى حقه وهو عبد الله الملقب بالحمار كذا وقع فى صحيح
البخارى وهو صاحب مزاح كان يهدى للنبى صلى الله تعالى عليه وسلم ويضحكه (فلعنه بعضهم) وفى صحيح البخارى
فقال بعض القوم اخزاك الله تعالى قال بعض الحفاظ القائل به هو عمر بن الخطاب رضى الله تعالى عنه رواه البيهقى وفى
رواية له فقال رجل من القوم اللهم العنه (وقال) اى ذلك البعض تعليلا لطعنه ولعنه (ما اكثر ما يأتى به فقال النبى
صلى الله تعالى عليه وسلم لا تلعنه فانه يحب الله ورسوله) وفى كلام الدمياطى فى حواشيه على البخارى ان هذا
وهم منه فان صاحب القصة نعيمان تصغير نعمان بن عمرو بن رفاعة بن الحارث بن سواد بن غنم بن مالك بن النجار
شهد العقبة مع السبعين وبدرا واحدا والخندق وسائر المشاهد واتى به فى شرب الخمر الى النبى صلى الله تعالى عليه وسلم
فجلده اربعا او خمسا فقال رجل من القوم اللهم العنه ما اكثر ما يشرب واكثر ما يجلد فقال عليه الصلوة والسلام
لا تلعنه فانه يحب الله ورسوله وكان صاحب مزاح انتهى وقال الواقدى بقى نعيمان حتى توفى ايام معاوية وكان
كثير المزاح يضحك النبى صلى الله تعالى عليه وسلم من مزاحه انتهى ومما يحكى عن نعيمان هذا انه كان لا يدخل
فى المدينة طرفة او تحفة الا اشترى وجاء بها اليه صلى الله تعالى عليه وسلم ويقول اهديته لك فاذا جاء صاحبه
يطالبه بثمنه جاء به الى النبى عليه الصلوة والسلام وقال يا رسول الله اعطه ثمن متاعه فيقول النبى عليه الصلوة

والسلام اولم تهده فيقول يارسول الله لم يكن والله عندى ثمنه واحببت ان تأكله فيضحك رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ويأمر لصاحبه بثمنه وفى هذا الحديث بشارة عظيمة واشارة جسيمة لعصاة المؤمنين وحجة واضحة و بينة لائحة لاهل السنة والجماعة على الخوارج والمعتزلة حيث قالوا بكفر من فعل كبيرة اوهى مخرجة له من الايمان ولاتدخله فى الكفر فيثبتون لصاحبها منزلة بين المنزلتين ويقولون بتخليده فى النار (ومن علامات محبة النبى) اى محبته للنبى (صلى الله تعالى عليه وسلم كثرة ذكره له) اى فى الحالات والاوقات (فمن احب شيأ اكثر من ذكره) اى وصرف اليه غالب فكره وقوله من احب شيأ اكثر من ذكره حديث رواه الديلمى فى مسند الفردوس عن عايشة رضى الله تعالى عنها (ومنها) اى من علامات محبته عليه الصلوة والسلام (كثرة شوقه الى لقائه) اى مشاهدة طلعة ذاته فى دار بقائه (فكل حبيب) اى محب (يحب لقاء حبيبه) اى محبوبه والجملة كالعلة لما قبلها (وفى حديث الاشعريين) اى ابى موسى واصحابه (عند قدومهم المدينة) اى من اليمن او الحبشة (انهم كانوا يرتجزون) اى يقولون هذا الرجز قبل حصول الصحبة ووصول القربة (غدا نلقى الاحبة) جمع حبيب فعيل بمعنى مفعول (محمدا وصحبه) ويروى وحزبه والمراد بالرجز هنا الشعر الذى يشبه الرجز اذليس هذا من بحر الرجز المعروف فانه بفتحتين ضرب من الشعر وزنه مستفعلن ست مرات سمى لتقارب اجزائه وقلة حروفه وزعم الخليل انه ليس بشعر وانما هو انصاف من ابيات واثلاث (وتقدم قول بلال) اى انشاده هذا الرجز عند موته شوقا الى لقائه (ومثله قال عمار قبل قتله) وفى نسخة وكما قال عمار اى ابن ياسر ابو اليقظان العبسى من السابقين المعذبين فى الله البدريين وكان معذبا بالنار فى ايدى المشركين وكان عليه الصلوة والسلام يمر به فيمر يده عليه و يقول يانار كونى بردا وسلاما على عمار كما كنت على ابراهيم روى عنه على وابن عباس وغيرهما قتل بصفين مع على عن ثلاث وتسعين وقد قال صلى الله تعالى عليه وسلم له تقتلك الفئة الباغية وقتله ابو الغادية واسمه يسار بن سبع سكن الشام ونزل واسطعداده فى الشاميين ادرك النبى صلى الله تعالى عليه وسلم وهو غلام وسمع منه قوله لاترجعوا بعدى كفارا يضرب بعضكم رقاب بعض وكان محبا لعثمان رضى الله عنه وكان اذا استأذن على معاوية يقول قاتل عمار بالباب اخرجه احمد فى المسند (وما ذكرناه) اى وتقدم ايضا ماذكرنا (من قصة خالد بن معدان) وفى نسخة فى قصة خالد بن معدان (ومن علاماته) اى ومن دلالة شوق المحب الى لقاء محبوبه (مع كثرة ذكره تعظيمه له) اى لذاته اولامره (وتوقيره) اى له كما فى نسخة (عند ذكره) اى تنويها لرفعة محله (واظهار الخضوع) وفى نسخة واظهاره الخضوع وفى نسخة الخشوع بدل الخضوع والمعنى بهما التواضع والتذلل ظاهرا و باطنا (والانكسار) اى بوصف الافتقار وفى نسخة الانكماش اى الانقباض والاجتماع (مع سماع اسمه) اى حين سماع اسمه او وصفه (قال اسحق) وفى نسخة ابو اسحق (التجيبى) بضم التاء الفوقية وتفتح وقيل هو الاصح وبكسر الجيم نسبة الى تجيب بطن من كندة منهم كنانة بن بشر التجيبى قاتل عثمان رضى الله تعالى عنه وتجوب قبيلة من حمير منهم ابن ملجم قاتل على كرم الله وجهه (كان اصحاب رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم بعده) اى بعد وفاته (ولايذكرونه) اى فى حال من الاحوال (الاخشعوا) اى خضعوا وتذللوا (واقشعرت جلودهم) اى انقبضت لحسرتهم عليه (وبكوا) اى لفراقه شوقا اليه (وكذلك) اى ومثل اصحابه فى ذلك (كثير من التابعين منهم) وفى نسخة كان منهم (من يفعل ذلك) اى يخشع ويقشعر و يبكى (محبة له وشوقا اليه ومنهم) اى من التابعين اومن الصحابة والاتباع اجمعين (ومن يفعله) اى ماذكر من الخشوع والاقشعرار والبكاء (تهيبا) اى مهابة (وتوقيرا) اى جلالا وعظمة والحاصل ان بعضهم كانت المحبة غالبة عليهم و بعضهم كانت المخافة ظاهرة لديهم وهما مقامان شريفان لطائفتين من الصوفية السنية لكن مقام الرجاء والمحبة افضل من مقام الخوف والهيبة بالنسبة الى المنتهين وعكسه بالاضافة الى المبتدئين ويسمى الاولون بالطيارين والآخرون بالسيارين ثم هذه الاوصاف المحمودة كلها مقتبسة من قوله تعالى فى مدح المؤمنين الموقنين حيث قال تعالى افمن شرح الله صدره للاسلام الى ان قال تقشعر منه جلود الذين يخشون ربهم ثم تلين جلودهم وقلوبهم الى ذكر الله الآية فذكر الله وذكر رسوله متلازمان فى حصول كل واحد ووصوله (ومنها) اى ومن علامات محبة الانسان للنبى عليه الصلوة والسلام (محبته لمن احب النبى) بالرفع اى احبه النبى (صلى الله تعالى عليه وسلم) ويجوز ان ينصب كما فى نسخة وهو المعنى الاعم الاتم لكن الاول هو المناسب لسياق الكلام والله تعالى اعلم ولذا عطف عليه بقوله (ومن) اى ولمن (هو بنسبه) اى بسبب نسبه ونسبته وفى نسخة نسبه اى منسوب به (من آل بيته) اهل بيته وفى اصل الحجازى بنون وشين معجمة وموحدة (وصحابته من المهاجرين والانصار وعداوة من عاداهم) اى تجاوز الحد الشرعى فى حقهم من الكفار (وبغض من ابغضهم) اى كرههم من الفجار (وسبهم) اى

وبغض من شتمهم من كلاب اهل النار (فمن احب شيئا) اى احدا (احب من يحب) وفى نسخة من يحبه اى ذلك المحبوب و يبغض من يبغضه (وقد قال عليه الصلوة والسلام) كما فى البخاري وغيره (فى الحسن والحسين) اى فى حقهما وشانهما (اللهم انى احبهما فاحبهما) اى زدلهما الهدى والتوفيق فى الدنيا وحسن المثوبة ورفعة الدرجة فى العقبى (وقال) اى فى رواية (من احبهما فقد احبنى) اى فكانه احبنى (ومن احبنى) حقيقة (فقد احب الله تعالى ومن ابغضهما فقد ابغضنى) اى فكانه ابغضنى (ومن ابغضنى) حقيقة (فقد ابغض الله تعالى) اى ومن ابغض الله فقد كفر بالله (وفى رواية) اى اخرى (فى الحسن) اى قال فى حق الحسن وحده (اللهم انى احبه فاحب من يحبه وقال) اى فى رواية الترمذى (الله الله) بالنصب فيهما اى اتقوه واحذروه (فى اصحابى) ولا تذكروهم بسوء فانهم احبابى (لاتتخذوهم غرضا) بمعجمتين اى هدفا ترمونهم بمالايليق من الكلام كما يرمى الهدف بالسهام وفى نسخة عرضا بالعين المهملة والظاهر انه تصحيف (بعدى) اى فى غيبتى ايام حياتى او بعد مماتى (فمن احبهم فبحبى) اى فبسبب حبه اياى اوحبى اياهم (احبهم ومن ابغضهم فببغضى) اى فبسبب بغضه اياى (ابغضهم) ومن هنا قول بعض المالكية من سبهم قتل (ومن اذاهم) اى بما يسوؤهم (فقد اذانى ومن اذانى فقد اذى الله تعالى) اى خالفه وكره الله فعله (ومن اذى الله يوشك) اى يقرب ويسرع (ان يأخذه) اى الله تعالى كما فى نسخة ولعل الحديث مقتبس من قوله تعالى ان الذين يؤذون الله ورسوله لعنهم الله فى الدنيا والآخرة واعدلهم عذابا مهينا والذين يؤذون المؤمنين والمؤمنات بغير ما اكتسبوا فقد احتملوا بهتانا واثما مبينا (وقال) اى كما رواه البخارى وغيره (فى فاطمة) اى شانها (انها بضعة) بفتح الموحدة وتكسر اى جزء وقطعة (منى) اى من لحمى ودمى (يغضبنى ما اغضبها) وفى نسخة مايغضبها وقد ورد هذا الحديث حين خطب على رضى الله تعالى عنه جويرية ابنة عدوالله ابى جهل على فاطمة رضى الله تعالى عنها قال مسرور بن مخرمة سمعت رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يقول وهو على المنبران بنى هشام بن المغيرة استأذنونى ان ينكحوا ابنتهم على بن ابى طالب فلا اذن ثم لا اذن ثم لا اذن الا ان يريد ابن ابى طالب ان يطلق ابنتى وينكح ابنتهم فانما هى بضعة منى فمن ابغضها ابغضنى فهذا من خصوصياتها (وقال) اى فى رواية (لعائشة رضى الله تعالى عنها فى اسامة بن زيد) اى فى حقه (احبيه فانى احبه) وقد ورد انه اراد عليه الصلوة والسلام ان ينحى مخاط اسامة فقالت عايشة رضى الله تعالى عنها دعنى حتى انا الذى افعل قال ياعائشة احبيه فانى احبه (وقال) كما فى الصحيحين (آية الايمان حب الانصار وآية النفاق بغضهم) اى علامة كمال ايمان من آمن اوعلامة نفس ايمانه حبهم ويؤيده ظاهر الحديث وحديث لايحبهم الا مؤمن ولايبغضهم الا منافق ولعل وجه تخصيصهم انهم كانوا مختلطين في بين المنافقين والمخلصين اوللاشعار بان حكم المهاجرين اولى بذلك كما يشير اليه قوله عليه الصلوة والسلام لولا الهجرة لكنت امرأ من الانصار ايماء الى جلالة رتبة الهجرة وانه عليه الصلوة والسلام نبى مهاجر من المهاجرين وقد جاء بطريق العموم حب العرب ايمان وبغضهم نفاق كما رواه الحاكم فى مستدركه عن انس رضى الله تعالى عنه (وفى حديث ابن عمر رضى الله تعالى عنهما) اى كما تقدم (من احب العرب فبحبى احبهم ومن ابغضهم فببغضى ابغضهم) ظاهر مبناه اخبار ولايبعد ان يكون معناه انشاء اى من احبهم فينبغى ان يكون بسبب حبى لهم احبهم حيث يكونون صالحين وكذا البغض اذا كانوا طالحين لما ورد عنه عليه الصلوة والسلام من احب لله وابغض لله فقد استكمل ايمانه وفى رواية حب قريش ايمان و بغضهم كفر وحب الانصار من الايمان و بغضهم كفر فمن احب العرب اى جنسهم والمراد مؤمنوهم اومتقوهم فقد احبنى ومن ابغض العرب فقد ابغضنى رواه الطبرانى فى الاوسط عن انس رضى الله تعالى عنه وروى ابن عساكر عن جابر مرفوعا حب ابى بكر وعمر من الايمان وبغضهما كفر وحب الانصار من الايمان وبغضهم كفر وحب العرب من الايمان و بغضهم كفر ومن سب اصحابى فعليه لعنة الله ومن حفظنى فيهم فانا احفظه يوم القيامة والاحاديث كثيرة فى هذا الباب و بالجملة فيجب على كل احد ان يحب اهل بيت النبوة وجميع الصحابة من العرب والعجم لاسيما جنسه عليه الصلوة والسلام ولايكون من الخوارج فى بغض اهل البيت فانه لاينفعه حينئذ حب الصحابة ولا من الروافض فى بغض الصحابة فانه لاينفعه حينئذ حب اهل البيت ولايكون من جملة الاروام حيث يكرهون العرب بالطبع الملام ويذمونهم على الاطلاق بسوء الكلام فانه يخشى عليهم من سوء الختام (فبالحقيقة من احب شيئا احب كل شئ يحبه) اى يحب ذلك الشئ وهذا اظهر (وهذه) اى الطريقة الموافقة للحقيقة (سيرة السلف) اى سمة الصحابة والتابعين فى حبهم ماحبه عليه الصلوة والسلام فى جميع الحالات (حتى فى المباحات وشهوات النفس) اى فيحبون ما اشتهاه ويتكلمون بمقتضاه ويكلفون انفسهم بموافقة مايهواه مبالغة فى طاعة مولاه (وقد قال انس رضى الله تعالى عنه حين رأى النبى صلى الله تعالى عليه وسلم يتتبع

(الدباء)

الدباء) بالمد ويقصراى يطلبه (من حوالي القصعة) بفتح اللام والقاف اى من اطرافها لكمال محبته له (فلازلت) اى مادمت وعشت (احب الدباء من يومئذ) بفتح الميم وكسرها اى من حين رأيته يتتبعه ويأكل حباله لحبه عليه الصلوة والسلام اياه وروى عن انس رضى الله تعالى عنه انه ماصنع لى طعام ويوجد الدباء الاوقد جعل فيه وقد روى فى مجلس ابى يوسف انه عليه الصلوة والسلام كان يحب الدباء فقال رجل انا مااحب الدباء فسل له السيف وقال جدد الاسلام والاقتلنك نظرا الى ظاهر معارضته له عليه الصلوة والسلام (فهذا الحسن بن على وعبدالله بن عباس وابن جعفر رضى الله تعالى عنهم) اى ابن ابى طالب (اتوا سلمى) اى خادمته صلى الله تعالى عليه وسلم ومولاة له اومولاة عمته صفية زوجة ابى رافع قابلة ابنه ابراهيم ودابة ابنته فاطمه وغاسلتها مع اسماء بنت عميس قال الحلبى فى الصحابيات وسلمى غير هذه خمسة عشرة امرأة وانما دل على انها المراد هنا ما اخرجه الترمذى فى الشمائل بسنده عنهما انهم اتوها (وسألوها ان تصنع لهم طعاما مما كان يحب رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم) اى يشتهيه ويستحسن اكله فقالت يابنى لاتشتهيه اليوم قال بلى اصنعيه لنافقامت واخذت شيئا من الشعير فطحنته ثم جعلته فى قدر وصبت عليه شيئا من زيت ودقت الفلفلى والتوابل فقربته فقالت هذا مما كان يحب النبى صلى الله تعالى عليه وسلم ويستحسن اكله (وكان ابن عمر رضى الله تعالى عنهما) على ما فى الصحيحين واما ماوقع فى اصل الدلجى من ابن عباس بدل ابن عمر فلبس فى محله (يلبس) بفتح الموحدة (النعال السبتية) بكسر السين نسبة الى السبت وهو جلد البقر المدبوغ بالقرظ وهو ورق السمر وقيل نصمغه يتخذ منه النعال سميت بذلك لان شعرها قد سبت عنها اى ازيل وقيل منسوبة الى موضع يقال له سوق السبت بالكسر (ويصبغ) بتثليث الموحدة وضمها اشهر (بالصفرة) اى بالحناء (اذ رأى النبى صلى الله تعالى عليه وسلم يفعل ذلك) اى مثل ماذكر من لبس النعال السبتية وصبغ اللحية بالصفرة لكمال المتابعة فى هيئته الموافقة من الكمية والكيفية (ومنها) اى من علامات محبته عليه الصلوة والسلام (بغض من ابغض الله ورسوله) بالنصب فى النسخ المصححة اى من ابغضهما وقع فى اصل الدلجى بالرفع فقال اى من ابغضاه والاول ايضا قدنص عليه الحلبى وهو الاظهر فتدبر لان بغض الله تعالى للعبد ارادة عقابه وايقاع الهوان به وهذا غير معلوم لنا بخلاف من ظهر منه بغضهما كابى لهب وابى جهل ونحوهما واسم الله للتزيين وللاشعار بان من ابغض رسوله فقد ابغضه والافلا يوجد فى العالم من ابغض الله تعالى فكل يدعى محبته الاان اكثرهم اخطؤا طريق ما يقتضى مودته ولذا اكتفى بضميره عليه الصلوة والسلام فى قوله (ومعاداة) اى من اتخذه عليه الصلوة والسلام عدوا (ومجانبة من خالف سنته) اى طريقته اى عمل بغيرها (وابتدع فى دينه) اى اظهر البدع فى سبيله (واستثقاله) اى عدالمؤمن المحب ثقيلا (كل امر) اى من قول اوفعل اوحال وروى واستثقال كل امر (يخالف شريعته قال الله تعالى) اى اعلاما بما ذكر من كمال محبته (لاتجد قوما يؤمنون بالله واليوم الآخر) اى يكملون فى الايمان بحسب الباطن والظاهر (يوادون من حاد الله ورسوله) اى يحابون ويصادقون من خالفهما والمعنى انه لاينبغى ان يكون هذا الامر بل حقه ان يمتنع مبالغة فى النهى عنه بمجانبة اعدائهما (ولوكانوا آباءهم) اى اصولهم (اوابناءهم) اى فروعهم (اواخوانهم) اى اقرانهم (اوعشيرتهم) اى اقاربهم واهل صحبتهم وهو تعميم بعد تخصيص (وهؤلاء) اى المؤمنون بالله واليوم الآخر حقا (اصحابه) اى عدلا وصدقا (قدقتلوا احباءهم) اى احبابهم واصحابهم (وقاتلوا آباءهم وابناءهم فى مرضاته) اى فى سبيل رضى الله ورسوله روى عن ابن عباس رضى الله تعالى عنهما ان الآية عنى بها جماعة من الصحابة فقوله ولوكانوا آباءهم يريد اباعبيدة قتل اباه يوم احد اوابناءهم يريد ابابكر رضى الله تعالى عنه لانه دعا ابنه للبراز يوم بدر فامره رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ان يقعدا واخوانهم يريد مصعب بن عمير لانه قتل اخاه يوم احد اوعشيرتهم يريد عليا ونحوه ممن قتلوا عشائرهم كذا فى مبهمات القرآن لشيخ مشايخنا الجلال السيوطى وقد قتل عمر خاله العاص بن هشام يوم بدر على مانقله الدلجى (وقال له) اى للنبى عليه الصلوة والسلام (عبدالله بن عبدالله بن ابى) وكان ابوه علم النفاق ورأس الكفر ورئيس الشقاق وهو من اكابر اهل الوفاق (لوشئت) لواردت وامرت بقتله (لاتيتك برأسه يعنى) اى يريد بضميره (اباه) اى عبدالله والحديث رواه البخارى وقال ذلك لما هموا بابيه حين بلغ رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم انه قال لئن رجعنا الى المدينة ليخرجن الاعز منها الاذل وعنى بالاعز نفسه وبالاذل رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فاتى ابنه عبدالله الى رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وقال يارسول الله بلغنى انك تريد قتل عبدالله بن ابى لما بلغك عنه فان كنت فاعلا فمرنى به واناأحمل اليك رأسه فوالله لقد علمت الخزرج ماكان بها رجل ابر بوالديه منى وانى اخشى ان تأمر به غيرى فيقتله فلا تدعنى نفسى ان انظر الى قاتل عبدالله بن ابى يمشى فى الناس فاقتله فاقتل مؤمنا بكافر فادخل النار

فقال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم بل زفق به ونحسن صحبته مابقى معنا استشهد عبد الله يوم اليمامة في خلافة ابى بكر الصديق رضى الله تعالى عنه سنة اثنتى عشرة روى عنه ابوهريرة وعايشة رضى الله تعالى عنهما وغيرهما (ومنها) اى من علامات محبته عليه الصلوة والسلام (ان يحب القرآن الذى اتى به عليه الصلوة والسلام وهدى به) اى بسببه الانام (واهتدى) اى فى نفسه باخلاق الكرام (وتخلق به) اى اتخذه خلقا فى جميع الاحكام (حتى قالت عايشة رضى الله تعالى عنها) اى فى تفسير قوله تعالى وانك لعلى خلق عظيم (كان خلقه القرآن) اى كان ممتثلا باوامره ومنهيا عن زواجره ومتمسكا بآدابه وما اشتمل عليه من مكارم اخلاقه نحو قوله تعالى خذ العفو وامر بالعرف واعرض عن الجاهلين وامثاله (وحبه للقرآن) اى علامة حبه له (تلاوته) اى دوام قرآنه (والعمل به) والانسب مافى نسخة من تأخيره عن قوله (وتفهمه) اى طلب فهمه فى مواعظه وقصصه ووعده ووعيده وبيان احوال انبيائه واوليائه وعاقبة اعدائه (ويحب) اى وان يحب (سنته) اى احاديثه (ويقف عند حدودها) اى اوامرها ونواهيها (قال سهل بن عبدالله) التسترى (علامة حب الله حب القرآن وعلامة حب القرآن حب النبى صلى الله تعالى عليه وسلم وعلامة حب النبى عليه الصلوة والسلام حب السنة) اى حب احاديثه واخباره واحواله وسيره وآثاره (وعلامة حب السنة) اى بعد علمها وفهمها (حب الآخرة) اذاقل العلم معرفة ان الدنيا فانية والآخرة باقية ونتيجته ان يعرض عن الدنيا ويقبل على العقبى وهذا معنى قوله (وعلامة حب الآخرة بغض الدنيا) لانهما لايجتمعان لقوله عليه الصلاة والسلام من احب آخرته اضر بدنياه ومن احب دنياه اضر بآخرته فآثروا مايبقى على مايفنى وقد شبهتا بالضرتين وبالكفتين (وعلامة بغض الدنيا ان لايدخر منها) اى لايأخذولايمسك منها (الازادا) اى قدرما يتزود به (وبلغة) بضم فسكون اى مقدار مايبلغه (الى الآخرة) فان تحصيل الزيادة على قدر الضرورة وبال وحسرة فان حلالها حساب وحرامها عقاب والاشتغال بها حجاب وفى اصل الحجازى زاد وبلغة بالرفع فيقرأ لايدخر مجهولا (وقال ابن مسعود رضى الله تعالى عنه لايسأل احد عن نفسه) اى عن طيب حالها وخبث مآلها (الاالقرآن) فانه ميزان الانسان للعدل والاحسان (فان كان يحب القرآن) اى تلاوته ومتابعته (فهو يحب الله ورسوله) اى ومن يحبهما فهما يحبانه ايضا والمعنى انه لاينبغى لاحد ان يرضى بمافى نفسه من الدعوى فانه كما قيل ماايسر الدعوى وما اعسر المعنى (ومن علامات حبه) اى اصل حب المؤمن المحب (للنبى صلى الله تعالى عليه وسلم شفقته) اى خوفه ومرحمته (على امته ونصحه لهم) اى قيامه بنصيحتهم فى امرهم ونهيهم وموعظتهم (وسعيه فى مصالحهم) اى الدينية والدنيوية الضرورية (ورفع المضار عنهم) اى بعد وقوعها ووصولها وفى نسخة ودفع المضار عنهم اى عند خوف حصولها (كما كان عليه الصلوة والسلام بالمؤمنين رؤفا رحيما) والرأفة شدة الرحمة ولعلها كانت مختصة بكمل المؤمنين وعموم الرحمة لعامة المؤمنين مع انه كان رحمة للعالمين وفيه اشارة الى حسن المتابعة وكمال الموافقة وايماء الى قوله عليه الصلوة والسلام تخلقوا باخلاق الله تعالى والمعنى ان التخلق يكون بقدر التعلق فى باب التحقق (ومن علامة تمام محبته) اى وكمال متابعته (زهد مدعيها) اى قلة رغبة مدعى محبته عليه الصلاة والسلام (فى الدنيا) اى التى هى دار الاكدار ومقام الآلام (وايثاره) اى اختياره (الفقر) اى قلة المال على كثرته (واتصافه به) بالفقر حال ضرورة ويكون غنى القلب فى صور وهذا انما يكون باعراضه عنها وتركه الالتفات اليها وعدم الاقبال عليها وسئل الزهرى عن الزهد فقال هو ان لايغلب الحلال شكره ولا الحرام صبره (وقد قال عليه الصلوة والسلام لابى سعيد الخدرى رضى الله تعالى عنه ان الفقر الى من يحبنى منكم) اى اى حبا بالغا (اسرع من السيل) اى الواقع عند نزوله (من اعلى الوادى اوالجبل) شك من الراو (الى اسفله) فان الله سبحانه وتعالى ربى اكثر الاصفياء والاولياء بوصف الفقر المؤدى الى المسكنة والفناء بخلاف الغنى فانه غالبا يؤدى الى العجب والغرور والجفاء ويشهد لذلك انه عليه الصلوة والسلام لما عرض عليه الملك الجبال بقوله ان شئت جعل الله لك الاخشبين ذهبا ابى وفى حديث آخران ربه عرض عليه ان يجعل له بطحاء مكة ذهبا فقال لايارب ولكنى اشبع يوما واجوع يوما فاذا جعت تضرعت اليك واذا شبعت حمدتك وشكرتك وكانه عليه الصلوة والسلام اختار ان يكون تربيته تارة بوصف الجمال وتارة بنعت الجلال كما هو حال ارباب الكمال (وفى حديث عبدالله بن مغفل) بتشديد الفاء المفتوحة مزنى من اصحاب الشجرة روى عنه الحسن البصرى وغيره وتوفى بالبصرة سنة ستين قال الحسن رحمه الله مانزل البصرة اشرف منه (قال رجل للنبى صلى الله تعالى عليه وسلم يارسول الله انى احبك فقال انظر ما تقول) اى تأمل فى قولك وتفكر فى امرك فانك ادعيت دعوى فلابد من تحقيق ما لها من المعنى ليكون مبنيا على اساس التقوى (قال انى والله) وفى نسخة والله انى (لاحبك ثلاث مرات) اى ذكرها مكررا بالقسم مؤكدا مقررا (قال

(ان كنت)

ان كنت تحبنى) اى حبا كاملا اوان كنت صادقا فى دعوى محبتى اللازم منها كمال متابعتى (فاعد) بفتح همزة وكسرعين وتشديد دال مفتوحة و يجوز كسرها اى فهيئ (للفقر تجفافا) بكسر الفوقية وسكون الجيم اى اتخذ له عدة ووقاية تقتضى رعاية وتستوجب عناية وتستجلب هداية واصل التجفاف لبسة للفرس تقيه السلام وتقية الاذى من الجراح وقد يلبسه الانسان و'روى جلبابا وهو الازار قال القتيبي معناه ان يرفض الدنيا ويزهد فيها و يصبر على الفقر والتقال منها وكنى بالتجفاف اوالجلباب عن الصبر لانه يستر الفقر كما يستر البدن وقال ابن الاعرابى اى لفقر الآخرة يعنى يعمل عملا لايكون فى الآخرة فقيرا مفلسا حقيرا وعن على كرم الله وجهه من احبنا اهل البيت فليعد للفقر جلبابا اوقال تجفافا (ثم ذكر) اى النبى عليه الصلوة والسلام قاله الدلجى والصواب اى ذكر عبدالله بن مغفل (نحو حديث ابى سعيد بمعناه) اى الذى تقدم قبله وهو قوله عليه الصلوة والسلام ان الفقر الى من يحبنى الى آخره عبران فى حديث عبدالله ابن مغفل للفقر اسرع الى من يحبني من السيل الى منتهاه

(فصل)

(فى معنى المحبة للنبى صلى الله تعالى عليه وسلم وحقيقتها اختلف الناس فى تفسير محبة الله ومحبة النبي صلى الله تعالى عليه وسلم) اى محبة العبد لهما (وكثرت عباراتهم فى ذلك) اى وتعددت اشاراتهم هنالك (وليست ترجع) اى مقالاتهم (بالحقيقة) اى فى الحقيقة كما فى نسخة (الى اختلاف مقال) اى لاتفاق مافيها فى مآل (ولكنها اختلاف احوال) كما قال قائل

(شعر)

(عباراتنا شتى وحسنك واحد * وكل الى ذاك الجمال يشير)

(فقال سفيان) اى الثورى اوابن عيينة (المحبة اتباع الرسول عليه الصلوة والسلام) اى علامة محبة العبد لله تعالى اونتيجة محبة الله تعالى للعبد حسن المتابعة ومداومة الموافقة لصاحب الرسالة وهذا معنى قوله (كانه) اى الشان اوسفيان (التفت) اى فى كلامه مشيرا (الى قوله تعالى قل ان كنتم تحبون الله فاتبعونى الآية) اى يحببكم الله (وقال بعضهم محبة الرسول صلى الله تعالى عليه وسلم اعتقاد نصرته) اى اعتقاد وجوب نصرة دينه وملته (والذب عن سنته) اى ودفعه عن امانة سيرته (والانقياد لها) اى لشريعته وفى نسخة له اى لذاته وحقيقته (وهيبة مخالفته) اى خوف مخالفة طريقته بملاحظة عظمته وهذا الكلام ايضا ايماء الى علامة المحبة اونتيجة المودة (وقال بعضهم المحبة دوام الذكر للمحبوب) وروى ذكر المحبوب اى لما ورد من ان من احب شيئا اكثر من ذكره حيث لايذهل المحبوب عن فكره فى تمام آمره ودوام دهره (وقال بعضهم المحبة الشوق الى المحبوب) وهذا اقرب فى بيان المطلوب (وقال بعضهم المحبة مواطأة القلب) اى موافقته (المراد الرب يحب مايحب) اى يحب المحب مايحب المحبوب فالجملة استينافية وفى نسخة بمحبة مااحب وفى اخرى بحب بالجار والمجرور على ان الباء لبيان الموطأة وكذا قوله (ويكره مايكره) وفى نسخة ماكره بصيغة الماضى وفى الكشاف محبة العباد لله مجاز عن ارادة نفوسهم اختصاصه بالعبادة دون غيره ورغبتهم فيها ومحبة الله عباده ان يرضى عنهم ويحمد فعلهم (وقال آخر المحبة ميل القلب الى موافق له) اى لقلب المحب من الامور الحسية النفسية الدنية اوالاحوال المعنوية الدينية وهذا قريب من المحبة الحقيقية (واكثر العبارات المتقدمة اشارة الى ثمرات المحبة) اى نتايجها (دون حقيقتها وحقيقة المحبة) اى من حيث هى (هو الميل) اى ميل الجنان (الى مايوافق الانسان) اى بموجب الطبع اوبمقتضى الشرع (ويكون موافقته له) اى وبحصل موافقة القلب للانسان وميله له (اما الاستلذاذه) اى لتلذذ الانسان (بادراكه) اى بادراك ما يميل اليه مما يوافقه باحدى مشاعره الحسية سواء كانت على وفق الشهوات النفسية اوعلى طبع اللذات الانسية (كحب الصور) وروى الصورة (الجميلة) اى من المبصرات اعم من ان تكون من الحيوانات اوالنباتات اوالجمادات حيث وقعت بالاشكال الموزونة (والاصوات الحسنة) اى من المسموعات من الواردة على لسان الانسان اوالطير اوسائر الحيوانات (والاطعمة) اى من المأكولات (والاشربة) اى من المذوقات (اللذيذة) قيد لهما (واشباهها) اى كحب الرائحة الطيبة من المشمومات والنعومة واللينة من الملموسات (مما كل طبع سليم) اى لاقلب سقيم (مائل اليها) اى ومقبل عليها (لموافقتها له) اى بمقتضى طبيعته مع قطع النظر عن موافقة شريعته (اولاستلذاذه بادراكه بحاسة عقله وقلبه معانى باطنة شريفة) اى مبنية على مبانى لطيفة (كحب الصالحين) اى من الانبياء والاولياء (والعلماء) وكذا الشهداء (واهل المعروف) اى من الاصفياء (والمأثور عنهم السير الجميلة) اى الاحوال الجليلة (والافعال الحسنة) اى والاقوال المستحسنة وهذا تعميم بعد تخصيص ليشمل الملوك والامراء والفقراء والاغنياء (فان طبع الانسان) اى الكامل فى هذا الشان (مائل الى الشغف) بالغين المعجمة وقيل بالمهمل

وقرئ بهما قوله تعالى قد شغفها حبا يقال شغفه الحب اى بلغ شغافه وهو غلاف قلبه وهى جلدة رقيقة على القلب كالحجاب دونه والمعنى مائل الى الحب الذى يحرق شغاف القلب وحجابه حتى يبلغ الفؤاد الذى هو سويداء القلب ومحل المراد (بامثال هؤلاء) اى الموصوفين بمراتب الثناء (حتى يبلغ) اى الشغف (بقوم) اى من اتباع عالم او شيخ او كريم (التعصب لقوم) اى كانوا على ضدهم هو بالنصب على انه مفعول يبلغ وكذا قوله (والتشيع) اى كمال التتبع ومنه حديث القدرية شيعة الدجال وفى نسخة صحيحة حتى يبلغ التعصب بقوم لقوم والتشيع (من امة) اى طائفة (فى اخرى) اى فى جماعة وفى نسخة فى آخرين (ما يؤدى) اى ماذكر من التعصب والتشيع (الى الجلاء) بالفتح والمد اى الخروج (عن الاوطان وهتك الحرم) بضم ففتح اى قطع ستارة حرمة الذرية والنسوان (واخترام النفوس) بالخاء المعجمة اى استئصالها باقتطاع الارواح من الاشباح (اويكون حبه اياه) اى ميل الانسان الى موافقة هواه (لموافقته له من جهة احسانه له) وفى نسخة اليه (وانعامه عليه فقد جبلت النفوس) اى خلقت مجبولة ومطبوعة (على حب من احسن اليها) وفى نسخة من احسن اليه وفى اخرى له فقد ورد جبلت القلوب على حب من احسن اليها وبغض من اساء اليها رواه ابن عدى وابو نعيم فى الحلية والبيهقى عن ابن مسعود رضى الله تعالى عنه وصححه وورد فى الدعاء اللهم لاتجعل لفاجر على يدا يحبه قلبى (فاذا تقرر لك هذا) اى ثبت عندك هذا الكلام (نظرت) اى رأيت (هذه الاسباب) اى اسباب المحبة من الجمال الصورى والكمال المعنوى والاحسان الوفى (كلها) اى جميعها موجودة ثابتة (فى حقه عليه الصلوة والسلام فعلمت انه عليه الصلوة والسلام جامع لهذه المعانى الثلاثة الموجبة للمحبة) اى على وجه التمام (اما جمال الصورة والظاهر وكمال الاخلاق والباطن فقد قررنا منهما) اى من الشمائل الدالة عليهما والفضائل المشيرة اليهما (قبل) اى قبل هذا الباب فيما سبق من الكتاب (مالايحتاج الى زيادة) اى وكثرة اطناب (واما احسانه) اى الدنيوى الصورى (وانعامه) اى الدينى والاخروى (على امته) اى اتباع ملته (فكذلك قدمر) ويروى مضى (منه) اى بعضه (فى اوصاف الله تعالى) اى فيما اعطاه الله تعالى (له) واثنى عليه من الصفات الجميلة والنعوت الجليلة (من رأفته بهم ورحمته لهم وهدايته اياهم وشفقته) اى وخوفه عليهم (واستنقاذهم) اى استخلاصهم (به من النار وانه بالمؤمنين رؤف رحيم) اى اى بحسب مراتب ايمانهم ومناقب انعامهم (ورحمة للعالمين) اى بجميع اعيانهم (ومبشرا) بالنصب على الحكاية اوالتقدير كان مبشرا للمؤمنين المطيعين بالجنة (ونذيرا) اى مخوفا للعاصين بالعقوبة (وداعيا الى الله) اى الى محل قربه (باذنه) اى بتيسيره وتوفيقه (ويتلو عليهم آياته) اى آيات القرآن المشتملة على معجزاته (ويزكيهم) اى يطهرهم بنصائح بيناته (ويعلمهم الكتاب) اى احكامه الخفية (والحكمة) اى السنة الجلية (ويهديهم الى صراط مستقيم) اى طريق قويم ودين قديم (فاى احسان اجل قدرا واعظم خطرا) اى امرا (من احسانه) عليه الصلوة والسلام (الى جميع المؤمنين) اى خصوصا (واى افضال) اى اكرام واقبال (اعم منفعة واكثر فائدة) اى اتم نتيجة (من انعامه على كافة المسلمين) اى جميع المنقادين ولو من اهل الذمة والمنافقين (اذ كان) اى النبى عليه الصلوة والسلام (ذريعتهم) اى وسيلة اهل الاسلام (الى الهداية) اى هدايتهم الى سبيل السلام ودلالتهم الى مقام الكرام (ومنقذهم من العماية) بفتح العين اى ومخلصهم من الغواية ومنجيهم من الضلالة الى الهداية (وداعيهم الى الفلاح) اى الفوز والنجاح (والكرامة) اى بحملهم على الصلاح (ووسيلتهم الى ربهم) اى الى تقربهم اليه (وشفيعهم) اى لديه (والمتكلم عنهم) اى فى الزام الحجة بما يليق عليه (والشاهد لهم) اى مزكيهم بالخير (والموجب) اى الطالب وفى نسخة المحب (لهم البقاء الدائم) اى الى الابد (والنعيم السرمدى) اى المستمر الذى لانهاية له ولاغاية (فقد استبان) اى ظهر (لك انه عليه الصلوة والسلام مستوجب) اى مستحق (للمحبة الحقيقية) اى والمودة العرفية (شرعا) اى وطبعا (بما قدمناه) ويروى لما سانر (من صحيح الآثار) اى وصريح الاخبار المنقولة عن المشايخ الاخيار والعلماء الاخبار (وعادة) اى رسوما عادية (وجبلة) اى خلقة طبيعية (بما ذكرناه) اى من ان جميع ما يصل الينا من نعم الدارين فهو من انعامه علينا (آنفا) اى زمانا قريبا وهو بمد الهمزة وقصرها وقد قرئ بهما فى السبعة (لافاضة الاحسان) اى على جميع افراد الانسان (وعمومه الاجمال) اى المعاملة بالجميل فى جميع الاوقات والاحوال (فاذا كان الانسان) اى بطبعه (يحب من منحه) اى اعطاه عطية من لبن اوغيره من هدية (فى دنياه مرة او مرتين) اى ولو على وصف القلة (معروفا) اى ما عرف حسنه شرعا وطبعا وفى الحديث اهل المعروف فى الدنيا اهل المعروف فى العقبى وعن ابن عباس رضى الله تعالى عنهما يأتى اصحاب المعروف فى الدنيا يوم القيمة فيغفر لهم بمعروفهم وتبقى حسناتهم فيعطونها لمن زادت سيئاته على حسناته فيغفر له ويدخل الجنة فيجتمع لهم الاحسان فى الدنيا والآخرة (اواستنقذه)

اى استخلصه وفى نسخة انقذه اى انجاه واخلصه (من هلكة) بفتحتين كان الاولى ان يقال من مهلكة (او مضرة) اى مما فيه هلاك نفس اوضرر مال اوتلف حال اونقصان جاه (مدة) اى من الزمان قليلة اوكثيرة (التأذى بها) اى بالمضرة وكذا بالهلكة (قليل) اى ايا ه (منقطع) اى زائل دوامه (فمن منحه) اى اعطى الانسان (مالا يبيد) اى مالاينفد ولاينقص (من النعيم) اى المقيم بجنة طيبة وحالة حسنة و يروى من النعم (ووقاه) اى حفظه وحماه (من عذاب الجحيم) وكذا من الماء الحميم (اولى بالحب) اى بالمحبة من غيره وفى نسخة وهى اصل الدلجى فهو اى فهذا المانح الكامل والباعث الكافل اولى ما يحب بصيغة المجهول والظاهر انه تصحيف (واذا كان يحب بصيغة المجهول (بالطبع) اى من غير اختيار الطبيعة بل بحكم اصل الجبلة (ملك) اى من الملوك ولولم يره ولم يحصل له بره وهونائب فاعل يحب (لحسن سيرته) اى معاملته فى رعيته (وحاكم) اى امير اووزير يحب (لما يؤثر) اى يروى و يخبر (عنه من قوام طريقته) بكسر القاف اى من اعتدال سيرته ونظام عدله فى حكومته (اوقاص) بمعجمة قال الدلجى اومهملة اى مشددة اى واعظ و يروى يحب مبنيا للفاعل فتنصب الثلاثة بعده (بعيد الدار) اى عن من يحبه بالطبع (لما يشاد) بصيغة المجهول من اشاد البناء اذا رفعه اى يشاع ويذاع و يروى لما فشا اى ظهر وانتشر (من علمه) اى المقرون بعمله (اوكرم شيمة) اى حسن خلقه مع رعيته (فمن جمع هذه الخصال) اى و بل زاد من هذه الاحوال (على غاية مراتب الكمال) جملة فى محل نصب على الحال اى مجموعة وليست فى بعض النسخ موجودة والمعنى فهو صلى الله تعالى عليه وسلم (احق بالحب واولى بالميل) اى اليه (وقد قال على رضى الله تعالى عنه فى صفته عليه الصلوة والسلام من راه بديهة) اى فى اول وهلة (هابه) اى توقيرا وتعظيما (ومن خالطه معرفة) تمييز اى علما بكريم خصاله وعميم فعاله (احبه) اى حبا عظيما بجماله وكماله صلى الله تعالى عليه وسلم وعلى آله

(فصل)

(فى وجوب مناصحته صلى الله تعالى عليه وسلم) اى قبول نصحه وخلوص النصح له (قال الله تعالى ولاعلى الذين لايجدون ماينفقون حرج) اى لبس على الفقراء اثم فى ترك الغزاء كمزينة وجهينة و بنى عذرة (اذانصحوالله ورسوله) اى اخلصوا الايمان بهما والطاعة لهما سرا وعلانية فى امرهما (ماعلى المحسنين من سبيل) اى طريق معاقبة ولامعاتبة لاحسانهم فى ايمانهم يشير اليه وضع الظاهر موضع المضمر والاظهر ان وجه العدول عن الضمير افادة المعنى الاعم والايماء الى هذا الحكم لمن دام على هذا الوصف واستحكم والله تعالى اعلم (والله غفور) لهم ولغيرهم (رحيم) بهم و بامثالهم (قال اهل التفسير اذا نصحوالله ورسوله) اى معناه (اذا كانوا مخلصين) اى فى افعالهم واقوالهم (مسلمين فى السر والعلانية) اى منقادين فى جميع احوالهم (حدثنا القاضى) وفى نسخة صحيحة الفقيه (ابوالوليد بقراءتى عليه ثنا) اى حدثنا (حسين بن محمد) الظاهر انه ابو على الغسانى على ماذكره الحلبى (ثنا) اى حدثنا (يوسف بن عبدالله) وهو حافظ الغرب ابوعمر بن عبد البر (ثنا عبد المؤمن) وفى نسخة ابن عبد المؤمن (ثنا ابو بكر التمار) بتشديد الميم (ثنا ابوداود) اى صاحب السنن (ثنا احمد بن يونس) وهوابوعبدالله اليربوعى الحافظ الكوفى يروى عن الثورى وجماعة وعنه الشيخان وطائفة قال احمد بن حنبل لرجل اخرج الى احمد بن يونس فانه شيخ الاسلام اخرج له اصحاب الكتب الستة قال ابو حاتم كان ثقة متقنا كذا حققه الحلبى وفى نسخة احمد ابن يوسف والظاهر انه تصحيف (ثنا زهير) بالتصغير وهوابن محمد التميمى المروزى اخرج له الائمة الستة (ثنا سهيل ابن ابى صالح عن عطاء بن يزيد) اى الليثى اخرج له اصحاب الكتب الستة (عن تميم الدارى) نسبة الى جده الدار ويقال له الديرى ايضا نسبة الى دير كان يتعبد فيه قبل الاسلام اسلم سنة تسع من الهجرة وكان نصرانيا قبل ذلك وتوفى سنة اربعين ومن مناقبه الفخام انه عليه الصلوة والسلام روى عنه حديث الجساسة على المنبر كما فى آخر صحيح مسلم وفيها رواية الفاضل عن المفضول والتابع عن المتبوع وقبول خبر الواحد وذكر الدار قطنى انه عليه السلام روى عن الشيخين وروى ايضا عن محرز كما فى الصحيح وعن امرأة لايحضر الآن اسمها كما فى المسند (قال) اى الدارى (قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ان الدين النصيحة ان الدين النصيحة ان الدين النصيحة) اى ثلاث مرات للمبالغة وقد ساق المصنف هذا الحديث بسند ابى داود وقد اخرجه ابوداود فى الادب ولفظه الدين النصيحة من غير تكرار واخرجه مسلم فى الايمان بنحوه وليس فيه تكرار ان الدين النصيحة ثلاثا بل مرة واحدة ولفظه الدين النصيحة بغير ان واخرجه النسائى فى البيعة ولفظه فى الطريق الاولى ان الدين النصيحة مرة وفى نسخة انما الدين النصيحة مرة (قالوا) اى بعض الصحابة رضى الله تعالى عنهم (لمن) اى النصيحة لمن (يارسول الله قال الله ولكتابه) كما فى الاصول (ولرسوله وائمة المسلمين) و يروى ولائمة المسلمين (وعامتهم) اى جميع افراد جماعتهم (قال ائمتنا) اى من المالكية

ذكره الدلجى والظاهر اى علماؤنا ومشايخنا اذ لاخلاف فى هذه المسئلة وهى قوله (النصيحة لله ولرسوله وائمة المسلمين وعامتهم واجبة) اى فرض عين على كل احد وفى شرح مسلم للنووى عن بعضهم انها فرض كفاية يسقط بقيام بعض عن الباقين انتهى ولعله محمول على تفاصيل مايتعلق بالنصيحة لله ولكتابه ولرسوله بان يقوموا بجميع الامور الشرعية والاحكام الفرعية ومن جملتها علم التفسير والحديث والفقه والامر بالمعروف والنهى عن المنكر والجهاد فى سبيله وهذا لاينافى قول الجمهور حيث ارادوا وجوب النصيحة الاجمالية الموجبة للطاعة التفصيلية هذا وليس قوله ولكتابه من عبارة المصنف ولعله سبق قلم (قال الامام ابو سليمان البستى) بضم موحده وسكون سين ففوقية بلد بسجستان والمراد به الخطابى (النصيحة كلمة يعبر بها عن جملة) بالتنوين بدون اضافة ذكره الدلجى ويجوز الاضافة كما فى كثير من النسخ وعلى الاول تقديره هى (ارادة الخير للمنصوح له وليس يمكن ان يعبر عنها) اى عن تلك الجملة (بكلمة واحدة) اى غيرها بصيغة (تحصرها) اى تجمع معناها وتحصرها (ومعناها) اى النصيحة (فى اللغة) اى لسان العرب (الاخلاص) فمعنى النصيحة الحالة الخالصة مأخوذة (من قولهم) اى استعمال العرب فى محاوراتهم (نصحة العسل اذا خلصته) بالخطاب وهو بتشديد اللام اى ميزته بنار لطيفة (من شمعه) بفتح الميم ويسكن اى مومه ففى القاموس الشمع محركة وتسكين الميم مولد وهو الذى يستصبح به او موم العسل الواحدة بهاء (وقال ابو بكر بن اسحق الخفاف) بتشديد الفاء الاولى (النصح) بضم النون (فعل الشئ الذى به الصلاح والملائمة) اى المناسبة والمرابطة وقد تخفف الهمزة ياء فيقال الملايمة وهى الموافقة بين الاشياء (مأخوذ من النصاح) بكسر النون (وهو الخيط الذى يخاط به الثوب) اى يلايم بين اجزائه و يصلح للمرء ان يلبسه على اعضائه (وقال ابو اسحق الزجاج نحوه) اى قريبا من معناه وفى الجملة من هذه المادة قوله تعالى توبوا الى الله توبة نصوحا اى خالصة صالحة بان تكون كاملة شاملة (فنصيحة الله تعالى) اى نصيحة العبد له سبحانه وتعالى (الاعتقاد له بالوحدانية) اى فى الالوهية والربوبية (ووصفه بما هو اهله) اى من الصفات الثبوتية من الحياة والعلم والقدرة والارادة والكلام ونحوها (وتنزيهه) اى تبعيده (عما لايجوز) اى اطلاقه (عليه) من النعوت السلبية فانه ليس بجوهر ولاعرض ولافى مكان وغيرها (والرغبة فى محابه) بتشديد الموحدة اى الميل فى كل مايحبه الله و يرضاه (والبعد من) وفى نسخة عن (مساخطه) اى والتبعد عن جميع مايكرهه و ينهاه (والاخلاص فى عبادته) اى فيما يأمره الله من امور دنياه وعقباه وماذكر فهو فى الحقيقة راجع الى العبد فى نصحه لنفسه لانه تعالى غنى عنه وعن عمله (والنصيحة لكتابه الايمان به) اى اولا (والعمل بما فيه) ثانيا سواء كان عالما به اوجاهلا (وتحسين تلاوته) اى وتزيين قراءته (والتخشع عنده) اى اظهار الخشوع واكثار الخضوع فى حضرته (والتعظيم له) اى الكتابه بادب يقتضى اجلاله (وبوصف يوجب اكماله وتفهمه) اى طلب الفهم لمبانيه والعلم بمعانيه (والذب عنه) اى الدفع عما لايليق به وينافيه (من تأويل الغالين) بالغين المعجمة من الغلو اى المجاوزين عن الحد كالمعتزلة واضرابهم (وطعن الملحدين) اى من الزنادقة واصحابهم (والنصيحة لرسوله التصديق بنبوته) اى اولا (وبذل الطاعة له) اى الانقياد لحكمه (فيما امر به ونهى عنه قاله) اى جميع مايتعلق بالنصيحة اوماخص بها لرسوله وهو اقرب والى مابعده انسب (ابو سليمان) وهو الخطابى (وقال ابو بكر) اى الخفاف وقيل المراد به ابو بكر الآجرى (موازرته) اى النصيحة لرسوله هى معاونته ومعاضدته فى دينه وملته (ونصرته) اى اعانته على اعدائه واهل محاربته (وحمايته) اى المدافعة عنه وممانعة من اراد نوعا من اساءته (حيا وميتا) اى فى حال حياته ومماته (واحياء سنته بالطلب) اى بالعمل بها (والذب عنها) اى وبالدفع لمن يلحد فيها او يزيغ عنها (ونشرها) اى اظهارها للتمسك بها (والتخلق باخلاقه الكريمة) اى الاتصاف بمحاسن شمائله وميامن فضائله الجزيلة (وادابه الجميلة وقال ابو ابراهيم اسحق التجيبى) بضم الفوقية وتفتح وكسر الجيم فتحتية فوحدة فياء نسبة كامر (نصيحة رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم التصديق بماجاء به) اى مجملا اومفصلا (والاعتصام بسنته) اى باحاديثه علما وعملا (نشرها) اى للخلق كملا (والحض) اى الحث والتحريض (عليها) اى لمن يعمل بها جملا (والدعوة) اى دعوة الخلق (الى الله) اى دينه مجملا (والى كتابه) اولا (والى رسوله) ثانيا (واليها) اى والى السنة (والى العمل بها) آخرا (وقال احمد بن محمد من مفروضات القلوب) اى من الواجبات المؤكدة عليها (اعتقاد النصيحة) وهى ارادة الخير (لرسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم) اى لطريقته واهل ملته (وقال ابو بكر الآجرى) بمد همزة وضم جيم وتشديد راء وهو صاحب كتاب الشريعة (وغيره) اى من علماء الامة (النصح له يقتضى نصحين) اى باختلاف حالاته (نصحا فى حياته ونصحا بعد مماته ففى حياته نصح اصحابه له بالنصر) اى بالمعاونة (والمحاماة) اى بالمدافعة (عنه) اى عن ذاته

(ومعادات من عاداه والسمع والطاعة له) اى و بالقبول والانقياد لامره ونهيه (و بذل النفوس والاموال دونه) اى عنده حماية لجماله ورعاية لاحواله (كما قال تعالى) فى حقهم (رجال صدقوا ماعاهدوا الله عليه) اى من الثبات معه حال بلائه ورخائه ووقت قتاله مع اعدائه (الآية) اى فمنهم من قضى نحبه اى نذره وعهده ومنهم من ينتظراى وعده وما بدلوا تبديلا اى ماغيروا تحويلا وهم الانصار (وقال) اى فى حقهم ايضا (و ينصرون الله) اى دينه (ورسوله الآية) اى اولئك هم الصادقون وهم المهاجرون (واما نصيحة المسلمين له بعد وفاته فالتزام التوقير والاجلال) اى ملازمة التعظيم والتكريم (وشدة المحبة له) اى بكثرة الرغبة اليه والانقياد الطاعة لديه (والمثابرة) اى الموظبة والمداومة (على تعلم سنته) وفى نسخة على تعليم سنته (والتفقه) بالرفع اوالجر اى التفهم (فى شريعته ومحبة آل بيته) اى اقاربه وعترته (واصحابه) اى وجميع صحابته واهل عشرته (ومجانبة من رغب عن سنته) اى مباعدة من مال عن طريقته واعرض عن متابعة شريعته وحقيقته (وانحرف عنها) اى انصرف عن ملته بكليته وجملته (وبغضه) بالرفع اى عداوته (والتحذير منه) اى من صحبته (والشفقة) اى الرحمة (على امته والبحث عن تعرف اخلاقه) اى تعلم شمائله وتفهم فضائله (وسيره وادابه والصبر على ذلك) اى ماذكر من اقواله وافعاله واحواله (فعلى ماذكره) اى الاجرى (النصيحة احدى ثمرات المحبة وعلامة من علاماتها كما قدمناه) اى فى تحقيق المحبة بانها نتيجة الطاعة والمتابعة (وحكى الامام ابو القاسم القشيرى) وهو الاستاذ صاحب الرسالة الصوفية (ان عمرا) بفتح اوله (ابن الليث احد ملوك خراسان ومشاهير الثوار) هو بالثاء المثلثة المضمومة وتشديد الواو فى آخره راء وهم الابطال الشجعان (المعروف بالصفار) بتشديد الفاء (رؤى) بضم الراء وكسر الهمزة على انه مجهول رأى ويروى بكسر الراء فتحتية ساكنة فهمزة مفتوحة على انه مجهول راء لغة فى رأى على مافى القاموس (فى النوم) اى بعد موته (فقيل له مافعل الله بك فقال غفرلى) اى ذنوبى (فقيل له بماذا) اى باى سبب غفرلك (فقال صعدت) بكسر عينه اى طلعت (ذروة الجبل) بكسر المعجمة وضمها ويحكى فتحها اى اعلاه (يوما) اى من الايام (فاشرفت على جنودى) اى اطلعت عليهم (فاعجبنى كثرتهم فتمنيت انى حضرت رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم) اى فى بعض غزواته اوسراياه (فاعنته ونصرته) اى على عداه (فشكر الله لى ذلك) اى جازانى بمثوبته واثنى على وذكرنى عند ملائكته (وغفرلى) اى وسامحنى فيما وقع منى وصدر عنى لخلوص نيتى وصدق طويتى انتهى كلام القشيرى (واما النصح لائمة المسلمين) اى من العلماء العاملين والامراء الكاملين (فطاعتهم فى الحق) اى ثابتة على الخلق وواجبة الا انه عليه عليه الصلوة والسلام قال لاطاعة لمخلوق فى معصية الخالق رواه احمد والحاكم عن عمران رضى الله عنه وروى الشيخان وغيرهما عن على كرم الله وجهه ولفظه لاطاعة لاحد فى معصية الله انما الطاعة فى المعروف وقد خطب عمر بن عبد العزيز رحمه الله تعالى اذ ولى الخلافة فقال اطيعونى ما اطعت الله فاذا عصيته فلا طاعة لى عليكم وهذا المعنى مستفاد من قوله تعالى اطيعوا الله واطيعوا الرسول واولى الامر منكم (ومعونتهم) اى ومعاونتهم قولا وفعلا فى مؤنتهم (فيه) اى فى امر الحق فعل العدل (امرهم) اى اياهم (به) اى بالحق اذا عدلوا عن العدل لكن بطريق اللطف والرفق كما هو شان اهل الفضل وقد قال تعالى فقولا له قولا لينا وقال عزوجل ادع الى سبيل ربك بالحكمة والموعظة الحسنة (وتذكيرهم اياه) اى اذانسوه (على احسن وجه) اى الطف طريق (وتنبيههم على ماغفلوا عنه) بان خفى عليهم شئ من الاحكام (وكتم عنهم) بصيغة المفعول اى ستر عنهم امر (من امور المسلمين وترك الخروج عليهم) اى بالبغى ولوجاروا (وتضريب الناس) بالضاد المعجمة اى وترك اغراء العامة و تحريشهم (وافساد قلوبهم عليهم) اى على الائمة (والنصح) كان الاولى ان يقال واما النصح (لعامة المسلمين) اى لعوامهم فهو (ارشادهم) اى دلالتهم وهدايتهم (الى مصالحهم) اى الاخروية (ومعونتهم) اى مساعدتهم ومعاضدتهم (فى امر دينهم ودنياهم) بالقول والفعل) اى مما ينفعهم معاشا ومعادا (وتنبيه غافلهم) اى بتذكير ماغفل عنه (وتبصير جاهلهم) اى بتعريف ماجهله (ورفد محتاجهم) اى معاونة فقرائهم فى حال بلائهم وعنائهم (وستر عوراتهم) اى باللباس اوستر عيوبهم عن الناس (ودفع المضار عنهم وجلب المنافع) اى ايصالها (اليهم) وهو بفتح الجيم وسكون اللام مصدر واما الجلب محركة فما جلب من خيل وغيرها على ما فى القاموس فقول الحلبى هنا هو بسكون اللام وفتحها ليس فى محله ثم هذا كله مستفاد من قوله عزوجل وتعاونوا على البر والتقوى ومن حديثه عليه الصلوة والسلام ان الله فى عون العبد مادام العبد فى عون اخيه المسلم وان الخلق كلهم عيال الله واحبهم اليه انفعهم لعياله

(الباب الثالث)

(فى تعظيم امره ووجوب توقيره وبره) اى فى تعظيم امره بقبوله وامتثاله والتوقير التعظيم ومحله فى ظاهره وباطنه

وجميع احواله والبر هو الاحسان اى ووجوب الاحسان الى مايتعلق به عليه الصلوة والسلام من اهل بيته وعلماء امته (قال الله تعالى) اى تعاظم شانه وظهر سلطانه وبرهانه (ياايها النبى انا ارسلناك شاهدا ومبشرا ونذيرا) احوال مقدرة واوصاف مقررة اى شاهدا على من ارسلناك اليهم فانت مقبول عندنا لهم وعليهم ومبشرا لمن آمن منهم بالجنة والقربة ومخوفا لمن كفر بالحرقة والفرقة (لتؤمنوا بالله ورسوله وتعزروه وتوقروه الآية) اى بكمالها بالخطاب على الالتفات وفى قراءة بالغيبة اى تصدقوا وتقووا دينه وتعظموا امره والظاهر ان الضمائر لله لقوله سبحانه وتعالى وتسبحون ومن فرق فقد ابعد ثم اعلم ان قوله قال الله تعالى ياايها النبى انا ارسلناك الى قوله تعالى وتوقروه هكذا وقع فى اكثر الاصول وهذه الآية فى سورة الفتح وليس فيها ياايها النبى وانما هو انا ارسلناك كما هو فى بعض النسخ نعم فى سورة الاحزاب وقعت الآية مصدرة بقوله سبحانه وتعالى يا ايها النبى انا ارسلناك الا انه ليس فيها لتؤمنوا بالله والحاصل انه وقع تركيب بينهما بالانتقال فى تصورهما (وقال تعالى ياايها الذين آمنوا لاتقدموا) اى امرا اومعناه لاتتقدموا ويؤيده قراءة يعقوب لاتقدموا بحذف احدى تائيه وفتح الاخرى (بين يدى الله ورسوله) اى قدامهما بمعنى قبل اذنهما وآخر الآية واتقوا الله ان الله سميع عليم (وياايها) اى وبعدها ياايها (الذين آمنوا لاترفعوا اصواتكم فوق صوت النبى) اى لاتجاوزوا باصواتكم حدا يبلغ صوته فضلا عن ان يعلوه بل عليكم ان تغضوها حتى يكون صوته فوق اصواتكم لتكون مزيته عليكم لائحة ومنزلته عندكم واضحة بان يخفض الصوت بين يديه ويخافت المتكلم اليه تعظيما وتكريما لديه (الثلاث الآيات) اى اقرأ الآيات الثلاث واكملها لان البقية لها دخل فى تحقيق القضية وهى قوله سبحانه وتعالى ولاتجهروا له بالقول اى اذا كلمتموه كجهر بعضكم لبعض ان تحبط اعمالكم اى مخافة حبوطها وانتم لاتشعرون اى بحبوطها وبطلانها ان الذين يغضون اصواتهم اى يخفضونها عند رسول الله مراعاة للادب والاجلال اومخافة مخالفة النهى فى الاقوال اولئك الذين امتحن الله قلوبهم للتقوى اى جربها للتقوى ودربها لمشقتها ومرنها لكلفتها والمعنى علم سرها وعلانيتها لهم مغفرة اى كبيرة لسيآتهم واجر عظيم على طاعاتهم واعلم انه تنبغى هذه المراعاة ايضا بعد وفاته عليه الصلوة والسلام فى مسجده لاسيما عند مشهده وكذا عند قراءة حديثه ومسنده • وكذا عند سماع القرآن وتفسير الفرقان كما اشار اليه سبحانه وتعالى بقوله وقال الذين كفروا لاتسمعوا لهذا القرآن والغوا فيه لعلكم تغلبون (وقال تعالى لاتجعلوا دعاء الرسول بينكم كدعاء بعضكم بعضا) اى برفع الصوت فوق صوته او بندائه باسمائه فلاتقولوا يا محمد يا احمد بل قولوا يانبى الله ويارسول الله كما خاطبه به سبحانه وعظم شانه ذكره مجاهد وقتادة ولامنع من الجمع بين المعنيين فى الآية فالمعنى نادوه باوصافه الحميدة المذكورة فى كلام الرب مع خفض صوت مراعاة للادب (فاوجب الله) اى تعالى على خلقه (تعزيره وتوقيره) اى تكريمه وتبجيله (والزم) اى اتباعه (اكرامه وتعظيمه قال ابن عباس رضى الله تعالى عنهما تعزروه تجلوه) من الاجلال (وقال المبرد) بتشديد الراء المفتوحة وقد سبق ذكره (تعزروه تبالغوا فى تعظيمه وقال الاخفش تنصرونه) الظاهر تنصروه اى دينه اورسوله وهذه المبانى متقاربة المعانى واعلم ان من يقال له الاخفش ثلاثة اصغر وهو ابو الحسن على ابن سليمان بن الفضل المعروف الاخفش الصغير النحوى كان عالما روى عن المبرد وثعلب وغيرهما وروى عنه الحريرى وغيره وهو ثقة توفى فى شعبان سنة خمس عشرة وثلاثمائة فجأة ببغداد واما الاوسط فهو ابو الحسن سعيد بن مسعدة المجاشعى بالولاء النحوى البلخى المعروف بالاخفش النحوى احد نحاة البصرة من ائمة العربية واخذ النحو عن سيبويه وكان اكبر منه وكان يقول ماوضع سيبويه فى كتابه شيئا الاوعرضه على رحمه الله تعالى وكان يرى انه اعلم به منى وانا اليوم اعلم به منه وهذا هو الذى زاد فى العروض بحر الخبب وله تصانيف كثيرة منها الاوسط فى النحو وتفسير معانى القرآن وغير ذلك توفى سنة خمس عشرة ومائتين وكان يقال له الاخفش الصغير فلما ظهر على بن سليمان المعروف بالاخفش المتقدم صار هذا وسطا واما الاكبر فهو ابو الخطاب عبد الحميد بن حميد من اهل هجر من مواليهم وكان نحويا لغويا وله الفاظ لغوية انفرد بنقلها واخذ عن سيبويه وابى عبيدة ومن طبقتهما وهذا ملخص كلام ابن خلكان والاخفش هو الصغير العين مع سوء بصره وقد يكون الخفش علة وهو الذى يبصر بالليل ولايبصر بالنهار ويبصر فى الشئ فى يوم غيم ولايبصر فى يوم صاح قاله الجوهرى قال الحلبى والظاهر ان مراد القاضى هو الاوسط والله اعلم (وقال الطبرى) بفتحتين وهو محمد بن جرير (تعينونه وقرئ) اى شاذا (تعززوه بزايين) بيائين لابمهزويائه كما توهم (من العز) اى مجرد العز بمعنى الشدة والقوة كما قال تعالى فعززنا بثالث بالتخفيف والتشديد ونقل هنا الى التعزز من باب التفعيل للمبالغة والتكثير (ونهى) اى سبحانه وتعالى وفى نسخة بصيغة المجهول (عن التقدم بين يديه بالقول وسوء الادب) اى بالفعل (بسبقه بالكلام) وروى فى الكلام (على قول ابن عباس وغيره رضى الله

تعالى عنهم وهو اختيار ثعلب) وهو العلامة المحدث شيخ اللغة والعربية ابو العباس احمد بن يزيد الشيباني مولاهم البغدادي المقدم في نحو الكوفيين مولده سنة مائتين (قال سهل بن عبد الله) اى التسترى (لاتقولوا قبل ان يقول) اى لاتبدؤا بالكلام عنده (واذا قال فاستمعوا له وانصتوا) اى اسكتوا قال الحجازى يروى بعكسه قلت فيصير عكس الآية والمعنى انه يجب السماع عند كلامه الذى هو الوحى الخفى كما يجب سماع القرآن الذى هو الوحى الجلى وفيه ايماء الى رعاية هذا الادب عند سماع الحديث المروى عنه صلى الله تعالى عليه وسلم قال المصنف (ونهوا) اى اصحابه واحزابه (عن التقدم) اى المبادرة (والتعجل) وفى نسخة والتعجيل (بقضاء امر) اى بحكم شئ (قبل قضائه فيه وان يفتاتوا) افتعال من الفوت اى يسبقوه (بشئ) اى منفردين برأيهم دونه فى تصرفهم (فى ذلك من قتال اوغيره من امر دينهم الا بامره ولا يسبقوه به) اى ولو فى امر دنياهم والمعنى ان يكونوا تابعين له فى جميع قضاياهم من امور دنياهم واخراهم (والى هذا) اى المعنى المذكور (رجع قول الحسن) اى البصرى (ومجاهد والضحاك والسدى والثورى) اى يوافق قول هؤلاء ذلك المقال فى المآل (ثم وعظهم) اى نصحهم الله (وحذرهم) بالتشديد اى وخوفهم (مخالفة ذلك) المنهى هنالك (فقال واتقوا الله) اى احذروا مخالفته واحترسوا من معاقبته (ان الله سميع) باقوالكم (عليم) باحوالكم (قال الماوردى اتقوه يعنى فى التقدم) اى اشئ من القول والفعل بين يديه قبل ان يعرف منه ميل اليه (وقال السلمى) وهو ابو عبد الرحمن (اتقوا الله فى اهمال حقه) اى فى الاوامر (وتضييع حرمته) اى فى الزواجر (انه) وفى نسخة صحيحة ان الله (سميع لقولكم عليم بفعلكم ثم نهاهم عن رفع الصوت فوق صوته) تعظيما لمقامه وتكريما لمرامه (والجهر) اى ونهاهم عن الجهر (له بالقول) اى فى محاوراتهم (كما يجهر بعضهم لبعض) فى مخاطباتهم (ويرفع) اى بعضهم (صوته) اى لبعض فى مجلسه (وقيل) اى روى كما ينادى بعضهم بعضا باسمه (كما هو احد القولين فى قوله تعالى لاتجعلوا دعاء الرسول بينكم كدعاء بعضكم بعضا على ما تقدم والله اعلم (وقال ابو محمد المكى اى لاتسابقوه بالكلام وتغالظوا) بضم التاء وكسر اللام اى ولا تغالظوا (له بالخطاب) اى بالقول (ولا تنادوه باسمه) اى العلم (نداء كنداء (بعضكم بعضا) اى باسمه الذى سماه به ابواه (ولكن عظموه) اى باطنا (ووقروه) اى ظاهرا (ونادوه باشرف ما يحب) اى ما يحبه (ان ينادى به) اى من وصف رسالة اونعت نبوة بان تقولوا (يارسول الله يانبى الله) اى وامثالهما من نحو ياحبيب الله ياخليل الله وهذا فى حياته وكذا بعد وفاته فى جميع خطاباته (وهذا) اى مقول مكى (كقوله) اى كقول الله سبحانه وتعالى (فى الآية الاخرى لاتجعلوا دعاء الرسول بينكم كدعاء بعضكم بعضا على احد التأويلين) اى التفسيرين المشهورين فى الآية وقد قدمنا هذا التأويل عن مجاهد وقتادة فى اول الباب والتأويل الآخر هو ما روى عن ابن عباس رضى الله تعالى عنهما احذروا دعاء الرسول عليكم اذا اسخطتموه فان دعاءه موجب ليس كدعاء غيره (وقال غيره) اى غير مكى (لاتخاطبوه الامستفهمين) اى عن قول اوفعل تريدون صدوره منكم ايجوز هذا ام لا وفى رواية الامستفتين اى وجلين خائفين (ثم خوفهم الله بحبط اعمالهم) بفتح الحاء وسكون الباء اى بحبوطها وابطالها (ان هم فعلوا ذلك) اى المنهى هنالك (وحذرهم منه) اى مما يتعلق به من المهالك (قيل نزلت الآية) اى الآية التى بعد هذه الآيات وهى قوله تعالى ان الذين ينادونك من وراء الحجرات (فى وفد بنى تميم وقيل فى غيرهم اتوا النبى صلى الله عليه وسلم فنادوه) اى على عادة الاعراب فيما بينهم عند الوقوف على الابواب (يامحمد) مرتين (اخرج الينا فذمهم الله تعالى بالجهل) اى الغالب عليهم (ووصفهم بان اكثرهم لايعقلون) اى آداب اولى الالباب وابعد الدلجى حيث قال المراد الآية قوله تعالى لاتجعلوا دعاء الرسول فانه يأبى عنه قوله فذمهم الله الى آخره ومما يدل على مااخترناه قوله (وقيل نزلت الآية الاولى) اى ماقبل هذه الآية وهى قوله تعالى لاترفعوا اصواتكم (محاورة) بحاء مهملة اى مكالمة ومجاوبة (كانت) اى وقعت (بين ابى بكر وعمر بين يدى النبى صلى الله تعالى عليه وسلم) اى قدامه (واختلاف) ويروى لاختلاف (جرى بينهما حتى ارتفعت اصواتهما) اى امامه فنهيا عن ذلك وغيرهما كذلك لان العبرة بعموم اللفظ لابخصوص السبب روى انه قدم ركب من بنى تميم على النبى صلى الله تعالى عليه وسلم فقال ابو بكر رضى الله تعالى عنه امر القعقاع بن سعيد بن زرارة وقال عمر رضى الله تعالى عنه امر الاقرع بن حابس قال ابو بكر ما اردت الاخلافى قال عمر ما اردت خلافك فتماريا حتى ارتفعت اصواتهما فنزلت (وقيل نزلت) كما روى عن ابن عباس رضى الله عنهما (فى ثابت بن قيس بن شماس) بتشديد الميم وتخفيف (خطيب النبى صلى الله تعالى عليه وسلم فى مفاخرة بنى تميم) فعن جابر قال جاءت بنو تميم فنادوا على الباب اخرج الينا يامحمد نحن ناس من بنى تميم جئنا بشاعرنا وخطيبنا لنشاعرك ونفاخرك فخرج رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وقال ما بالشعر بعثت وبالفخر امرت ولكن هاتوا فقام شاب منهم فذكر وفضله فضل قومه فقال صلى الله عليه وسلم لثابت بن قيس قم فاجبه فقام فاجابه وكان احسن

قولا (وكان في اذنيه صمم) اي ثقل (فكان يرفع صوته اي عند تكلمه وربما تأذى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم به) (فلما نزلت هذه الآية) اي آية لاترفعوا (اقام في منزله) اي بيت نفسه وحرم من مجلس انسه عليه الصلوة والسلام (وخشي ان يكون حبط عمله ثم) اي بعد تفقده عليه الصلوة والسلام له واطلاعه على خبره وطلبه الى محضره (اتى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم) اي معتذرا (فقال يانبي الله لقد خشيت) اي بعد نزول هذه الآية (ان اكون هلكت) اي بحبوط عملي وقنوط املي (نهانا الله ان نجهر بالقول) اي مطلقا في الشرع (وانا امرؤ جهير الصوت) بحسب الطبع (فقال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم) اي تسلية له عما تقدم (ياثابت اماترضى ان تعيش حميدا وتقتل شهيدا وتدخل الجنة) اي سعيدا (فقتل يوم اليمامة) في خلافة الصديق تحقيقا للكرامة (وروى) كما اخرجه البزار من طريق طارق بن شهاب (ان ابا بكر رضي الله تعالى عنه لما نزلت هذه الآية) اي لاترفعوا اصواتكم (قال والله لااكلمك بعدها) وفي نسخة صحيحة بعد هذا (الا كأخي السرار) بكسر السين المهملة اي الامشابها لصاحب النجوى والمساررة والمعنى لااكلمك الاسرا (وان عمر رضي الله تعالى عنه) كما في البخاري (كان اذا حدثه) اي كلمه عليه الصلوة والسلام (حدثه كأخي السرار) اي في خفض صوته كما بينه بقوله (ماكان يسمع رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم) بضم الياء وكسر الميم (بعد الآية) وفي نسخة بعد هذه الآية اي بعد نزولها (حتى يستفهمه) اي النبي صلى الله تعالى عليه وسلم من عمر عما ساره به لكمال اخفائه (فانزل الله فيهم) اي في ابي بكر وعمر وامثالهما رضي الله تعالى عنهم (ان الذين يغضون اصواتهم) اي يخفضونها (عند رسول الله) مراعاة للادب اومحاذرة من مخالفة الرب (اولئك الذين امتحن الله قلوبهم للتقوى) اي جربها لها ومرنها عليها حتى صاروا اقوياء على احتمال مشاقها من انواع الابتلاء وقيل اختبرها واخلصها كما يمتحن الذهب بالنار فيخرج خالصه (وقيل نزلت ان الذين ينادونك من وراء الحجرات في غير وفد بني تميم) اي كما هو صريح فيما قدمناه (نادوه باسمه وروى عن صفوان بن عسال) بمهملتين وتشديد الثانية صحابي مشهور وقد اخرج عنه الترمذي والنسائي (انه قال بينا) بالف معوضة عن المضاف اليه اي بين اوقات كان وروى بينما (النبي صلى الله تعالى عليه وسلم في سفر اذ ناداه اعرابي) نسبة الى اعراب البادية ممن آثار الجهل عليهم بادية (بصوت له جهوري) بفتح الجيم والواو اي شديد عال والواو زائدة قال الجوهري جهر بالقول رفع صوته وجهور وهو رجل جهوري الصوت وجهير الصوت (ايامحمد ايامحمد) وفي نسخة صحيحة ايامحمد ثلاث مرات (فقلنا له اغضض) بضم عينه اي اخفض (من صوتك فانك) اي في ضمن غيرك (قد نهيت عن رفع الصوت) اي عند النبي صلى الله تعالى عليه وسلم (قال الله تعالى) اي تعظيما له وتعليما لنا (ياايها الذين آمنوا لاتقولوا راعنا) اي لاتخاطبوه به واختلف في سببه (قال بعض المفسرين هي لغة كانت في الانصار) بمعنى راقبنا وتأن علينا حتى نفهم كلامك الوارد الينا (نهوا عن قولها) اي عن هذه الكلمة تعظيما (للنبي صلى الله تعالى عليه وسلم) و (تبجيلا له) اي تفخيما (لان معناه) اي مفهوم كلمة راعنا وهو الامر بالمراعاة من باب المفاعلة (ارعنا) بفتح العين امر من الرعاية (نرعك) مجزوم على جواب الامر (فنهوا عن قولها اذ مقتضاها كانهم لايرعونه الابرعايته لهم بل حقه ان يرعى) بصيغة المجهول اي يلاحظ ويحافظ (على كل حال) اي سواء رعاهم املا (وقيل بل كانت اليهود) اي حين سمعوا هذه الكلمة من الآية انتهزوا الفرصة بما عندهم من الغنيمة (تعرض بها) من التعريض بمعنى الكناية (للنبي صلى الله تعالى عليه وسلم بالرعونة) وهي الحماقة والمعنى تلوح بهذه الكلمة المستعملة في مبناها مرادا بها غير مقتضاها من مبناها (فنهي المسلمون عن قولها) اي وامروا ان يقولوا وانظرنا بدلها (قطعا للذريعة) اي الوسيلة الى مقاصدهم الشنيعة (ومنعا للتشبه) اي تشبه المؤمنين (بهم في قولها) اي في التفوه بها (لمشاركة اللفظة) اي اللفظة في المبنى ومخالفتها في المعنى (وقيل غير هذا) اي غير ماذكر من التفسيرين في معنى الآية محله الكتب المطولة

(فصل)

(في عادة الصحابة في تعظيمه عليه الصلوة والسلام وتوقيره واجلاله) الاولى تأخير عليه الصلوة والسلام الى هذا المقام (حدثنا القاضي ابو علي الصدفي) بفتحتين وهو ابن سكرة (وابو بحر) بفتح موحدة وسكون مهملة (الاسدي) بفتحتين نسبة الى قبيلة (بسماعي عليهما في آخرين) اي مع جماعة اخر من المشايخ او من التلامذة ويؤيد الاول قوله (قالوا) بصيغة الجمع ويؤيد الثاني مافي نسخة قالا بصيغة التثنية (ثنا) اي حدثنا (احمد بن عمر ثنا احمد بن الحسن) وفي بعض النسخ بصيغة التصغير والصواب هو الاول (ثنا محمد بن عيسى) اي الجلودي (ثنا ابراهيم بن سفيان ثنا مسلم) صاحب الصحيح (ثنا محمد بن المثنى) اسم مفعول من التثنية (وابو معن) بفتح فسكون (الرقاشي) بفتح الراء وتخفيف القاف ثم شين معجمة بصري ثقة (واسحق بن منصور) هذا هو الكوسج الحافظ (قالوا) اي ثلاثتهم

(ثنا الضحاك بن مخلد) بسكون خاء معجمة بين فتحتين ابو عاصم الشيبانى النبيل البصرى روى عنه انه قال مادلست قط
ولا اغتبت احدا منذ ما عقلت تحريم الغيبة روى عنه البخارى وغيره اخرج له الائمة الستة (انا) اى انبأنا وفى نسخة
اخبرنا (حيوة) بفتح فسكون (ابن شريح) بالتصغير (قال حدثنى يزيد بن ابى حبيب) عالم اهل مصر وكان حبشيا من
العلماء الحكماء الاتقياء (عن ابن شماسة) بضم الشين المعجمة وفتحها فميم مخففة وبعد الالف سين مهملة واسمه عبد الرحمن
(المهرى) بفتح ميم وسكون هاء فراء توفى اول خلافة يزيد بن عبد الملك (قال حضرنا عمرو بن العاص فذكر)
وفى نسخة فذكرنا اى ابن شماسة (حديثا طويلا فيه عن عمرو قال) وفيه ايضا فحول وجهه الى الجدار فجعل يقول
(وما كان احد احب الى من رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ولا اجل) اى اعظم (فى عينى منه) وفى نسخة
بصيغة التثنية (وما كنت اطيق) بضم الهمزة اى اقدر (ان املأ عينى منه اجلالا له) اى واكمالا له (واو سئلت)
وفى نسخة ولو شئت (ان اصفه) اى اذكر نعت ظاهر خلقه (ما طقت) اى ماقدرت لعدم احاطتى باوصافه خبرا
(لانى لم اكن املأ عينى منه) اى نظرا (وروى الترمذى) اى صاحب السنن لا الحكيم الترمذى وكذا الحاكم (عن انس
رضى الله تعالى عنه كان) اى النبى عليه الصلوة والسلام (يخرج على اصحابه من المهاجرين والانصار وهم جلوس)
حال (فيهم ابو بكر وعمر رضى الله تعالى عنهما) اى من جملتهم او فيما بينهم ابو بكر والجملة حال ايضا (فلا يرفع احد منهم
اليه بصره) اى نظره اجلالا لمحضره (الا ابا بكر وعمر رضى الله تعالى عنهما فانهما كانا ينظران) اى يطالعان (اليه
وينظر اليهما ويتبسمان اليه ويتبسم اليهما) اى لكمال فضلهما على غيرهما قال الحلبى اخرجه الترمذى فى مناقب
ابى بكر الصديق رضى الله تعالى عنه وقال غريب لانعرفه الا من حديث الحاكم وقد تكلم بعضهم فيه انتهى (وروى
اسامة بن شريك) بفتح فكسر ثعلبى كوفى صحابى وقد روى عنه اصحاب السنن الاربعة وصححه الترمذى (قال اتيت
النبى صلى الله تعالى عليه وسلم واصحابه حوله) الجملة حال وفى نسخة حوله جلوس اى جالسون والمعنى انهم محيطون به
متحلقون لديه متأدبون بين يديه (كانما على رؤسهم الطير) بالرفع اى بحيث لو فرض ان يكون طير على رؤسهم لا يتحرك
لسكونهم حال جلوسهم (وفى حديث صفته) بكسر ففتح اى نعته ووصفه عليه الصلوة والسلام وتصحف على بعضهم
بصفية ام المؤمنين اذ ليس لها هذا الحديث (اذا تكلم اطرق جلساؤه) اى ارخوا رؤسهم (كانما على رؤسهم الطير)
اخرجه الترمذى فى الشمائل من حديث هند بن ابى هالة رواه عنه الحسن بن على بن ابى طالب رضى الله عنه (وقال
عروة بن مسعود رضى الله تعالى عنه) اى الثقفى على مارواه البخارى عن مسود بن مخرمة ومروان بن الحكم بن ابى
العاص انه (حين وجهته قريش) اى ارسلته (عام القضية) اى قضية صلح الحديبية (الى النبى صلى الله عليه وسلم)
اى فى طلب الصلح سنة سبع من الهجرة النبوية سمى بها لانه كتب فيها هذا ماقاضى عليه الصلوة والسلام اى صالح
واما ماذكره الانطاكى من ان القضية كانت فى السنة السابعة بعد الحديبية فهو وهم لانها تسمى عام القضاء
وقد تسمى عام القضية الا انها ليست هذه القضية (ورأى) اى عروة (من تعظيم اصحابه له مارأى) اى مما لا يكاد
يستقصى (وانه) بالفتح عطفا على مارأى وبالكسر على الجملة الحالية (لا يتوضأ) اى لا يستعمل الوضوء (الا ابتدروا
وضوءه) بفتح الواو وقد يضم اى سارعوا الى بقية ما توضأ به من الماء او الى ما تقاطر منه من الاعضاء (وكادوا يقتتلون
عليه) اى لفرط حرصهم عن التبرك بما لديه او بما اصابه من يديه ومن لم يصب منه شيئا يكون من نصيبه اخذ من بلل يد
صاحبه (ولا يبصق) بضم الصاد (بصاقا) اى ولا يبزق بزاقا من الفم (ولا يتنخم نخامة) بضم النون ما يخرج من اقصى
الحلق ومن مخرج الخاء المعجمة (الا تلقوها) اى اخذوها من الهواء (باكفهم) اى من غاية الهوى ونهاية الهدى
(فدلكوا بها وجوههم واجسادهم) اى فبالغوا فى مسح اعضائهم بها (ولا تسقط منه شعرة) بسكون العين وتفتح
(الا ابتدروها) اى بادروا الى اخذها وحفظها سواء كانت من رأسه او بقية مساسه (واذا امرهم بامر) اى من امر
ونهى (ابتدروا امره) اى امتثاله (واذا تكلم خفضوا اصواتهم عنده) اى ان طلب جوابا منهم والا سكتوا وسمعوا
كلامه وفهموا مرامه (وما يحدون) بضم اوله وكسر ثانيه وتشديد داله اى ما تشخصون (اليه نظرا تعظيما له) اى
وهيبة وتكريما له (فلما رجع) اى عروة (الى قريش قال يا معشر قريش انى جئت كسرى) بكسر الكاف ويفتح وفتح
الراء وقد يقال هو لقب ملك فارس اى حضرته (فى ملكه) اى تحت سلطنته وتحت هيبته وعظمته (وقيصر) اى
وجئت قيصر وهو لقب ملك الروم (فى ملكه) اى فى معظم ملكه (والنجاشى) بفتح النون ويكسر وبتشديد الياء
وتخفف وهو لقب ملك الحبشة (فى ملكه) اى فى دياره وداره (وانى والله مارأيت ملكا) اى من الملوك المذكورة
معظما ومكرما (فى قوم) اى فيما بين جنده (قط) اى ابدا (مثل محمد فى صحابه وفى رواية) اى اخرى كما فى نسخة (ان)
بكسر همز وسكون نون اى ما (رأيت) اى ما ابصرت او ما علمت (ملكا) اى من الملوك (قد تعظمه اصحابه ما يعظم)

اى مثل مايعظم (محمدا اصحابه وقد رأيت) اى ابصرت اصحابه وعلمت احبابه واحزابه (قوما لا يسلمونه) بضم الياء وسكون السين وكسر اللام اى لا يخذلونه (ابدا) من اسلمته الى شئ ثم خص بالالقاء فى المهلكة بدليل حديث انى وهبت لخالتى غلاما وقلت لها لا تسلميه حجاما ولا صائغا ولا قصابا اى لا تعطيه لمن يعلمه احدى هذه الصنائع فكراهة القصاب والحجام لما يباشر انه من النجاسة مع تعذر الاحتراز ولما فيه من لوازم القساوة وقلة المرحمة واما الصائغ فلما يدخل صنعته من الغش والربا وخلف الوعد والايمان الكاذبة (وعن انس رضى الله تعالى عنه) كما رواه مسلم (لقد رأيت رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم والحلاق يحلقه) اى يحلق شعر رأسه اما بعد عمرة او بعد الحج اذ لم يحلق فى غيرهما (واطاف به اصحابه) اى دار واحوله ليأخذوا من شعره ويتبركوا بآثاره (فما يريدون) اى من كمال اتفاقهم (ان تقع شعرة) اى من شعره (الا فى يد رجل) اى من طلاب بركاته واختلف فى اسم من حلق رأس رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم والصحيح المشهور انه معمر بن عبد العزيز العدوى كما ذكره النووى فى شرح مسلم وفى صحيح البخارى زعموا انه معمر وعن ابن عبد البر ان خراشا حلقه يوم الحديبية انتهى واما فى عمرة الجعرانة فقيل حلقه ابو هند والله اعلم (ومن هذا) اى ومن جملة تعظيم اصحابه وتكريم احبابه (لما اذنت قريش) اى مراعاة (لعثمان رضى الله عنه) اى حين قدومه مكة (فى الطواف بالبيت) اى بعد منعه منه (حين وجهه النبى صلى الله تعالى عليه وسلم اليهم فى القضية) اى فى قضية صلح الحديبية (ابى) اى امتنع عثمان ان يطوف به (وقال ماكنت لافعل) اى الطواف وحدى (حتى يطوف رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم) لكمال ادبه وجمال طلبه وكان ذلك حين انتهى اليها النبى صلى الله عليه وسلم قاصدا مكة ليعتمر فصده المشركون فدخل عثمان الى مكة للصلح وتقدم بقية القضية فى الفصل التاسع من اول الكتاب (وفى حديث طلحة رضى الله عنه) اى ابن عبيد الله احد العشرة المبشرة وسيأتى بعض منقبته قريبا وقد روى عنه الترمذى وحسنه (ان اصحاب رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قالوا لاعرابى جاهل سله) يعنون النبى صلى الله تعالى عليه وسلم (عمن قضى نحبه) اى فى قوله تعالى من المؤمنين رجال صدقوا ماعاهدوا الله عليه فمنهم من قضى نحبه اى وفى بنذره ومنهم من ينتظر امر قضائه وقدره فى تحقيق امره روى ان رجالا من الصحابة منهم عثمان بن عفان وسعيد بن زيد وحمزة ومصعب بن عمير وغيرهم رضى الله عنهم نذروا انهم اذا لقوا حربا مع رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ثبتوا وقاتلوا حتى يستشهدوا وقد ثبت طلحة يوم احد وبذل جهده فى القتال حتى شلت يده اذ وقى بها رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وذكر انه اصيب فى جسده بضعا وثمانين من بين طعن وضرب (وكانوا يهابونه ويوقرونه) اى يعظمونه ولهذا ماكانوا بانفسهم يسألونه وكان عليه الصلوة والسلام يتحمل من الاعراب ما لا يتحمل من الاصحاب (فسأله) اى الاعرابى (فاعرض عنه) اى عن جوابه ولم يلتفت الى ما يتعلق ببابه (اذ طلع طلحة رضى الله تعالى عنه) اى الراوى (فقال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم هذا ممن قضى نحبه) فكانه الزم نفسه ان يصدق الله تعالى فى قتل اعدائه فى الحرب وقد وفى بعهده يوم احد وقيل المراد بالنحب هو الموت فكانه التزم ان يقاتل حتى يموت ففى الحديث ايماء الى انه سيموت شهيدا وفى الحلية انه عليه الصلوة والسلام تلا على المنبر فمنهم من قضى نحبه فسأله رجل من هم فاقبل على طلحة بن عبيد الله وقال هذا منهم وفى تفسير ابن ابى حاتم ان عمارا منهم وهذا يحتمل التأويلين المتقدمين وفى تفسير يحيى بن سلام المغربى هم حمزة واصحابه والظاهر ان المراد بهم شهداء احد ولا يبعد ان يقال المراد بهم الشهداء والثابتون فى مقاتلة الاعداء واختار ابن الملقن المعنى الاول حيث قال والذى يظهر لى انهم المقتولون معه صلى الله تعالى عليه وسلم انتهى وماقلناه هو الاتم والاعم والله تعالى اعلم وقد قتل طلحة رضى الله تعالى عنه فى وقعة الجمل سنة ست وثلاثين ودفن بالبصرة قال الحلبى وفى الصحابة اربعة عشر غيره ممن يقال له طلحة (وفى حديث قيلة) بقاف مفتوحة فتحتية ساكنة بنت مخرمة العنبرية على مارواه ابو داود فى الادب والترمذى فى الشمائل (فلما رأيت رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم جالسا القرفصاء) بضم القاف والفاء اى جلسة المحتبى بيديه (ارعدت) اى اضطربت (من الفرق) بفتحتين اى الخوف والفزع (وذلك هيبة له وتعظيما وفى حديث المغيرة) الذى رواه الحاكم فى علوم الحديث والبيهقى فى المدخل (كان اصحاب رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يقرعون) اى يضربون (بابه بالاظافر) وفى نسخة بالاظافير اى ضربا خفيفا ودقا لطيفا تعظيما وتكريما وتشريفا وفى حديث عمر رضى الله تعالى عنه انه اخذ قدح سويق فشرب به حتى قرع القدح جبينه اى ضربه والمعنى شرب به جميعه (وقال البراء بن عازب رضى الله تعالى عنه) كما روى ابو يعلى (لقد كنت اريد ان اسأل رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم عن الامر فأوخر) وفى نسخة فاؤخره اى فاؤخر سؤاله (سنتين) بصيغة التثنية وفى نسخة سنين بصيغة الجمع (من هيبته) اى من كمال هيبته وجلال عظمته صلى الله تعالى عليه وسلم

(فصل)

(واعلم ان حرمة النبي صلى الله تعالى عليه وسلم بعد موته وتوقيره وتعظيمه) بنصبهما اى بعد وفاته (لازم) اى على كل مسلم (كما كان) اى ما ذكر واجبا (حال حياته) اى لانه الآن حي يرزق في علو درجاته ورفعة حالاته (وذلك) اى التعظيم والاكرام (عند ذكره عليه الصلوة والسلام وذكر حديثه) اى كلامه (وسنته) اى وذكر طريقته (وسماع اسمه) وكذا نعته (وسيرته) اى في جميع هيئاته من حركاته وسكناته (ومعاملة آله) اى اهل بيته (وعترته) بكسر اوله اى ذريته وقرابته (وتعظيم اهل بيته) اى من ازواجه وخدمه ومواليه (وصحابته) اى اهل صحبته (قال ابو ابراهيم) زيد في نسخة اسحق (التجيبي) بضم التاء وتفتح وبكسر الجيم (واجب على كل مؤمن متى ذكره) اى بنفسه (او ذكر عنده) اى على لسان غيره (ان يخضع) اى ظاهرا (ويخشع) اى باطنا (ويتوقر) اى يتكلف الوقار والرزانة في هيئته (ويسكن من حركته ويأخذ) اى يشرع ويسرع (في هيبته واجلاله) اى في مقام تعظيمه واكرامه (بما كان يأخذ به نفسه) اى يطالب منها (لو كان) اى فرضا (بين يديه) اى امام عينيه (ويتأدب) بالنصب او الرفع (بما ادبنا الله به) اى من وجوب تعظيمه وتكريمه وخفض الصوت ونحوه (قال القاضي ابو الفضل) يعني المصنف (وهذه) اى الطريقة المرضية (كانت سيرة سلفنا الصالح) روى الصالحين اى المتقدمين من الصحابة والتابعين (وائمتنا الماضين) اى العلماء العاملين (حدثنا القاضي ابو عبدالله محمد بن عبدالرحمن الاشعري وابو القاسم احمد بن بقي) بفتح موحدة وكسر قاف وتشديد تحتية (الحاكم وغير واحد) اى وكثيرون (فيما اجازونيه) هذا لغة في اجازوه لي (قالوا) اى كلهم (اخبرنا ابو العباس احمد بن عمر ابن دلهاث) بكسر داله وسكون لامه ومثلثة في آخره (قال ثنا) اى حدثنا (ابو الحسن علي بن فهر) بكسر فاء فسكون هاء ثم راء (ثنا ابو بكر محمد بن احمد بن الفرج) بفتح الفاء والراء فجيم (ثنا ابو الحسن عبدالله بن المنتاب) بضم ميم فسكون نون ففوقية (قال ثنا يعقوب بن اسحق بن ابي اسرائيل ثنا ابن حميد) بالتصغير (قال ناظر) اى جادل وباحث (ابو جعفر) هذا هو المنصور عبدالله بن محمد بن علي بن عبدالله بن عباس ثاني خلفاء بني العباس (امير المؤمنين) اطلاق هذا عليه غير معروف بين المصنفين (مالكا) اى الامام (في مسجد رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم) اى ورفع صوته في كلامه معه (فقال له) اى مالك كما في اصل صحيح (يا امير المؤمنين لا ترفع صوتك في هذا المسجد) اى خصوصا لانه بقرب قبره عليه الصلوة والسلام (فان الله تعالى) وفي نسخة عز وجل (ادب قوما) اى معظمين (فقال لا ترفعوا اصواتكم فوق صوت النبي الآية) اى ولا تجهروا له بالقول كجهر بعضكم لبعض ان تحبط اعمالكم وانتم لا تشعرون (ومدح قوما) اى مكرمين (فقال ان الذين يغضون اصواتهم عند رسول الله الآية) اى اولئك الذين امتحن الله قلوبهم للتقوى لهم مغفرة واجر عظيم (وذم قوما) اى من الاعراب (فقال ان الذين ينادونك من وراء الحجرات الآية) اى اكثرهم لا يعقلون (وان حرمته ميتا) بالتشديد والتخفيف (كحرمته حيا فاستكان لها ابو جعفر) اى خضع وخشع لمقالة مالك رحمه الله تعالى وفيه تنبيه نبيه على انه يجب التأدب بين يدي العالم لما روى من ان الشيخ في قومه كالنبي في امته (وقال) اى ابو جعفر لمالك رحمه الله تعالى (يا اب عبدالله) بحذف الالف كتابة واثباته قراءة (استقبل القبلة) استفهام استرشاد والتقدير ءاستقبلها (وادعو) اى الله سبحانه وتعالى بعد ازيارة (ام استقبل رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فقال) اى مالك (ولم تصرف وجهك عنه) اى عن رسولك (فهو) وفي نسخة صحيحة وهو اى والحال انه (وسيلتك ووسيلة ابيك آدم عليه السلام) اى وسائر الانام (الى الله يوم القيمة) اى كما يشير اليه قوله عليه الصلوة والسلام آدم ومن دونه تحت لوائي يوم القيمة (بل استقبله واستشفع به) اى اطلب شفاعته وسل وسيلته في قضاء مراداتك واداء حاجاتك (فيشفعك الله) بتشديد الفاء اى يقبل الله به شفاعتك لامرك ولغيرك وفي نسخة فيشفعه اى فيقبل شفاعته في حقك ويعفو عن ذنبك بوسيلة نبيك (قال الله تعالى) اى مصداقا لذلك فيما قرره مالك (ولو انهم اذ ظلموا انفسهم) بالمعصية (جاؤك) اى للمعذرة والتوبة (الآية) يعني فاستغفروا الله اى بلسانهم وجنانهم واستغفر لهم الرسول فيه التفات عدل اليه تفخيما لشانه صلى الله تعالى عليه وسلم لوجدوا الله اى لعلموه توابا رحيما اى منعوتا بهذين الوصفين حين تاب عليهم ورحمهم بعدم المؤاخذة على ما صدر منهم (وقال مالك رحمه الله وقد سئل عن ابي ايوب السختياني) اى عن مقامه ومرتبته وهو بسين مفتوحة وتضم وبسكون معجمة ففتحية مكسورة نسبة لبيع السختيان وهو الجلد المدبوغ معرب وهو عنزي وقيل جهني مولاهم روى عن ابن سيرين وجماعة وعنه شعبة وطائفة قال ابن علية كنا نقول عنه الف حديث وقال شعبة ما رأيت مثله كان سيد الفقهاء وحدث عن ام خالد بنت خالد واسمها آمنة وحديثه عنها في البخاري وقال في اثره ولم اسمع احدا يقول قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم اى من غير ذكر واسطة سوى ام خالد والجملة حالية معترضة بين القول ومقوله (ما حدثتكم) اى

مارويت لكم حديثا (عن أحد) اى من اتباع التابعين (الا وابو ايوب افضل منه وقال) اى مالك رحمه الله للدلالة على ذلك (وحج) اى ابو ايوب (حجتين) اى مرتين (فكنت ارمقه) بضم ميم اى انظر اليه واتأمل لديه (ولا اسمع منه) اى كلاما يكون عليه او لااسمع منه حديثا يحدثني به (غيرانه كان اذا ذكر النبي صلى الله تعالى عليه وسلم بكى) الظاهر بكى (حتى ارحمه) اى من شدة بكائه وكثرة عنائه شوقا اليه صلى الله تعالى عليه وسلم (فلما رأيت منه مارأيت) اى من حسن فعاله مايقتضى بعض كماله واجلاله للنبي صلى الله تعالى عليه وسلم (كتبت عنه) اى الحديث ورويت عنه العلم (وقال مصعب بن عبدالله) اى ابن مصعب بن ثابت الزبيرى يروى عن مالك وغيره وعنه الشيخان وغيرهما (كان مالك اذا ذكر النبي صلى الله عليه وسلم) وفى نسخة بصيغة المفعول وهو يشمل ماذكره وذكره غيره عنده ويؤيده ان فى نسخة فاذا ذكر عنده النبي صلى الله تعالى عليه وسلم (يتغير لونه وينحنى) اى يميل ظهره (حتى يصعب) بضم العين اى يشتد (ذلك على جلسائه) اى من اجل مشاهدة شدة عنائه (فقيل له يوما فى ذلك) اى فى تهوين الامر على نفسه هنالك (فقال لورأيتم مارأيت) اى لوعرفتم ماعرفت من جلال مقامه وجمال مرامه (لما انكرتم على ماترون) اى ماتبصرون من اضطراب حالى وتغير مقالى ولايبعد ان يكون المعنى لوابصرتم ماابصرت من مشاهدة جماله ومطالعة جلاله فى مقام مكاشفة كماله (لقد كنت ارى محمد بن منكدر) اى التيمى المدنى الحافظ يروى عن ابيه وعائشة وابى هريرة وهو مرسل قاله ابن معين وابوزرعة وعن ابى قتادة قال العلائى والظاهر ان ذلك مرسل وعن ابى ايوب وجابر وعنه شعبة ومالك والسفيانان امام مسن له بكاء وتوفى سنة ثلاثين ومائة (وكان سيد القراء) جملة معترضة (لانكاد نسأله عن حديث ابدا) اى قط (الا يبكى) من لوعة الاحتراق بلذعة الافتراق (حتى نرحمه) من كثرة بكائه وشدة عنائه (ولقد كنت ارى جعفر بن محمد) اى الصادق كما فى نسخة وهو بالنصب لقب جعفر ولقب ابيه الباقر وهو ابن زين العابدين بن على بن الحسين بن على رضى الله تعالى عنهم (وكان كثير الدعابة) بضم الدال المهملة اى المزاح (والتبسم) يعنى لكمال خلقه وجمال خلقه والجملة معترضة (فاذا ذكر عنده النبي صلى الله تعالى عليه وسلم اصفر) بتشديد الراء اى تغير لونه وتحول كونه (ومارأيته يحدث عن رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم الا على طهارة ولقد اختلفت) اى ترددت (اليه زمانا) اى كثيرا (فما كنت اراه) اى اشاهده (الا على ثلاث خصال) اى احدى حالات ثلاث (اما مصليا واما صامتا) اى ساكتا متفكرا (واما يقرأ القرآن) كان الاولى ان يقول واما قارئا للقرآن (ولا يتكلم الا فيما يعنيه) بفتح الياء وكسر النون اى ينفعه فى دينه عملا بقوله تعالى والذين هم عن اللغو معرضون وامتثالا لقوله عليه الصلوة والسلام من حسن اسلام المرء تركه مالا يعنيه (وكان) اى الامام جعفر الصادق (من العلماء والعباد) اى ممن جمع بين العلم والعمل وترك الهوى وطول الامل (الذين يخشون الله) اى يخافون عقوبته ويهابون عظمته (عز) اى شانه وسلطانه (وجل) اى برهانه سبحانه وتعالى (ولقد كان عبدالرحمن بن القاسم) اى ابن محمد بن ابى بكر الصديق التيمى ولد زمن عائشة رضى الله تعالى عنها وسمع اباه وابن المسيب وعنه شعبة ومالك وابن عيينة ثقة ورع مكثر امام قال ابن عيينة كان افضل زمانه وكذلك ابوه وقد توفى بالمدينة سنة ست وعشرين ومائة (يذكر النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فينظر الى لونه) بصيغة المفعول (كانه نزف) بضم النون وكسر الزاء اى سال (منه الدم) ولم يبق منه شئ وهو كناية عن اصفرار وجهه وضعف بدنه (وقد جف لسانه) بفتح الجيم وتشديد الفاء اى يبس (فى فمه) اى فلم يطق على تمام كلامه من كمال اكرامه واحترامه (هيبة لرسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم) اى اعظاما لمقامه (ولقد كنت آتى) اى اجئ (عامر بن عبدالله بن الزبير) اى ابن العوام العابد الكبير القدر سمع اباه وجماعة وعنه مالك وطائفة قال ابن عيينة اشترى نفسه من الله تعالى ست مرات توفى بعد عشرين ومائة فاذا ذكر عنده النبي صلى الله تعالى عليه وسلم بكى) اى كثيرا (حتى لايبقى فى عينيه دموع ولقد رأيت الزهرى) وهو محمد بن شهاب (وكان من اهنأ الناس) بفتح همزة وسكون هاء فنون فهمزة اى الطفهم فى العشرة (واقربهم) اى فى المودة (فاذا ذكر عنده النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فكانه ماعرفك ولاعرفته) اى لتغير حاله واختلاف مقاله فى مقام جلاله (ولقد كنت اتى صفوان بن سليم) بالتصغير وهو الامام القدوة المدنى ممن يستسقى بذكره يروى عن ابن عمر وعبدالله بن جعفر وابن المسيب وعنه مالك وغيره (وكان من المتعبدين المجتهدين) يقال انه لم يضع جنبه على الارض اربعين سنة (فاذا ذكر النبي صلى الله تعالى عليه وسلم بكى) فان البكاء هو الشفاء من العناء والشقاء والمعنى استمر على البكاء (حتى تقوم الناس عنه ويتركوه) اى حذرا من رؤيته على تلك الحالة المحزنة (ويروى عن قتادة رضى الله تعالى عنه انه كان اذا سمع الحديث) اى حديثه عليه الصلوة والسلام (اخذه العويل) بفتح المهملة وكسر الواو اى صوت الصدر بالبكاء (والزويل) بفتح الزاء وكسر الواو اى القلق به والعناء واصل الزويل عدم الاستقرار يقال زال عن مكانه يزول زوالا وزويلا (ولما كثر على مالك الناس) اى اجتمعوا

عليه بكثرة بعد ما كانوا بوصف قلة (قيل له لو جعلت مستمليا) اى مبلغا للناس (يسمعهم) من الاسماع اى ليسمع القوم كلهم لكثرتهم وبعد بعضهم وجواب لو مقدر اى لكان حسنا او معناه التمنى اى تمنينا جعلك احدا مستمليا (فقال قال الله تعالى ياايها الذين آمنوا لاترفعوا اصواتكم فوق صوت النبى) اى توقيرا له وتكريما وتعزيزا له وتعظيما (وحرمته حيا وميتا سواء) لان فناءه فى الحقيقة بقاء فانه حى يرزق بدار اللقاء (وكان ابن سيرين من اجلاء التابعين (ربما يضحك) اى يتبسم (فاذا ذكر عنده حديث النبى صلى الله تعالى عليه وسلم خشع) اى خاف وخضع وتواضع كذا فى نسخة هنا والظاهر انه مكرر لما سيأتى فى الفصل الذى يليه (وكان عبد الرحمن بن مهدى) وهو احد الاعلام فى الحديث روى عنه احمد قال ابن المدينى اعلم الناس بالحديث هو عبد الرحمن بن مهدى وقال الزهرى مارأيت فى يده كتابا يعنى كان حافظا (اذا قرأ حديث صلى الله تعالى عليه وسلم امرهم) اى الناس او اصحابه (بالسكوت) اى رعاية لحرمته وعناية لفهم مقولته (وقال) اى عبد الرحمن مقتبسا من القرآن (لاترفعوا اصواتكم فوق صوت النبى) يعنى وكذا فوق صوت راوى حديثه (ويتأول انه يجب له) اى لاجله (عند قراءة حديثه) اى روايته بعد مماته (ما يجب له عند سماع قوله) اى كلام نفسه فى حال حياته

(فصل)

(فى سيرة السلف) اى طريقتهم (فى تعظيم رواية حديث رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وسنته) ولعله اراد بالحديث قوله وبالسنة فعله (حدثنا الحسين بن محمد الحافظ) اى ابن سكرة (ثنا ابو الفضل بن خيرون) بفتح اوله المعجم فسكون تحتية فضم راء يمنع وقد يصرف (ثنا ابو بكر البرقانى) بفتح الموحدة هو الحافظ الامام احد الاعلام احمد بن غالب الخوارزمى الشافعى شيخ بغداد صنف التصانيف وخرج على الصحيحين روى عنه البيهقى والخطيب وابو اسحق الشيرازى قال الخطيب كتبنا عنه توفى ببغداد سنة خمس وعشرين واربعمائة (وغيره) اى من المشايخ (حدثنا ابو الحسن الدارقطنى) بفتح الراء وبسكن والحافظ الامام شيخ الاسلام المنسوب الى دارقطن محلة ببغداد (ثنا على بن مبشر) بفتح ميم وسكون موحدة وكسر معجمة (ثنا احمد بن سنان) بكسر اوله وتنوين آخره (القطان) بفتح القاف وتشديد الطاء هو الحافظ ابو جعفر الواسطى روى عنه الشيخان وغيرهما قال ابن ابى حاتم هو امام اهل زمانه (ثنا يزيد بن هارون) وهو ابو خالد الواسطى السلمى احد الاعلام قال احمد حافظ متقن وقال ابن المدينى مارأيت احفظ منه وقال العجلى ثبت متعبد حسن الصلوة جدا يصلى الضحى ست عشرة ركعة وقد عمى (ثنا المسعودى) اى عبد الرحمن بن عتبة الكوفى احد الاعلام روى عنه ابن المبارك ووكيع ثقة كثير الحديث توفى سنة ستين ومائة (عن مسلم البطين) بفتح الموحدة وكسر المهملة ابو عبد الله مسلم بن عمران الكوفى يروى عن ابى وائل وعلى بن الحسين وابى عبد الرحمن السلمى والاعمش وابن عون وثقه احمد وغيره (عن عمرو بن ميمون) هو الازدى يروى عن عمر ومعاذ وطائفة وكان كثير الحج والعبادة (قال) اى عمرو بن ميمون كما فى رواية الدرمى (اختلفت الى ابن مسعود رضى الله تعالى عنه) اى ترددت الى خدمته (سنة فما سمعته يقول قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم) اى بصريح اسمه وكانه كان يكتفى بضمير اسمه (الا انه حدث يوما) اى وقتا من زمانه (ثم جرى على لسانه قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ثم علاه كرب) بفتح وسكون اى غلبه غم يأخذ بالنفس (حتى رأيت العرق يتحدر) بتشديد الدال وفى نسخة ينحدر بالنون اى يسيل نازلا (عن جبهته) اى من جهة كثرته (ثم قال) اى ابن مسعود رضى الله تعالى عنه حديثه الذى رويته لكم عنه عليه الصلوة والسلام (هكذا) اى بهذا اللفظ (ان شاء الله تعالى) اى لكمال احتياطه (اوفوق ذا) اى بقليل (اوما دون ذا) اى ببعض شئ (اوما هو قريب من ذا) اى مما اقوله فى نقل هذا وهذا كله تفاديا من الدخول فى قوله عليه الصلوة والسلام من كذب على فليتبوأ مقعده من النار وكان ابو الدرداء ايضا اذا حدث قال مثله وكان انس رضى الله تعالى عنه اذا حدث قال اوكما قال (وفى رواية فتربد وجهه) بتشديد الموحدة اى فتغير اون وجه ابن مسعود وزيد فى نسخة الى غبرة وهى سواد مشوب ببياض فان الربدة لون الى الغبرة قال الهروى يقال تربد لونه اى تلون وصار كلون الرماد (وفى رواية وقد) وفى نسخة فقد (تغرغرت عيناه) اى امتلأت عينا ابن مسعود دمعا يتردد فيهما من الغرغرة وهى فى الاصل ان يجعل المشروب فى الفم ويردد الى الحلق من غير ان يبلغ ومنه حديث ان الله تعالى يقبل توبة العبد ما لم يغرغر اى مالم تبلغ روحه حلقومه تشبيها لها بالشئ الذى يتغرغر به المريض (وانتفخت اوداجه) جمع ودج وهو ما احاط بالعنق من عروق الحلق التى يقطعها الذابح (وقال ابراهيم بن عبد الله بن قريم) مصغر قرم بالقاف اى مقدام فى المعركة وعن على انا ابو الحسن القرم المقدام فى الرأى وهو فى الاصل فحل الابل والمعنى انا فيهم بمنزلته (الانصارى قاضى

المدينة) اخرج له الترمذى فقط (مر مالك بن انس) وهو امام دار الهجرة (على ابى حازم) بكسر الزاء حاؤه مهملة وهو سلمة بن دينار الاعرج احد الاعلام روى عن سهل بن سعد وابن المسيب وعنه مالك وابو ضمرة قال ابن خزيمة ثقة لم يكن فى زمانه مثله (وهو يحدث) اى والحال ان اباحازم يحدث عن النبى صلى الله تعالى عليه وسلم (فجازه) اى جاز الموضع او الشيخ وهو بمعنى جاز به وجاوزه والمعنى لم يجلس اليه ليأخذ الحديث عنه (وقال) اعتذارا لمن اورد عليه السؤال بلسان القال او بلسان الحال (انى لم اجد موضعا اجلس فيه) اى متأدبا (فكرهت ان آخذ) اى اسمع واتحمل (حديث رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وانا قائم) قال الدلجى والعجب منه رحمه الله تعالى انه كان مع مبالغته فى تعظيم حديث رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يقدم عليه عمل اهل المدينة وان خالفه و يقول هذا لم يصحبه عمل فجعل العمل بحديثه صلى الله تعالى عليه وسلم مشروطا بعمل غيره مع قوله تعالى وما آتاكم الرسول فخذوه ومانهاكم عنه فانتهوا ولم يوافقه احد من علماء الامصار على ذلك قال الشافعى كنت اظن انه لم يخالف رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم الا فى ستة عشر حديثا فوجدته يعمل بالفرع و يترك الاصل فمكثت سنة استخير الله تعالى فى مخالفته ولما خالفه سعى به المالكية الى السلطان فامره بان يخرج من مصر فقال له اجلنى ثلاثة ايام فاجله فليلة الثالث مات السلطان فمكث الشافعى والف كتبه الجديدة بها الى ان توفى بها تاسع عشرين من جمادى الآخرة سنة اربع ومائتين رحمه الله تعالى انتهى ولايخفى ان المجتهد اسير الدليل واصول الفقهاء مختلفة فى التعليل فذهب مالك ان عمل اهل المدينة بناء على انهم اخذوا عن آبائهم من المهاجرين والانصار التابعين لسيد الابرار مقدم على حديث بظاهره يخالفهم فكانه جعل عملهم بمنزلة اجماعهم وهذا يشبه اختلاف اصول علمائنا الحنفية وهو ان الراوى اذا عمل بخلاف روايته دل على ان حديثه منسوخ او توهم فى نقله ورجع عنه بفعله ونظير هذا عمل اهل مكة فى الطواف بارسال اليد حيث يكون بمنزلة الاجماع المانع من ان يكون وضع اليد فيه مستحبا بل يحكم فيه بانه مكروه لكونه بدعة واماقول الشافعى فى حقه مع قلة ادبه فمحمول على ظنه به انه كان يخالف ظاهر احاديث النبوة وهكذا شان كل مجتهد بالنسبة الى غيره من الائمة مع ان الفضل للمتقدم بلاشبهة وقوله فوجدته يعمل بالفرع دون الاصل هو الفعل الذى لايليق ان يصدر مثله من ارباب الفضل (وقال مالك جاء رجل الى ابن المسيب) بتشديد الياء المفتوحة وقد تكسر (فسأله) اى الرجل (عن حديث وهو) اى والحال ان ابن المسيب (مضطجع) اى واضع جنبه على الارض (فجلس وحدثه) ولعله كان مريضا فتكلف فى جلوسه (فقال الرجل وددت) بكسر الدال الاولى اى احببت وتمنيت (انك لم تتعن) بالعين المهملة وتشديد النون اى لم تتعب ولم تتكلف العناء لنفسك بجلوسك (فقال انى كرهت ان احدثك عن رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وانا مضطجع) جملة حالية (وروى) بصيغة المجهول اى نقل (عن محمد بن سيرين) بمنع صرفه للعلمية وزيادة الياء والنون على مذهب الفارسى وهو احد الاعلام روى عن ابى هريرة وعمران بن حصين ولم يسمع منه قاله الدار قطنى وروايته عنه فى الصحيح وقد تعقب الدار قطنى النووى فى شرح مسلم فقال بل هو معدود فيمن سمع منه انتهى وكان ثقة حجة كثير العلم ورعا بعيد الصيت قيل كان يصوم يوما و يفطر يوما وله سبعة اوراد فى الليل وترجمته طويلة (انه قد يكون يضحك) اى مع اصحابه (فاذا ذكر عنده حديث رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم خشع) اى ظاهرا وباطنا (وقال ابو مصعب) هو احمد بن ابى بكر بن القاسم بن الحارث ابن زرارة بن مصعب بن عبد الرحمن بن عوف ابو مصعب الزهرى العوفى قاضى المدينة وعالمها سمع مالكا وطائفة وعنه جماعة وهو ثقة حجة ولاعبرة بقول ابى خيثمة لابنه احد لاتكتب عن ابى مصعب واكتب عمن شئت (كان مالك ابن انس رضى الله تعالى عنه لايحدث بحديث رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم الا وهو على وضوء) اى طهارة (اجلالا له) اى لحديثه عليه الصلوة والسلام (وحكى مالك ذلك) اى مثل ذلك (عن جعفر بن محمد) وهو الصادق وقد تقدم (وقال مصعب بن عبدالله) اى ابن مصعب بن ثابت الزبيرى (كان مالك بن انس رضى الله تعالى عنه اذا حدث عن رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم) اى اذا اراد تحديثه عنه (توضأ وتهيأ) اى بالمشط ونحوه (ولبس ثيابه) اى غير ثياب البذلة (ثم يحدث قال مصعب فسئل) اى مالك (عن ذلك) اى عن سبب ماذكر هنالك (فقال انه حديث رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم) اى المقام مقام تحديثه عليه الصلاة والسلام فيجب التوقير على الانام (قال مطرف) بتشديد الراء المكسورة وهو ابن عبدالله بن مطرف بن سليمان بن يسار ابو مصعب اليسارى المدنى مولى ميمونة الهلالية وهو ابن اخت الامام مالك بن انس روى عن خاله ونافع القارى وعنه البخارى وابوزرعة (كان اذا اتى الناس مالكا) اى وقفوا على بابه (خرجت اليهم الجارية) اى الخادمة اولا باذنه ليعلم من هو فيعامله بمايليق بشانه من دخول اوخروج ونحوه (فتقول) اى الجارية (لهم يقول لكم الشيخ تريدون) اى اتريدون (الحديث)

اى نقل الاحاديث النبوية (والمسائل) اى رواية الفروع الفقهية والاستفهام للاستعلام لا للتقرير كما وهم الدلجى على ما لا يخفى عند ذوى الافهام (فان قالوا المسائل) اى نريدها (خرج اليهم) اى على هيئته من غير تغير فى حالته (وان قالوا الحديث) اى نطلبه (دخل مغتسله) اى موضع اغتساله (فاغتسل) اى غسلا كاملا او توضأ وضوأ كاملا اومعناه فتطهر (وتطيب) الواو لمطلق الجمعية فلا ينافى كونه قبل قوله (ولبس ثيابا جددا) بضمتين جمع جديد حقيقة او حكما فيشمل النظيف المغسول (ولبس ساجه) بالاضافة الى ضميره اى طيلسانه وقيل الاخضر ههنا خاصة وفى القاموس هو الطيلسان الاخضر او الاسود (وتعمم) اى لبس عمامته (ووضع على رأسه رداءه وتلقى) بصيغة المجهول اى توضع (له منصة) بكسر الميم وبفتح ويفتح نون وتشديد صاد مهملة سرير العروس وقيل مثل المخدة العالية وقيل المراد بها الكرسى (فيخرج فيجلس عليها وعليه الخشوع) اى آثاره من الخضوع (ولا نزال) قيل اى الشان والظاهر ان الضمير لمالك (يبخر) بتشديد الخاء المعجمة المفتوحة و يروى يتبخر (بالعود) و يعاد بالعود (حتى يفرغ من حديث رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قال غيره) اى غير مطرف (ولم يكن) اى مالك رحمة الله (يجلس على تلك المنصة الا اذا حدث عن رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم) اى بخلاف سائر العلوم من التفسير والفقه ونحوهما (قال ابن ابى اويس) وهو اسمعيل بن عبدالله بن اويس الاصبحى ابن اخت مالك بن انس يروى عن خاله مالك وابيه وجماعة وعنه الشيخان وعلى البغوى وطائفة قال ابوحاتم محله الصدق وضعفه النسائى (فقيل لمالك فى ذلك) اى فسئل عن سبب ما فعله هنالك (فقال احب ان اعظم حديث رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ولا احدث) بالنصب و يرفع (به) اى بحديثه عليه الصلوة والسلام (الا على طهارة) اى كاملة (متمكنا) اى على حالة فاضلة لا متكئا ومعتمدا على شقة مائلة (قال) اى ابن ابى اويس (وكان) اى خاله مالك (يكره ان يحدث) بكسر الدال المشددة اى يتكلم بالحديث النبوى (فى الطريق) اى سائرا (وهو قائم او مستعجل) خوفا من الخطأ او الخطل ومن ثمة قيل

(شعر)

(قد يدرك المتأنى بعض حاجته * وقد يكون مع المستعجل الذلل)

(وقال) اى مالك فى تعليل ذلك (احب ان افهم) بالتشديد اى الطالب (حديث رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم) بالوجه الاتم قال ضرار بن مرة) بضم ميم وتشديد راء اى ابو سنان الشيبانى الكوفى يروى عن سعيد بن جبير وعنه شعبة ونحوه وكان من العباد والثقات (كانوا) اى السلف (يكرهون ان يحدثوا) اى الحديث كما فى نسخة (على غير وضوء) اى طهارة (ونحوه عن قتادة رضى الله عنه) اى وكان قتادة لا يحدث الا على طهارة ولا يقرؤه الا على وضوء (وكان الاعمش) اى سليمان بن مهران (اذا حدث) اى اراد ان يحدث (وهو على غير وضوء تيمم قال عبدالله بن المبارك كنت عند مالك) اى يوما (وهو يحدثنا فلدغته عقرب ست عشرة مرة) كذا فى النسخ المصححة ووقع فى اصل الدلجى ستة عشر مرة فقال صوابه ست عشرة مرة اذ التاء انما تلحق فى مثل هذا التركيب ثانى جزئيه (وهو) اى مالك (يتغيرلونه) اى من شدة الالم (ويصفر) اى ويميل الى صفرة من اثر السم (ولا يقطع حديث رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم) اى محافظة على اكماله ومراعاة لاجلاله (فلما فرغ من المجلس) اى مجلس التحديث (وتفرق عنه الناس) اى العامة (قلت له يا اباعبدالله لقد رأيت منك اليوم عجبا قال نعم لدغتنى عقرب ست عشرة مرة وانا صابر فى جميع ذلك وانما صبرت) اى هنالك (اجلالا لحديث رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قال ابن مهدى مشيت يوما مع مالك الى العقيق) قال الجوهرى كل مسيل شقه ماء السيل فهو عقيق وقال الحلبى العقيق واد عليه مال من اموال اهل المدينة وهو على ثلاثة اميال وقيل ميلين وقيل سبعة قال ابن وضاح وهما عقيقان احدهما عقيق المدينة عق عن حرتها اى قطع وهو العقيق الاصغر وفيه بئر رومة والعقيق الآخر اكبر من هذا وفيه بئر على مقبرة منه وهو من بلاد مزينة وهو الذى اقطعه رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم بلال بن الحارث ثم اقطعه عمر الناس فعلى هذا تحمل المسافتان لا على الخلاف والعقيق الذى جاء فيه انك بواد مبارك هو الذى ببطن وادى ذى الحليفة وهو الاقرب منهما والعقيق ميقات اهل العراق موضع قريب من ذات عرق قبلها بمرحلة او مرحلتين والظاهر انه ليس المراد وانما المراد واحد من التى بالمدينة ولعله الاول وفى بلاد العرب مواضع كثيرة تسمى العقيق والله ولى التوفيق (فسألته عن حديث فانتهرنى) اى زجرنى (وقال لى كنت فى عينى اجل) اى اعظم (من ان تسأل عن حديث رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ونحن نمشى) جملة حالية (وسأله) اى مالكا (جرير بن عبدالحميد القاضى) اى الضبى يروى عنه احمد واسحق وابن معين وله مصنفات (وهو قائم) حال من مالك او من جرير (فامر) اى مالك (بحبسه فقيل له انه قاض فقال) اى مالك (القاضى احق من ادب) بصيغة المجهول اى هو اولى ليتأدب به غيره اوليتعلم الادب قال الدلجى ودب كذا بالواو والاصل الهمزة يعنى فابدلت الهمزة واوا كما فى

وكدوأكد انتهى لكن لااصل له هنا فان الودب سوء الحال لاغير على مافى القاموس زيادة على الصحاح (وذكر) بصيغة المفعول اى وحكى (ان هشام بن الغازى) وفى نسخة الغاز بلاياء قال الحلبى هذا هشام بن الغاز بن ربيعه الجوشنى يروى عن مكحول وعطاء وقد توفى فى سنة ست وخمسين ومائة فهو معاصر لمالك وقد توفى قبل مالك والله تعالى اعلم بذلك وقال بعض الفضلاء لا نعلم لهشام بن الغازى رواية عن مالك رحمه الله وانما الحكاية عن هشام بن عمار الدمشقى ونقل ذلك عن الحافظ الرشيد العطار انتهى فاخطأ الدلجى فى جزمه بقوله وصوابه هشام بن عمار خطيب جامع دمشق ثم قوله واما ابن الغاز فتابعى لم يروعن مالك لموته قبل مالك غير صحيح لما ثبت قبل ذلك انه كان معاصرا لمالك وهو لاينافى موته قبل مالك ثم لايبعد انه سمع مالكا ولم يروعنه ولعل هذه القضية سبب ذلك والحاصل انه او غيره (سأل مالكا عن حديث وهو واقف) اى قائم كما سبق (فضربه عشرين سوطا ثم اشفق عليه) اى حن داليه لما وقع له من الاهانة لديه (فحدثه عشرين حديثا) اى استمالة لخاطره اليه واماقول الدلجى اى خاف عليه لضربه اياه بلا ذنب يوجب ذلك فغيرمستقيم لانه يلزم من ذلك اسناد الذنب الى مالك مع ان للاستاذ تأدب الطالب بمايرى هنالك (قال) وفى نسخة فقال (هشام وددت) بكسر الدال اى تمنيت واحببت (لوزادنى سياطا) اى كثيرة (ويزيدنى حديثا) اى بدل كل سوط (قال عبدالله بن صالح) الظاهر انه ابوصالح الجهنى كاتب الليث روى عنه ابن معين والبخارى قال الفضل بن الشعرانى مارأيته الايحدث اويسبح (كان مالك والليث لايكتبان الحديث الاوهما طاهران) صفة لهما والاصل امتناع توسط الواو بين الصفة والموصوف كما فى قوله تعالى وما اهلكنا من قرية الالها منذرون الاانها لما شابهت الحال توسطهما لتأكيد لصوقها بالموصوف كما فى قوله عز وجل وما اهلكنا من قرية الاولها كتاب معلوم (وكان قتادة يستحب) بصيغة الفاعل اى يستحسن (ان لايقرأ) اى هو واحد ولايبعد ان يضبط بصيغة المفعول (احاديث رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم الاعلى وضوء ولايحدث الاعلى طهارة) تأكيد لما قبله وضبط فى نسخة بصيغة المجهول فتحصل المغايرة بان يحمل الاول على فعله والثانى على غيره واماقول الدلجى اى بغسل بقرينة ماقبله فلا يدفع الاشكال بل يقوى الاعضال والله تعالى اعلم بالحال والاظهر ان يراد بالطهارة المعنى الاعم الشامل للتيمم ويؤيده قوله (وكان الاعمش اذا اراد ان يحدث وهو على غير وضوء) جملة حالية اعتراضية بين الشرط وجزائه (تيمم) اى اعتناء بتعظيم حديثه صلى الله تعالى عليه وسلم

﴿فصل﴾

(ومن توقيره صلى الله عليه وسلم) اى تعظيمه وتكريمه (وبره) اى ومن طاعته فى امره وزجره (برآله) اى احسان اهل بيته وعشيرته ولاوجه لتخصيص الدلجى هنا ببنى هاشم وبنى المطلب دون بنى عبدشمس وبنى نوفل وان خص الاولان بالخمس وذريته) اى نسله وعترته الشاملة لبناته وللحسنين واولادهما من الائمة وغيرهم (وامهات المؤمنين ازواجه) اى زوجاته الطاهرات وهن عايشة الصديقة بنت الصديق وخديجة بنت خويلد وحفصة بنت الفاروق وام حبيبة بنت ابى سفيان اخت معاوية وسودة بنت زمعة وام سلمة بنت ابى اميه وميمونة بنت الحارث وزينب بنت جحش وجويرية بنت ضرار وصفية بنت حى كذا ذكره الدلجى وكان الاولى ان يقدم خديجة الكبرى ام فاطمة الزهراء رضى الله تعالى عنهما (كماحض عليه) بتشديد الضاد المعجمة اى حث وحرض على برهم (عليه السلام) اى فى احاديث كثيرة (وسلكه) اى مسلكه (السلف الصالح رضى الله تعالى عنهم) اى بالقول والفعل كما وجب عليهم قال ابن الفقاعى السلف الصالح هم الصدر الاول من التابعين (قال الله تعالى انما يريد الله ليذهب عنكم الرجس) استيناف تعليل لامرهن بالامر الاهم ونهيهن عن ان يقترفن المأثم صونا لاعراضهن عن ان تدنس بالرجس واستعير الرجس للمعصية تنفيرا لهن عنها وترغيبا فيما امرهن بخلافها ولعله سبحانه وتعالى خاطبهن بخطاب الذكور لانهن فى مقام الكمال كما نهن فى حال الرجال كما قال تعالى فى حق مريم وكانت من القانتين وورد كمل من الرجال كثير ولم يكمل من النساء الاآسية امرأة فرعون ومريم بنت عمران وفضل عايشة على النساء كفضل الثريد على سائر الطعام رواه احمد والشيخان والترمذى وابن ماجه عن ابى موسى والاظهر ان فيه تغليبا ليشمل بقية آله واهل بيته ولذا قال (اهل البيت) نصب على النداء اوالمدح (ويطهركم) عن الاخلاق الدنية والاحوال الرديئة (تطهيرا) اى بليغا كثيرا والرجس على ماقال الزهرى اسم لكل مستقذر من عمل) واراد باهل البيت نساء النبى صلى الله تعالى عليه وسلم لانهن فى بيته وروى ذلك عن ابن عباس وعن ابى سعيد الخدرى وجماعة من التابعين انهم على وفاطمة والحسن والحسين اقول ولا منع من الجمع واما تخصيص الشيعة اهل البيت بفاطمة وعلى وابنيهما لما ورد انه عليه الصلاة والسلام خرج غداة يوم وعليه مرط مرحل من شعر اسود فجاء الحسن فادخله فيه ثم الحسين فادخله ثم فاطمة فادخلها ثم على فادخله ثم قال انما يريد الله

ليذهب عنكم الرجس اهل البيت و يطهركم تطهيرا واحتجاجهم على عصمتهم وكون اجماعهم حجة فردود بان تخصيصهم بكونهم اهل البيت يكذب به ماقبل الآية ومابعدها والحديث انماهو مؤذن بانهم من اهله لاان غيرهم ليس باهله (وقال تعالى وازواجه امهاتهم) تشبيه لهن بالامهات فى وجوب تعظيمهن واحترامهن وتحريم نكاحهن بدليل قوله تعالى ولاان تنكحوا ازواجه من بعده ابدا ولم يتعد الى بناتهن فانهن فى غير ذلك كالاجنبيات ولذا قالت عايشة رضى الله عنها لسنا امهات النساء ارادت انهن انماكن امهات الرجال لانهن محرمات عليهم كتحريم امهاتهم عليهم وهذا الحكم غير متحقق فى حق النساء لانهن لوكن امهاتهن لماجوز زواج بناتهن (اخبرنا الشيخ ابومحمد ابن احمد العدل) مبالغة العادل (من كتابه) متعلق باخبرنا (وكتبت من اصله) اى المروى عن مشايخه (ثنا) اى حدثنا (ابو الحسن المقرئ) بالهمزة فى آخره وقد يخفف اى معلم قرأة القرآن (الفرغانى) منسوب الى فرغانة بفتح الفاء وسكون الراء فغين معجمة ناحية من المشرق (حدثتنى ام القاسم بنت الشيخ ابى بكر الخفاف) بفتح الخاء المعجمة وتشديد الفاء الاولى (قالت حدثنى ابى ثنا) اى قال حدثنا (حاتم) بكسر الفوقية (هو ابن عقيل) بالتصغير (حدثنا يحيى هو ابن اسمعيل حدثنا يحيى هو الحمانى) بكسر المهملة وتشديد الميم ثم نون فياء نسبة (حدثنا وكيع) اى ابن الجراح احد الاعلام روى عن الاعمش وغيره وعنه احمد ونحوه قال احمد مارأيت اوعى للعلم منه كان احفظ من ابن مهدى وقال حماد بن زيد لوشئت لقلت انه ارجح من سفيان وقال احمد لماولى حفص بن غياث القضاء هجره وكيع (عن ابيه) اى الجراح بن مليح بن عدى الرواسى وثقه ابوداوود ولينه بعضهم (عن سعيد بن مسروق) اى الثورى روى عن ابى وائل والشعبى وعنه ابناه سفيان ومبارك وابوعوانة ثقة اخرج له الائمة الستة (عن يزيد بن حيان) بفتح حاء مهملة فتحتية مشددة تيمى ثقة اخرج له مسلم وابوداود والنسائى (عن زيد بن ارقم قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم انشدكم الله) بفتح الهمزة وبضم الشين (اهل بيتى) بالنصب على نزع الخافض وفى نسخة طبق رواية اخرى فى اهل بيتى اى اسألكم الله فى حق اهل بيتى بالاحسان اليهم والشفقة عليهم اواقسم عليكم بالله ان تراعونى فى اهل بيتى (ثلاثا) اى قالها ثلاث مرات مبالغة فى الحث على احترامهم (قلت لزيد) وهوابن ارقم راوى الحديث لان صاحب البيت ادرى بمافيه (من اهل بيته) اى من المراد بهم فى هذا الحديث (قال آل على وآل جعفر وآل عقيل) وهواولاد ابى طالب (وآل عباس) وفى نسخة وآل العباس والمراد هم وآلهم ممن يرجع اليهم فى النسب ما آلهم وقد يقحم الآل كما فى قوله تعالى آل موسى وآل هارون تفخيما لشانهما ثم اعلم ان هذا الحديث فى مسلم اخرجه فى الفضائل واخرجه النسائى فى المناقب واواخرجه القاضى من مسلم لوقع له اعلى من الطريق الذى ساقه وكذا لواخرجه من النسائى الا انه اراد التنوع فى الروايات لان من شان الحفاظ ان الحديث اذا كان فى الكتب الستة اواحدها يخرجونه من غيرها لكن فى الغالب انما يصنعون هذا طلبا للعلو اوالزياده فيه اوتصريح مدلس بالسماع اوالاخبار اوالتحديث اولكون الطريق اسلم اولغير ذلك مماهومعروف عندار بابه والله اعلم (وقال عليه الصلوة والسلام) اى فيما رواه الترمذى عن زيد بن ارقم وجابر وحسنه انى تارك فيكم ما) اى شيئا عظيما فماموصوفة صفتها (ان اخذتم به) اوموصولة والشرطية صلتها اى ان تمسكتم به وعملتم به ويروى ماان تمسكتم به (لن تضلوا) اى عن الحق بعده ابدا (كتاب الله وعترتى اهل بيتى) تفصيل بعدالاجمال وقع بدلا او بيانا (فانظروا) اى فتأملوا وتفكروا (كيف تخلفونى) بتخفيف النون وتشدد اى كيف تعقبونى (فيهما) اى فى حقهما ووقع فى اصل الدلجى كتاب الله وعترتى بين الشرط والجزاء وهومخالف للاصول المعتمدة ثم المراد بعترته اخص قرابته وقيل المراد علماء امته فالتمسك بالقرآن التعلق بامره ونهيه واعتقاد جميع مافيه وحقيقته والتمسك بعترته محبتهم ومتابعة سيرتهم (وقال عليه الصلوة والسلام) لايعرف راويه (معرفة آل محمد براءة من النار) اى من الم حرها وسقم بردها (وحب آل محمد جواز على الصراط) بفتح الجيم صك المسافر برخصة المرور والعبور اى سبب سهولة مجاوزته الصراط (والولاية) بفتح الواو اى النصرة والاعانة والمحبة (لآل محمد امان من العذاب) و بكسرها لغة ايضا كاقرئ بهما فى السبعة قوله تعالى مالكم من ولايتهم من شئ فقد قرأها حمزة بالكسر فقول الدلجى واما بكسرها فن الولاية بمعنى الملك ليس فى محله مع ان الولاية قدتأتى بمعنى تولى الامر وضد التبرى وبمعنى المحبة ومنه ماورد اللهم وآل من والاهم (وقال بعض العلماء معرفتهم هى معرفة مكانهم) اى مكانتهم وقرب شانهم (من النبى صلى الله تعالى عليه وسلم) اى نسبا وحسبا (فاذا) وفى نسخة واذا (عرفهم بذلك) اى بماذكر قربة ورتبة (عرف وجوب حقهم) فى التكريم (وحرمتهم) فى التعظيم (بسببه) اى بسبب نسبة النبى الكريم عليه التحية والتسليم (وعن عمر بن ابى سلمة) كمارواه الترمذى وهو ربيبه عليه الصلوة والسلام وابن اخيه من الرضاعة ارضعتهما ثويبة مولاة عمه ابى لهب ولد بالحبشة (لمانزلت) اى هذه الآية (انما يريد الله ليذهب عنكم الرجس اهل البيت

الآية وذلك) اى نزولها كان (فى بيت ام سلمة) اى زوجته عليه الصلوة والسلام ام الراوى وهى آخر امهات المؤمنين موتا توفيت فى امارة يزيد والجملة معترضة (دعا فاطمة وحسنا وحسينا فجللهم بكساء) جواب لما اى غطاهم به قدام وجهه (وعلى خلف ظهره ثم قال اللهم هؤلاء اهل بيتى فاذهب عنهم الرجس وطهرهم تطهيرا وعن سعد ابن ابى وقاص) كما رواه مسلم (لما نزلت آية المباهلة) اى الملاعنة مفاعلة من البهلة وهى اللعنة فاذا اختلف قوم فى شئ اجتمعوا فقالوا لعنة الله على الظالمين منا والمراد من آية المباهلة قوله تعالى فمن حاجك فيه من بعد ما جاءك من العلم فقل تعالوا ندع ابناءنا وابناءكم ونساءنا ونساءكم وانفسنا وانفسكم ثم نبتهل اى نتضرع الى الله فنجعل لعنة الله على الكاذبين (دعا) جواب لما اى طلب (النبى صلى الله تعالى عليه وسلم عليا وحسنا وحسينا وفاطمة وقال اللهم هؤلاء اهلى) اى الاقربون (فاذهب عنهم الرجس وطهرهم تطهيرا وقال النبى صلى الله تعالى عليه وسلم) اى كما مر (فى على) اى فى حقه (من كنت مولاه) اى وليه وناصره (فعلى مولاه) اى يدفع عنه ما يكره قال الشافعى رحمه الله يعنى به ولاء الاسلام قال الله تعالى ذلك بان الله مولى الذين آمنوا وان الكافرين لا مولى لهم والاظهر الاستدلال بقوله تعالى انما وليكم الله ورسوله والذين آمنوا الذين يقيمون الصلوة ويؤتون الزكوة وهم راكعون لما روى انها نزلت فى على كرم الله وجهه وانما اتى بصيغة الجمع لتعظيمه اوالمراد به هو وامثاله مع ان العبرة بعموم اللفظ لا بخصوص السبب هذا وذهب اكثرهم الى ان الحديث بمعنى البر والصلة ومراعاة الذمة ومنهم من ضعفه وقال ابو العباس معناه من احبنى وتولانى فليتوله وقال الحافظ ابو موسى اى من كنت اتولاه فعلى يتولاه قيل وكان سببه ان اسامة بن زيد قال لعلى لست مولاى انما مولاى رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فقال عليه الصلوة والسلام الحديث (وقال النبى صلى الله تعالى عليه وسلم) على ما روى احمد عن ابى ايوب الانصارى انه عليه الصلوة والسلام قال فى على من كنت مولاه فعلى مولاه (اللهم وال من والاه) اى احب من احبه وراعاه (وعاد من عاداه) اى ابغض من ابغضه وما ارضاه قال فى الكشاف الموالاة خلاف المعاداة مفاعلة من الولى وهو القرب كما ان المعاداة مفاعلة من العدو وهو البعد (وقال) كما رواه مسلم انه صلى الله تعالى عليه وسلم قال (فيه لا يحبك لا مؤمن) اى كامل الايمان (ولا يبغضك الا منافق) اى ناقص الايقان وقد روى عدى بن ثابت عن زر بن جيش عن على رضى الله تعالى عنه قال عهد الى رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم انه لا يحبك الا مؤمن ولا يبغضك الا منافق وورد فى بعض الاحاديث النظر الى وجه على عبادة (وقال للعباس رضى الله تعالى عنه) كما روى ابن ماجه والترمذى وصححه (والذى نفسى بيده لا يدخل قلب رجل ايمان) اى على وجه الاحسان (حتى يحبكم الله ورسوله) والخطاب لاهل بيت النبوة (ومن اذى عمى) اى العباس (فقد اذانى) اى فكانه اذانى (وانما عم الرجل صنو ابيه) بكسر الصاد وقد تضم اى مثله فى ان اصلهما واحد فهو كالعلة لكون حكمهما فى الايذاء سواء واصله النخلتان تخرجان من اصل واحد ومنه قوله تعالى ونخيل صنوان وغير صنوان فالاخ صنو لاخيه الشقيق (وقال للعباس) كما روى البيهقى عن ابى اسيد الساعدى (اغد) بضم همزة وصل وضم الدال امر من غدا يغدو اى ائتنى غدوة وهى اول النهار (مع ولدك) بفتحتين وبضم فسكون اى اولادك من ذكور واناث لشمول الولد لهما (فجمعهم) اى غدوة عليه (وجللهم) بالجيم وتشديد اللام الاولى اى غطاهم النبى صلى الله تعالى عليه وسلم (بملاءته) بضم اوله وتخفيف اللام والمد اى ريطته اوكسائه (وقال اللهم هذا عمى وصنو ابى وهؤلاء) اى اولاده (اهل بيتى فاسترهم من النار) اى دار القرار (كسترى اياهم) فى هذه الدار (فامنت) بتشديد الميم اى قالت آمين (اسكفة الباب) بضم الهمزة والكاف وتشديد الفاء اى عتبته (وحوائط البيت) اى جدرانه المحيطة به من جميع جهاته (آمين آمين) اى مكررا وهو مقول على وجه التأكيد ومن طريق التجريد وهو بالمد اشهر من قصره ولا يجوز تشديد ميمه على الصحيح وهو اسم مبنى على الفتح معناه استجب وفى الحديث آمين خاتم رب العالمين اى طابعه على العباد فكانه خاتم الكتاب يصونه من الفساد (وكان اى النبى عليه الصلوة والسلام كما فى البخارى عن اسامة وغيره (يأخذ بيد اسامة بن زيد) اى ابن حارثة مولاه (والحسن) اى وبيد الحسن بن على رضى الله تعالى عنهما (ويقول اللهم انى احبهما فاحبهما وقال ابو بكر رضى الله تعالى عنه ارقبوا محمدا) بضم القاف اى راعوه واحترموه (وقال فى اهل بيته) اى الصديق (ايضا) كما فى الصحيحين (والذى نفسى بيده لقرابة رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم احب الى ان اصل) اى صلتهم (من قرابتى) اى من صلة اقاربى لقرب مكانتهم عنده مع مراعاة قوله تعالى قل لا اسألكم عليه اجرا الا المودة فى القربى (وقال صلى الله تعالى عليه وسلم) كما روى الترمذى وحسنه وابن ماجه عن يعلى بن مرة (احب الله من احب حسنا) وفى رواية حسينا وفى نسخة وحسينا والجملة دعائية ولا يبعد ان تكون خبرية (وقال) كما تقدم مرارا (من احبنى واحب هذين واشار الى حسن وحسين وابا هما) اى واحب اباهما

عليا المرتضى (وابنهما) فاطمة الزهراء (كان معى) اى مشاركا لى (فى درجتى) اى جوارى (يوم القيمة) لان من احب قوما حشر معهم (وقال صلى الله تعالى عليه وسلم من اهان قريشا اهانه الله) رواه الترمذى وحسنه عن سهل ابن ابى وقاص بلفظ من يرد هوان قريش اهانه الله لانهم افضل بنى آدم اجمالا وهم ولد النضر بن كنانة من بنى اسمعيل ابن ابراهيم خليل الرحمن (وقال) كما روى البزار عن على وابن ابى شيبة عن سهل ابن ابى خيثمة (قدموا قريشا) اى فى الخلافة ونحوها (ولا تقدموها) بحذف احدى التائين (وقال عليه الصلوة والسلام) كما فى البخارى (لام سلمة لا تؤذينى فى عايشة) اى لفضلها نسبا وحسبا روى ان الناس كانوا يتحرون بهداياهم يوم عايشة يبتغون بذلك مرضاة رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وان نساء النبى عليه الصلوة والسلام كن حزبين فحزب فيه عايشة وحفصة وصفية وسودة والحزب الآخر ام سلمة وسائر نسائه عليه الصلوة والسلام فكلم حزب ام سلمة ان كلمى رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يقول للناس من اراد ان يهدى الى النبى عليه الصلوة والسلام فليهده حيث كان فكلمته فقال لا تؤذينى فى عايشة فان الوحى لم يأتنى وانا فى ثوب امرأة الا عايشة وتمام الحديث فى المصابيح (وعن عقبة بن الحارث) كما فى البخارى (رأيت ابا بكر) اى الصديق (رضى الله عنه وجعل الحسن على عنقه) جملة حالية (وهو) اى ابو بكر (يقول بابى) افديه بابى (شبيه بالنبى) اى هو شبيه به فى كثير من الوجوه (ليس شبيها بعلى) اى فى بعض الوجوه (وعلى يضحك) اى فرحا بفعل الصديق وقوله الدال على انه الصديق فى مقام التحقيق وممن كان شبيها به عليه الصلوة والسلام من آله جعفر بن ابى طالب وقثم بن العباس والسائب بن يزيد بن عبد يزيد بن هاشم بن المطلب جد الشافعى وابو سفيان بن الحارث بن عبد المطلب ومن غير آله كثيرون منهم شخص من اهل البصرة يقال له كابس بن ربيعة بن مالك السامى بالسين المهملة قبله معاوية بين عينيه واقطعه قطيعة وكان انس اذا رآه بكى وسيأتى قريبا ذكر كابس فى اصل الكتاب وقال الذهبى فى التهذيب فى ترجمة عبد الله بن جعفر ان النبى صلى الله تعالى عليه وسلم اتاهم بعد ما اخبرهم بقتل جعفر فقال لا تبكوا بعد اليوم وذلك بعد ثالثه ثم قال ائتونى ببنى اخى فجئ بنا كاننا افرخ فقال ادعوا الى الحلاق فامره فحلق رؤسنا ثم قال اما محمد فشبه عمنا ابى طالب واما عبد الله فشبه خلقى وخلقى ثم اخذ بيدى فاشالها ثم قال اللهم اخلف جعفرا فى اهله وبارك لعبد الله فى صفقته فجاءت امنا فذكرت يتمنا فقال العيلة تخافين عليهم وانا وليهم فى الدنيا والآخرة هذا والحسن بن على كان يشبهه بنصفه الاعلى والحسين بنصفه الاسفل ولعل هذا هو السر فى ان اكثر الذرية من الحسين رضى الله تعالى عنه (وروى عن عبد الله بن الحسن) اى ابن حسن كما فى نسخة وهو ابن على بن ابى طالب يروى عن ابيه وامه فاطمة بنت الحسن وعنه مالك وابن علية اخرج له اصحاب السنن الاربعة مات سنة خمس واربعين ومائة (قال اتيت عمر بن عبد العزيز) اى ابن مروان بن الحكم (فى حاجة فقال لى اذا كان لك حاجة فارسل الى) اى احدا (واكتب) اى لى كتابا واذكر حاجتك ويروى او اكتب الى (فانى استحيى من الله ان يراك) وفى نسخة ان اراك (على بابى وعن شعبى) فيما رواه الحاكم وصححه البيهقى وغيره (قال صلى زيد بن ثابت) اى الانصارى (على جنازة امه ثم قربت له بغلته) بصيغة المجهول (ليركبها فجاء ابن عباس فاخذ بركابه فقال زيد) تكريما له وتعظيما (خل عنه) اى دع الركاب وتباعد منه (يا ابن عم رسول الله فقال) اى ابن عباس رضى الله تعالى عنهما (هكذا نفعل) وفى نسخة هكذا امرنا ان نفعل (بالعلماء) اى اكراما واحتراما فقبل زيد يد ابن عباس وقال هكذا امرنا) بصيغة المفعول اى امرنا الله ورسوله (ان نفعل باهل بيت نبينا صلى الله تعالى عليه وسلم وراى ابن عمر محمد بن اسامة) اى ابن زيد بن حارثة مولى رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم (فقال ليت هذا عبدى) بفتح اوله وسكون الموحدة من العبودية بمعنى المملوكية وهى كما فى المطالع رواية البيهقى ورواية الكافة بكسر اوله وسكون النون والاول اوجه انتهى وقال المزى بالنون هو المشهور قال الحجازى وهو الصحيح فى الشفاء قيل وكذا فى البخارى الذى سمع على العراقى بالقلم (فقيل له) اى لابن عمر رضى الله تعالى عنهما (هو محمد بن اسامة فطأطأ ابن عمر رأسه) اى اطرقه (ونقر بيده الارض) اى حياء مما صدر عنه (وقال) اى ابن عمر فى حقه (لو رآه رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم لاحبه) اى كحبه اباه اسامة (وقال الاوزاعى) كما حكى ابن عساكر فى تاريخ دمشق (دخلت بنت اسامة بن زيد صاحب رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم) اى ومولاه واسمها فاطمة (على عمر بن عبد العزيز) اى حين كان امير المدينة نيابة عن ابن عمه الوليد بن عبد الملك بن مروان او فى ايام خلافته (ومعها مولى لها يمسك بيدها) اى يقودها لكبرها او لضعف بصرها (فقام لها عمر) اى ابن عبد العزيز (ومشى اليها) اى خطوات (حتى جعل يديها) وفى نسخة يدها (بين يديه ويداه فى ثيابه) اى تأدبا معها (ومشى بها حتى اجلسها على مجلسه) بفتح اللام وهو موضع التكرمة وهو الذى نهى الشارع عن الجلوس فيه بغير اذن صاحبه

وبكسرها المحل الذى يجلس فيه كما يقال مسجد بالكسر للبيت الطاهر الذى يسجد فيه و بالفتح لموضع الجبهة فى السجود (وجلس بين يديها) اى متوجها اليها (وماترك لها حاجة الاقضاها) لكونها بنت حبه ومولاته صلى الله تعالى عليه وسلم (ولما فرض عمر بن الخطاب رضى الله تعالى عنه) اى فى ديوان الارزاق على مارواه الترمذى وحسنه (لابنه عبدالله فى ثلاثة آلاف) اى من الدراهم (ولاسامة فى ثلاثة آلاف وخمسمائة) اى زيادة على مافرض لابنه مع ان كليهما صحابى ابن صحابى وجلالة عمر وفضيلة ابنه غير مخفية على احد وكان التقسيم حينئذ بحسب المراتب فى المناقب لاعلى عدد الرؤس كما فى زمن الصديق رضى الله تعالى عنه (قال عبدالله لابيه لم فضلته) اى اسامة على بما فضلته (فوالله ماسبقنى) اى اسامة (الى مشهد) اى من المشاهد (فقال) اى عمر (له) اى لابنه انما فضلته (لان زيدا كان احب الى رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم من ابيك) قاله تواضعا والافهو كان احب اليه من زيد لما فى الصحيحين عن عمرو بن العاص رضى الله تعالى عنه قلت يارسول الله اى الناس احب اليك قال عايشة قلت من الرجال قال ابوها قلت ثم من قال عمر ولعل زيدا كان احب الموالى اليه وفاطمة احب بناته وعليا احب اقاربه فلا تعارض (واسامة احب اليه منك) اى من حيثية كونه ابن مولاه (فآثرت) اى اخترت بالتقديم والتخصيص (حب رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم على حبى) بكسر الحاء فيهما بمعنى المحبوب و يجوز ان تكون مضمومة مصدر حب قال الحلبى الحديث فى البخارى فى الهجرة عن نافع مولى ابن عمر ان عمر كان فرض للمهاجرين الاولين اربعة آلاف وفرض لابن عمر ثلاثة آلاف وخمسمائة فقيل له هو من المهاجرين فلم نقصته من اربعة آلاف قال انما هاجر به ابواه يقول ليس هو كمن هاجر بنفسه ولعل مانقله القاضى كان اولا ومافى الصحيح كان آخرا انتهى ولا يخفى انه لامنع من الجمع فى وقت واحد ايضا ثم قال وقوله هاجر به ابواه فيه نظر لان امه زينب بنت مظعون ماتت بمكة ولم تهاجر واجيب بان المراد بالابوين هنا الاب وزوجة الاب (وبلغ معاوية) اى ابن ابى سفيان كما روى ابن عساكر (ان كابس بن ربيعة) قدسبق ذكره (يشبه رسول الله صلى الله عليه وسلم) اى فى الصورة فوجه معاوية اليه (فلما دخل عليه من باب الدار قام عن سريره وتلقاه) اى بالاقبال بين يديه والمثول لديه (وقبل بين عينيه) اى ما بينهما (واقطعه المرغب) بميم مكسورة وقد تفتح فراء ساكنة فمعجمة فموحدة موضع اى جعله له اقطاعا ينفرد به انتفاعا (لشبهه) بفتحتين اى لمشابهته (صورة رسول الله) بالاضافة (صلى الله تعالى عليه وسلم وروى ان مالكا رحمه الله) وهو ابن انس صاحب المذهب (لما ضربه جعفر بن سليمان)اى ابن على ابن عبد الله بن عباس فهو ابن عم ابى جعفر المنصور بقول بعضهم له انه لايرى الايمان ابيعتكم شيئا لان يمين المكره لاتلزم فغضب جعفر ودعاه وجرده (ونال منه مانال) اى من ضرب وغيره فانه مدت يده حتى انخلعت كتفه اوازيلت منه (وحمل) اى الى بيته (مغشيا) اى عليه كما فى نسخة (دخل عليه الناس) جواب لما (فافاق) اى من غشيته (فقال) وفى نسخة وقال اى لمن فى حضرته (اشهدكم انى جعلت ضاربى) اى الآمر بضربى ويروى صاحبى (فى حل) اى فى براءة من ضربه اياى (فسأل) اى مالك (بعد ذلك) اى بعد جعله فى حل عن سببه هنالك وروى فقيل له فى ذلك (فقال خفت ان اموت فالقى النبى صلى الله تعالى عليه وسلم فاستحيى منه ان يدخل بعض آله) اى من ان يدخل بعض اقاربه من بنى عمه (النار بسببى وقيل ان المنصور اقاده من جعفر) اى طلب ان يقتص له منه و يقيده ففيه تجوز والمعنى اراد ان يؤدبه لقلة ادبه مع مالك (فقال له) اى مالك (اعوذ بالله) اى من ذلك (والله ماارتفع منها) اى من اسواطه (سوط عن جسمى الاوقد جعلته فى حل لقرابته من رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فلم يزل مالك فى علو ورفعة بعد ذلك (وقال ابوبكر بن عياش) بتحتيه مشددة وشين معجمة هو ابن سالم الاسدى الحناط بالحاء المهملة والنون المشددة المقرئ احد الاعلام اختلف فى اسمه على احد عشر قولا وصحح ابوزرعة ان اسمه شعبة ووافقه الشاطبى وصحح ابن الصلاح والمزى ان اسمه كنيته يروى عن حبيب بن ابى ثابت وعاصم وابى اسحق وعنه احمد وعلى واسحق وابن معين والعطاردى قال احمد صدوق ثقة ربما غلط وقال ابوحاتم هو وشريك فى الحفظ سواء وفى الميزان اثنان غيره يقال لكل منهما ابوبكر بن عياش قال الانطاكى مات فى جمادى الاولى سنة ثلاث وتسعين ومائتين وله ست وتسعون سنة اخرج له البخارى والاربعة (لواتانى ابو بكر وعمر وعلى لبدأت بحاجة على قبلهما) اى قبل الشيخين (لقرابته) اى القريبة ويروى لقرباه (من رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم) وهذا له وجه وجيه فى الاقدمية من هذه الحيثية واماقوله (ولأن اخر) بفتح همزة وكسر خاء معجمة وتشديد راء اى لأن اسقط (من السماء الى الارض) اى من المقام الاعلى الى المكان الادنى (احب الى من ان اقدمه عليهما) اى فى الافضلية فدفع توهم التفضيل فى القضية ثم فيه انه يجب على التابع ان يقدم من قدمه المتبوع ولذا اذن عمر رضى الله تعالى عنه بالدخول لبلال وسلمان قبل العباس وابى سفيان رضى الله تعالى عنهم حين اجتمعوا على باب عمر فقال ابوسفيان للعباس اتريد ان يقدم

علينا المو الى فقال العباس الذنب مناحيث تأخرنا فيما كان يجب التقدم علينا وهذا الذى اختاره ابن عياش رأى له والا فالجمهور على ان الافضل يستحق التقديم فى كل شئ فتأمل (وقيل لابن عباس رضى الله تعالى عنهما) كما رواه ابوداود والترمذى وحسنه (ماتت فلانة لبعض ازواج النبى صلى الله تعالى عليه وسلم) اى وسميت باسمها الا ان الراوى نسيها (فسجد) اى لعظم المصيبة وفقد الاعزة ولا يبعد ان يكون المراد بسجد صلى ركعتين لقوله تعالى واستعينوا بالصبر والصلوة (فقيل له) اى لابن عباس (اتسجد فى هذه الساعة) بهمزة الاستفهام التعجبية بناء على مخالفة العبادة العرفية (فقال) اى ابن عباس (اليس قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم اذا رأيتم آية) اى علامة خارقة للعادة من نحو كسوف وخسوف وشدة ريح وكثرة ظلمة (فاسجدوا) اى فصلوا (واى آية اعظم) اى خطرا وافخم قدرا (من ذهاب ازواج النبى صلى الله تعالى عليه وسلم) اى واحدة بعد واحدة حيث انهن من اخص اصحابه واقرب احزابه (وكان ابو بكر وعمر رضى الله تعالى عنهما) اى مع جلالتهما (يزوران ام ايمن) واسمها بركة (مولاة النبى صلى الله تعالى عليه وسلم) وتقدم ترجمتها (ويقولان كان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يزورها) اى فيتعين علينا زيارتها تبركا بها وتأسيا بزيارته اياها والحديث رواه مسلم (ولما وردت) كما روى ابن سعد عن عمر بن سعد بن ابى وقاص مرسلا قال لما وردت (حليمة السعدية) اى امه من الرضاعة (على النبى صلى الله تعالى عليه وسلم) اى زائرة ومسترفدة وفى سيرة الدمياطى ان الواردة عليه انما هى ابنتها الشيماء اخته من الرضاعة (بسط لها رداءه وقضى) اى نفذ (حاجتها) رعاية لحرمة الرضاعة وفى الحديث حسن العهد من الايمان (فلما توفى) اى رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قدمت) وفى نسخة صحيحة وفدت اى امه اواخته من الرضاعة (على ابى بكر وعمر رضى الله تعالى عنهما فصنعا بها مثل ذلك) اى مثل صنيعه عليه الصلوة والسلام فى الاكرام ومزيد الانعام مراعاة لحرمتها وتأسيا برعايتها ثم اعلم ان العلامة ابا محمد عبد المؤمن بن خلف الدمياطى انكر اسلام حليمة وقال ان هذه القصة للشيماء ابنتها لكن رد عليه مغلطاى فى مؤلف له سماه التحفة الجسيمة فى اسلام حليمة فيمكن الجمع بينهما فى القضية والله تعالى اعلم بالحقيقة الحقية

(فصل)

(ومن توقيره) اى تعظيمه (وبره) اى ومن احسانه (عليه الصلوة والسلام توقير اصحابه وبرهم ومعرفة حقهم) اى حقوقهم من فتح البلاد ودفع اهل الفساد وايصال انواع العلوم الى اصناف العباد (والاقتداء بهم) اى فى افعالهم واقوالهم لقوله عليه الصلاة والسلام اصحابى كالنجوم بايهم اقتديتم اهتديتم (وحسن الثناء عليهم) اى اجمالا كما قال تعالى رضى الله عنهم ورضوا عنه وكذا فى مقام التفصيل اكمالا تبجيلا له عليه الصلاة والسلام واجلالا (والاستغفار لهم) اى لقوله تعالى والذين جاؤا من بعدهم يقولون ربنا اغفرلنا ولاخواننا الذين سبقونا بالايمان الآية (والامساك عما شجر) اى اختلف (بينهم) وما وقع لهم من التشاجر والاختلاف الصادر عنهم باجتهاد فلمصيبهم اجران ولمخطئهم اجر واحد كما ورد وكما قال الشاطبى رحمه الله تعالى

(وسلم لاحدى الحسنيين اصابة * والاخرى اجتهاد رام صوبا فامحلا)

وفى الحديث اذا ذكر اصحابى فامسكوا وفى حديث آخر اياكم وما شجر بين اصحابى (ومعاداة من عاداهم) اى من الرافضة والناصبة لان الصحابة لاشك انهم اولياء الله وقد ورد من عادى لى وليا فقد آذنته بالحرب (والاضراب) اى الاعراض (عن اخبار المؤرخين) بفتح الهمزة وكسرها اى عن اقوال اصحاب التواريخ فان غالبهم غير صحيح بل كذب صريح (وجهلة الرواة) اى ممن نقلوا الحكايات عن غير الثقات (كالرافضة) اى الطائفة التى رفضوا محبة الصحابة (وضلال الشيعة) اى من زعم مشايعة على ومتابعته وهو برئ منهم ومتبعد عنهم واصل الشيعة الفرقة المتفقة على ملة من الطريقة ومنه قوله تعالى ان الذين فرقوا دينهم وكانوا شيعا لست منهم فى شئ الآية وتطلق على الفرقة الذين يفضلون عليا كرم الله وجهه ويزعمون انهم من شيعته اى من اتباع سيرته (والمبتدعين) اى فى الدين كبعض المعتزلة (القادحة فى احد منهم) اى الطاعنة فى احد من الصحابة وهم براء واتقياء فيجب ان يسكت عنهم (وان يلتمس لهم) بصيغة المفعول وكذا (فيما نقل عنهم) اى فى حقهم (من مثل ذلك) اى من موجب طعنهم (فيما كان بينهم من الفتن) اى المؤدية الى المحن اى يطلب (احسن التأويلات) اذ كلهم عدول بشهادة الله تعالى لهم حيث قال وكذلك جعلناكم امة وسطا اى عدولا (ويخرج لهم) بتشديد الراء المفتوحة اى يحمل لافعالهم (اصوب المخارج) اى المحامل (اذهم اهل لذلك) اى احقاء به هنالك (ولا يذكر احد منهم بسوء) لان الله قد اثنى عليهم فى مواطن كثيرة من كتابه ووصى النبى عليه الصلوة والسلام امته فى تعظيم اصحابه بنحو قوله لا تسبوا اصحابى مع تعميم قوله عليه الصلوة والسلام لا تذكروا موتاكم الا بخير ولانه من الفواحش المحرمة باجماع اهل السنة على خلاف انه يعزر فاعله او يقتل

(ولا يغمص) بصاد مهملة على صيغة المجهول اى لا يعاب (عليه) اى على احد منهم (امر) اى يعطن به فيه الحديث الله الله فى اصحابى اى اتقوه فيهم فلا تنقصوهم ولا تحقروهم بل عظموهم ووقروهم وفى الحديث لما قتل ابن آدم اخاه غمص الله الخلق اى صغرهم وحقرهم فنقصهم وطعن فيهم طولا وعرضا وقوة وقوتا وفى نسخة يغمض بضاد معجمة والظاهر انه تصحيف وقيل فى معناه اى يصغر او يحتقر واغمض نام وفى الامر والبيع استجاز مالا يستجاز اوحط من ثمنه (بل يذكر حسناتهم وفضائلهم وحميد سيرهم ويسكت عما وراء ذلك) اى عن غيره مما لا يليق بهم هنالك (كما قال عليه الصلاة والسلام) فيما رواه الطبرانى وابن اسامة عن ابن مسعود رضى الله عنه (اذا ذكر اصحابى فامسكوا) اى عن الطعن فيهم وذكرهم بما لا ينبغى فى حقهم (قال الله تعالى محمد رسول الله) هو خبر مبتدأ محذوف هو هو والجملة من مبتدأ وخبر (والذين معه) اى من الصحابة مبتدأ خبره (اشداء على الكفار رحماء بينهم) اى بالنسبة الى الابرار وسائر المؤمنين ولو من الفجار لقوله تعالى اذلة على المؤمنين اعزة على الكافرين (الى آخر السورة) يعنى (تراهم ركعا سجدا) اى راكعين ساجدين فى غالب اوقاتهم (يبتغون فضلا من الله ورضوانا) فى سائر حالاتهم وهو بكسر الراء وضمها (سيماهم) اى علامة انوارهم لائحة (فى وجوههم من اثر السجود) اى من تأثير طاعاتهم واسرارهم (ذلك) اى الذى وصفوا به (مثلهم) اى صفتهم العجيبة وحالاتهم الغريبة المذكورة (فى التورية ومثلهم فى الانجيل) مبتدأ خبره (كزرع) تمثيل مستأنف (اخرج شطأه) بسكون الطاء وفتحها اى فراخه من اشطأ الزرع اذا افرخ (فآزره) من الموازرة اى المعاونة واصل معناه من جهة مبناه شد ازره وقواه (فاستغلظ) اى صار غليظا اى بعد ما كان دقيقا رقيقا (فاستوى على سوقه) بالواو والهمز جمع ساق بالوجهين اى استقام على قصبه قيل فى الانجيل سيخرج قوم ينبتون نبات الزرع يأمرون بالمعروف وينهون عن المنكر) يعجب الزراع بكثرته وقوته واستحكام حالته حتى اعجب الناس من الابرار (ليغيظ بهم الكفار وعد الله الذين آمنوا وعملوا الصالحات منهم) من بيانية عند اهل السنة (مغفرة واجرا عظيما) هذا وقيل قوله تعالى والذين معه كناية عن الصديق واشداء على الكفار عبارة عن الفاروق ورحماء بينهم اشارة الى عثمان تراهم ركعا سجدا ايماء الى على يبتغون فضلا من الله ورضوانا تعميم بعد تخصيص واستدل به على تكفير الروافض والخوارج الفجار حيث قال تعالى ليغيظ بهم الكفار (وقال) اى عز وجل (والسابقون) اى فى مناقب الايمان ومراتب الاحسان (الاولون من المهاجرين) وهم من اسلم قبل الهجرة او من صلى الى القبلتين او من شهد بدرا (والانصار) اهل بيعة العقبة الاولى وكانوا سبعة والعقبة الثانية وكانوا سبعين ومن آمن حين قدم عليهم ابو زراره مصعب بن عمير (الآية) اى والذين اتبعوهم باحسان اى اللاحقون بهم الى يوم القيمة رضى الله تعالى عنهم بقبول طاعتهم المرضية ورضوا عنه بما منحهم به من النعم الدينية والدنيوية واعد لهم جنات تجرى تحتها وفى قرأة المكى من تحتها الانهار خالدين فيها اى مقدرين الخلود فى نعيمها ذلك الفوز العظيم (وقال) اى عز وعلا وفى نسخة وقال تعالى (لقد رضى الله عن المؤمنين اذ يبايعونك) اى فى الحديبية (تحت الشجرة) وتسمى بيعة الرضوان وقد تقدمت القضية (وقال) اى الله سبحانه وتعالى (رجال صدقوا ما عاهدوا الله عليه) من قتالهم اعداء الله وثباتهم مع رسول الله وهم عثمان ابن عفان وطلحة بن عبيد الله وسعيد بن زيد وحمزة بن عبد المطلب ومصعب بن عمير ونحوهم (الآية) اى فمنهم من قضى نحبه اى نذره حتى قتل شهيدا كحمزة ومصعب وانس بن النضر ومنهم من ينتظر ان يقضى نحبه اى نذره ليفوز بالشهادة كعثمان وطلحة وسعيد وما بدلوا عهدهم تبديلا ولقد ثبت معه طلحة يوم احد حتى اصيبت يده فقال عليه السلام اوجب طلحة (حدثنا القاضى ابو على) اى ابن سكرة (حدثنا) اى حدثنا (ابو الحسين) اى المبارك ابن عبد الجبار الصيرفى (وابو الفضل) اى ابن خيرون (قالا) اى كلاهما (ثنا ابو يعلى) اى البغدادى احمد بن عبد الواحد المعروف بابن زوج الحرة (ثنا ابو على السنجى) بكسر اوله (ثنا محمد بن محبوب) المشهور بالمحبوبى (ثنا الترمذى) وهو الحافظ ابو عيسى صاحب السنن (ثنا الحسن) وفى نسخة صحيحة الحسين بالتصغير (ابن الصباح) بتشديد الموحدة وهو البزار براء فى آخره (ثنا سفيان بن عيينة) وهو الامام الجليل (عن زائدة) اى ابن قدامة ابو الصلت الثقفى الكوفى ثقة حجة صاحب سنة توفى غازيا بالروم سنة ستين ومائة اخرج له الائمة الستة (عن عبد الملك) رأى عليا وسمع جريرا والمغيرة والنعمان بن بشير وعنه شعبة والسفيانان اخرج له الائمة الستة (ابن عمير) بالتصغير (عن ربعى) بكسر راء فسكون موحدة وكسر مهملة فتشديد تحتية (ابن حراش) بكسر مهملة وتخفيف راء وفى آخره معجمة وهو ابو مريم العبسى سمع عمر وابن مسعود وعنه منصور وابو مالك الاشجعى حجة فانت لله لم يكذب قط وحلف انه لا يضحك حتى يعلم ابن مصيره فاضحك الا بعد موته توفى سنة اربع ومائة اخرج له الائمة الستة (عن حذيفة) هو ابن اليمانى ابو عبد الله العبسى وفى الصحابة جماعة يقال لكل منهم حذيفة ومنهم من له رواية فلهذا ميزت هذا بابيه واليمانى

اثبات الياء فيه اصح من تركها وهو صحابى ايضا رضى الله تعالى عنهما ثم اعلم ان هذا الحديث قد اخرجه المصنف من عند الترمذى كما رأيت وقد اخرجه الترمذى فى المناقب به ورواه ايضا من طريق اخرى واخرجه ابن ماجه فى السنة من طريقين وقد اخرجه ابن حبان والحاكم من حديث حذيفة ورواه الحاكم من حديث ابن مسعود رضى الله تعالى عنه وصحح اسناده (قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم اقتدوا بالذين من بعدى ابى بكر وعمر) هذا امر بطاعتهما متضمن لثنائه عليهما ومؤذن بحسن سيرتهما وصدق سريرتهما ومشير الى انهما يكونان خليفتيه من بعده (وقال) اى النبى عليه الصلوة والسلام كما روى عبد بن حميد عن ابن عمر (اصحابى كالنجوم) بجامع الاهتداء اذ بها يقتدى فى غياهب الظلمة الشنيعة وبهم يهتدى الى محاسن مراتب انوار الشريعة (بايهم اقتديتم اهتديتم) ولعل الحديث مقتبس من قوله سبحانه وتعالى فاسألوا اهل الذكر ان كنتم لاتعلمون ويقويه قوله عليه الصلوة والسلام العلماء ورثة الانبياء ثم اعلم ان قوله وقال اصحابى حديث اخر وقد اخرجه الدار قطنى فى الفضائل وابن عبد البر من طريقه من حديث جابر وقال هذا اسناد لاتقوم به حجة ورواه عبد بن حميد فى مسنده عن ابن عمر رضى الله عنهما قال البزار منكر لايصح ورواه ابن عدى فى الكامل باسناده عن نافع عن ابن عمر بلفظ فايهم اخذتم بقوله بدل اقتديتم واسناده ضعيف ورواه البيهقى فى المدخل من حديث عمر ومن حديث ابن عباس بنحوه ومن وجه آخر مرسلا وقال متنه مشهور واسانيده ضعيفة قال الحلبى وكان ينبغى للقاضى ان لايذكره بصيغة جزم لما عرف عند اهل الصناعة وقد سبق له مثله مرارا اقول يحتمل انه ثبت باسناد عنده او حمل كثرة الطرق على ترقيه من الضعيف الى الحسن بناء على حسن ظنه مع ان الحديث الضعيف يعمل به فى فضائل الاعمال والله اعلم بحقيقة الاحوال (وعن انس رضى الله تعالى عنه) فى رواية البزار وابى يعلى (قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم مثل اصحابى) زاد البغوى فى المصابيح وشرح السنة فى امتى (كمثل الملح فى الطعام) بجامع الصلاح اذ بهم صلاح الدنيا وفلاح العقبى (لايصلح الطعام الا به) اى بالملح بحسب الحاجة الى القدر المصلح له قال الحسن قد ذهب ملحنا فكيف نصلح (وقال) عليه السلام (الله الله) بنصبهما اى اتقوه او اعلموه (فى اصحابى) اى خاصة (لاتتخذوهم غرضا) اى هدفا للطعن (بعدى) اى بعد موتى او بعد غيبتى لانى اقوم لهم بنصرتى فى حياتى وحضرتى (فمن احبهم فبحبى) اى اياهم او فبحبهم لى (احبهم) ويؤيده قوله (ومن ابغضهم فببغضى ابغضهم) وهذا بحسب الاعتقاد والاحوال واما باعتبار الاقوال والافعال فكما بينه بقوله (ومن اذاهم) اى باللسان او الاركان (فقد اذانى ومن اذانى فقد اذى الله) فكأنه اذاه (ومن اذى الله يوشك) بكسر الشين وتفتح اى يقرب (ان يأخذه) اى اخذ شديد ويؤاخذه بعذاب اكيد ولعل الحديث مقتبس من مجموع قوله تعالى ان الذين يؤذون الله ورسوله لعنهم الله فى الدنيا والآخرة واعدلهم عذابا مهينا والذين يؤذون المؤمنين والمؤمنات بغير مااكتسبوا فقد احتملوا بهتانا واثما مبينا (وقال) اى النبى عليه الصلوة والسلام كما رواه مسلم وغيره (لاتسبوا اصحابى) قال النووى فهو من اكبر الفواحش وسيأتى عن المصنف انه عده من الكبائر ويعزر عند الجمهور ويقتل عند بعض المالكية وكذا عند بعض الحنفية ففى بعض كتبهم ان سب الشيخين كفر (فلو انفق احدكم) اى كل يوم كما رواه عبد بن حميد فى مسنده عن ابى سعيد الخدرى رضى الله تعالى عنه مرفوعا لو انفق احدكم كل يوم (مثل احد) اى مالا قدره او انفاقا مثله (ذهبا) تمييز (بلغ) اى جميعه (مداحدهم) وفى نسخة صحيحة مد اصحابى وهو بضم ميم وتشديد دال وخص بالذكر لانه اقل ما كانوا يتصدقون به واصله كان الرجل يمد كفيه فيملأهما طعاما اى قدر مد طعام من جنس مما انفقوا فى محلهم (ولانصيفه) لما قارنه من صدق نية وصفاء طوية مع شدة الحاجة وكمال القلة وقد ورد سبق درهم مائة الف درهم والنصيف بفتح فكسر بمعنى النصف بتثليث النون كما يقال عشر وعشير وقال الارزنجانى فى شرح المشارق النصيف مكيال معروف وهو دون المد والضمير فى نصيفه راجع الى احدهم لا الى المد والمعنى ان احدكم لا يدرك بانفاق مثل احد ذهبا من الفضيلة ما ادرك احدهم بانفاق مد من الطعام او نصيف منه ولعل الحديث مقتبس من قوله تعالى لايستوى منكم من انفق من قبل الفتح وقاتل اولئك اعظم درجة من الذين انفقوا من بعد وقاتلوا وكلا وعد الله الحسنى (وقال) اى فيما رواه الديلمى عن عويم بن ساعدة وابو نعيم فى الحلية عن جابر رضى الله عنه (من سب اصحابى فعليه لعنة الله والملائكة والناس اجمعين) تأكيد لمن ذكر اوللناس فقط اى كلهم اى الطرد والبعد عن الحق والسب والذم من الخلق (لايقبل الله منه) اى ممن سبهم (صرفا) بفتح الصاد المهملة وسكون الراء اى توبة او نافلة (ولاعدلا) بفتح العين وسكون الدال اى فدية او فريضة وقال الماوردى الجمهور على ان الصرف الفريضة والعدل النافلة وعكسه الحسن وقال الاصمعى ان الصرف التوبة والعدل الفدية ومعنى القبول تكفير الذنوب بهما قال النووى

ومعنى الفدية هنا انه لا يجد فى القيامة فداء يفتدى به بخلاف غيره من المذنبين الذين يتفضل الله تعالى على من يشاء منهم بان يفديه من النار بيهودى او نصرانى كما ثبت فى الصحيح وفى الحديث ان العبد اذا لعن شيئا صعدت اللعنة الى السماء فتغلق ابوابها دونها ثم تهبط الى الارض فتغلق ابوابها دونها ثم تأخذ يمينا وشمالا فاذا لم تجد لها مساغا رجعت الى الذى لعن ان كان اهلا لها والا رجعت الى قائلها (وقال) كما رواه الطبرانى عن ابن مسعود رضى الله عنه (اذا ذكر اصحابى فامسكوا) اى عن الطعن فيهم (وقال) كما رواه الديلمى (فى حديث جابر رضى الله عنه ان الله اختار

اصحابى على جميع العالمين سوى النبيين والمرسلين واختار لى منهم اربعة ابا بكر وعمر وعثمان وعليا فجعلهم خير اصحابى) وخير غيرهم بطريق الاولى وكذا من الامم الاولى (وفى اصحابى كلهم خير) لحديث خيركم قرنى فهم خيرة الله من خلقه بفتح الياء وسكونه اى من اختاره الله (وقال) كما روى الطبرانى فى الاوسط عن ابى سعيد الخدرى بسند حسن (من احب عمر فقد احبنى ومن ابغض عمر فقد ابغضنى) لما اوتيه من كرم الشيم وعلو الهمم (قال) وفى نسخة وقال (مالك ابن انس رضى الله تعالى عنه وغيره) اى من العلماء (من ابغض الصحابة) اى بجنانه (وسبهم) اى بلسانه والواو بمعنى او (فليس له فى فيء المسلمين حق) اى فيما ينال من اهل الشرك بعد ما تضع الحرب اوزارها وحكمه ان يكون لكافة المسلمين فاراد مالك رحمه الله بنفى حق من ابغض الصحابة وسبهم من الفيء انه يخرج بذلك عن جماعة المسلمين (ونزع) بنون مفتوحة فزاى فمهملة بصيغة الفاعل وقيل بصيغة المفعول اى بعد عن الفيء فلا حق له فيه فهو تأكيد لما قبله فتكون الباء فى قوله (بآية الحشر) سببية والاظهر انه بصيغة الفاعل وان ضميره الى مالك وغيره يقال نزع بآية من القرآن اذا تلاها محتجا بها اى واستدل كل منهم على قوله ذلك بآية الحشر وهى قوله تعالى (والذين جاؤا) عطف على المهاجرين فى قوله للفقراء المهاجرين اى وللفقراء الذين جاؤا (من بعدهم) حين قوى شأن الملة او هم تابعوهم باحسان الى يوم القيامة (يقولون ربنا اغفر لنا ولاخواننا الذين سبقونا بالايمان) اى آمنوا قبلنا (ولا تجعل فى قلوبنا غلا) اى حقدا او غشا (للذين آمنوا) اى من السابقين واللاحقين (ربنا انك رؤف رحيم) بالمحسنين روى عن مالك رحمه الله انه قال من تنقص احدا من اصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم او كان فى قلبه عليهم غل فليس له حق فى فيء المسلمين ثم تلا قوله تعالى وما افاء الله على رسوله من اهل القرى حتى بلغ قوله رؤف رحيم اراد ان الله تعالى قد بين من له الحق فى الفيء فى هذه الآية ورتبهم على ثلاث منازل الفقراء المهاجرين والذين تبوؤا الدار يعنى المدينة وهم الانصار والذين جاؤا من بعدهم يعنى التابعين الذين يجيئون بعد المهاجرين والانصار الى يوم القيامة يقولون ربنا اغفر لنا الى قوله تعالى ولا تجعل فى قلوبنا غلا اى بغضا للذين آمنوا قال فمن لم يكن من التابعين بهذه الصفة كان خارجا من اقسام المؤمنين (وقال) اى مالك بن انس رضى الله عنه (من غاظه اصحاب محمد فهو كافر قال الله تعالى ليغيظ بهم الكفار) وعن مالك ايضا انه قال حين تلا قوله تعالى ليغيظ بهم الكفار من اصبح وفى قلبه غيظ على اصحاب رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فقد اصابته هذه الآية (وقال عبد الله بن المبارك خصلتان) اى صفتان كريمتان (من كانتا فيه نجا) من محن الدنيا والآخرة (الصدق) اى مع الحق والخلق (وحب اصحاب محمد صلى الله تعالى عليه وسلم قال ايوب) وفى نسخة ابو ايوب وهى غير صحيحة (السختيانى) بفتح اوله وضمه وسكون المعجمة وكسر التحتية سبق ذكره (من احب ابا بكر) محبة كاملة (فقد اقام الدين) اى بقدم تقدم اليقين (ومن احب عمر فقد اوضح السبيل) اى بين سبيل الله وهو الاسلام وعينه (ومن احب عثمان فقد استغنى بنور الله) اى عن الاستضاءة بما سواه (ومن احب عليا فقد اخذ) وفى نسخة استمسك (بالعروة الوثقى ومن احسن الثناء على اصحاب محمد صلى الله تعالى عليه وسلم) اى كلهم (فقد برئ من النفاق) اى فهو مؤمن كامل صادق فى الوفاق (ومن انتقص) وفى نسخة ومن ابغض (احدا منهم فهو مبتدع) اى صاحب بدعة (مخالف للسنة وللسلف الصالح) اى من اكابر الامة (واخاف ان لا يصعد) بفتح اوله وبضمه اى لا يطلع (له عمل الى السماء) يعنى لا يقبل منه طاعة (حتى يحبهم جميعا ويكون قلبه) اى لهم كما فى نسخة (سليما) اى من الغل والحقد (وفى حديث خالد بن سعيد) اى ابن العاص بن امية بن عبد شمس كنيته ابو سعيد وخالد هو ابن عمرو بن سعيد فسعيد جده قالت بنته ام خالد واسمها امية كان ابى خامسا فى الاسلام وقيل كان رابعا او ثالثا قيل واسلم قبل ابى بكر او قبل على رضى الله عنه والله اعلم (ان النبى صلى الله عليه وسلم قال) قال الحلبى وهو صحابى مشهور لكن لا استحضر له شيئا فى الكتب الستة ولا فى مسند احمد ولا فى مسند بقى ابن مخلد وان كان هذا من غيرهم فان كان تابعيا كان هذا الحديث مرسلا والا فعضلا انتهى ووجدت بخط شيخ مشايخنا الحافظ السخاوى على هامش حاشية الحلبى ما صورته وجدت بخط الحافظ ايبك على بعض نسخ الشفاء ما صورته كذا فيه خالد بن سعيد وانما هو خالد بن عمرو بن سعيد بن العاص القرشى والحديث ليس من روايته عن النبى

صلى الله تعالى عليه وسلم ولا عن الصحابة وانما رواه خالد عن سهل بن يوسف بن سهل بن مالك بن اخى كعب بن مالك عن ابيه عن جده سهل قال لما قدم النبي صلى الله تعالى عليه وسلم من حجة الوداع المدينة صعد المنبر فحمد الله تعالى واثنى عليه ثم قال (ايها الناس انى راض عن ابى بكر فاعرفوا له ذلك ايها الناس انى راض عن عمر وعن على وعن عثمان) وفى نسخة وعن عثمان وعن على (وطلحة) وفى نسخة عن طلحة اى ابن عبيدالله (والزبير) اى ابن العوام (وسعد) اى ابن ابى وقاص (وسعيد) اى ابن ابى زيد بن عمرو بن نفيل (وعبدالرحمن بن عوف) اى الزهرى (فاعرفوا ذلك لهم) ولم يذكر اباعبيدة مع انه عاشرهم ولعله سقط من الراوى (ايها الناس ان الله غفر لاهل بدر والحديبية) بالتخفيف وتشدد وهى قرية سميت ببئر هناك عند مسجد الشجرة بينها وبين مكة مرحلة وقد جاء فى الحديث وهى بئر قال ابو حنيفة ومالك وهى من الحرم وخالفهما الشافعى رحمهم الله و قال ابن القصار والواحدى بعضها من الحل وفى صحيح البخارى والحديبية خارج الحرام اى باعتبار بعضها فلا ينافى ماتقدم والله تعالى اعلم (احفظونى) اى راعونى (فى اصحابى واصهارى) اى خصوصا وهم آباء زوجاته ابو بكر وعمر وابو سفيان رضى الله عنهم (واختانى) اى ازواج بناته عثمان وعلى وابو العاص بن ربيعة (لايطالبنكم احد منهم بمظلمة) بكسر اللام من الظلم وهو الجور وبالفتح اسم ما يأخذه الظالم وقيل كل منهما يطلق على الآخر والكسر اكثر وعليه الاكثر (فانها) اى مظلمتهم (مظلمة لاتوهب فى القيامة غدا) والحديث رواه الطبرانى فى معجمه الكبير من رواية على بن محمد بن يوسف بن شيبان بن سمع ثنا سهل بن يوسف بن سهل ابن اخى كعب عن ابيه عن جده فذكره (وقال رجل للمعافى) بفتح الفاء (ابن عمران) وهو ابو مسعود الازدى الموصلى احد الاعلام يروى عنه بشر الحافى وغيره قال شيخه الثورى رحمه الله هو ياقوتة العلماء اخرج له البخارى وغيره (ابن عمر بن عبد العزيز) اى مقامه فى العدل والفضل (من معاوية فغضب) اى من قوله لمالاح له من اضمار افضلية ابن عبد العزيز على معاوية (وقال لايقاس على اصحاب النبى صلى الله تعالى عليه وسلم احد) اى لانهم خير من بعدهم لماسبق من حديث الديلمى والبزار ان الله اختار اصحابى على جميع العالمين سوى النبيين والمرسلين وحديث الشيخين خير امتى قرنى ثم الذين يلونهم ثم الذين يلونهم ثم عد بعض مناقبه التى تقتضى علو مراتبه حتى بالنسبة الى بعض اصحابه فقال (معاوية صاحبه وصهره) اى اخو ام حبيبة من امهات المؤمنين (وكاتبه) اى لمكاتبه وغيرها (وامينه على وحى الله عز وجل) اى حيث كان يكتب الوحى على خلاف فيه ولعل السائل سأله عن عمله وزهده وعدله لكن المسئول عدل عن جوابه لقوله عليه الصلوة والسلام اذا ذكر اصحابى فامسكوا والايماء الى ان كل ماوقع منه يكون مكفرا ببركة صحبته ونتيجة خدمته ولذا لماسئل بعض العلماء مثل هذا السؤال قال فى الحال لغبار انف فرس معاوية مع النبى صلى الله تعالى عليه وسلم خير من الف عمر ابن عبد العزيز ويؤيده قوله تعالى لايستوى منكم من انفق من قبل الفتح وقاتل ومعاوية وان اسلم عام الفتح لكن له سبق ظاهر على من اسلم بعده سواء كان من الصحابة او التابعين والحاصل انه لاحد من علماء هذه الامة ومشايخ هذه الملة يبلغ مرتبة الصحابة ومنقبة الخدمة فان رؤيته عليه الصلوة والسلام كانت اكسيرا تؤثر تأثيرا كثيرا لمن رآه وآمن به صغيرا او كبيرا (واتى النبى صلى الله تعالى عليه وسلم) اى جيء (بجنازة رجل) بفتح الجيم وكسرها (فلم يصل عليه وقال) اى جوابا للسؤال عن الاشكال وهو امتناعه عن تلك الحال مع انها من جملة الكمال (كان يبغض عثمان) اى بغير وجه شرعى (فانا ابغضه) رواه الترمذى عن جابر وضعفه (وقال عليه الصلوة والسلام) كما فى الصحيحين عن انس رضى الله تعالى عنه (فى الانصار) اى فى حقهم (اعفوا عن مسيئهم) اى عثراتهم (واقبلوا من محسنهم) اى كمالاتهم وللبخارى اوصى الخليفة من بعدى بالمهاجرين والانصار ان يقبل من محسنهم ويتجاوز عن مسيئهم (وقال) اى النبى عليه الصلاة والسلام كما روى ابو نعيم والديلمى عن عياض الانصارى وابن منيع عن انس رضى الله تعالى عنه (احفظونى) بفتح الفاء اى احفظوا وصيتى (فى اصحابى) اى عموما (واصهارى) اى خصوصا ولعله تغليب يشمل اختانه ايضا قال النووى فى شرح مسلم عن اهل اللغة الاختان جمع ختن اقارب زوج الرجل والاحماء اقارب زوج المرأة والاصهار يعم الجميع (فانه) اى الشان (من حفظنى فيهم) اى راقبنى فى حقهم (حفظه الله تعالى فى الدنيا والآخرة) اى من الهوان والعقوبة (ومن لم يحفظنى فيهم تخلى الله عنه) اى تبرأ منه واعرض عنه (ومن تخلى الله عنه يوشك) بكسر الشين وتفتح اى يقرب ويسرع (ان يأخذه) اى يؤاخذه بما يستحقه من الوعيد ان اخذه اليم شديد (وعنه عليه الصلوة والسلام) فيما روى سعيد ابن منصور عن عطاء بن ابى رباح مرسلا (من حفظنى فى اصحابى كنت له حافظا يوم القيامة) اى من سوء العقوبة (وقال) كما رواه الطبرانى بسند ضعيف (من حفظنى فى اصحابى ورد على الحوض) اى وسقيته منه مع اصحابى رعاية

لحقوق صحبتهم وخدمتهم ومحبتهم (ومن لم يحفظني في اصحابي) اى من جهة حقوقهم (لم يرد على الحوض) اى من قريب (ولم يرني الا من بعيد) وهذا اشد وعيد (قال مالك رحمه الله هذا النبي مؤدب الخلق الذى هدانا الله به) اى ارشدنا به امر الدين وعلم اليقين (وجعله رحمة للعالمين يخرج في جوف الليل الى البقيع) بالموحدة في اوله اى مقبرة اهل المدينة (فيدعو لهم) اى بالرحمة (ويستغفر لهم) اى عما فرط لهم من الزلة (كالمودع لهم) كما في حديث مسلم عن عائشة رضى الله تعالى عنها والمعنى انه عليه الصلوة والسلام كان يبالغ في الدعاء والاستغفار لهم كالمودع عند الوداع لايترك شيئا مما يهم المودع الا ذكره واوصى به (وبذلك امر الله وامر النبي) صلى الله تعالى عليه وسلم (بحبهم) اى بمحبة الصحابة (وموالاتهم) اى موالاة من والاهم من اهل السنة والجماعة (ومعاداة من عاداهم) اى من الخوارج والروافض وسائر اهل البدعة (وروى عن كعب رضى الله عنه) اى كعب الاحبار كما ذكره الحلبي (ليس احد من اصحاب محمد صلى الله تعالى عليه وسلم الا وله شفاعة يوم القيامة) اى لمن بينه وبينه زيادة المودة وقال الدلجي وحديث كعب ابن سعد ليس مؤمن من آل محمد الا له شفاعة (وطلب) اى كعب (من المغيرة بن نوفل) اى ابن الحارث بن عبد المطلب ابن هاشم (ان يشفع له يوم القيامة) له رواية وكان من انصار على بن ابى طالب رضى الله تعالى عنه وله جماعة اخوة ووالده نوفل اسر يوم بدر ففداه عمه العباس رضى الله تعالى عنه وهو ابن عم النبي صلى الله تعالى عليه وسلم واما جده الحارث بن عبد المطلب فهو اكبر ولد عبد المطلب وبه كان يكنى قال الحافظ عبد الغنى المقدسى لم يدرك الاسلام واسلم من اولاده اربعة نوفل وربيعة وابو سفيان وعبد الله وكان نوفل ابين اخوته واسن من اسلم من بنى هاشم ولم يذكر المغيرة فيهم وقد ذكره الحافظ ابو عمر بن عبد البر في استيعابه فيكون خامسا غير انه يقال ومنهم من يجعل المغيرة اسم ابى سفيان والصحيح الاول يعنى انه غيره انتهى ولم يتعقب هذا الحافظ ابو الفتح اليعمرى حين ذكره واما الذهبي فقد ذكر في كنى التجريد اباسفيان فقال اسمه المغيرة قاله ابراهيم بن المنذر انتهى ولم يتعقبه وقال في المغيرة بن الحارث ابن عبد المطلب قال ابن عبد البر هذا اخو ابى سفيان فوهم بل هو ابو سفيان انتهى والله تعالى اعلم (قال سهل ابن عبد الله التسترى لم يؤمن بالرسول) اى حق ايمانه (من لم يوقر اصحابه ولم يعز اوامره) اى ولم يترك زواجر

(فصل)

(ومن اعظامه) اى تعظيم قدره فوق قدر غيره (واكباره) اى اعظام امره زيادة على اعظام امر غيره (اعظام جميع اسبابه) اى اسباب وصلته ومودته وفي حديث كل سبب ونسب ينقطع الا سببي ونسبي والمراد جميع ما ينسب اليه ويعرف به صلى الله تعالى عليه وسلم (واكرام مشاهده) اى مواضعه التى حضرها او نزل بها (وامكنته) اى مساجده (من مكة) كبيت خديجة رضى الله تعالى عنها مهبط الوحى ودار الارقم بن ابى الارقم وغار حراء وثور ومولده (و) من (المدينة) كمسجده وبيوته ومواطنه (ومعاهده) اى اكرام معاهده التى كان يتعاهدها كقبا اذ قد ورد انه كان يزورها كل سبت راكبا او ماشيا (وما لمسه) اى مسه (عليه الصلوة والسلام او عرف به) بصيغة المجهول اى مما يمكن اكرامه الآن واعظامه في هذا الزمان (وروى عن صفية بنت نجدة) بفتح نون وسكون جيم فدال مهملة (قالت كان لابى محذورة) وهو مؤذنه عليه الصلوة والسلام بمكة ولم يزل مقيما بها يؤذن حتى مات سنة تسع وخمسين قال الواقدى وتوارث الاذان بعده بمكة ولده وولد ولده الى اليوم في المسجد الحرام وقيل كان مؤذنه بقبا ايضا وهو قرشى جمحى روى عنه ابن ابى مليكة وغيره اخرج له مسلم والاربعة واحمد في المسند (قصة) بضم القاف وتشديد الصاد المهملة ما اقبل على الجبهة من شعر الرأس (في مقدم رأسه) سمى بذلك لانه يقص وقال ابن دريد كل خصلة من الشعر قصة وقال الجوهرى شعر الناصية (اذا قعد وارسلها) اى لم يعقدها (اصابت الارض) اى وصلت اليها من طولها (فقيل له) اى لابى محذورة (الا تحلقها) اى الا تقصرها بحلق او بقص (فقال لم اكن بالذى احلقها) آثر التكلم رعاية للمعنى على الغيبة باعتبار المبنى مع انها هنا هى القياس بدلالة اعادة الضمير الى الذى ولفظه لفظ الغائب ايثار التغليب التكلم عليها لان الذى وان كان بلفظه هو الغائب الا انه في المعنى عبارة عن المتكلم (وقد مسها رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم بيده وروى ابن عمر رضى الله عنهما) ماض مجهول من الرؤية ابصر حال كونه (واضعا يده على مقعد رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم) اى موضع قعوده (من المنبر ثم وضعها على وجهه) اى وتمسح بها تبركا بموضع لمسه (وكانت في قلنسوة خالد بن الوليد) بفتحتين فسكون فضم اى في قبعته او كوفيته (شعرات) بفتحتين (من شعره) بفتح العين ويسكن وروى من شعرانه (عليه الصلوة والسلام فسقطت قلنسوته في بعض حروبه فشد عليها شدة) بفتح الشين اى ربطة طالت فيها المدة (انكر) وفي نسخة حتى انكر (عليه اصحاب النبي صلى الله تعالى عليه وسلم) اى بعضهم (لكثرة من قتل فيها) اى في مدة تلك الشدة وهى يحتمل ان يكون مفعولا به لانكر

اومفعولا له (فقال) اى خالد معتذرا (لم افعلها بسبب القلنسوة) اى ذاتها كما توهمتم لانكم سببها ما عرفتم (بل) اى فعلته (لما تضمنته من شعره صلى الله تعالى عليه وسلم لئلا اسلب) بصيغة المجهول اى لئلا انزع (بركتها) بالنصب على انه مفعول ثان (وتقع) اى ولئلا تقع (فى ايدى المشركين) اى الانجاس الذين لم يعرفوا قدرها (ولهذا) اى ولتعظيم مشاهده وآثار معاهده (كان مالك رحمه الله تعالى لايركب بالمدينة دابة وكان يقول) اى فى وجهه اوفى جواب سائله (استحى من الله ان اطأ) اى من ان ادوس (تربة) اى جملة تراب (فيها) اى دفن فى اجزاء تلك التربة (رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم بحافر دابة) متعلق باطأ اذ لوامكن للانسان ان لايطأها برجليه وكان يقدر على ان يمشى فيها بعينيه لكان لايقا لتعظيم ماالديه صلى الله تعالى عليه وسلم (وروى عنه) اى عن مالك رحمه الله (انه وهب للشافعى كراعا) بضم اوله اى خيلا (كثيرا كان عنده فقال له الشافعى رحمه الله امسك منها دابة) اى واحدة تركبها عند الحاجة (فاجابه بمثل هذا الجواب وقد حكى ابو عبد الرحمن السلمى) بضم ففتح وهو الامام الجليل (عن احمد بن فضلويه) بضم اللام وهو نظير نفطويه وعمرويه ونظائرهما فى التلفظ بالوجهين على ماتقدم (الزاهد وكان) اى احد (من الغزاة الرماة) بضم اولهما جمع الغازى والرامى بعنى ممن يحسنهما والجملة معترضة (انه قال مامسست) بكسر السين الاولى وتفتح اى مالمست (القوس) اى قوسى اوقوس غيرى (بيدى الا على طهارة منذ بلغنى ان النبى صلى الله تعالى عليه وسلم اخذ القوس) اى تناول قوسه اوقوس غيره (بيده وقد افتى مالك رحمه الله فيمن قال تربة) وروى ان تربة (المدينة رديئة) بالهمز وقد تشدد وهى فعيلة من الرداءة اى خبيثة غير طيبة (يضرب) بصيغة المجهول وفى نسخة بضرب بالباء السببية والصيغة المصدرية المضافة الى (ثلاثين درة) بكسر الدال وتشديد الراء آلة التعزير ونصبها على التميز (وامر بحبسه) اى تغليظا لامره (وكان له) اى والحال انه كان لهذا المعزر (قدر) اى جاه وعظمة امر عنده ومنزلة عند غيره (وقال) اى مالك رحمه الله زيادة على ما هنالك (ما احوجه) ما تعجبية (الى ضرب عنقه) اى فى جريمة ذلك (تربة دفن بها رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يزعم انها غير طيبة) اى مع انه عليه الصلوة والسلام سمى المدينة طابة طيبة (وفى الصحيح) اى عند الشيخين عن على انس رضى الله تعالى عنهما (انه قال عليه الصلوة والسلام فى المدينة) اى فى شانها (من احدث فيها حدثا) اى امرا مبتدعا منكرا لايعرف فى السنة وقيل هو عام فى الآثام (اوآوى) بالمد ويقصر اى ضم اليه اواليها (محدثا) بكسر الدال اسم فاعل اى جانيا بان اجاره ونصره على خصمه وحال بينه وبين ان يقتص منه اوبفتحها فيكون نفس الامر المبتدع وايواؤه الرضى به والصبر عليه وافشاؤه فمن رضى ببدعة واقر عليها محدثها ولم ينكرها مع القدرة على انكارها فقد آواها وقواها (فعليه لعنة الله والملائكة والناس اجمعين لايقبل الله منه صرفا) اى نافلة (ولاعدلا) اى فريضة (وحكى ان جهجاها) بفتح اوله وفى نسخة جهجاه بلا تنوين (الغفارى) بكسر اوله قال الحلبى وهذا هو ابن مسعود وقال ابو عمر هو ابن سعد بن حرام وقال الطبرى المحدثون يزيدون فيه الهاء والصواب جهجا بدون هاء انتهى قال الذهبى جهجاه بن قيس وقيل ابن سعد الغفارى مدنى روى عنه عطاء وسليمان ابنا يسار وشهد بيعة الرضوان وكان فى غزوة المريسيع اجيرا لعمر الى ان ذكر عن ابن عبد البر انه هو الذى تناول العصا من يد عثمان رضى الله تعالى عنه فذكر القصة ثم قال وتوفى بعد عثمان بسنة وسيأتى قريبا انه مات قبل الحول اى من كسر العصا وقد تقدم الكلام على حديث كسر العصا فيما مضى (اخذ قضيب النبى) اى عصاه (صلى الله تعالى عليه وسلم من يد عثمن رضى الله تعالى عنه وتناوله ليكسره على ركبته) اى معتمدا عليها (فصاح به الناس) اى لمنعه عنه (فاخذته الآكلة) بمد وكسر كاف مرض معروف (فى ركبته فقطعها) اى فقطع ركبته خوفا من سرايتها الى بقيته (ومات قبل الحول) اى الحول الذى وقع كسره فيه (وقال عليه الصلوة والسلام) كما رواه مالك وابوداود والنسائى وابن ماجه عن ابى هريرة رضى الله تعالى عنه (من حلف على منبرى) اى فوقه اوعنده اوحوله (كاذبا) اى يمينا فاجرة (فليتبوأ مقعده من النار) تهديد شديد ووعيد اكيد (وحدثت) بضم الحاء وتشديد الدال اى حكى لى (ان اباالفضل الجوهرى لما ورد المدينة) اى السكينة (زائرا) اى مريدا للزيارة (وقرب من بيوتها) بضم الباء وكسرها (ترجل) بتشديد الجيم اى نزل عن دابته (ومشى باكيا منشدا) حالان متداخلان والانشاد قراءة شعر نفسه او غيره والبيتان لابى الطيب احمد بن الحسين المتنبى وسيأتى ترجمة المتنبى ان شاء الله سبحانه وتعالى (* ولما رأينا رسم من لم يدع لنا *) رسم الدار اثرها (* فؤادا) اى قلبا (لعرفان الرسوم ولا لبا *) اى عقلا (* نزلنا عن الاكوار نمشى كرامة) الكور بالضم رحل الناقة باكافه كالسرج بآلته للفرس وكرامة نصب على العلة (* لمن بان) اى ظهر رسمه (عنه) بالاشباع (ان نلم) من الالمام اى ننزل (به ركبا *) من اسماء الجمع كرهط اوجمع راكب كصحب وصاحب فهو تميز اوحال من ضمير نلم اى راكبين (وحكى) روى وروى (عن بعض المريدين) للزيارة (انه لما اشرف على مدينة النبى

صلى الله تعالى عليه وسلم انشأ) وروى انشد جعل (يقول متمثلا) اى شاهدا او واقفا فان حقيقة المثول هو الانتصاب
على القدمين وقد يراد به القيام فى الامر والنهوض فيه بالهمة ولعله المراد هنا (*رفع الحجاب لنا) بصيغة المجهول اى
كشف الذى كان بيننا وبين من قصدنا جناب حضرته وباب عزته (فلاح لناظر*) اى لمع ولح (*قمر تقطع) بصيغة
المضارع مجهولا او بحذف احدى التائين اوبصيغة الماضى معلوما اى تضمحل (دونه) اى عنده (الاوهام*) وتنقطع
لديه الافهام بسطوع نوره بكمال ظهوره (*واذا المطى بنا بلغن محمدا*) جمع مطية وهى التى يركب مطاها اى ظهرها
ويقال عطى بها فى السير اى يمد ومنه قوله تعالى يتمطى (*فظهورهن على الرحال) بالمهملة جمع رحل البعير وفى نسخة
بالجيم (حرام*) مكافأة لهن على ايصالهن كما قال (*قربننا من خير من وطئ الثرى*) اى التراب او الارض (*فلها علينا
حرمة وذمام*) بكسر اوله اى عهد وامان والابيات لابى نواس الحكمى يمدح بها الامين اى امين الدولة كذا بخط
السخاوى وقد ذكر السهيلى فى روضه فى غزوة موتة كقول ابى نواس (وحكى عن بعض المشايخ انه حج ماشيا
فقيل له فى ذلك) حذرا عليه من التعب هنالك (فقال) اى فى الجواب (العبد الآبق) اى الهارب الشارد من سيده
(يأتى) اى اأتى (الى بيت مولاه راكبا) وفى نسخة الى باب مولاه وفى اخرى لايأتى (لو قدرت ان امشى على رأسى) بل
على عينى (ما مشيت على قدمى) وهذا علامة الحب الصادق والادب الفائق وفى نسخة بتشديد الياء مثنى (قال القاضى
(ابو الفضل رحمه الله) يعنى المصنف (وجدير) خبر مقدم اى حقيق ولايق وخليق (لمواطن) اى بمكة والمدينة (عمرت)
بصيغة المجهول مخففا ومشددا (بالوحى) اى بوحى النبوة (والتنزيل) اى وتنزيل القرآن (وتردد فيها) وفى نسخة بها
اى فى الاتيان اليها (جبرائيل) اى دائما (وميكائيل عليهما السلام) اى احيانا (وعرجت) اى صعدت (منها الملائكة)
اى المقربون (والروح) اى وارواح الانبياء والمرسلين او الروح الامين (وضجت) بتشديد الجيم اى صوتت (عرصاتها)
اى اماكنها وجهاتها والمعنى ارتفعت الاصوات فى عرصاتها وهى جمع عرصة وهى كل بقعة بين الديار واسعة
وليس بها بناء (بالتقديس) اى التطهير عن التشبيه (والتسبيح) اى التنزيه (واشتملت تربتها على جسد سيد البشر
وانتشر عنها) اى عن تلك الاماكن (من دين الله) اى المأخوذ من كتابه (وسنة رسوله ما انتشر مدارس آيات) جمع
مدارس مفعال من الدرس وهو مكانه وفى الحديث تدارسوا القرآن اى تعاهدوه بتلاوته وهذا خبر مبتدأ محذوف
اى وهذه مدارس آيات (بينات) اى واضحات اومبينات (ومساجد وصلوات) اى دعوات او عبادات (ومشاهد
الفضائل) اى من مكارم الشمائل (والخيرات) اى الطاعات والمبرات (ومعاهد البراهين) اى الدلالات الواضحات
(من الآيات) اى الخارقة للعادات (والمعجزات) اى على وفق الكرامات (ومناسك الدين) اى مذابحهم
ومعابدهم (ومشاعر المسلمين) اى معالمهم ومعارفهم (ومواقف سيد المرسلين) اى اماكن وقوفه ومواطن
حضوره ومنابع نوره (ومتبوأ خاتم النبيين) بفتح الواو وكسر تاء خاتم وفتحها وروى مثواه بسكون المثلثة اى منزله
ومأواه من مكة (حيث انفجرت النبوة) اى ظهرت ظهور الماء النازل من السماء (واين) اى من مكة وعينها (فاض
عبابها) بضم اوله معظم السيل وارتفاعه وكثرة تموجه كذا فى القاموس اى سال عذبها الغمر بها (ومواطن
مهبط الرسالة) بكسر الموحدة اى اماكن انزالها ونزولها من مكة حين ايصالها اووصولها وفى نسخة ومواطن
طويت فيها الرسالة (واول ارض مس جلد المصطفى ترابها) بالرفع كذا فى بعض الاصول والاظهر نصبه
والمراد به بعد الموت وفيه تلميح الى قول الشاعر

(بلاد بها نيطت على تمائمى * واول ارض مس جلدى ترابها)

(ان تعظم) بتشديد الظاء المفتوحة (عرصاتها) بفتحتين جمع عرصة بفتح فسكون وهى فى الاصل كل مكان واسع
لابناء فيه والتقدير تعظيم اماكنها وهو المبتدأ المقدم خبره وانما قدم عليه لمزيد تشويق السامع اليه ومن ثم طول
الكلام فى المسند ليحسن كل الحسن فى المرام اذ بازدياد طوله يزداد حسنه وطوله كما ان بازدياده عليه يزداد الشوق اليه
ومنه قول الشاعر

(ثلاثة تشرق الدنيا ببهجتها * شمس الضحى وابو اسحق والقمر)

(وتنسم) بالبناء للمفعول اى تستنشق وفى نسخة وتشم (نفحاتها) جمع نفحة من نفح الطيب اذا فاح وفى الحديث
ان لربكم فى ايام دهركم نفحات الافتعرضوا لها ورواية تعرضوا لنفحات رحمة الله تعالى (وتقبل) بتشديد الموحدة
المفتوحة (ربوعها) بضمتين جمع ربع بفتح فسكون موحدة وهو المنزل ودار الاقامة وفى حديث مكة وقد قال له
صلى الله تعالى عليه وسلم اسامة بن زيد اين تنزل غدا يا رسول الله وهل ترك لنا عقيل من رباع جمع ربع ايضا
(وجدراتها) بضم الجيم والفوقية فى اخرها لابالنون وان كان هو ايضا جمع جدار وهو ما يحاط به عليها المراعاة السجع

(*يادار خير المرسلين) وروى زين المرسلين (*ومن به*) قال الحلبي الذى ظهر لى ان هذا الشعر من قول المصنف انتهى وناداها من لوعة الاحتراق ولذعة الافتراق عن تلك البقعة المنيعة وسكان تلك الرقعة الرفيعه وقال يادار خير المرسلين لحديث البخارى انا سيد الاولين والآخرين ثم قال ومن به اى بسبب وجوده وكرمه وجوده (*هدى الانام) اى هداية الخلق (وخص) اى هو (بالآيات*) اى المنزلة والمعجزات المكملة (*عندى لاجلك لوعة) اى شدة محبة وكثرة مودة موجبة لزيادة حرقة فى حالة فرقة (*وصبابة وتشوق وتوقد الجمرات*) الصبابة بفتح اولها اى رقة الشوق ودقة الذوق وعن النخعى كان يعجبهم ان يكون للغلام صبوة لانه اذا تاب فربما كان ارعواؤه باعثا له على شدة اجتهاده وكثرة ندمه على ما فرط من عمله فى سبق قدمه وابعد له عن ان يعجب بحاله او يتكل على كماله ولان المجاز قنطرة الحقيقة والرياء قنطرة الاخلاص (*وعلى عهد) اى وعد وعقد (ان ملأت محاجرى*) بفتح الميم ما دار بالعين اى نواظرى (*من تلكم الجدرات) بضمتين (والعرصات*) بفتحتين (*لاعفرن) بتشديد الفاء المكسورة اى لالوثن واغبرن (مصون شيبى) اى شيبى المصون ووجهى المكنون بتقليبى لهما (بينها*) اى بين المذكورات من الجدرات والعرصات (*من كثرة التقبيل) اى تقبيل تلك الاماكن الشريفة (والرشقات*) بفتحتين فقاف كذا فى الاصول ولعل معناها رمى سائر الاعضاء على تلك الاجزاء المنيفة من الرشق وهو الرمى بالنبل ففيه تجريد وتشبيه وفى اصل الدلجى بالفاء وكذا فى بعض النسخ المصححة فقال جمع رشفة وهى مص المحب ريق محبوبه انتهى ولا يخفى انه مع عدم وجوده فى كتب اللغة غير موافق لكلام الشاعر ومطلوبه نعم لو صحت الرواية بالفاء لتعين ان يقال المراد بها رشفات المشتاق ريقه لكمال حرارة شوقه ومرارة ذوقه فى ذلك المكان الموصوف بحسنه وبريقه ففى القاموس رشفه مصه ورشف الماء قليلا قليلا اسكن للعطش (*اولا العوادى) جمع عادية وهى شغل يصرفك عن الشئ يريد والله تعالى اعلم ما يعترى الانسان من العوارض التى تكون عوائق (والاعادى) جمع عدو (زرتها) اى تلك المنازل بسير المراحل (*ابدا) اى دائما (ولو) اى وان كانت زيارتى (سحبا) من قولك سحبت الشئ فانسحب اى جررته فانجر اى سيرا ومشيا (على الوجنات*) بفتحتين جمع وجنة بفتح فسكون وبكسر اولها وبضم وهى اعلى الخد (*لكن ساهدى) تكلم من الاهداء (من حفيل تحيتى*) اى تحيتى الحافلة الكثيرة الكاملة (*لقطين تلك الدار والحجرات*) اى لمقيمها وخادمها من قطن بالمكان اذا لزمه وفى حديث الافاضة نحن قطين الله تعالى اى سكان حرمه بحذف المضاف ومنه قول زيد بن حارثة فانى قطين البيت عند المشاعر والحجرات بضمتين جمع حجرة بضم فسكون وهى بيت صغير من الدار منفرد عنها من الحجر وهو المنع او من الحجر لكونها مبنية منه (*اذكى) بمعجمة اى اهدى من كثير التحية والثناء ما هو اضوع (من المسك المفتق) بمثناة فوقية مشددة اى المشقق ويقال فتق المسك اذا خلط به ما يذكى رائحته وقيل معناه المستخرج الرائحة (نفحة*) تمييز للنسبة فى اذكى ازيل عن اصله للتفصيل بعد الاجمال ليكون اوقع فى نفس ارباب الاحوال (*تغشاه) اى تحل بركاته وتغطيه (بالآصال) جمع اصيل من بعد العصر الى المغرب كذا قاله الدلجى تبعا للحلبى والاولى ان يقال من بعد الزوال (والبكرات*) بضمتين جمع بكرة بضم فسكون اى اول النهار والمراد بهما الدوام فى الايام والليالى تابعة لها كما لا يخفى على الانام وفى القاموس الاصيل العشى والعشاء اول الظلام او من المغرب الى العتمة او من زوال الشمس الى طلوع الفجر والعشى والعشية آخر النهار (*وتخصه بزواكى الصلوات*) بفتح التاء اى بطواهرها وكذا فى قوله (*ونوامى التسليم والبركات*) اى بزواهرها ويروى بفضائل الصلوات ولطائف التسليم ولو روى بشرائف الصلوات ولطائف التسليم لكان الطف

﴿ الباب الرابع ﴾

اى من القسم الثانى (فى حكم الصلوة عليه والتسليم) اى عليه او لديه واختير التسليم على السلام مع ان كليهما مصدر سلم لافادة زيادة التوكيد وتحقق مطابقة لفظ التنزيل صلوا عليه وسلموا تسليما (وفرض ذلك) اى فرضيته (وفضيلته) وفى نسخة وفضله اى وفضل ذلك والمعنى فى بيان الحكم فى كميتها وكيفيتها واختلاف العلماء فى حقيقتها (قال الله تعالى ان الله وملائكته يصلون على النبى) اى يعظمونه بالثناء عليه (الآية) تمامها يا ايها الذين آمنوا صلوا عليه وسلموا تسليما اى ادعوا له وقولوا اللهم صل وسلم عليه والواو تفيد الجمعية لا المعية كما عليه الاصولية وارباب العربية فلا دلالة فى الآية على كراهية افراد الصلوة عن السلام وعكسه كما ذهب اليه النووى واتباعه من الشافعية وقد اوضحت المسألة فى رسالة مستقلة (قال ابن عباس معناه ان الله وملائكته يباركون على النبى) اى ان الله يبارك له فى امره ويزيد فى قدره وتدعوا الملائكة ربه ان يرفع ذكره ويظهر امره ففيه اشارة الى ان فى قوله يصلون مجازا مرسلا لا جمعا بين الحقيقة والمجاز ولا استعمال المشترك فى معنييه كما هو مبين فى الاصول لاهل الوصول (وقيل ان الله

يترحم على النبى) اى يبالغ فى انزال الرحمة عليه فكانه يطلب من نفسه الرأفة اليه (والملائكة يدعون له) اى ويتواضعون لديه (قال المبرد واصل الصلوة الترحم وهى) وفى نسخة فهى (من الله رحمة) اى انزالها وايصالها (ومن الملائكة رقة) اى موجبة للرحمة (واستدعاء للرحمة من الله تعالى) اى على نبى الامة وكاشف الغمة (وقد ورد) ويروى وقد روى (فى الحديث صفة صلوة الملائكة على من جلس) اى فى مسجد ونحوه (ينتظر الصلوة) اى الآتية اواذانها واقامتها (اللهم اغفرله اللهم ارحمه فهذا دعاء) لكنه يليق بالامة ولا يبعد ان يكون دعاؤهم للنبى بان يقولوا اللهم عظم شانه وتمم برهانه واكثرامته واظهر ملته وارفع درجته (وقال بكر) وفى نسخة ابو بكر (القشيرى الصلوة من الله تعالى لمن دون النبى) اى لغيره (رحمة) اى عامة (وللنبى صلى الله تعالى عليه وسلم تشريف) وهو رحمة خاصة (وزيادة تكرمة وقال ابو العالية صلوة الله ثناؤه عليه عند الملائكة) اى المقربين (وصلوة الملائكة الدعاء) اى بزيادة الاكرام والانعام للنبى عليه الصلوة والسلام (وقال القاضى ابو الفضل رحمه الله تعالى) يعنى المصنف (وقد فرق) بتشديد الراء وتخفيفها وهو اولى اى فصل (النبى صلى الله تعالى عليه وسلم فى حديث تعليم الصلوة عليه بين لفظ الصلوة ولفظ البركة) اى فى الحديث الذى رواه الشيخان وغيرهما من اصحاب السنن اللهم صل على محمد وعلى آل محمد كما صليت على ابراهيم وعلى آل ابراهيم انك حميد مجيد اللهم بارك على محمد وعلى آل محمد كما باركت على ابرهيم وعلى آل ابراهيم انك حميد مجيد (فدل انهما) اى الصلوة والبركة (بمعنيين) اى متغايرين لان المراد بالصلوة الثناء وبالبركة كثرة الخير والنما (واما التسليم الذى امر الله تعالى به عباده) اى بقوله وسلموا تسليما وهو يحتمل ان يكون بمعنى الانقياد كما قال تعالى فلا وربك لا يؤمنون حتى يحكموك فيما شجر بينهم ثم لا يجدوا فى انفسهم حرجا مما قضيت ويسلموا تسليما ويحتمل ان يراد به التسليم الذى بمعنى التحية فان السلام تحية اهل الاسلام اوخصوص الدعاء بالسلامة من الآفة للنبى عليه الصلوة والسلام (فقال القاضى ابو بكر بن بكير) بضم موحدة فكاف مفتوحه فتحتية ساكنة (نزلت هذه الآية على النبى صلى الله تعالى عليه وسلم فامر الله تعالى اصحابه ان يسلموا عليه) وكذا امرهم النبى ان يسلموا عليه فى الصلوة بان يقولوا السلام عليك ايها النبى ورحمة الله وبركاته (وكذلك من بعدهم) اى من التابعين وغيرهم (امروا) اى تبعالهم (ان يسلموا على النبى صلى الله تعالى عليه وسلم عند حضورهم قبره) اى خصوصا (وعند ذكره) اى عموما (وفى معنى السلام عليه ثلاثة وجوه احدها السلامة لك) اى حاصلة لك اوالسلامة الكاملة من الآفات الشاملة خاصة لك (ومعك) اى ومصحوبة معك لا تنفك عنك فى جميع احوالك (ويكون السلام مصدرا) اى كالسلامة (كاللذاذ واللذاذة) فانهما مصدران من لذيذ الا انهما من الثلاثى المجرد والاولان من المزيد (والثانى) اى من الوجوه (اى السلام) اى اسمه (على حفظك) اى محافظتك من موجبات قصورك (ورعايتك) اى مراعاة جميع امورك (متول له) اى متصرف لما ذكر من حفظك ورعايتك اومتول عونه ونصره له (وكفيل به) اى ضمين بقيامه ومتكفل بنظام مرامه (ويكون هنا) اى فى الوجه الثانى (السلام اسم الله) اى مصدر وصف به مبالغة ومعناه ذو السلامة من كل نقص وآفة (الثالث ان السلام بمعنى المسالمة له) اى المصالحة والموافقة (والانقياد) اى بالاذعان وترك المخالفة (كما قال تعالى فلا) اى فليس الامر كما زعموا (وربك) وقيل التقدير فوربك بشهادة فوربك لنسألنهم زيدت فيه لا لتأكيد القسم لا لتظاهر لا فى (لا يؤمنون) جواب القسم لان استواء النفى والاثبات فى زيادتها للتأكيد كما فى فلا اقسم بما تبصرون وما لا تبصرون يأبى ذلك (حتى يحكموك) اى يجعلوك حاكما (فيما شجر بينهم) اى فيما وقع لهم من التنازع والاختلاف (ثم لا يجدوا فى انفسهم حرجا) اى ضيقا شرعا لاطبعا اوشكا (مما قضيت) اى حكمت به (ويسلموا) اى وينقادوا لما حكمت به (تسليما) مصدر مؤكد لفعله بمنزلة تكريره اى وينقادوا انقيادا ظاهرا وباطنا لاريبة فيه

❊ فصل ❊

(اعلم الصلوة على النبى صلى الله تعالى عليه وسلم فرض) اى واجب مقطوع به (فى الجملة) وفى نسخة على الجملة اى اجمالا (غير محدد) وفى نسخة غير محدود اى غير موقت ومقدر (بوقت) اى بزمان معين (لامر الله بالصلوة عليه) والاصل فى الامر الوجوب كما عليه الجمهور (وحمل الائمة) يحتمل ان يكون مصدرا اوماضيا كما فى نسختين صحيحتين والمراد ائمة المجتهدين (والعلماء) اى من المفسرين والمحدثين (له) اى لامر الله (على الوجوب) بمعنى الفرض (واجمعوا عليه) اى على الوجوب والمراد باجماعهم اتفاق اكثرهم لقوله (وحكى ابو جعفر) اى محمد بن جرير الشافعى (الطبرى ان محمل الآية) بفتح الميم الاولى وكسر الثانية اى الآية محمولة باعتبار امرها (عنده على الندب وادعى فيه الاجماع) اى على الندب (ولعله) اى الاجماع المذكور (فيما زاد على مرة) اى لئلا يخالف الاجماع المذكور (والواجب منه) مبتدأ

وهو اسم فاعل مشتق فلامه اسم موصول صلته (الذى يسقطه الجرح) بفتح الجيم وسكون الراء اى الطعن والقدح (ومأثم ترك الفرض) اى يسقطه الاثم المترتب على تركه (مرة) خبر المبتدأ المقدم لانها اقل ماتوجد فيها الماهية المطلوبة فيحمل عليها (كالشهادة له بالنبوة) اى المقرونة بالرسالة اوجوبها مرة اجماعا (وماعدا ذلك) اى واما مازاد على مرة فيها (فمندوب) اى مستحب ومطلوب (مرغب فيه) اى مرغوب (من سنن الاسلام وشعار اهله) اى علامتهم فى احكام الاحكام (قال القاضى ابو الحسن بن القصار) من المالكية (المشهور عن اصحابنا) اى علمائنا (ان ذلك) اى ماذكر من ان الصلوة (واجب فى الجملة) اى فرض غير موقت بوقت معين (على الانسان وفرض عليه) اى على كل فرد من افراد الانسان من المؤمنين (ان يأتى به) اى بهذا الفرض وفى نسخة بها اى بالصلوة (مرة من دهره) اذ به يخرج من عهدة امره (مع القدرة على ذلك) اى على الاتيان بها اذهى شرط له ولهذا تسقط عن الابكم (وقال القاضى ابو بكر بن بكير) بضم موحدة وفتح كاف احد المالكية (افترض الله على خلقه) اى المؤمنين (ان يصلوا على نبيه) اى تعظيما وتكريما (ويسلموا تسليما ولم يجعل ذلك) اى الافتراض (لوقت معلوم) اى فى وقت معين وزمان مبين (فالواجب) اى مروءة اواحتياطا اوالمراد به الوجوب الذى دون الفرض (ان يكثر المرء منها) اى من الصلوة (ولا يغفل) بضم الفاء اى لا يذهب (عنها) والمعنى انه تعالى لم يوقت ذلك ليشمل سائر الاوقات هنالك كما قيل فى الذكر انه سبحانه وتعالى قال اذكروا الله ذكرا كثيرا وسبحوه بكرة واصيلا فجعل لكل عبادة وقتا معينا الا ذكره عز وجل فانه لم يجعل له زمانا مبينا سواء يكون ذكرا لسانيا او جنانيا وكذلك الصلاة عليه غير موقتة حيث قرن ذكره بذكره البتة (قال القاضى ابو محمد بن نصر الصلوة على النبى صلى الله تعالى عليه وسلم واجبة فى الجملة) هذا قول مجمل وفى بيان تفصيله (قال القاضى ابو عبد الله محمد بن سعيد ذهب مالك واصحابه وغيرهم من اهل العلم) اى من الائمة المجتهدين (الى) وفى نسخة بدونها (ان الصلوة على النبى صلى الله تعالى عليه وسلم فرض بالجملة بعقد الايمان) اى بقيد الايمان المذكور فى القرآن فلا تجب على اهل الكفر والكفران (لا تتعين فى الصلوة) بمعنى انها لا تجب فيها ولا انها لا تصح الابها كما قال الشافعى (وان) اى وذهبوا الى ان (من صلى عليه مرة واحدة من عمره سقط الفرض عنه وقال اصحاب الشافعى) اى تباعه (الفرض منها) اى من الصلوة (الذى امر الله) اى فى قديم كلامه (به) اى باتيانه (ورسوله) اى وامر به رسوله (عليه السلام) اى فى حديثه (هو فى الصلوة) اى منحصر فيها وهو عقب تشهدها قبل سلام تحللها واستدلوا بحديث ابى مسعود البدرى فى صحيحى ابن حبان والحاكم اما السلام عليك يا رسول الله فقد عرفناه اى فيما علمناه من تشهد الصلوة وهو السلام عليك ايها النبى ورحمة الله وبركاته فكيف نصلى عليك اذا نحن صلينا عليك فى صلاتنا قال قولوا اللهم صل على محمد الى آخره زاد ابن ماجه وغيره والسلام على كما قد علمتم وفيه انه لا دلالة على فرضيتها على وجه خصوصيتها وبحديث ابن مسعود فيما رواه ابن ابى شيبة وسعيد بن منصور والحاكم بسند صحيح يتشهد الرجل فى الصلوة ثم يصلى على النبى صلى الله تعالى عليه وسلم ثم يدعو لنفسه بعد وفيه ان هذا اخبار عن اقوال تقال فى الصلوة ولا دلالة على وجوب الصلوة بشهادة كون الدعاء مستحبا اجماعا وبحديث ابن عمر فيما رواه العميرى بسند جيد لا تكون صلوة الا بقراءة وتشهد وصلوة على فى الصلوة اللهم صل على محمد وآل محمد الخ وفيه انه يحتمل ان المراد لا تكون صلوة كاملة ومع وجود الاحتمال يمتنع الاستدلال وقال الشافعى قد ورد انه صلى الله تعالى عليه وسلم علمهم تشهد الصلوة وورد انه علمهم كيف يصلون عليه فيها فلم يجز ان نقول بوجوب التشهد فيها دون وجوب الصلوة عليه انتهى ولا يخفى انه يجوز ان يقع الامران ويكون احدهما للوجوب والآخر للندب على ان لفظ الحديث الصلوة المشتملة على آله والشافعى لم يقل بوجوب الجمع بينهما مع انه عليه الصلوة والسلام امرهم بالدعاء فيها ايضا وهو مندوب ايضا قال الدلجى وزعم القرافى فى ذخيرته انه يستدل على وجوب الصلوة عليه عليه السلام فيه بالاجماع ولم يصب فى زعمه اذ لا اجماع على وجوبها فيه اقول ولعله اراد ان الاجماع على وجوب الصلوة فى الجملة وتعين الوقت فيه بالسنة وهذا معنى قوله (وقالوا) اى اصحاب الشافعى رحمهم الله (واما فى غيرها) اى غير الصلوة (فلا خلاف فى انها غير واجبة) اى فيتعين كونها فى الصلوة واجبة اذ لا بد من وجوبها مرة كما مر فقول الدلجى الامرة واحدة كما مر غير مستقيم فتدبر (واما فى الصلوة فحكى الامامان ابو جعفر) وفى نسخة ابو جعفر بلفظ التثنية فانه كنية لهما (الطبرى) وهو محمد بن جرير من اكابر الشافعية (والطحاوى) وهو محمد بن احمد بن سلام من اكابر الحنفية (اجماع المتقدمين) اى من الصحابة والتابعين (والمتأخرين) اى من علماء الامة المجتهدين (على ان الصلوة على النبى صلى الله تعالى عليه وسلم فى التشهد غير واجبة) وعارضهما الدلجى بنقل النووى فى شرح المهذب ومسلم وابن كثير وابن قيم الجوزية وكثيرين

نقلوا وجوبها عليه فيه عن ائمة من الصحابة كعمر وابنه عبدالله وابن مسعود وابى مسعود البدرى وجابر بن عبدالله رضى الله عنهم ومن التابعين محمد بن كعب القرظى والشعبى والباقر ومقاتل رحمهم الله ومن غيرهم احمد بن حنبل كما قال ابو زرعة الدمشقى الآخر عملا حتى ان بعضهم اوجب ان يقال فيه صلى الله تعالى عليه وسلم قال وقد الزم من قال من الحنفية بوجوبها فيه لتقدم ذكره فيه وفيه ان لهم ان يلتزموه اذ ذكره لا لصحتها والظاهر ان الصحابة المذكورين وغيرهم لم ينصوا بوجوبها اذ هذا اصطلاح حادث وانما كانوا يقولون بوقوعها من غير ان يتعرضوا لكونه واجبا او مندوبا اللهم الا ان صرحوا بعدم صحة الصلوة بدونها او بصحتها من غير وجودها فحينئذ يعرف الاجماع بثبوتها او نفيها ولهذا قال ابن حجر العسقلانى لم ار من الصحابة احدا صرح بعدم الوجوب الا مانقل عن النخعى وبهذا الاعتبار قال المصنف (وشذ الشافعى) اى انفرد هو ومن تبعه (فى ذلك) اى القول بوجوبها وعدم صحة الصلوة بدونها (فقال) اى الشافعى (من لم يصل على النبى صلى الله تعالى عليه وسلم من بعد التشهد الاخير) وفى نسخة الآخر وهو اشهد ان محمدا رسول الله (قبل السلام) اى سلام التحليل (فصلاته فاسدة) اى لانها ركن تفسد بتركه (وان صلى عليه قبل ذلك) اى قبل اشهد ان محمدا رسول الله على ماقاله الدلجى او قبل ذلك التشهد بان يقول بعد التشهد الاول (لم يجزه) كان حقه ان يقول لم تجزئه كما فى نسخة صحيحة لانه مهموز من اجزأه يجزئه اذا كفاه (ولاسلف) اى لاسابقة قدم (له) اى للشافعى والمعنى ان احدا من السلف ماوافقه (فى هذا القول) اى من الصحابة والتابعين وسائر المجتهدين (ولاسنة يتبعها) بتشديد التاء وتخفيفها اى من الاحاديث الدالة على وجوبها فيه ومن اعجب العجائب قول الدلجى وان تعجب فعجب قوله بعدم وجوبها عليه فيه منكرا على رأس المجتهدين الشافعى الى آخر ماذكره فان الشافعى لم يكن رأس المجتهدين اصلا بل رأسهم واساسهم ابو حنيفة ومالك وامثالهما قطعا فيما يتعلق بالاجتهاد فصلا فصلا فلهما على غيرهما فى الفقه والحديث فضل واما قوله من ان موضوع هذا الكتاب يقتضى وجوب الصلوة عليه عليه السلام فامر خارج عن تحقيق المرام ثم قوله ان هذا من ورطة العصبية فالمصنف منزه عن حمية الجاهلية ثم اغرب فى قوله لم اقل ذلك غمصا لمن شذ عما هدى امام الامة اليه من طيب القول بل امتثالا لقول عمر اذا رأيتم من يمزق اعراض الناس لاتقربوا عليه قالوا نخاف لسانه فقال ذلك احرى ان لاتكونوا شهداء (وقد بالغ فى انكار هذه المسئلة عليه) اى على الشافعى (لمخالفته فيها من تقدمه) اى من السلف ممن لم يقل بوجوبها عليه (جماعة) اى من علماء الخلف (وشنعوا) بتشديد النون اى طعنوا (عليه الخلاف بها) اى فى هذه المسئلة (منهم الطبرى) وهو محمد بن جرير من الشافعية (والقشيرى) اى صاحب الرسالة منهم ابو بكر ابن العلاء المالكى (وغير واحد) اى وكثيرون من غيرهم (وقال ابو بكر ابن المنذر) هو الامام الاوحد محمد بن ابراهيم ابن المنذر النيسابورى شيخ الحرم توفى بمكة سنة تسع او عشر وثلثمائة (يستحب ان لايصلى احد صلوة) اى فرضا اونافلة (الاصلى فيها على رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم) اى عقب التشهد الذى بعده التحليل (فان ترك ذلك) اى الاستحباب (فصلوته مجزئة) اى كافية له (فى مذهب مالك واهل المدينة) اى من علمائها السبعة (وسفيان الثورى واهل الكوفة من اصحاب الرأى) اى اهل الرأى الثاقب الذى هو من اعلى المناقب وقد سماهم ائمة الحديث به لاخذهم فيما اشكل من الحديث اوفيما لم يرد به حديث بارائهم (وهو قول جل اهل العلم) بضم الجيم وتشديد اللام وفى نسخة جل بضم جيم وفتح ميم وتخفيف لام اى اكثرهم وجمهورهم (وحكى عن مالك وسفيان) اى الثورى انها فى التشهد الاخير مستحبة وان تاركها فى التشهد) اى الاخير (مسيء) اى ملام بترك السنة (وشذ الشافعى فاوجب على تاركها) اى عمدا اوسهوا (فى الصلوة) فرضا او نفلا (الاعادة) لانها عنده ركن من اركانها الثلاثة عشر التى لاتتم الصلوة الا بها ولاتجبر بسجود سهو (واوجب اسحق) اى ابن ابراهيم بن راهويه المروزى عالم خراسان روى عنه الجماعة خلا ابن ماجه ثقة حجة توفى سنة ثمان وثلاثين ومائتين (الاعادة مع تعمد تركها دون النسيان) ووافقه الخرقى من الحنابلة (وحكى ابو محمد بن ابى زيد عن محمد بن المواز) بفتح الميم وتشديد الواو (ان الصلوة على النبى صلى الله تعالى عليه وسلم فريضة) اى فى مذهب المالكية وهذا يحتمل ان يريد مرة او كلما ذكرا وفى تشهد الصلوة (قال ابو محمد) هو ابن ابى زيد (يريد) يعنى ابن المواز (ليست) اى الصلوة عليه (من فرائض الصلوة) اى من اركانها (وقاله) اى وكذا قاله (محمد بن عبدالحكم وغيره) محمد بن عبدالحكم هذا هو الفقيه ابو عبدالله محمد بن عبدالله بن عبدالحكم المصرى صاحب الشافعى يروى عن ابن وهب وطائفة وعنه النسائى وابن خزيمة والاصم وآخرون قال ابن خزيمة مارأيت فى الفقهاء اعرف باقاويل الصحابة والتابعين منه مات سنة ثمان وستين ومائتين (وحكى ابن القصار) بفتح القاف وتشديد الصاد (وعبد الوهاب ان ابن المواز يراها) اى يرى الصلوة

(فريضة فى الصلوة كقول الشافعى)وصححه ابن الحاجب فى مختصره وابن العربى فى سراج المريدين وقال ابن عبد السلام المالكى وهو ظاهر كلام ابن المواز (وحكى ابو يعلى العبدى) بفتح مهملة وسكون موحدة (المالكى عن المذهب) اى مذهب مالك (فيها ثلاثة اقوال الوجوب) اى كما قال الشافعى واتباعه (والسنة) اى المؤكدة كما قال ابو حنيفة واتباعه (والندب) اى كما ذهب اليه مالك وبعضهم ولا فرق عند اكثر الشافعية بين السنة والندب واما عند غيرهم فتغايرهما بان السنة ماواظب عليه صلى الله تعالى عليه وسلم والندب مالم يواظب عليه و به قال بعض الشافعية كالقاضى حسين (وقد خالف الخطابى من اصحاب الشافعى وغيره) بالرفع اى وغير الخطابى منهم الحافظ العراقى وابو امامة ابن النقاش (الشافعى فى هذه المسئلة) اى حيث لم يرو له حجة واضحة من الادلة (قال الخطابى وليست) اى الصلوة عليه (بواجبة فى الصلوة وهو) اى عدم وجوبها (قول جماعة الفقهاء) اى من السلف والخلف (الا الشافعى) اى بالاصالة وانما وافقه من وافقه من الخلف على سبيل التبعية (ولا اعلم له فيها) اى فى المسئلة (قدوة) بضم القاف وكسرها ويحكى فتحها اى مقتدى من السلف (والدليل على انها ليست من فروض الصلوة) وفى نسخة من فرائض الصلوة (عمل السلف الصالح) اى افتاه (قبل الشافعى) اى وجوده وظهوره (واجماعهم عليه) اى على ان ترك الصلوة عليه غير مفسد للصلوة (وقد شنع الناس) اى من المتأخرين (عليه) اى على الشافعى (هذه المسئلة) اى فيها (جدا) اى بطريق المبالغة او مبالغين له فى التخطئة (وهذا تشهد ابن مسعود) اى الذى هو اصح الفاظ التشهد حيث رواه اصحاب الكتب الستة ولهذا اختاره بعض العلماء والمشايخ من الشافعية ايضا وقد ذكر ابن الملقن التشهدات الواردة عنه صلى الله تعالى عليه وسلم فى تخريج احاديث الرافعى فبلغت ثلاثة عشر تشهدا ثم اجمعوا على جواز جميع الفاظ التشهد الوارد وانما الخلاف فى الاختيار فاختار ابو حنيفة تشهد ابن مسعود لكونه اصح سندا واختار الشافعى تشهد ابن عباس واختار مالك تشهد عمر الذى قرأه فوق منبر النبى صلى الله تعالى عليه وسلم واما قوله (الذى اختاره الشافعى) فغير مشهور عنه بل الثابت عنه فى كتب اصحابه ان الذى اختاره تشهد ابن عباس لزيادة المباركات فيه الموافقة لقوله تعالى تحية من عند الله مباركة طيبة (وهو) اى تشهد ابن مسعود (الذى علمه له النبى صلى الله تعالى عليه وسلم ليس فيه الصلوة عليه وكذلك) مثل تشهد ابن مسعود (كل من روى التشهد عن النبى صلى الله تعالى عليه وسلم كابى هريرة وابن عباس وجابر وابن عمر وابى سعيد الخدرى وابى موسى الاشعرى وعبد الله بن الزبير) اى وغيرهم لما سبق (لم يذكروا فيه صلوة النبى صلى الله تعالى عليه وسلم) اى ولو كانت الصلوة فرضا كالتشهد لما تركوا ذكرها وفيه بحث لا يخفى اذ كل واحد منهما فرض على حدة ولا يلزم من ذكر احدهما ذكر الاخر لاسيما وقد اختلف مقام التعليم مع انه يمكن تأخير وجوب الصلوة بعد تقديم فرض التشهد (وقد قال ابن عباس) كما فى مسلم (وجابر) كما رواه الحاكم والنسائى (كان النبى صلى الله تعالى عليه وسلم يعلمنا التشهد كما يعلمنا السورة من القرآن) اى ولهذا خص بالوجوب بخلاف الصلوة عليه فانه ماورد فيها مثل هذا الاهتمام (ونحوه) اى ونحو ماذكر عنهما روى (عن ابى سعيد) اى الخدرى (وقال ابن عمر رضى الله عنهما) كما رواه ابن ابى شيبة فى مصنفه (كان ابو بكر يعلمنا التشهد على المنبر) اى وهو فوقه (كما يعلمون) اى الفقهاء وفى نسخة بصيغة الخطاب اى كما تعلمون انتم (الصبيان فى الكتاب) بضم فتشديد اى فى المكتب وموضع تعليم الكتاب (وعلمه) اى التشهد (ايضا على المنبر عمر بن الخطاب رضى الله عنه) اى ولم يرد عن احد منهم ذكر الصلوة عليه فى هذا الباب (وفى الحديث لا صلوة لمن لم يصل على) رواه ابن ماجه والحاكم فى مستدركه قال وليس على شرطهما اذا لم يخرجاه والطبرانى والدار قطنى قال وليس عندهم بقوى واليعمرى والبيهقى بلفظ لا صلوة لمن لا وضوء له ولا وضوء لمن لم يذكر اسم الله عليه ولا صلوة من لم يصل على نبيه ولا صلوة لمن لم يحب الانصار (قال ابن القصار معناه كاملة اولمن لم يصل على مرة فى عمره) وانما اوله بحديث البيهقى الدال على ان المراد به نفى الكمال اذ الاجماع منعقد على صحة صلوة من لا يحب الانصار والاتفاق على صحة من لم يذكر اسم الله على وضوئه خلافا لاحمد فاندفع قول الدلجى بانه تحكم وترجيح بلا مرجح وصرف للنفى عن المبادر منه وضعا اعنى الحقيقة المجزئة الى ناقص لاغناء له ثم هذا كله لو ثبتت صحته (وضعف اهل الحديث كلهم رواية هذا الحديث) اى بجميع طرقه ويعمل بالحديث الضعيف ولا يستدل به قال السخاوى فى القول البديع وعن سهل بن سعد رضى الله تعالى عنهما عن النبى صلى الله عليه وسلم انه قال لا وضوء لمن لم يصل على النبى صلى الله عليه وسلم رواه ابن ماجه وابن ابى عاصم وسنده ضعيف وفى بعض طرقه من الزيادة لا صلوة لمن لا وضوء له ولا وضوء لمن لم يذكر اسم الله عليه ومعناه لا وضوء كامل الفضيلة والتسمية عندنا من الفضائل ولا اعلم من قال بوجوبها الا ماجاء عن احمد فى احدى الروايتين عنه وبه قال اسحق بن راهويه واهل الظاهر فيتعين حمل الحديث على ماتقدم وهو مثل قوله لا صلوة لجار المسجد الا فى المسجد وما اشبه

ذلك (وفى حديث ابى جعفر) الصادق محمد الباقر ابن زين العابدين على بن الحسين رضى الله عنهم (عن ابن مسعود عن النبى صلى الله تعالى عليه وسلم من صلى صلوة) اى فرضا اونافلة (لم يصل فيها على وعلى اهل بيتى لم تقبل منه) اى قبولا كاملا وفى نسخة وقد روى موقوفا من قبل ابن مسعود رضى الله عنه (قال الدار قطنى الصواب انه من قول ابى جعفر محمد بن على بن الحسين رضى الله عنه) اى ابن على بن ابى طالب قال الحلبى وعلى كونه مرفوعا ايضا يكون منقطعا لان اباجعفر لم يدرك ابن مسعود وابن ابوجعفر من ابن مسعود فانه على ماقيل ولد سنة عشر ومائة وابن مسعود توفى سنة اثنين وثلاثين (لوصليت صلوة لم اصل فيها على النبى صلى الله تعالى عليه وسلم ولا على اهل بيته لرأيت) من الرأى اومعناه لظننت (انها لاتتم) اى لاتكمل وليس معناه انها لاتصح فبطل قول الدلجى قد حكم القاضى ولم يشعر على نفسه بان للشافعى فيما قاله سلفا هو ابو جعفر وقد انقلب عليه قوله الشاهد لديه

(قد تنكر العين ضوء الشمس من رمد * وينكر الفم طعم الماء من سقم)

على ان الصلوة على اهل البيت ليست من فروض الصلوة اجماعا وعليه الشافعى وغيره فلو سلم ان مراد جعفر الصادق عدم صحة الصلوة بدونها فيكون ممن انفرد بها على انه لم يسنده الى نفسه بل يرويه غايته ان حديثه مسند متصل اومنقطع وقد حكم بانه حديث ضعيف لايصح الاستدلال به وزيد فى بعض النسخ (وراويه) اى ناقل هذا الحديث عن ابى جعفر (جابر الجعفى) بفتح الجيم وسكون العين (وهو ضعيف)

(فصل)

(فى المواطن التى يستحب فيها الصلوة والسلام) وفى نسخة التسليم (على النبى صلى الله عليه وسلم ويرغب) بصيغة المجهول من الترغيب وهو ضد الترهيب وفى نسخة ويترغب (من ذلك) اى مما ذكر من المواضع وكان الاظهر ان يقول منها (فى تشهد الصلوة كما قدمناه) اى من الادلة واقوال الائمة (وذلك) اى محلها (بعد التشهد) اى الاخير على ماعندنا (وقبل الدعاء) اى قبل الدعاء لحديث ثم ليتخير من الدعاء ماشاء (حدثنا ابوعلى القاضى) اى ابن سكرة (رحمه الله تعالى بقراءتى عليه قال ثنا) اى حدثنا (الامام ابو القاسم البلخى ثنا الفارسى) بكسر الراء (عن ابى القاسم الخزاعى) بضم اوله (عن الهيثم) بفتح الهاء وسكون التحتية وفتح المثلثة وهو ابن كليب وفى نسخة صحيحة عن ابى سعيد الهيثم ابن كليب وعلى بن سعيد ضبة وكنية الهيثم ابوسعيد فلعله اراد بالضبة ان الكنية ليست فى الاصل والله اعلم (عن ابى عيسى الحافظ) اى الترمذى صاحب الجامع (ثنا محمود بن غيلان) مروزى حافظ يروى عن ابن عيينة وغيره وعنه اصحاب الكتب الستة سوى ابى داود (ثنا عبد الله بن يزيد) وفى نسخة زيد والصواب الاول وهو ابن عبد الرحمن (المقرئ) اسم فاعل من الاقراء وهو تعليم القراءة بتجويد الاداء وهو القصير مولى آل عمر بن الخطاب اصله من ناحية البصرة نزل مكة وروى عن ابى حنيفة وموسى بن على بن رباح بالموحدة وحرملة وحيوة بن شريح وغيرهم وعنه البخارى واحمد وابن راهويه وابن المدينى وخلق كثير وثقه النسائى وغيره توفى سنة ثلاث عشرة ومائتين (ثنا حيوة) وفى نسخة عن حيوة (ابن شريح) وحيوة بفتح حاء وسكون ياء وشريح بالتصغير (حدثنى) وفى نسخة حدثنا (ابو هانئ) بكسر نون فهمز (الخولانى) بفتح الخاء (ان عمرو بن مالك) وفى نسخة عمر والصواب بالواو (الجبى) بفتح الجيم وسكون النون فموحدة فياء نسبة الى جنب بطن من مذحج البصرى وثقه ابن معين توفى سنة اثنتين وثلاثمائة اخرج له اصحاب السنن الاربعة (اخبره انه سمع فضالة) بفتح الفاء (ابن عبيد) وفى نسخة ابن عبيد الله والصواب الاول وهو انصارى اوسى شهدا حدا والحديبية وولى قضاء دمشق لمعاوية (يقول سمع النبى صلى الله تعالى عليه وسلم رجلا يدعو فى صلوته) اى فى آخرها (فلم يصل على النبى صلى الله تعالى عليه وسلم) اى قبل الدعاء بها (فقال النبى صلى الله تعالى عليه وسلم عجل هذا) بكسر الجيم مخففة اى استعجل فى دعائه لنفسه قبل ثنائه على ربه الذى وهو وسيلة لقبوله وفى نسخة عجل بتشديد الجيم المفتوحة اى عجل امر الدعاء على الصلوة (ثم دعاه) اى طلبه (فقال له ولغيره) اى فخاطبه خطابا عاما غير مختص به (اذا صلى احدكم) اى وقعد فى التشهد الاخير (فليبدأ بتحميد الله والثناء عليه) اى بقوله التحيات لله الخ (ثم ليصل على النبى صلى الله تعالى عليه وسلم) اى كامر (ثم ليدع بعد) اى بعد الصلوة عليه (بما شاء) اى بما احتاج اليه اى بما لايسأل من الناس والحديث اخرجه الترمذى فى الدعوات وقال صحيح واخرجه ابوداود ونحوه فى الصلوة وكذا النسائى (وروى من غير هذا السند بتمجيد الله) اى بتعظيمه وهو بتقديم الميم على الجيم بدل بتحميده بتقديم الحاء على الميم ومعناهما متقاربان (وهو) اى اللفظ الثانى اوسنده (اصح) اى مما قبله عند المصنف وفيه بحث اذروى الاول ابوداود والنسائى وابن حبان والحاكم ثم لادلالة فى الحديث على وجوب الصلوة كما توهمه الدلجى لان هذا امر شفقة ونصيحة فى مراعاة السنة بدليل امره بالدعاء المجمع على انه للاستحباب

بل فيه دليل على عدم الوجوب حيث انه لم يأمر باعادة الصلوة (وعن عمر بن الخطاب قال الدعاء والصلوة) اى المكتوبة والنافلة (معلق) اى كل منهما (بين السماء والارض لايصعد) بفتح اوله وضمه اى لايطلع ولا يرفع (الى الله) اى محل قبوله اومكان عرشه (منه) اى مما ذكر من الدعاء والصلوة (شئ) اى منهما (حتى يصلى) اى الداعى وفى نسخة بصيغة المجهول فى صلاته (على النبى صلى الله تعالى عليه وسلم) اى قبل دعائه رواه الترمذى الا انه فى الحصن الحصين بلفظ حتى يصلى على نبيك وفيه تنبيه نبيه على ان منشأ الحكم المذكور هو وصف النبوة ونعت الوسيلة (وعن على كرم الله وجهه عن النبى صلى الله تعالى عليه وسلم بمعناه) رواه ابو الشيخ فى الثواب عنه (وقال) اى على فى رواية زيادة (وعلى آل محمد) ولفظ البيهقى فى شعب الايمان الدعاء محجوب حتى يصلى على محمد واهل بيته وفى رواية وآل محمد وهذا معنى قوله (وروى ان الدعاء محجوب) اى ممنوع عن كمال حصوله وجمال وصوله (حتى يصلى الداعى على النبى صلى الله تعالى عليه وسلم) وفى الاقتصار عليه مرة وضم آله اخرى اشعار بان ذكر اهل بيته انما هو لبيان الاحرى ثم اعلم ان حديث على رواه الطبرانى فى الاوسط موقوفا وروى الحسن بن عرفة عن على مرفوعا وسنده ضعيف والصحيح وقفه لكن قال المحققون من علماء الحديث ان مثل هذا لايقال من قبل الرأى فهو مرفوع حكما (وعن ابن مسعود) كما روى عبد الرزاق والطبرانى بسند صحيح عنه (اذا اراد احدكم ان يسأل الله شيئا) اى فى الصلوة وغيرها (فليبدأ بحمده) وفى نسخة بحمده (والثناء عليه بما هو اهله ثم يصلى) اى هو (على النبى صلى الله تعالى عليه وسلم) ويمكن ان يكون يصلى مجزوما وبقاء الياء على لغة نحو قوله تعالى انه من يتق ويصبر على رواية قنبل عن ابن كثير وهو الملايم لماقبله ومابعده من قوله (ثم ليسأل) اى مطلوبه (فانه اجدر) اى احق والبق حينئذ (ان ينجح) بضم الياء وكسر الجيم اوبفتحهما من نجح ينجح وانجح اذا اصاب طلبته وتيسرت حاجته ونجحت وانجحت وانجحه الله وفى الحديث دليل على استحباب الصلوة حيث علل بقوله فانه اجدر ان ينجح فتأمل وتدبر (وعن جابر) فى رواية البزار وابى يعلى والبيهقى فى شعب الايمان (قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم لاتجعلونى) اى مؤخرا مع كونى مقدما (كقدح الراكب) اى حيث يعلقه من ورائه و يلتفت اليه عند حاجته قال الهروى معناه لاتؤخرونى فى الذكر كأخير الراكب تعليق قدحه فى آخر رحله بعد فراغه من التعبية ويجعله خلفه قال حسان * كما نيط خلف الراكب القدح الفرد انتهى ونحوه لابن الاثير وقد اخذه منه اوالتقدير لاتجعلونى مثل ماء قدح الراكب فى الالتفات اليه عند الحاجة وتركه عند حال السعة قيل وماقدحه يارسول الله قال (فان الراكب يملأ قدحه ثم يضعه) اى فى رحله (ويرفع متاعه) اى على مركوبه اويضع القدح حيث وقع ويرفع متاعه حيث ارتفع (فان احتاج الى شراب) اى شربة (شربه اوالوضوء) اى اواحتياج اليه (توضأ والا) اى وان لم يحتج الى شربه ولا الى وضوئه (هراقه) اى صبه وفى نسخة اهراقه بسكون الهاء وقيل بفتحها والهاء فى هراق بدل من همزة اراق يقال اراق الماء يريقه وهراقه يهريقه هراقة ويقال فيه اهرقت الماء اهريقه اهراقا فيجمع بين البدل والمبدل قال الحجازى ولاتفتح الهاء مع الهمزة (ولكن اجعلونى فى اول الدعاء واوسطه وآخره) اى اذكرونى بالصلوة على فى هذه المواطن خصوصا فانكم لن تستغنوا عنى عموما (وقال ابن عطاء للدعاء اركان) اى يقوم بها كالاخلاص (واجنحة) اى يطير بها ويصعد بسببها ولابد من وجودها كأكل الحلال (واسباب) اى احوال للاجابة كحالة السجود والقراءة (واوقات) اى ازمنة خاصة لها كالسحر وساعة الجمعة وقد بيناها كلها فى شرح الحصن الحصين (فان وافق) اى الدعاء (اركانه) بان قارنها (قوى) اى باستناده اليها (وان وافق اجنحته طار فى السماء) اى صعد اليها (وان وافق مواقيته) اى ازمنته وامكنته (فاز) اى انجح اجابته وقضيت حاجته واستجيب قوله (وان وافق اسبابه انجح) اى ظفر بطلبته (فاركانه حضور القلب) اى لمشاهدة الرب (والرقة) اى اللينة من اثر الرحمة (والاستكانة) اى الخضوع والتضرع والمذلة (والخشوع) اى الانكسار والافتقار والخشية (وتعلق القلب بالله) اى بنفى ماسواه (وقطعه) اى الداعى (الاسباب) وفى نسخة عن الاسباب اى اعتمادا على رب الارباب (واجنحته الصدق) بان لايجرى على لسانه الكذب ونحوه ويكون صادقا فى قوله وفعله وبارا فى عهده ووعده (ومواقيته الاسحار) اى ونحوها من مواقيت الاذكار وخصت بالاسحار لانها وقت الخلو عن الاغيار والخلوص عن الاكدار (واسبابه الصلوة) اى انواعها بجعلها فى اول الدعاء واوسطه وآخره (على محمد صلى الله تعالى عليه وسلم وفى الحديث الدعاء بين الصلاتين لايرد) اى بلا اجابة بل يستجاب البتة وقد قال الشيخ ابو سليمان الدارانى اذا سألت الله حاجة فابدأ بالصلوة على النبى صلى الله تعالى عليه وسلم ثم ادع بماشئت ثم اختم بالصلوة عليه صلى الله تعالى عليه وسلم فانه سبحانه بكرمه يقبل الصلاتين وهو اكرم من ان يدع مابينهما (وفى حديث آخر كل دعاء محجوب دون السماء فاذا جاءت الصلوة على صعد الدعاء) وهو مضمون حديث

الترمذي عن عمر (وفي دعاء ابن عباس الذي رواه عنه حنش) بفتح مهملة ونون وشين معجمة وهو ابن عبد الله شيباني صنعاني دمشقي نزل افريقية يروى عن علي وغيره وثقه ابو زرعة وغيره توفي سنة مائة (فقال في آخره واستجب دعائي ثم تبدأ بالصلوة على النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ان تصلي) اي بان تصلي وفي نسخة فتقول اللهم اني اسألك ان تصلي (على محمد عبدك ونبيك ورسولك افضل ما صليت على احد من خلقك اجمعين) تأكيد لما قبله (آمين) بالمد ويقصر قال الحلبي هذا الحديث الذي اشار اليه القاضي ليس هو في الكتب الستة والذي لحنش عن ابن عباس حديث يا غلام اني اعلمك كلمات احفظ الله يحفظك الحديث اخرجه الترمذي في الزهد وحديث آخر عند ابن ماجه انه عليه السلام قال لابن مسعود معك ماء قال لا الا نبيذ في سطيحة الحديث اخرجه ابن ماجه في الطهارة وليس له عن ابن عباس شئ في بقية الكتب ولا فيها الا هذين لحنش هذا ترجمته في الميزان وصحح عليه انتهى والحاصل ان الحديث ليس له اصل صحيح لكن الضعيف يذكر في الفضائل والمصنف امام جليل في حسن الشمائل ومن حفظ حجة على من لم يحفظ والمثبت مقدم والله اعلم (ومن مواطن الصلوة عليه عند ذكره اوسماع اسمه اوكتابه) وفي نسخة اوكتابه (اوعند الاذان) اي الاعلام الشامل للاقامة (وقد قال عليه السلام) كما في رواية مسلم عن ابي هريرة (رغم) بكسر الغين ويفتح اي لصق بالتراب وذل (انف رجل ذكرت عنده فلم يصل علي) وفي حديث بعثت مرغمة للمشركين وفي هذا دعاء عليه اي لحقه هوان ومذلة مجازاة بتركه تعظيمي بالصلوة علي حين سمع اسمي (وكره ابن حبيب) وهو عبد الملك القرطبي احد الائمة ومصنف الواضحة (ذكر النبي صلى الله تعالى عليه وسلم عند الذبح) ولعل وجه الكراهة توهم اشتراك اسمه باسم الله سبحانه بان يقول بسم الله وصلى الله تعالى عليه وسلم واما ان قال بسم الله والنبي ونحوه فلا شك انه حرام ولا يحل اكل تلك الذبيحة وربما يكفر قائله والحاصل ان اصحاب ابي حنيفة كرهوا الصلوة في هذا الموطن كما ذكره صاحب المحيط وعلله بان قال لان فيها ايهام الاهلال لغير الله تعالى (وكره سحنون) بفتح فسكون فضم وهو منصرف وهو ابو سعيد عبد السلام (الصلوة عليه عند التعجب وقال) اي في تعليله (لا يصلى عليه الا على طريق الاحتساب وطلب الثواب) عطف تفسير لما قبله ويؤيده ما قال بعض ائمتنا من ذكر الله عند فتح سلعته اونشر سلعته وارادة ترويجها واجتماع الناس عليها يكفر وفي تحفة الملوك ومنحة السلوك للعيني ويحرم التسبيح والتكبير والصلوة على النبي صلى الله تعالى عليه وسلم عند عمل محرم اوعرض سلعة اوفتح متاع انتهى فما ذكره الانطاكي من قوله كذلك كره اصحابنا الحنفية للسوقي ان يصلي عليه عليه السلام عند فتح بضاعته وعرضها على المشتري لانه يقصد بذلك تحسين بضاعته وترغيب المشتري في تجارته لا الاحتساب وطلب الثواب ينبغي ان يحمل على الكراهة التحريمية واذا قصد المثوبة وغيرها فتكون الكراهة تنزيهية والله اعلم (قال) وفي نسخة وقال (اصبغ) بفتح فسكون فوحدة مفتوحة فغين معجمة وهو غير مصروف وهو ابن فرج بن سعيد بن نافع ابو عبد الله الاموي مولى عمر بن عبد العزيز المصري الفقيه يروى عن ابن وهب والدراوردي وطائفة وعنه البخاري وجماعة قال ابن معين كان اعلم خلق الله برأي مالك صدوق عالم ورع (عن ابن القاسم) وهو ابو عبد الله المصري الفقيه صاحب مالك وثقه غير واحد ورع زاهد اخرج له البخاري والنسائي وورد عنه قال خرجت الى مالك اثنتي عشرة مرة انفقت كل مرة الف دينار (موطنان لا يذكر فيهما) بصيغة المفعول (الا الله الذبيحة والعطاس) بضم اوله وهو العطسة (فلا تقل) بصيغة الخطاب وفي نسخة بصيغة الغيبة مجهولا (فيهما) اي في الذبيحة والعطاس (بعد ذكر الله محمد رسول الله) اي لاختصاص ذكر الله تعالى بهما ويؤيده ما رواه ابو محمد الخلال بسنده عن معاذ بن جبل رضي الله تعالى عنه عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم انه قال موطنان لا حظ لي فيهما عند العطاس والذبح واخرج الديلمي في مسند الفردوس له من طريق الحاكم عن انس وهو عند البيهقي في السنن الكبرى عن الحاكم من غير ذكر الصحابي عن رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قال لا تذكروني في ثلاثة مواطن عند العطاس وعند الذبيحة وعند التعجب ولو قال بعد ذكر الله صلى الله تعالى) وفي نسخة وصلى الله تعالى (على محمد لم يكن تسميته) وفي نسخة تسمية (له مع الله) لانها جملة منفصلة عما قبلها (وقاله) اي وذكره ايضا (اشهب) وهو ابن عبد العزيز بن داود ابو عمر القيسي المصري الفقيه يروى عن الليث ومالك وطائفة وعنه سحنون وجماعة توفي بعد الشافعي بثمانية عشر يوما وله اربع وستون سنة اخرج له ابو داود والنسائي قال ابن يونس هو احد فقهاء مصر وذوي رأيها وقال ابن عبد البر كان فقيها حسن الرأي والنظر فضله ابن عبد الحكم على ابن القاسم في الرأي (قال) اي اشهب (ولا ينبغي ان تجعل الصلوة على النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فيه) اي فيما ذكر وفي كل منهما (استنانا) وفي نسخة استيتانا اي سنة واستحسانا خلافا للشافعي حيث قال لا اكره مع التسمية عن الذبيحة ان يقول صلى الله تعالى على محمد وسلم

بل احب ذلك (وروى النسائى) وكذا ابو داود وابن ماجه وابن حبان والحاكم وصححه (عن اوس بن اوس) ثقفى صحابى سكن دمشق اخرج له اصحاب السنن الاربعة واحمد فى المسند قال الحلبى وفى الصحابة من اسمه اوس خمسة واربعون (عن النبى صلى الله تعالى عليه وسلم الامر بالاكثار من الصلوة عليه يوم الجمعة) ولفظه قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم من افضل ايامكم يوم الجمعة فيه خلق آدم وفيه قبض وفيه الصعقة فاكثروا فيه من الصلوة على فان صلاتكم معروضة على قالوا كيف تعرض صلاتنا عليك وقد ارمت اى بليت قال ان الله عز وجل حرم على الارض ان تأكل اجساد الانبياء ورواه ايضا احمد وابن ابى عاصم والبيهقى والطبرانى وابن خزيمة وصححه النووى فى الاذكار وجاء فى هذا الباب احاديث كثيرة وفى بعضها تعيين عدد الصلوة بثمانين وفى بعضها بمائة وفى بعضها بالف وكذا وردا احاديث فى الصلوة عليه ليلة الجمعة (ومن مواطن الصلوة عليه والسلام) اى الجمع بينهما (دخول المسجد) اى بعد تحققه وحصوله اوقصد دخوله ووصوله (قال ابو اسحق ابن شعبان) اى المصرى المالكى (وينبغى لمن دخل المسجد ان يصلى على النبى صلى الله تعالى عليه وسلم وعلى آله ويترحم عليه وعلى آله ويبارك عليه وعلى آله ويسلم) اى عليه وعلى آله كما فى نسخة (تسليما ويقول اللهم اغفر لى ذنوبى وافتح لى ابواب رحمتك واذا خرج) من المسجد (فعل مثل ذلك) اى من الصلوة والدعاء وروى يقول مثل ذلك (وجعل موضع رحمتك فضلك) وهذا مأخوذ من حديث احمد وابى يعلى والترمذى وحسنه عن فاطمة رضى الله عنها كان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم اذا دخل المسجد قال صلى الله على محمد وسلم ثم قال اللهم اغفر لى ذنوبى وافتح لى ابواب رحمتك واذا خرج قال صلى الله على محمد وسلم ثم قال اللهم اغفر لى ذنوبى وافتح لى ابواب فضلك واصله فى حديث مسلم وليس فيه ولا فى غيره وترحم وبارك ثم لا يخفى مناسبة طلب الرحمة فى دخول المسجد للطاعة وملاءمة طلب الفضل وهو الرزق عند خروجه على وجه الاباحة كما يشير اليه قوله سبحانه فاذا قضيت الصلوة فانتشروا فى الارض وابتغوا من فضل الله (وقال عمرو بن دينار) هو ابو محمد مولى قيس مكى امام روى عن ابن عباس وابن عمر وجابر وعنه شعبة وسفيانان وحمادان وهو عالم حجة اخرج له الائمة الستة (فى قوله) اى الله سبحانه فاذا دخلتم بيوتا) بكسر الباء وضمها (فسلموا على انفسكم) اى على اهليكم تحية من عند الله مباركة طيبة (قال) اى ابن دينار وهو من كبار التابعين المكيين وفقهائهم (ان) وفى نسخة فان (لم يكن فى البيت احد فقل السلام على النبى ورحمة الله وبركاته) اى لان روحه عليه السلام حاضر فى بيوت اهل الاسلام (السلام علينا وعلى عباد الله الصالحين) اى من الانبياء والمرسلين والملائكة المقربين (السلام على اهل البيت) لعله اراد بهم مؤمنى الجن (ورحمة الله وبركاته) وظاهر القرآن عموم البيوت لاسيما وسابقه بيوتكم وبيوت آبائكم الآية ويؤيده حديث انس متى لقيت احدا من امتى فسلم عليه يطل عمرك واذا دخلت بيتك فسلم عليهم يكثر خير بيتك وصل صلاة الضحى فانها صلاة الابرار الاوابين (قال ابن عباس) اى فى رواية ابن ابى حاتم (المراد بالبيوت هنا المساجد) ولعله اراد انها تشمل المساجد فانها افضل البيوت كما يشير اليه قوله سبحانه فى بيوت اذن الله ان ترفع الآية فالتنوين للتنكير او اراد ان التنوين للتعظيم فيختص بالمساجد لانها اعلى المشاهد (وقال النخعى) وهو ابراهيم بن يزيد العالم الجليل (اذا لم يكن فى المسجد احد فقل السلام على رسول الله واذا لم يكن فى البيت احد فقل السلام علينا وعلى عباد الله الصالحين) ولا منع من الجمع فيهما (وعن علقمة) اى ابن قيس الفقيه النبيه (اذا دخلت المسجد) اى انا (اقول السلام عليك ايها النبى ورحمة الله وبركاته صلى الله وملائكته على محمد) اى اجمع بين الصلوة والسلام عليه (ونحوه عن كعب) اى كعب الاحبار (اذا دخل المسجد واذا خرج) اى فى الوقتين (ولم يذكر الصلوة) اى كعب بخلاف علقمة (واحتج ابن شعبان لما ذكره) اى فيما من انه ينبغى لمن دخل المسجد ان يصلى الخ ويروى لما ذكر (بحديث فاطمة بنت رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ان النبى صلى الله تعالى عليه وسلم كان يفعله اذا دخل المسجد) لكن سبق انه لم يذكر فيه ترحما ولا مباركة وحديثها اخرجه الترمذى فى الصلوة وفيه ارسال فاطمة بنت الحسين ولم يذكر فاطمة بنت النبى صلى الله تعالى عليه وسلم واخرجه ابن ماجه فى الصلوة ايضا (ومثله) اى ومثل حديثها او مثل حديث علقمة (عن ابى بكر بن عمرو بن حزم) اى الانصارى قاضى المدينة واميرها روى عن السائب بن يزيد وغيره وعنه الاوزاعى ونحوه اخرج له الائمة الستة (وذكر) وفى نسخة فذكر (السلام والرحمة وقد ذكرنا هذا الحديث) اى حديثها (آخر القسم) اى الثانى وفى نسخة فى آخر هذا القسم (والاختلاف فى لفظه) اى من رواية عنها (ومن مواطن الصلوة عليه ايضا الصلاة على الجنائز وذكر) اى وروى (عن ابى امامة انها من السنة) قال الحلبى ابو امامة هذا الظاهر انه سعد بن سهل بن حنيف بن واهب ابن الحكم بن ثعلبة ابو امامة الانصارى ولد فى زمان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وسماه عليه السلام

وكتاه وبرك عليه وحديثه مرسل وروى عن عمر وعنه الزهرى ويحيى بن سعد وخلق فان قيل لم قلت ان ابا امامة هذا الظاهر انه سعد فالجواب ان حديثه المشار اليه هو فى مستدرك الحاكم رواه من طريق يونس عن الزهرى اخبرنى ابو امامة ابن سهل انه اخبره رجال من الصحابة فى الصلوة على جنازة انه يكبر الامام ثم يصلى على النبى صلى الله تعالى عليه وسلم ويخلص الصلوة فى التكبيرات الثلاث ثم يسلم تسليما خفيفا حتى ينصرف والسنة ان يفعل من وراءه مثل مافعل امامه قال الزهرى حدثنى بذلك ابوامامة وابن المسيب يسمع فلم ينكر فذكرت الذى قال لمحمد بن سويد فقال وانا سمعت الضحاك بن قيس يحدث عن حبيب بن مسلمة فى صلوة صلاها على الميت مثل الذى حدثنا به ابو امامة على شرطهما سكت عليه الذهبى ولم يتعقبه وله حديث فى سنن النسائى السنة فى الصلوة على الجنازة ان يقرأ فى التكبيرة الاولى بام القرآن مخافتة ثم يكبر ثلاثا والتسليم عند الاخيرة ثم اعلم ان التكبيرات عندنا اركان واما الثناء بعد الاولى والصلوة بعد الثانية والدعاء بعد الثالثة فسنن ولو قرأ الفاتحة بنية الثناء جاز وذكر الدلجى ان الصلوة على النبى عند الشافعى من اركانها ومحلها كما جزم به فى المنهاج التكبيرة الثانية لحديث النسائى ومحمد بن نصر المروزى عن ابى امامة ابن سهل الصحابى لا ابى امامة الباهلى قال السنة فى الصلوة على الجنائز ان يكبر ثم يقرأ بام القرآن ثم يصلى على النبى صلى الله تعالى عليه وسلم ثم يخلص الدعاء للميت ولا يقرأ الا فى التكبيرة الاولى ثم يسلم حديث صحيح صححه الحاكم وحكمه الرفع اليه صلى الله تعالى عليه وسلم (ومن مواطن الصلوة التى مضى عليها عمل الامة ولم تنكرها) اى على عاملها (الصلوة على النبى صلى الله تعالى عليه وسلم فى الرسائل) اى المكاتيب والوسائل (ويكتب بعد البسملة) اوالحمدلة لا قبلهما (ولم يكن هذا) اى ابتداء الرسائل بها (فى الصدر الاول) اى فى زمنه عليه السلام مطلقا اوفى زمن اصحابه شايعا فلا ينافى ماذكره الدلجى من انه اول من فعله من الخلفاء ابو بكر بشهادة مافى سيرة الكلاعى ان بنى سليم لما ارتد واكتب الى عامله عليهم طريفة بن حاجر بسم الله الرحمن الرحيم من ابى بكر خليفة رسول الله الى طريفة بن حاجر سلام عليك فانى احمد اليك الله الذى لا اله الا هو واسأله ان يصلى على محمد صلى الله تعالى عليه وسلم اما بعد الخ وفى اذكار النووى عن حماد بن سلمة ان مكاتبة المسلمين كانت من فلان الى فلان اما بعد سلام عليك الخ واصله كتابه عليه السلام الى هرقل عظيم الروم ثم احدث هذه الزنادقة هذه المكاتبات المبدوءة بالطليقة اى اطال الله بقاك (واحدث) بصيغة المجهول اى وابتدع ابتداء الرسائل بها (عند ولاية بنى هاشم) اى بنى عبدالله بن عباس بن عبدالمطلب بن هاشم واولهم السفاح (فمضى به عمل الناس فى اقطار الارض) اى نواحيها (ومنهم من يختم به) اى بماذكر من الصلوة عليه عليه السلام (ايضا) مع الابتداء به اوبدونه (الكتب) اى المكاتيب (وقال عليه السلام من صلى على فى كتاب لم تزل الملائكة تستغفر له مادام اسمى فى ذلك الكتاب) رواه الطبرانى فى الاوسط بسند حسن والخطيب فى شرف اصحاب الحديث وابو الشيخ فى الثواب وغيرهم (ومن مواطن السلام) اى بانفراده (على النبى صلى الله تعالى عليه وسلم تشهد الصلوة) اى فى اثنائه (قال) كذا فى نسخة اى المصنف (حدثنا ابوالقاسم خلف بن ابراهيم المقرى الخطيب رحمه الله تعالى وغيره) اى من مشايخه المعروفة عنده ولا يضره قول الحلبى لا اعرفه (قال) اى ابو القاسم (حدثتنى كريمة) وفى نسخة صحيحة قالوا حدثتنا (بنت محمد) وفى نسخة بنت احمد وقد تقدمت (قالت ثنا) اى حدثنا (ابو الهيثم) اى الكشميهنى (ثنا محمد بن يوسف) اى الفربرى (ثنا محمد بن اسمعيل) اى الامام البخارى (ثنا ابو نعيم) بالتصغير هو الفضل بن دكين الحافظ يروى عن الاعمش وطائفة وعنه البخارى وجماعة (ثنا الاعمش) وهو سليمان بن مهران (عن شقيق بن سلمة) اى الاسدى مخضرم سمع عمرو معاذا وقال ادركت سبع سنين من سنى الجاهلية وكان من العلماء العاملين اخرج له الائمة الستة (عن عبدالله ابن مسعود) وقد رواه اصحاب الكتب الستة عنه (عن النبى صلى الله تعالى عليه وسلم) اعتمد الدلجى على اصله السقيم قال ظاهره على انه موقوف عليه وهو فى حكم المرفوع (قال اذا صلى احدكم) اى فرضا ونفلا (فليقل) اى فى كل قعدة من صلوته وجوبا (التحيات لله والصلوات والطيبات) اى العبادات القولية والفعلية والمالية كلها لله (السلام عليك ايها النبى ورحمة الله وبركاته) قال الدلجى وانما قال عليك دون على النبى تبعا للفظه عليه السلام وقت علمهم وعدوله اليه ليخاطبوه اذا كان حيا فلما توفى ذهب بعضهم الى الغيبة بشهادة حديث البخارى عن ابن مسعود كنا نقول السلام عليك وهو بين اظهرنا ولما قبض قلنا السلام على النبى قلت ان ثبت عنه انه اراد بهذا فى الصلوة فهذا مذهبه المختص به اذا اجمع الائمة الاربعة على ان المصلى يقول ايها النبى وان هذا من خصوصياته عليه السلام اذ لو خاطب مصل احدا غيره ويقول السلام عليك بطلت صلوته (السلام علينا وعلى عباد الله الصالحين فانكم اذا قلتموها) اى جملة السلام علينا الى آخرها (اصابت) اى السلامة او كلمة السلام (كل عبد صالح فى السماء) من

(الملائكة)

الملائكة (والارض) من الانبياء والاولياء والصالح من يقوم باداء حقوق الله وحقوق عباده (هذا) اى وقت اداء الصلوة اوتشهد الصلوة (احد مواطن التسليم عليه وسنته اول التشهد) اى بعد الثناء على الله سبحانه وقيل ان يقول اشهد (وقد روى مالك) اى فى الموطأ (عن ابن عمر رضى الله تعالى عنهما انه كان يقول ذلك) اى السلام عليك ايها النبى ورحمة الله وبركاته السلام علينا وعلى عباد الله الصالحين (اذا فرغ من تشهده واراد ان يسلم) اى يخرج من صلوته (واستحب مالك فى المبسوط) وفى نسخة فى المبسوطة (انه يسلم بمثل ذلك) اى استحب فيهما ان يقال مارواه ابن عمر (قبل السلام) اى من صلوته قال الدلجى وليس هذا من مشهور مذهبه (قال محمد بن سلمة اراد) اى مالك (ماجاء عن عايشة وابن عمر رضى الله عنهما انهما كانا يقولان عند سلامهما السلام عليك ايها النبى ورحمة الله وبركاته السلام علينا وعلى عباد الله الصالحين السلام عليكم) اى ورحمة الله (واستحب العلماء ان ينوى الانسان) اى المصلى اماما اومأموما اومنفردا (حين سلامه) اى من صلوته عن يمينه ويساره وفى نسخة عند سلامه (كل عبد) وفى نسخة على كل عبد (صالح فى السماء والارض من الملائكة وبنى آدم والجن) اى ممن حضره فان اصحاب ابى حنيفة على ان الامام ينوى بطرفيه من ثم من الملك والبشر وكذا المقتدى الا انه ينوى امامه ايضا فى تسليمة واحدة اذا كان فى احد طرفيه وفيهما اذا كان محاذيا والمنفرد ينوى الملك فقط وذكر الدلجى ان اصحاب الشافعى على ان الامام ينوى بسلامه المقتدين به وهم ينوون بسلامهم الرد عليه وغيره ينوى به من عن يمينه ويساره وهو الرد (وقال مالك رحمه الله فى المجموعة واجب للمأموم اذا سلم امامه ان يقول السلام على النبى ورحمة الله وبركاته السلام علينا وعلى عباد الله الصالحين السلام عليكم) قال الدلجى وهذا غريب ليس من مشهور مذهبه ثم اعلم ان مواطن الصلوة عليه تزيد على اربعين موضعا ولعله سبحانه وتعالى ان وفقنى على جمعها اجعلها فى رسالة مستقلة مع ماورد فيها من الادلة

(فصل)

(فى كيفية الصلوة عليه والتسليم) اى بالفاظ وردت عنه عليه الصلوة والسلام وثبتت عند العلماء الاعلام (قال) كذا فى نسخة اى المصنف (حدثنا ابو اسحق ابراهيم بن جعفر الفقيه بقراءتى عليه ثنا القاضى ابو الاصبغ) بفتح الهمزة والموحدة فغين معجمة عيسى بن سهل (ثنا ابو عبد الله بن عتاب) بتشديد الفوقية (حدثنا ابو بكر بن واقد) بالقاف المكسورة (وغيره) اى من المشايخ (حدثنا ابو عيسى) المفهوم من كلام الدلجى انه الامام الترمذى وهو الظاهر عند اطلاقه وقال الحلبى هو يحيى بن عبد الله بن يحيى بن يحيى بن كثير ووافقه الانطاكى ويؤيده قوله (ثنا عبيد الله) قال الحلبى هذا عم ابى عيسى الذى قبله وهو عبيد الله بن يحيى بن يحيى الليثى (ثنا يحيى) هذا هو يحيى ابن يحيى الليثى احد رواة الموطأ عن مالك (ثنا مالك) وهو الامام (عن عبد الله بن ابى بكر بن حزم) وفى نسخة ابى بكر ابن عمرو بن حزم روى عنه السفيانان (عن ابيه عن عمرو بن سليم) بالتصغير (الزرقى) بضم الزاء وفتح الراء مخففة فقاف فياء نسبة انصارى يروى عن ابى قتادة وابى هريرة رضى الله تعالى عنهما وعنه الزهرى وطائفة (انه قال اخبرنى ابو حميد) بالتصغير (الساعدى) منسوب الى بنى ساعدة من الانصار خزرجى مدنى له صحبة بقى الى حدود ستين (انهم) اى بعض الصحابة رضى الله تعالى عنهم (قالوا يارسول الله كيف نصلى عليك) وهو مطلق يشمل حال الصلوة وغيرها (قال قولوا) ربما يستدل به على فرضية الصلوة عليه فى الصلوة لان الاصل فى الامر الوجوب والاجماع على عدم وجوبها فى غير الصلوة ولعل الجمهور حملوه على الاستحباب مطلقا الا انها فى الصلوة آكد والله اعلم (اللهم صل على محمد وازواجه وذريته كما صليت على آل ابراهيم) قيل الآل مقحمة وقيل المراد آل ابراهيم معه والتشبيه من باب الحاق ما لم يشتهر بما اشتهر لا من باب الحاق الناقص بالكامل فانه صلى الله تعالى عليه وسلم اكمل الخلق فالصلوة المطلوبة له من الخالق نحو الدعلى الافضل فالمعنى صل عليه صلوة مشهورة كشهرة صلوة الملائكة على ابراهيم لقوله تعالى رحمة الله وبركاته عليكم اهل البيت انه حميد مجيد وقد ورد فى بعض طرق الحديث زيادة انك حميد مجيد (وبارك) وفى رواية اللهم بارك (على محمد) اى اثبت وادم مامنحته اليه وانعمته عليه (وازواجه وذريته كما باركت على آل ابراهيم انك حميد) اى محمود بذاتك وصفاتك سواء حمدت اولم تحمد على لسان مخلوقاتك اوحامد بكلماتك على ماظهرت من آلائك فى مصنوعاتك فهو الحامد والمحمود سبحانه وتعالى لانحصى ثناء عليه هو كما اثنى على نفسه واسنده اليه بنحو قوله فلله الحمد رب السموات ورب الارض رب العالمين وله الكبرياء فى السموات والارض وهو العزيز الحكيم (مجيد) اى كريم كثير الاحسان عظيم كبير الامتنان والحديث قد اخرجه القاضى من موطأ يحيى بن يحيى كما ترى وقد اخرجه البخارى ومسلم وابو داود والنسائى وابن ماجه كلهم عن مالك به فان قيل لم عدل عن اخراجه من الكتب المذكورة

فالجواب انه يقع له من الموطأ اعلى لان بينه وبين مالك فيه ستة اشخاص من غير اجازة فى الطريق (وفى رواية مالك) اى فى الموطأ (عن ابى مسعود الانصارى رضى الله عنه) اى البدرى لنزوله بدرا وقيل لحضوره اياه وابو مسعود هذا هو عقبة بن عمرو وقد تقدم (قال قولوا اللهم صل على محمد وعلى آله) اى آل محمد (كما صليت على آل ابراهيم) وهو صلى الله عليه وسلم ايضا من اشرف آله فتكون الصلوة مضاعفة عليه فى حاله واذا دخل فى الآل يرتفع ما سبق فى التشبيه من الاشكال والله اعلم بالحال واعلم انه استشكل هذا الحديث بناء على القاعدة الاغلبية من ان المشبه به يكون افضل من المشبه فقيل ان ذلك كان قبل ان يعلم انه افضل من ابراهيم عليهما السلام وقيل صدر عنه صلى الله تعالى عليه وسلم تواضعا عند ربه او هضما لنفسه او تادبا مع جده وقيل سأل صلوة يتخذه بها خليلا كما اتخذ ابراهيم خليلا وهذا لايتم الا بما قيل من انه اراد المشابهة فى اصل الصلوة لا قدرها كما فى قوله تعالى كتب عليكم الصيام كما كتب على الذين من قبلكم وقيل التشبيه وقع فى الصلوة على الآل والكلام تم عند قوله صل على محمد وقوله وعلى آل محمد كلام مستأنف والمعنى وصل على آل محمد كما صليت ويحكى هذا عن الشافعى لكن تكلفه لايخفى وقيل هو على ظاهره والمراد اجعل لمحمد وآله صلوة كصلوة ابراهيم وآله فالمسؤل مقابلة الجملة بالجملة لان المختار من القول فى الآل انهم جميع الاتباع فيدخل فى آل ابراهيم خلائق لايحصون من الانبياء كذا ذكره الانطاكى ولايحتاج الى تفسير الآل بالاتباع لان الانبياء عليهم السلام بعد ابراهيم كلهم من ذريته فانبياء بنى اسرائيل من نسل اسحق ونبينا من نسل اسمعيل فهو صلى الله عليه وسلم من جملة آله باعتبار هذا المعنى وما له اعظم والله اعلم (وبارك على محمد وعلى آل محمد كما باركت على آل ابراهيم فى العالمين انك حميد) اى فى جميع الاحوال (مجيد) اى كثير البر والنوال (والسلام كما قد علمتم) بكسر لام مخففة مع فتح اوله اومشددة مع ضم اوله اى كما عرفتم فى التشهد (وفى رواية كعب ابن عجرة) بضم مهملة وسكون جيم وهو من اصحاب الشجرة روى عنه الشعبى وابن سيرين وغيرهما مات سنة احدى وخمسين والحديث رواه الائمة الستة عنه مرفوعا (اللهم صل على محمد وآل محمد كما صليت على ابراهيم) وفى نسخة على آل ابراهيم (وبارك على محمد وآل محمد كما باركت على ابرهيم انك حميد مجيد) اى مبالغ فى المجد والشرف والكرم وعن على كرم الله وجهه اما نحن بنو هاشم فانجاد امجاد اى اشراف كرام (وعن عقبة بن عمرو) اى كما رواه مسلم وغيره عنه مرفوعا (فى حديثه اللهم صل على محمد النبى الامى) اى الذى على اصل خلقته لم يتعلم قراءة ولا كتابة بعد ولادته فيكون ظهور كمال علمه من خوارق عاداته (وعلى آل محمد) قال الشافعى رحمه الله هم من حرمت عليهم الزكاة قال الدلجى ويؤيده قول الحسين بن على انا آل محمد لا نأكل اولا يحل لنا الصدقة والاظهر ان المراد جميع اقاربه واهل بيته وقيل ازواجه وذريته اوجميع امته ورجحه النووى فى شرح المهذب وقيده القاضى حسين بالاتقياء منهم فى حديث البخارى وربما يقال امة الاجابة كلهم اتقياء فان اقل التقوى ترك الشرك وقد ورد كل تقى آلى نعم على قدر مراتب التقوى تحصل المشاركة فى المقام الاعلى (وفى رواية ابى سعيد الخدرى رضى الله تعالى عنه اللهم صل على محمد عبدك) اى الاكمل (ورسولك) اى الافضل فالاضافة للتعظيم والتكريم اوالعهد المخرج توهم التعميم فيه وايماء الى الاعتراف بالعبودية والتحدث بنعمة رسالة الربوبية (وذكر معناه) اى معنى الحديث ومبناه وروى وذكر بمعناه (وحدثنا القاضى ابو عبدالله التميمى سماعا عليه وابو على الحسن بن طريف) بفتح مهملة (النحوى) اى المنسوب الى النحو لمهارته فى علمه وشهرته فى فنه (قراءتى عليه قالا) اى كلاهما (ثنا) اى حدثنا (ابو عبدالله ابن سعدون) بفتح سين وضم دال مهملتين ممنوع وقيل مصروف (الفقيه) اى العالم بالفقه (ثنا ابو بكر المطوعى) بفتح الواو مشددة (قال ثنا ابو عبدالله الحاكم) اى النيسابورى شيخ اهل الحديث فى عصره وصاحب التصانيف فى دهره ولد سنة احدى وعشرين وثلثمائة فى ربيع الاول وطلب من صغره الحديث باعتناء ابيه وخاله فسمع سنة ثلاثين وثلثمائة ورحل الى العراق وهو ابن عشرين وحج ثم جال فى خراسان وماوراء النهر وسمع من الفى شيخ تقريبا وفى مستدركه احاديث ضعيفة وموضوعة ايضا لايخفى بطلانها على من له معرفة بها وقد وثق جماعة قد ضعفهم هو فى مواضع اخر وذكر انه تبين جرحهم بالدليل توفى فى صفر سنة خمس واربعمائة (عن ابن بكر ابن ابى دارم) بكسر الراء (الحافظ) اى الشيعى التميمى محدث الكوفة سمع ابراهيم بن عبدالله بن القصار واحمد بن موسى الحمار وغيرهما روى عنه الحاكم وتكلم فيه وابو بكر بن مردويه وآخرون وكان موصوفا بالحفظ لكن كان يترفض واتهم بالكذب توفى سنة اثنتين وخمسين وثلثمائة (عن على بن احمد العجلى) بكسر مهملة وسكون جيم (عن حرب) بالموحدة وفى نسخة حارث بالمثلثة (ابن الحسن) وهو الطحان قال الازدى ليس حديثه بذلك قاله فى الميزان قال الحلبى لكن ذكره ابن حبان فى ثقاته (عن يحيى بن المساور) بضم الميم وكسر الواو قال الذهبى يروى عن جعفر الصادق قال الازدى

كذاب (عن عمرو بن خالد) هو ابوخالد القرشي مولى بني هاشم كوفي نزل واسط يروى عن حبيب ابن ابي ثابت وزيد بن علي وابي جعفر الباقر وجماعة وعنه حجاج بن ارطاة واسرائيل واسمعيل ابن ابي عياش وخلق كذاب له ترجمة قبيحة في الميزان (عن زيد بن علي بن الحسين) اي ابن علي ابن ابي طالب وهو ابوالحسين العلوى المدني اخو محمد الباقر وعبد الله وعمر وعلي وحسين روى عن ابيه وابان بن عثمان وعروة بن الزبير وغيرهم وعنه الزهري وزكريا ابن ابي زائدة وشعبة وعمرو بن خالد وخلق ذكره ابن حبان في الثقات وقال رأى جماعة من الصحابة استشهد سنة اثنتين وعشرين ومائة (عن ابيه علي) ابوه علي بن الحسين بن ابي طالب زين العابدين يروى عن ابيه وعايشة وابي هريرة وجمع وعنه بنوه محمد وزيد وعمر والزهري وابو الزناد وخلق قال الزهري ما رأيت قرشيا افضل منه ثقة مأمون (عن ابيه الحسين عن ابيه علي بن ابي طالب قال) اي علي (عدهن) اي الكلمات الآتية فالضمير مبهم مفسر بما بعده (في يدي) وفي نسخة بصيغة التثنية (رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم) مرفوع على انه فاعل عد (وقال) اي النبي عليه الصلوة والسلام (عدهن في يدي جبريل وقال هكذا) اي الكلمات المعدودة (نزلت) بتسكين تاء التأنيث وفي نسخة نزلت بهن (من عند رب العزة اللهم صلى على محمد وعلى آل محمد كما صليت على ابراهيم وعلى آل ابراهيم) وفي نسخة ربنا اي يا ربنا (انك حميد مجيد اللهم بارك على محمد وعلى آل محمد كما باركت على ابراهيم وعلى آل ابراهيم انك حميد مجيد) وهذا المقدار تقدم انه صحيح رواه اصحاب الكتب الستة عنه صلى الله عليه وسلم (اللهم وترحم) بتشديد الحاء على صيغة الدعاء اي اظهر الرحمة الوافية والرأفة الكافية (على محمد وعلى آل محمد كما ترحمت على ابراهيم وعلى آل ابراهيم انك حميد مجيد اللهم وتحنن) اي اظهر الحنان وهو على ما في القاموس كسحاب الرحمة والرزق والبركة والوقار والهيبة ورقة القلب والحنان كشداد من اسمائه سبحانه وتعالى ومعناه الذي يقبل على من اعرض عنه فلا يبعد ان يقال المعنى على قصد التجريد في المبنى اللهم واقبل (على محمد وعلى آل محمد كما تحننت على ابراهيم وعلى آل ابراهيم انك حميد مجيد اللهم وسلم على محمد وعلى آل محمد كما سلمت على ابراهيم وعلى آل ابراهيم انك حميد مجيد) قال الحلبي هذا الحديث مسلسل وقد رويته عن غير واحد مسلسلا وقال الدلجي ما اورده المصنف هنا عن ابي عبد الله الحاكم فقد قال النميري اسناده ذاهب وفيه عمرو بن خالد الواسطي وهو متروك لوضعه على اهل البيت وفيه حرب ابن الحسين الطائي ويحيى بن المساور وهما مجهولان قلت غايته ان الحديث ضعيف وقد اجمع العلماء على انه يعمل به في فضائل الاعمال (وعن ابي هريرة رضي الله تعالى عنه) اي برواية ابي داود عنه (عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم من سره) اعجبه (ان يكتال) بفتح الياء وروى بضمها اي يأخذ الاجر الاعلى (بالمكيال الاوفى اذا صلى علينا اهل البيت) بالنصب على المدح او تقدير يعني وفي نسخة بالجر على انه بدل من الضمير في علينا (فليقل) اي في صلوته او في جميع حالاته (اللهم صل على محمد النبي) اي الموصوف بالرسالة (وازواجه امهات المؤمنين) ايماء الى قوله تعالى وازواجه امهاتهم (وذريته) اي اولاده وحفدته (واهل بيته) اي اقاربه وهو تعميم بعد تخصيص مشيرا الى قوله تعالى انما يريد الله ليذهب عنكم الرجس اهل البيت (كما صليت على ابراهيم) اي بقولك رحمة الله وبركاته عليكم اهل البيت انه حميد مجيد ولهذا ختم بقوله (انك حميد مجيد وفي رواية زيد بن خارجة الانصاري) وهو الخزرجي الحارثي المتكلم بعد الموت على الصحيح وقيل هو ابوه وذلك وهم لانه قتل يوم احد وهذا تكلم في زمن عثمان بن عفان رضي الله تعالى عنه قال ابن مندة شهد بدرا والحديث رواه الديلمي في مسند الفردوس عنه (سألت النبي صلى الله تعالى عليه وسلم كيف نصلي عليك فقال صلوا) اي الصلوة بشرائطها واركانها وسننها (واجتهدوا في الدعاء) اي بعد التحريمة وفي الركوع والسجود وفي آخر الصلوة (ثم قولوا) اي وقولوا وعبر بثم للترقي او للتراخي في الاخبار ولا يبعد ان يراد بالاجتهاد في الدعاء المبالغة في الثناء بالتحيات الواردة عن سيد الانبياء ثم قولوا بعد السلام المندرج في ضمن التحيات قبل السلام الصارف عن الصلوة (اللهم بارك) اي اكثر الصلوة والرحمة (على محمد وعلى آل محمد كما باركت على ابراهيم انك حميد مجيد) وفي الحديث دليل على انه يجوز الاكتفاء بهذا اللفظ الوارد وان كان ما سبق افضل واكمل فتأمل (وعن سلامة الكندي) بكسر الكاف ذكره ابن حبان في الثقات (كان علي رضي الله تعالى عنه يعلمنا) وفي رواية يعلم الناس (الصلوة على النبي صلى الله تعالى عليه وسلم) اي لداخل الصلوة وخارجها وهو موقوف وقد صح سنده قال الدلجي لكن اعل وان صحح سنده بان روايته عنه مرسلة اذ لم يدركه انتهى وهو مردود بما ذكره ابن حبان انه روى عن علي وروى عنه نوح بن قيس الطاحي انتهى ومثل هذا لا يقال في الارسال ثم رأيت قال الشيخ ابن كثير في تفسيره روينا من طريق سعيد بن منصور وزيد بن الحباب ويزيد بن هارون ثلاثتهم عن نوح بن قيس ثنا سلامة الكندي ان عليا كان يعلم الناس (اللهم داحي المدحوات

بتشديد الواو وفى رواية المدحيات بتشديد التحتية فيهما اسما مفعول من دحا يدحو ويدحى اى يا باسط المبسوطات كالارض اذ خلقها ربوة ثم دحاها اى بسطها ومد هامد الاديم قال تعالى والارض بعد ذلك دحاها والى الارض كيف سطحت وفى الآيتين رد على اهل الهيئة القائلة بغير هذه الكيفية من الكرة المخالفة للادلة النقلية بمجرد التوهمات العقلية (وبارئ المسموكات) من برأ الشئ اى خلقه بريئا من التفاوت قال تعالى ماترى فى خلق الرحمن من تفاوت وفى قراءة من تفوت اى نقصان وزيادة وقصور فى مادة اى خالق المرفوعات من سمكه اذا رفعه كالسموات فانها مرتفعة عن السفليات مسيرة خمسمائة عام كما ثبت فى الروايات وروى سامك المسموكات اى رافعها وما احسن المناسبة بين الفقرتين فان معنى الاولى واضعها وخافظها كما قال تعالى والارض وضعها للانام وفى العبارة رق فى الكلام وفيه ايماء الى انه سبحانه وتعالى يرفع قوما ويضع آخرين كما تقضية اسماؤه الجمالية وصفاته الجلالية (اجعل شرائف صلواتك) اى خيارها وارفعها قدرا واتمها نورا قيل للاعمش لم لم تستكثر من الرواية عن الشعبي فقال كان يحقرني كنت آتى مع ابراهيم النخعي فيرحب به ويقول لى اقعد ثم ايها العبد ثم يقول

(لايرفع العبد فوق سنته * ما دام فينا بارضنا شرف)

ولعله كان يعمل بما روى نزل الناس على قدر منازلهم فلا يكون تحقيرا له (ونوامى بركاتك) اى الاصافة فيها وفيما قبلها من قبيل اضافة الصفة الى الموصوف اى بركاتك النامية الزاكية الدائمة فى الزيادة الكافية لوافية (ورأفة تحيتك) اى اجعل رأفة تنشأ من تحيتك والرأفة اشد الرحمة وفى نسخة تحننك بتاء فوقية فمهملة فنونين اى رحمتك ومنه قوله تعالى وحنانا من لدنا اى واجعل اشد تعطفك وترحمك (على محمد عبدك ورسولك) اى الجامع لوظيفة العبودية والقيام بحق الربوبية (الفاتح لما اغلق) بصيغة المجهول اى المبين لمشكلات الامور قال تعالى لتبين للناس مانزل اليهم فهو فاتح لما عسر من ابواب كنوز المبرات اسباب رموز المسرات اذ قد فتح باقامة الحجة واشاعة المحجة ابواب الهداية واسباب الرعاية المانعة عن الوقوع فى الغواية وفى الحديث اوتيت مفاتيح خزائن السموات والارض وكانه اراد ماسهله الله تعالى له ولامته من فتح البلاد واخراج كنوزها للعباد وفى حديث آخر اوتيت مفاتيح الكلام اى مامنحه الله تعالى من البلاغة والبراعة والفصاحة والنصاعة بالوصول الى حقائق المبانى ودقائق المعانى مما اغلق على غيره من الخلق اجمعين (والخاتم) بكسر التاء وفتحها (لماسبق) اى من النبيين والمرسلين وفيه تلويح الى قوله تعالى ولكن رسول الله وخاتم النبيين ولايبعد ان يراد بالفاتح الاسناد المجازى مشيرا الى انه الذى افتتح به الموجودات وابتدئ به الكائنات كما قال اول ماخلق الله روحى اونورى اولانه كالعلة الغائية فى ظهور المراتب الاسمائية كما ورد لولاك لماخلقت الافلاك وكما قال تعالى وماخلقت الجن والانس الا ليعبدون وهو الاكمل فى مقام العبادة وحالة العبودية (والمعلن الحق) بالجر على الاضافة وبالنصب على المفعولية بنزع الخافض اى المظهر لامر الحق (بالحق) اى بطريق الصدق وليس المراد بهما معنى واحد حتى يصح للدلجى ان يقول وضعه موضع ضميره قصدا لزيادة تمكنه وتلويحا بانه صلى الله تعالى عليه وسلم لايعلن الا به نعم يمكن ان يراد بالحق اسمه تعالى فالمعنى انه مظهر للحق بمعاونة الحق ايماء الى مقام الجمع من ملاحظة فنائه وبقائه (والدامغ لجيشات الاباطيل) جمع جيشة وهى المرة من جاش اذا فار وارتفع والاباطيل جمع باطل على غير قياس وفى نسخة الاباطل بلا ياء واصل الدمغ اصابة الدماغ وهو مقتل والمراد به هنا الدفع ومنه قوله تعالى بل نقذف بالحق على الباطل فيدمغه فاذا هو زاهق اى القامع لظهورها والدافع لشرورها (كما حمل) بضم الحاء وتشديد الميم المكسورة وهو خبر مبتدأ محذوف اى هذه الحال من وصفه صلى الله تعالى عليه وسلم بما ذكر من الكمال مثل حال وصفه بما حمله من اعباء الرسالة واثقال النبوة (فاضطلع) بالضاد المعجمة افتعال من الضلاعة وهى القوة ومنها الاضلاع اى فقوى على ماحمله ونهض (بامرك) اى باذنك وتيسيرك واعانتك اياه عليه وتوفيقك له اوفقام بمأمورك الذى كلفته حمله (لطاعتك) اى لاجلها ولامتثالها وفى نسخة صحيحة بطاعتك فالباء للسببية فتشارك اللام فى معناها (مستوفزا) بكسر الفاء بعدها زاى اى منتصبا ناهضا او قائما مستعجلا (فى مرضاتك) اى لطلب مافيه رضاك اوفى تحصيل مرضاتك وزاد الدلجى فى اصله بغير نكل فى قدم بضم نون وسكون كاف وكسر قاف وسكون دال من نكل به اذا جعله عبرة لغيره ومنه قوله تعالى فجعلناها نكالا والمعنى بغير جبن فى اقدام ولاوهن فى عزم اى ولاضعف فى امر حزم وحكم حتم وجزم وفى الحديث انه عليه الصلوة والسلام قال لابى بكر متى توتر قال اول الليل وقال لعمر متى توتر قال آخر الليل فقال لابى بكر اخذت بالحزم ولعمر اخذت بالعزم ولاخير فى عزم بلا حزم واما قول المصنف (واعيا لوحيك) فهو من وعى يعى وعيا اذا حفظ وفهم ومنه قوله تعالى اذن واعية ويقال للاناء الوعاء لحفظه مافيه من نحو الماء اى مراعيا لما اوحيته اليه وفاهما لما بينته

لديه صلى الله تعالى عليه وسلم (حافظا لعهدك) اى الذى عاهدك عليه من الايمان بالوهيتك والاقرار بوحدانيتك والاخلاص فى عبوديتك والقيام بحق رسالتك وفى هذا تلويح الى قوله عليه الصلاة والسلام وانا على عهدك ووعدك مااستطعت اى مقيم عليهما ومتمسك بهما مدة استطاعتى وحالة قتى لعجزى عن بلوغ كنه مااوجبته على من اطاعتى فى عبادتى وطاعتى اوعن دفع ماقضيته على فى سابق قضائك اى ان كنت قضيت على ان انقض العهد وقتا مافانى اتنصل منه معتذرا اليك (ماضيا) اى جاريا ومستمرا اومقدما (على نفاذ امرك) بالذال المعجمة اى على امضائه ترغيبا اليك وترهيبا لمالديك (حتى اورى قبسا) من اوريت الزند اذاقدحته فاخرجت ناره والقبس بفتحتين مااقتبس اى اخذ من النار فهو شعلة منها ومنه قوله تعالى بشهاب قبس واستعير النار هنا للنور والجملة غاية لماقبلها اى لم يزل مجاهدا فى ابلاغ ماامر به مرغبا فى مرافقته مرهبا من مخالفته حتى اظهر دينا بينا كالقبس نورا نيرا (لقابس) اى لطالب النور الموجب للحضور والسرور (آلاءالله) بالرفع مبتدأ اى نعمه (تصل باهله اسبابه) بالنصب اى وسائله التى قدرها وذرايعه التى قررها وفى اللوح المحفوظ حررها وفى اصل الدلجى اقابس آلاءالله بالاضافة اى لمبتغى سوابغ نعمه ومواهب كرمه تصل باهله اى باهل القبس يعنى بالمبتغين له اسبابه بالرفع اى وسائله الموصلة اليه من العناية وتوفيق الهداية من البداية الى النهاية بمابه الفوز ابدا معاشا ومعادا (به) اى به عليه الصلوة والسلام (هديت القلوب) بصيغة المفعول وفى نسخة بصيغة الفاعل اى قلوب اهل السلام من بين الانام فانقادت مذعنة لقبول الاحكام (بعدخوضات الفتن والآثام) اى بعد دخول القلوب فى ميدان فتن الايام وشروعها فى مهاوى المعاصى والآثام (وانهج) اى عين وبين (موضحات الاعلام) وسقط فى اصل الدلجى لفظ وانهج فقال موضحات متعلق بهديت والاصل الى موضحات فحذف الجار واوصل الفعل اقول وعلى تقدير صحة ترك وانهج لايبعد ان يقال المعنى حال كون تلك القلوب مبينات اعلام الغيوب وقال الانطاكى هو بفتح الضاد على بناء المفعول اى فاصبحت القلوب بمارزقت من الهداية عليه الصلوة والسلام منشورات اعلام انتهى ولايخفى ان ماقدمنا اولى وانسب بقوله (ونائرات الاحكام) من نار لازما بمعنى ظهر اى واضحاتها وبيناتها وقول الحلبى نايرات بالنون اوله ومثناة تحت بعد الالف محمول على ماقبل الاعلال والافيقرأ بالهمزة فلااشكال (ومنيرات الاسلام) من انار متعديا اى ومظهرات احكامه ورافعات اعلامه (فهو) بضم الهاء واسكانها لغتان مشهورتان وقراءتان متواترتان والضمير راجع اليه صلى الله تعالى عليه وسلم (امينك المأمون) اى حافظ دينك وعهدك الذى ائتمنته عليه وفوضت امر بيانه اليه (وخازن علمك المخزون) اى وسائر مااستودعته من اسرار الربوبية التى تعجز عن ادراكها عامة ارباب العبودية كما قيل صدور الاحرار قبور الاسرار (وشهيدك) اى الشاهد عندك للانبياء والاصفياء وعلى اممهم الاشقياء (يوم الدين) اى يوم الجزاء وفصل القضاء قال تعالى فكيف اذاجئنا من كل امة بشهيد وجئنابك على هؤلاء شهيدا فقيل المراد بالاشارة الى هؤلاء امته من العلماء والاولياء وهم شهداء على امم سائر الانبياء ويدل عليه قوله تعالى وكذلك جعلناكم امة وسطا لتكونوا شهداء على الناس ويكون الرسول عليكم شهيدا ولامنع من الجمع بين الشهادة الاصل والفرع (وبعيثك) اى مبعوثك الذى بعثته اى ارسلته (نعمة) اى للمؤمنين اى هداية ودلالة للكافرين (ورسولك بالحق) اى الى الخلق (رحمة) اى للعالمين لمن آمن فى الدنيا والاخرى ولمن كفر فى الدنيا لافى العقبى (اللهم افسح له) اى وسع لاجله المقام الاعلى (فى عدنك) اى فى جنة عدنك ودار كرامتك فعدن علم لمعنى العدن وهو الاقامة من عدن بالمكان اذا اقام به ولم يبرح منه سمى بها جنتها العلاقة الظرفية قيل عدن اسم جنة من جملة الجنان فهو فى الجنان كآدم فى نوع الانسان والصحيح انه اسم لجملة الجنان فكلها جنات عدن قال تعالى جنات عدن التى وعد الرحمن عباده بالغيب وقال جنات عدن يدخلونها وقال ومساكن طيبة فى جنات عدن وجنات عدن التى وعدتهم والاشتقاق ايضا يدل على انه اعم والله اعلم ويروى فى عدلك واوله بكسر العين وتخفيف الدال بمعنى وعدك اى فى موضعه ومحله (واجزه) بهمزة وصل وسكون جيم فزاء مكسورة ومنه قوله تعالى وجزاهم بماصبروا جنة وحريرا وهذا هو الاصل المطابق للرواية الموافق للدراية وكانه تصحف على الدلجى حيث لم يذكر هذا الوجه الوجيه وقال يجوز ان يكون بهمزة قطع وجيم مكسورة وزاء من اجازه اذا اعطاه انتهى ولايوجد فى القاموس هذا المعنى ثم قال ويجوز ان يكون بوصل وجيم مضمومة وراء اى اعطه اجره وفيه انه لايتعدى الى مفعولين ويجوز فى مضارعه الكسر والضم ويجوز قطع همزه ممدودا مع كسر جيمه يقال أجره يأجره وأجره جزاه كآجره فيرجع الى المعنى الاول فتأمل ثم رأيت الحلبى قال فى النسخة المذكورة بفتح الهمزة ثم جيم ساكنة ثم بالزاى المكسورة والصواب بوصل الهمزة انتهى وبه تبين خطأ الانطاكى حيث قال هو بهمزة مفتوحة مقطوعة وقوله (مضاعفات الخير) اى انواع الخير المضاعفة اضعافا كثيرة (من فضلك)

اذلا يجب عليك شئ من عندك (مهنئات) بكسر النون المشددة وفى نسخة بفتحها وهو حال من مضاعفات من هنأنى الطعام يهنأنى اذاساغ بلاتنغيص وكل ماأتاك بلاتعب كذا ذكره الدلجى وهو توهم انه من الثلاثى المجرد وليس كذلك بل هو من باب التفعيل (غيرمكدرات) بكسر الدال المشددة وفتحها صفة لمهنئات اى غيرمنغصات (من فوز ثوابك) بالزاء اى من اجل الظفر باجرك (المحلول) اى الذى يحل فيه وفسر بالمنول وتصحف الفوز على الدلجى فقال من فارت القدر اذاغلت فاستعير للسرعة اى من سريع فضلك الذى لابطؤفيه (وجزيل عطائك) اى كثيره (المعلول) مأخوذ من العلل بفتحتين وهو الشرب ثانيا بعد النهل بفتحتين وهو الشرب اولا وقد وهم الدلجى حيث قال فى الاول بفتحات ثلاث وفى الثانى بثلاث فتحات والمعنى عطاؤك المضاعف تعل به عبادك مرة بعد اخرى فشبه وافرعطائه بمنهل عذب يرده العطاش ومنه قول كعب بن زهير رحمه الله كانه منهل بالراح معلول (اللهم اعل) بفتح الهمزة وكسر اللام امر من الاعلاء وفى نسخة عل بفتح العين وتشديد اللام المكسورة امر من التعلية اى ارفع (على بناء الناس) وفى رواية على بناء البانين جمع بان اسم فاعل من بنى يبنى بناء بالكسر (بناءه) والمعنى ارفع على عمل العاملين عمله اوعلى منازلهم فى الجنة منزله اواعل بناء دينه على بناء اديان سائرالناس فيكون ايماء الى قوله تعالى ليظهره على الدين كله اى ليعليه ويغلبه وفى نسخة بالمثلثة المفتوحة فى الموضعين بدل الموحدة المكسورة وقال الدلجى اواطل على ذواتهم ذاته حتى لايطوله احد بشهادة قول سليمان عليه السلام من هدم بناء ربه تبارك وتعالى فهو ملعون يعنى من قتل انسانا ظلما من حيث ان اصل البناء ضم شئ الى شئ وهو اجزاء خلقها الله مضموما بعضها الى بعض مركبة فشبه بالبناء لذلك انتهى ولا يخفى ان هذا الدعاء انما يناسب فى حياته صلى الله تعالى عليه وسلم فانه كان لايكتنفه طويلان الاطالهما مع انه كان ربعة الى الطول اقرب فى سائراحواله المناسب الى التوسط فى اعتداله اللهم الاان يقال المراد باطالة ذاته بقاء جسده الشريف بعد مماته على ماكان عليه مدة حياته فان الله حرم على لارض ان تأكل اجساد الانبياء عليهم السلام ويلائمه قوله (واكرم منواه لديك) اى منزله ومأواه عندك (ونزله) بضمتين ويسكن الزاء اى اجره وثوابه وجزاءه وهو فى الاصل الطعام المهيأ للضيف (واتم) بتشديد الميم المفتوحة وفى نسخة واتمم (له نوره) اى الذى سألك ان تجعله فى قلبه و بصره وسمعه وعن يمينه وعن شماله ليتحلى بانوار المعارف و يتجلى باسرار العوارف وفى الحديث تلميح الى قوله تعالى ربنا اتمم لنا نورنا (واجره) بفتح الهمزة وسكون الجيم فراء اى جزاءه الذى يوجب سروره قال الحلبى الاجر معروف وهو منصوب معطوف على ماقبله من قوله نوره والمفهوم من قول الدلجى واجزه الجزاء الاوفى انه تصحف عليه الراء بالزاء وانه جعله امرا معطوفا على اكرم اواتم وكانه تبع الحجازى فى قوله وروى واجزه بهمزة وصل من الجزاء (من ابتعاثك) مصدر من باب الانفعال من البعث اى من بعثك اياه وفى نسخة من الافتعال والجار متعلق باكرم وهواذ ـب اوباتم وهو اقرب والمعنى لاجل اقامتك اياه من قبره (له مقبول الشهادة) اى تزكية لامته اذاشهدوا للانبياء انهم قد بلغوا اممهم الرسالة بعد ماجحدوا تبليغهم اى اياهم يوم القيمة ونصبه على الحال من ضميرله اوعلى المفعولية وكذا قوله (مرضى المقالة) اى مقبول الشفاعة (ذامنطق عدل) مصدر سمى به فوضع موضع عادل مبالغة فى جعل منطقه عدلا اى ذامنطق مستقيم وذا كلام قويم ووهم الدلجى حيث قال مبالغة فى جعل نفسه عدلا فانه لواريد به هذا المعنى لنصب عدلا فى المبنى كما لايخفى (وخطة فصل) اى وذاخطة فصل والخطة بضم المعجمة و تشديد المهملة الامر والحال والقصة والفصل القطع اوالفرق اوبمعنى الفاصل اى ذاحالة رشد وهداية واستقامة والمعنى اذا الم به خطب عظيم وامر مشكل جسيم فصله برأى قويم وفى حديث الحديبية لايسألونى خطة يعظمون فيها حرمات الله تعالى الاعطيتهم اياها (وبرهان عظيم) اى وذادليل واضح وبيان قاطع عظيم فى ميدان البيان بحيث يصير الشئ الغائب كالامر العيان (وعنه) اى وعن على كرم الله وجهه (ايضا فى الصلوة على النبي صلى الله تعالى عليه وسلم) اى فى جملة الفاظها الواردة عنه كرم الله وجهه (ان الله وملائكته يصلون على النبى) اى فنحن اولى بذلك (الآية) يعنى ياايها الذين آمنوا صلوا عليه وسلموا تسليما يعنى لاسيما وقد امرنا بذلك تصريحا بعد ما اشيراليه تلويحا فيجب علينا اداء اجابته والقيام بحق اطاعته بان نقول (لبيك) اى اقامة مرة بعد اخرى بخدمتك ودمنا بحضرتك (اللهم) اى ياالله امنا برحمتك واقصدنا بمنك ونعمتك (ربى) اى يا ربى (وسعديك) اى نساعد عبادتك مساعدة بعد مساعدة فى طاعتك (صلوات الله البر) بفتح الموحدة وتشديد الراء وهو ابلغ من البار ولذا لم يرد فى اسمائه ومعناه كثيرالبر بعباده المؤمنين من اولى البر وفى الحديث تمسحوا بالارض فانها بكم برة اى عليكم مشفقة كالوالدة البرة بولدها البار يعنى ان منها خلقكم وفيها معاشكم ومنها بعد الموت معادكم وقد قيل البرابر باهله وقال تعالى الم نجعل الارض كفاتا احياء وامواتا واما البحر فانه يغرق اهله ولا يفرق حزنه وسهله وقد ورد البحر من جهنم

(رواه)

رواه الحاكم والبيهقي عن يعلى بن اميه (الرحيم) اى كثير الرحمة بالمؤمنين وكبير العناية بالمحسنين (والملائكة المقربين) اى وصلواتهم (والنبيين) وهم اعم من المرسلين (والصديقين) اى العلماء العاملين (والشهداء والصالحين) اى القائمين بحقوق الله تعالى وبحقوق الخلق اجمعين (ماسبح لك من شئ) اى وصلوات جميع اشياء فهذا تعميم بعد تخصيص كقوله سبحانه وتعالى وان من شئ الا يسبح بحمده فما موصولة معطوفة على ماقبلها ومن بيانية لها وفى نسخة بدون العاطفة فامصدرية ومن زائدة اى صلواتهم دائمة مستمرة مدة تسبيح شئ لك اى مادام يسبحك شئ (يارب العالمين) اى مربيهم ومدبر امورهم (على محمد بن عبدالله خاتم النبيين) بكسر التاء وفتحها (وسيد المرسلين) لكونهم تحت لوائه يوم الدين (وامام المتقين) اى من ارباب اليقين (ورسول رب العالمين) اى الى كافة الخلق اجمعين (الشاهد) اى للانبياء (البشير) للاولياء (الداعى اليك باذنك) اى بامرك وتيسيرك (السراج المنير) اى من ابصر بنوره ذو العماية واستبصر بظهوره ذو الغواية (عليه السلام) اى مما يغشى غيره من الملام وسوء المقام ومن دعائه عليه الصلوة والسلام اذا دخل رمضان اللهم سلمنى من رمضان وسلمه لى وسلمنى منه اى لايغشانى فيه مايحول بينى وبين صومه وسلمه لى اى حذرا من ان يغم على الهلال اوله وآخره فيلتبس على صوما وفطرا وسلمنى منه اى بعصمتى فيه (وعن عبدالله بن مسعود) كما رواه ابن ماجه والبيهقي فى شعب الايمان اللهم اجعل صلواتك) اى اجناسها (وبركاتك) اى انواعها (ورحمتك) اى الخاصة (على سيد المرسلين وامام المتقين وخاتم النبيين محمد عبدك ورسولك امام الخير) اى الكثير على الامة (ورسول الرحمة) اى على الكافة (اللهم ابعثه مقاما) نصبه على الظرفية اى مقاما عظيما وهو المقام المحمود الذى يحمده الاولون والآخرون بالشفاعة الكبرى والصغرى لقوله عليه الصلوة والسلام هو المقام الذى اشفع فيه لامتى ولايبعد ان يراد بامته جماعته المحتاجة الى شفاعته وعن ابن عباس رضى الله تعالى عنهما مقاما يحمدك فيه الاولون والآخرون وتشرف فيه على جميع الخلايق تسأل فتعطى وتشفع فتشفع ليس احد الا تحت لوائك وعن حذيفة يجمع الناس فى صعيد واحد فلا تتكلم نفس فاول مدعو محمد صلى الله تعالى عليه وسلم فيقول لبيك وسعديك والشر ليس اليك والمهدى من هديت وعبدك بين يديك وبك واليك لا ملجأ ولامنجى منك الا اليك تباركت وتعاليت سبحانك رب البيت فهذا معنى قوله تعالى عسى ان يبعثك ربك مقاما محمودا (يغبطه) بكسر الموحدة اى يتمنى مثل مقامه (فيه الاولون والآخرون) وفى الحديث هل يضر الغبط قال لا الا كما يضر العضاة الخبط اى يخبط ورقها دون قطعها والمقصود ان الغابط كالخابط بتقع المغبوط والمخبوط من غير ان يحصل هناك ضرر لاحدهما (اللهم صل على محمد وعلى آل محمد كما صليت على ابراهيم وعلى آل ابراهيم انك حميد مجيد وبارك على محمد وعلى آل محمد كما باركت على ابراهيم وآل ابراهيم) اى من الانبياء من ذريته (انك حميد مجيد) وقد سبق تحقيق مبناه وتدقيق معناه (وكان الحسن البصرى رحمه الله يقول من اراد ان يشرب بالكأس الاوفى) اى بالحظ الاعلى (من حوض المصطفى) اى من بحر شرعه المرتضى فى الدنيا ومن نهر كوثره فى العقبى (فليقل) اى دائما اوكثيرا بالقلب الاصفى (اللهم صل على محمد وعلى آله) اى من يؤل اليه امره ويعظم لديه قدره وهو يحتمل التعميم والتخصيص وروى وعلى آل محمد (واصحابه) اى من ادرك جمال صحبته وتشرف برؤية طلعته (واولاده) اى الشاملة لبناته واحفاده (وازواجه) اى زوجاته وسرياته (وذريته) ولوكان بواسطة كثيرة فى نسبته (واهل بيته) اى المتناول لمواليه وخدمه (واصهاره) اى من بينه وبينه مصاهرة كالشيخين والختنين (وانصاره) اى من المهاجرين والانصار (واشياعه) اى اتباعه من اهل القرى والامصار (ومحبيه) اى من العلماء الاخيار والصلحاء الابرار (وامته) اى الداخل فيهم المؤمنون الفجار (وعلينا معهم اجمعين ياارحم الراحمين وعن طاوس عن ابن عباس) فى رواية عبد بن حميد وعبد الرزاق بسند جيد واسمعيل القاضى فى فضل الصلوة على النبى صلى الله تعالى عليه وسلم عن ابن عباس (انه كان يقول اللهم تقبل شفاعة محمد الكبرى) اى العظمى وهى التى بفصل القضاء بين اهل الموقف بما يستحقون من الجزاء (وارفع درجته العليا) اى مرتبته العالية ومنزلته الغالية (وآته سؤله) اى اعطه مسئوله (فى الآخرة والاولى) اى الدنيا وسميت اولى لتقدمها على الاخرى (وعن وهيب) بالتصغير وفى نسخة وهب (ابن الورد) وهو عبدالوهاب المكى الزاهد يروى عن حميد بن قيس وجماعة وعنه عبدالرزاق وطائفة ثقة حجة (انه كان يقول فى دعائه اللهم اعط محمد افضل ماسألك لنفسه) اى من الخيرات (واعط محمد افضل ماسألك له احد من خلقك) اى من المقامات (واعط محمدا افضل ما انت مسئول له الى يوم القيمة) اى من الكرامات (وعن ابن مسعود رضى الله تعالى عنه) اى فى رواية ابن ماجه والبيهقي والديلمى والدار قطنى وتمام فى فوائده (انه كان يقول اذا صليتم على النبى عليه الصلوة والسلام فاحسنوا الصلوة عليه) اى فى المبنى والمعنى (فانكم لاتدرون)

اى مايترتب عليه هنالك (لعل ذلك) اى اذا قبل (يعرض عليه) اى يبلغ اليه (وقولوا) اى مثلا (اللهم اجعل صلواتك) اى انواع دعواتك العامة (ورحمتك وبركاتك) اى الخاصة (على سيد المرسلين وامام المتقين وخاتم النبيين محمد عبدك ورسولك امام الخير) اى لنفسه (وقائد الخير) اى لغيره (ورسول الرحمة) اى لجميع الامة فانه كاشف الغمة (اللهم ابعثه مقاما محمودا يغبطه فيه الاولون والآخرون اللهم صل على محمد وعلى آل محمد كما صليت على ابراهيم انك حميد مجيد (اللهم بارك على محمد وعلى آل محمد كما باركت على ابراهيم) زيد فى نسخة فى العالمين (انك حميد مجيد) وقد سبق ان هذه الجملة الاخيرة من اصح انواع الصلوات مما ورد فيه الروايات (ومايؤثر) اى مايروى (من تطويل الصلوة) وفى نسخة فى تطويل الصلوة (وتكثير الثناء على اهل البيت) قال الحجازى وروى عن اهل البيت وهو الملائم لقوله (وغيرهم) اى من اصحابه وازواجه واتباعه واشياعه (كثير) اى يطول ذكره ويحتاج الى مؤلف مستقل حصره (وقوله) اى وقول ابن مسعود رضى الله تعالى عنه موقوفا اومرفوعا (والسلام كما قد علمتم) اى بالوجهين المتقدمين (هو ما علمهم فى التشهد من قوله السلام عليك ايها النبى ورحمة الله وبركاته السلام علينا وعلى عباد الله الصالحين وفى تشهد على رضى الله تعالى عنه) هذا غير معروف سنده (السلام على نبى الله السلام على انبياء الله ورسله) تعميم بعد تخصيص (السلام على رسول الله السلام على محمد بن عبد الله السلام علينا وعلى المؤمنين والمؤمنات من غاب منهم) اى بالموت وغيره (ومن شهد) اى حضر عنده (اللهم اغفر لمحمد) وسيأتى الكلام على غفرانه عليه الصلوة والسلام (وتقبل شفاعته واغفر لاهل بيته) اى من ازواجه وذريته (واغفر لى ولوالدى وماولدا وارحمهما) سيأتى تحقيقه (السلام علينا وعلى عباد الله الصالحين السلام عليك ايها النبى ورحمة الله وبركاته) وفيه اشكال حيث دعا بالمغفرة لوالديه وماولدا والرحمة لهما مع ثبوت موت ابيه وبعض اخوته كافرين قال الدلجى ولعل الناسخ زاد الالف سهوا وانما الدعاء بهما لوالديه الحسنين ومن ولداه انتهى والاظهر انه قال ذلك تعليم غيره لا للدعاء لنفسه وفيه اشكال آخر وهو ما بينه المصنف بقوله (جاء فى هذا الحديث عن على الدعاء للنبى بالغفران وفى حديث الصلوة) بالاضافة اى الذى سنده (ايضا) ويروى فى حديث الصلوة عليه والضمير له عليه الصلوة والسلام ويروى عنه اى عن على قبل ذلك وهو المذكور فى اوائل هذا الفصل (قبل) اى من طريق الحافظ ابى عبد الله الحاكم فقبل مبنى على الضم وقوله (الدعاء له) اى للنبى عليه الصلوة والسلام (بالرحمة) خبر اى الدعاء له بالرحمة فى حديث الصلوة على النبى المروى عن على (ولم يأت فى غيره من الاحاديث المرفوعة المعروفة) فهل يجوز الدعاء له بهما اولا والظاهر انه يجوز اما الرحمة فظاهر فانها احد معانى الصلوة وقد قال تعالى رحمة الله وبركاته عليكم اهل البيت مرادا به ابراهيم عليه السلام وآله واما المغفرة فحيث وقع له عليه الصلوة والسلام طلب المغفرة لنفسه سبعين مرة وفى رواية مائة مرة امتثالا لقوله تعالى واستغفر لذنبك جاز لغيره غايته ان ذنبه المترتب عليه الغفران مأول بالغفلة عن المولى وارتكاب خلاف الاولى او الاشتغال بالامور المباحة اورؤية التقصير فى مقام الطاعة وامثال ذلك مما يليق بشانه وعلو مكانه فحسنات الابرار سيئات المقربين مع انه قد غفر له ما تقدم من ذنبه فهو من باب التأكيد فى القضية اومن قبيل التلذذ بذكر العطية نحو الدعاء بقوله ربنا لاتؤاخذنا ان نسينا او اخطأنا فعنى اغفر له وارحمه اى ادم له المغفرة الشاملة والرحمة الكاملة (وقد ذهب ابو عمر بن عبد البر) وهو من اكابر علماء المالكية (وغيره الى انه لايدعى للنبى صلى الله تعالى عليه وسلم بالرحمة وانما يدعى له بالصلوة والبركة التى تختص به) وفى كون البركة تختص به نظر ظاهر (ويدعى لغيره بالرحمة والمغفرة) ويروى بالغفران نعم هذا هو الاولى ولكن لاجل النهى يحتاج الى دليل مثبت للدعوى وقد اغرب الدلجى حيث قال لافتقارهم اليهما دونه ووجه غرابته ان كل احد محتاج الى غفران الله تعالى ورحمته وكم ورد من دعاء له عليه الصلوة والسلام بقوله اللهم اغفرلى وارحمنى وانما الكلام فى دعاء غيره له بهما لانه كان فى مقام التواضع والادب كما يقتضى استغناء الرب ثم رأيت فى شمائل الترمذى ان واحدا من الصحابة قال له عليه الصلوة والسلام غفر الله لك فقال ولك وهذا تقرير منه عليه الصلوة والسلام على جواز مثل هذا الكلام (وقد ذكر ابى محمد بن ابى زيد) اى المالكى فى رسالته زيادة الترحم (فى الصلوة على النبى صلى الله تعالى عليه وسلم) اى بقوله (اللهم ارحم محمدا وآل محمد كما رحمت) بتشديد الحاء وفى نسخة تراحمت (على ابراهيم وآل ابراهيم ولم يأت هذا) اى الدعاء له عليه الصلوة والسلام بالمغفرة والرحمة ويروى ولم تأت هذه الرواية (فى حديث صحيح) قال الدلجى اذ ما ورد بزيادتهما كله ضعيف وفيه انه يعمل بالضعيف فى فضائل الاعمال وانما يحتاج الى الحديث الصحيح او الحسن فى الاحكام من الاقوال واما قول النووى فى شرح مسلم المختار ان الرحمة لاتذكر فسلم لانه خلاف الاولى واما ما جزم به فى الاذكار بان ذكرها بدعة ففيه بحث لانه قد ورد فى بعض الطرق ولو كان ضعيفا فلا يعد بدعة لاسيما وهى لاتنافى سنة وعلى تقدير التسليم فليكن بدعة حسنة ويقويه ما ذكره المصنف بقوله (وحجته) اى دليل

ابن ابى زيد الذى اخذ به استحباب طلب الرحمة (قوله) اى قول النبى عليه الصلوة والسلام حال تعليم امته (فى السلام السلام عليك ايها النبى ورحمة الله وبركاته) ومما يؤيده قوله تعالى رحمة الله وبركاته عليكم اهل البيت وينصره ان رحمته عامة للخواص والعوام ولا يستغنى احد عن هذا الانعام العام ثم اعلم ان الرافعى ذكر فى الشرح الكبير عن الصيد لانى انه قال ومن الناس من يزيد وارحم محمدا كما رحمت على آل ابراهيم وربما يقولون ترحمت وهذا لم يرد فى الخبر وانه غير فصيح فانه لا يقال رحمت عليه وانما يقال رحمته واما الترحم ففيه معنى التكلف فلا يحسن اطلاقه فى حق الله سبحانه وتعالى انتهى ولا يخفى ان نفى الصيد لانى ورود الخبر بلفظ ارحم محمد وآل محمد كما ترحمت على ابراهيم غلط نشأ من جهله بطريق الحديث فمن حفظ حجة على من لم يحفظ فهذه الرواية فى مستدرك الحاكم من رواية ابن مسعود باسناد صححه وقال فى موضع آخر بل قد ورد به خبر صحيح قال الحلبى وقد راجعت تلخيص المستدرك للذهبى فرأيت ما لفظه بعد انهاء مسنده الى ابن مسعود رضى الله تعالى عنه عن رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم اذا تشهد احدكم فى الصلوة فيقل اللهم صل على محمد وعلى آل محمد وبارك على محمد وعلى آل محمد وارحم محمدا وآل محمد كما صليت وباركت وترحمت على ابراهيم وعلى آل ابراهيم انك حميد مجيد انتهى وقد جاء فى جملة حديث وارحم محمدا وآل محمد كما صليت وباركت وترحمت على ابراهيم وعلى آل ابراهيم انك حميد مجيد وكذا جاء فى رواية على وابن عباس وجابر وجاء ايضا فى حديث مسلسل وترحم محمدا الى آخره وقد ذكر القاضى مثل هذا فيما تقدم ومما يؤيد جواز الرحمة ما فى النسائى الصغير باسناده عن عكرمه قال ظاهر رجل امرأته واصابها قبل ان يكفر فذكر ذلك للنبى صلى الله تعالى عليه وسلم فقال له عليه الصلوة والسلام ما حملك على ذلك فقال رحمك الله يا رسول الله رأيت خلخالها وساقها الحديث وقد جاء مرسلا ومسندا ففى تقريره عليه الصلوة والسلام دليل على جوازه ورد على من عده بدعة اوحكم عليه بالكراهة واما قوله ان الترحم فيه معنى التكلف فممنوع بل يراد به المبالغة فى انزال الرحمة فاندفع به قول الغزالى انه لا يجوز ترحم وقول الرافعى انه لا يحسن ولعلهما ما بلغهما الرواية فبنيا الحكم على ظاهر الروايه والعجب من النووى انه قال واما ما قاله بعض اصحابنا وابن ابى زيد المالكى من استحباب زيادة وارحم محمدا وآل محمد فهذه بدعة لا اصل لها وكانه غفل عما ورد وذهل عن قول الشافعى فى الرسالة وكان خيرته المصطفى لوحيه المنتخب لرسالته المفضل على جميع خلقه بفتح رحمته وختم نبوته الى ان قال محمد عبده ورسوله صلى الله تعالى عليه وسلم ورحم وكرم انتهى فقد قال رحم فى حقه فهذا رد على مقلده هذا وقد قال شمس الائمة السرخسى من اصحابنا الحنفية لا بأس بقول وارحم محمدا لان الاثر ورد به ولا عتب على من اتبع الاثر ولان احدا لا يستغنى عن رحمة الله تعالى

(فصل)

(فى فضيلة الصلوة على النبى صلى الله تعالى عليه وسلم والتسليم عليه والدعاء له) اى وفى فضيلتهما (حدثنا احمد بن محمد الشيخ الصالح من كتابه ثنا) اى حدثنا (القاضى يونس بن مغيث) بضم فكسر (ثنا ابو بكر بن معاوية) اى ابن الاحمر الاندلسى وقد روى النسائى الكبير بعضه سماعا وبعضه اجازة (ثنا النسائى) اى صاحب الجامع (انا) بالموحدة اوالنون اى اخبرنا اوانبأنا (سويد) بالتصغير (ابن نصر) بالمهملة وهو المروزى يروى عن ابن المبارك وابن عيينة وعنه الترمذى والنسائى ثقة (انا) اى اخبرنا اوانبأنا (عبدالله) اى ابن المبارك بن واضح الحنظلى التميمى مولاهم المروزى ابو عبدالرحمن شيخ خراسان يروى عن سليمان التيمى وعاصم الاحول والربيع بن انس وعنه ابن مهدى وابن معين وابوه تركى مولى تاجر وامه خوارزمية وقبره يهيب يزار ويتبرك به اخرجه الائمة الستة (عن حيوة) بفتح فسكون (ابن شريح) بالتصغير (قال اخبرنى كعب بن علقمة) اى التنوخى المصرى تابعى يروى عن سعيد بن المسيب وطائفة وعنه الليث وجماعة ذكره ابن حبان فى الثقاة واخرجه مسلم وابو داود والترمذى والنسائى (انه سمع عبدالرحمن ابن جبير) بالتصغير مولى نافع قرشى مصرى مؤذن ثقة فقيه مقرئ توفى سنة سبع وتسعين اخرج له مسلم وغيره (انه سمع عبدالله بن عمرو) بالواو وفى نسخة بدونه والحديث رواه مسلم وابو داود والترمذى ايضا عنه (يقول سمعت رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يقول اذا سمعتم المؤذن) اى اذانه (فقولوا مثل ما يقول) اى جوابا له واختلف فى الحيعلتين والاصح انه يقول فيهما لاحول ولاقوة الا بالله وقيل يجمع بينهما (وصلوا على) اى بعد اجابة المؤذن (فانه) اى الشأن (من صلى على مرة) اى واحدة كما فى نسخة (صلى الله تعالى عليه عشرا) اى اوعده سبحانه وتعالى من جاء بالحسنة فله عشر امثالها وهذا اقل مراتب اضعاف اعمالها وهو لا ينافى ما ورد فى مسند احمد بسند حسن موقوفا على عبدالله بن عمرو وهو مرفوع اذ لا مجال للاجتهاد فيه من صلى على النبى صلى الله عليه وسلم مرة صلى الله عليه بها سبعين مرة نعم لا يبعد ان هذه المضاعفة تكون بخصوص يوم الجمعة اذ ورد ان الاعمال كلها فيه بسبعين

ضعفا وهو يؤيد ماورد انه اذاوافق يوم عرفة يوم الجمعة كان حجة بسبعين حجة (ثم سلوا) اى الله تعالى كما فى نسخة (لى الوسيلة) وهى المرتبة الجليلة (فانها منزلة) اى درجة جليلة (فى الجنة لاتنبغى) اى لاتليق اولاتحصل (الالعبد) اى عظيم (من عبادالله) اى الصالحين (وارجوان اكون اناهو) اى ذلك العبد فقوله هو خبر كان ووضع موضع اياه وانا تأكيد لاسمها اومبتدأ خبره هو والجملة خبرها ويجوز ان يكون موضع اسم اشارة اى ان اكون انا ذلك العبد كما اشرنا اليه (فمن سأل لى الوسيلة) اى وهى نهاية مراتب الفضيلة (حلت عليه الشفاعة) وروى شفاعتى اى غشيته ونزلت وفى نسخة حلت له الشفاعة اى ثبتت وفى رواية وجبت له شفاعتى اى حقت (وروى انس بن مالك رضى الله تعالى عنه) كما فى شعب الايمان (ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قال من صلى على صلوة) اى واحدة (صلى الله تعالى عليه عشر صلوات) اى قياما لشكر عبده (وحط) اى وضع (عنه عشر خطيئات ورفع له عشر درجات وفى رواية) اى لابى يعلى (وكتبت له عشر حسنات) اى ثوابها (وعن انس رضى الله تعالى عنه) كما رواه ابن ابى شيبة فى مسنده (عنه عليه الصلوة والسلام ان جبريل نادانى) اى خاطبنى (فقال من صلى عليك صلوة صلى الله تعالى عليه عشرا) اى عشر مرات (ورفعه عشر درجات ومن رواية عبد الرحمن بن عوف) كما رواها الحاكم وصححها والبيهقى فى شعبه عنه عليه الصلوة والسلام لقيت جبريل فقال لى انى ابشرك (اى اخبرك بمايسرك) (ان الله تعالى) بكسر ان وفتحها (يقول من سلم عليك سلمت عليه) اى عشرا او اكثر (ومن صلى عليك صليت عليه) وفى الحديث ايماء الى جواز انفراد كل منهما عن الآخر فتدبر (ونحوه) اى نحو مروى ابن عوف (من رواية ابى هريرة ومالك بن اوس) بفتح فسكون (ابن الحدثان) بفتحهما ادرك من النبى صلى الله تعالى عليه وسلم ورأى ابابكر وسمع عمر وعثمان وبقية العشرة رضى الله تعالى عنهم وعنه الزهرى وابن المنكدر وقال انس بن عياض عن سلمة بن وردان عنه انه سمع النبى صلى الله تعالى عليه وسلم يقول من ترك الكذب بنى له فى ربض الجنة واحمد بن صالح صحح هذا الحديث والاصح عند الذهبى انه تابعى وحديثه مرسل (وعبد الله ابن ابى طلحة) اى زيد بن سهل الانصارى وفى بعض النسخ عبيد الله مصغر اوالصواب الاول ولد فى حياته عليه الصلوة والسلام وهو اخوانس لامه حنكه عليه السلام وسماه توفى فى زمن الوليد فهو تابعى له رواية روى عن ابيه ثقة اخرج له مسلم والنسائى وله عشرة بنين كلهم قرأوا القرآن (وعن زيد بن الحباب) بضم المهملة وبالموحدتين (سمعت النبى صلى الله تعالى عليه وسلم يقول من قال اللهم صل على محمد وانزله المنزل) وفى رواية المقعد (المقرب عندك يوم القيامة وجبت له شفاعتى) وهذا الحديث سقط منه رجال فان زيد بن الحباب ليس من الصحابة ولامن التابعين ولامن اتباعهم وانما روى عن مالك بن انس والضحاك بن عثمان ومالك بن مغول وعبد الله بن لهيعة وعنه احمد بن حنبل نعم هذا الحديث محفوظ من رواية رويفع بن ثابت الانصارى مرفوعا وقد رواه زيد بن الحباب هذا عن ابن لهيعة بفتح اللام وكسر الهاء عن بكر ابن سوادة عن زياد بن نعيم عن وفاء بن شريح الحضرمى قيل ولعل المصنف اورده فى اصله عن زيد بن الحباب عن رويفع ابن ثابت على جهة الارسال وسقط ذكر رويفع من بعض نسخ الكتاب والله تعالى اعلم بالصواب (وعن ابن مسعود) اى مرفوعا (اولى الناس بى) اى اقرب الناس منى واحقهم بشفاعتى (يوم القيامة اكثرهم على صلوة رواه الترمذى وابن حبان (وعن ابى هريرة رضى الله عنه عنه عليه الصلوة والسلام قال من صلى على فى كتاب) اى بان كتب فيه الصلوة (لم تزل الملائكة تستغفر له مابقى اسمى) يروى مادام اسمى (فى ذلك الكتاب) رواه الطبرانى فى الاوسط وابو الشيخ فى الثواب بسند ضعيف لكنه يعتبر فى هذا الباب وربما قال يكتب له الثواب مانقل ايضا من ذلك الكتاب والله اعلم بالصواب (وعن عامر بن ربيعة سمعت النبى صلى الله تعالى عليه وسلم يقول من صلى على صلوة) اى واحدة او اكثر (صلت عليه الملائكة ماصلى على) اى مدة صلوته على (فليقلل) امر من التقليل او من الاقلال (من ذلك) اى من قول الصلوة اى عبد كما فى نسخة (اوليكثر) امر من التكثير او الاكثار والمراد به الاخبار واختيار ماهو المختار رواه احمد وابن ماجه والطبرانى بالاوسط بسند حسن (وعن ابى بن كعب) على مارواه الترمذى وحسنه (كان رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا ذهب ربع الليل) بضمهما ويسكن الثانى وفى رواية المصابيح اذا ذهب ثلثا الليل (قام) اى من نومه اوفراشه (فقال ياايها الناس) كانه ينادى اهل بيته اوخواص امته (اذكروا الله) اى فى حال الانتباه واتركوا ماعداه (جاءت الراجفة) اى النفخة الاولى التى ترجف الارض باهلها والمعنى قرب مجيئها ويموت كل احد عندها (تتبعها الرادفة) اى تعقبها النفخة الثانية ويبعث الخلق كلهم بعدها وثبت ان مابين النفختين اربعون سنة يقول الله سبحانه وتعالى لمن الملك اليوم ويجيب بذاته عز شانه لله الواحد القهار او يقول الخلق بلسان الحال فى جواب ذلك السؤال لله الواحد القهار واليوم كذلك فى نظر ارباب الاسرار واصحاب الانوار لاملك الا لله الواحد القهار رب السموات

والارض ومابينهما العزيز الغفار وقيل الراجفة القيامة والرادفة البعث (جاء الموت بما فيه) اى من سكراته ومنكراته او بما فيما بعد ، ولامنع من الجمع من البعث والحساب والميزان والكتاب ومايترتب عليهما من الثواب والعقاب ويحتاج كل احد الى شفاعته عليه الصلوة والسلام فى ذلك الباب (فقال) الظاهر وقال اذ لايظهر وجه رابطة بالفاء (ابى بن كعب) وهو اقرأ الصحابة (يارسول الله انى اكثر الصلوة عليك) اى لكثرة محبتى اليك رجاء حصول الشفاعة لى لديك وروى انى اكثر من الصلوة عليك (فكم اجعل لك من صلوتى) اى من زمان دعائى لنفسى اومن اوقات عبادتى النافلة (قال ماشئت) اى قدرما اردت من تقربك بى (قال) اى ابى (الربع) بالنصب اى اجعل لك من صلوتى ربع اوقاتى (قال) اى النبى عليه الصلوة والسلام (ماشئت) اى اخترت قليلا اوكثيرا (وان زدت) اى على الربع (فهو خير) اى لك كما فى نسخة صحيحة (قال الثلث) بضمتين وبسكن الثانى وهو بالنصب كما مر (قال ماشئت وان زدت فهو خير) قال الحجازى وذكر بعد الربع النصف الى آخره وفى غالب نسخ الشفاء ذكر الربع ثم الثلث ثم النصف الى آخره وهذا الحديث فى الترمذى ولم يذكر فيه الثلث (قال النصف قال ماشئت وان زدت فهو خير قال الثلثين قال ماشئت وان زدت فهو خير قال يارسول الله فاجعل صلوتى) اى اوقات دعائى (كلها لك) اى لذكرك وماينعلق به من الصلوة عليك (قال اذا) بالتنوين اى حينئذ (تكفى) بصيغة المفعول المخاطب وفى رواية همك اى مايهمك من امر دينك ودنياك وهو بالنصب على انه مفعول ثان لتكفى وفى نسخة يكفى بصيغة المجهول الغائب وهمك بالرفع على نيابة الفاعل ويلائمه قوله (ويغفر ذنبك) بصيغة المجهول منصوبا وذنبك مرفوعا والحاصل انه عليه الصلوة والسلام لم يران يعين له حدا مقدرا من الليالى والايام لئلايغلق عليك باب المزيد فى مقام المرام اولانه به يحصل كفاية المهمات الدينية والدنيوية والاخروية على وجه النظام ونظيره قوله عليه السلام عن الله من شغله ذكرى عن مسألتى اعطيته افضل مااعطى السائلين وكان الحديث السابق مستندا لطائفة السنية الاويسية حيث يداومون على الصلوة المصطفوية (وعن ابى طلحة) وهو زيد بن سهل وحديثه هذا رواه النسائى وابن حبان والبيهقى فى شعب الايمان بسند صحيح انه قال (دخلت على النبى صلى الله عليه وسلم فرأيت من بشره) بكسر الموحدة اى بشاشة بشرته (وطلاقته) اى بساطته واطافته (مالم اره قط) اى ابدا قبل ذلك (فسألته) اى عن سبب ما هنالك (فقال ومايمنعنى) اى عن هذا السرور (وقد خرج جبريل عليه السلام) اى ظهر (آنفا) بالمد والقصر وقد قرئ بهما فى السبعة اى هذه الساعة فكانها قدام الانف من كمال قربها (فاتانى ببشارة من ربى ان) بفتح الهمزة اى هى ان اوبان (الله بعثنى اليك ابشرك انه) بالكسر والفتح (ليس احد من امتك) اى امة الاجابة (يصلى عليك الا صلى الله عليه وملائكته بها) اى بدلها اوبسببها (عشرا) فهذا الذى يوجب بشرا ويفيد بشرى ويقتضى نشرا (وعن جابر ابن عبدالله) على مارواه البخارى (قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم من قال حين يسمع النداء) اى الاذان اوالاقامة اوالاعلام باحدهما (اللهم رب هذه الدعوة) اى الدعاء الى العبادة (التامة) اى الكاملة الشاملة (والصلوة القائمة) اى الدائمة الفاضلة لايغيرها ملة ولاينسخها شريعة (آت محمدا الوسيلة) اى الذريعة المنيعة وفى نسخة والدرجة الرفيعة وفى نسخة بزيادة الفضيلة وقد ورد ان الوسيلة منزلة فى الجنة فالفضيلة اعم من الوسيلة (وابعثه مقاما محمودا) وفى نسخة المقام المحمود وقد ورد هو المقام الذى اشفع فيه لامتى اى خصوصا بعد ان اشفع للخلق عموما (الذى وعدته) اى له فى الآخرة الذى بدل من مقاما محمودا وقوله وعدته اى فى القرآن قال تعالى عسى ان يبعثك ربك مقاما محمودا (حلت له الشفاعة) اى الخاصة (يوم القيامة وعن سعد بن ابى وقاص) كما رواه مسلم (من قال) روى انه قال من قال (حين يسمع المؤذن) اى صوته (يتشهد وانا اشهد ان لا اله الا الله وحده لاشريك له) مقوله (وان محمدا عبده ورسوله رضيت بالله وبمحمد صلى الله تعالى عليه وسلم رسولا وبالاسلام دينا) نصبه وماقبله من الاسمين على التميز (غفرله) اى ذنبه (وروى ابن وهب) اى بسند منقطع (ان النبى صلى الله تعالى عليه وسلم قال من سلم على عشرا فكانما اعتق رقبة) اى فى الاجر والمثوبة (وفى بعض الآثار ليردن) من الورود بمعنى ليأتين (على اقوام ما اعرفهم) يروى لااعرفهم (الابكثرة صلوتهم على) رواه الاصبهانى فى ترغيبه عن انس (وفى آخر) اى وفى اثر آخر (ان) بكسر الهمزة وفتحها (انجاكم) اى اسبقكم نجاة (يوم القيامة من اهوالها ومواطنها) اى مواقفها (اكثركم على صلوة وعن ابى بكر) اى الصديق كما فى نسخة (الصلوة على النبى صلى الله تعالى عليه وسلم امحق للذنوب) اى اطفأ (من الماء البارد للنار والسلام عليه افضل من عتق الرقاب) رواه الاصبهانى فى ترغيبه بلفظ الصلوة عليه افضل من عتق الرقاب وحبه عليه الصلوة والسلام افضل من مهج الانفس اومن ضرب السيف فى سبيل الله وفى الجامع الصغير الصلوة على نور على الصراط فمن صلى على يوم الجمعة

ثمانين مرة غفرت ذنوب ثمانين عاما على مارواه الطبرانى والدار قطنى فى الافراد عن ابى هريرة رضى الله تعالى عنه

(فصل)

(فى ذم من لم يصل على النبى صلى الله تعالى عليه وسلم واثمه) اى واثم من لم يصل عليه وفى معناه من لم يسلم عليه لانه ثبت فى الآية الشريفة وجوبهما فى الجملة لانه ليس فيها مايدل على لزوم الاتيان بهما على وجه المعية (حدثنا القاضى الشهيد ابو على) اى ابن سكرة (رحمه الله ثنا) اى حدثنا (ابو الفضل ابن خيرون) بالمنع والصرف هو البغدادى (وابو الحسين الصيرفى) وفى نسخة ابو الحسن والصواب بالتصغير (قالا) اى كلاهما (ثنا ابو يعلى) اى ابن زوج الحرة (ثنا السنجى) بكسر السين (ثنا محمد بن محبوب ثنا ابو عيسى) اى الامام الترمذى صاحب الجامع (ثنا احمد بن ابراهيم الدورقى) اى البغدادى والدور فى نسبة الى نوع من القلانس ووهم من اعترض على المزى بانه منسوب لبلد فقط صرح ابو احمد الحاكم فى الكنى فى ترجمة يعقوب بماقاله المزى وله تصانيف قال ابو حاتم صدوق اخرج له مسلم وغيره (ثنا ربعى) بكسر الراء وسكون الموحدة (ابن ابراهيم) اى ابن مقسم الاسدى روى عنه احمد والزعفرانى (عن عبد الرحمن بن اسحق) اى ابن عبد الله بن الحارث بن كنانة القرشى العامرى مولاهم المدنى يروى عن المقبرى والزهرى وعنه يزيد بن زريع وابن عليه قال ابو داود ثقة وضعفه بعضهم وقال البخارى ليس ممن يعتمد على حفظه (عن سعيد بن ابى سعيد) اى المقبرى (عن ابى هريرة رضى الله عنه) وكذا رواه مسلم عنه (قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم رغم) بكسر الغين وفتحها (انف رجل) اى ذل ولصق بالتراب (ذكرت عنده) بصيغة المفعول (فلم يصل على) اى اعراضا اوتهاونا لاكسلا اونسيانا (ورغم انف رجل دخل رمضان) اى عليه (ثم انسلخ) اى خرج عنه (قبل ان يغفر له) اى بان لم يفعل فيه مايستحق به غفران ذنوبه (ورغم انف رجل ادرك) اى بلغ (عنده ابواه الكبر) بالنصب على المفعول من ادرك والفاعل ابواه وانما خص حال الكبر لانه احوج حال الانسان الى الخدمة والاحسان (فلم يدخلاه الجنة) بضم الياء وكسر الخاء اى بان لم يبرهما حتى يكونا سببا لدخوله الجنة والمعنى ان برهما عند كبرهما وضعفهما بالخدمة والنفقة سبب لدخول الجنة (قال عبد الرحمن) اى رواى ابى هريرة رضى الله تعالى عنه (واظنه) اى ابا هريرة (قال اواحدهما) اى بطريق الشك اوعلى سبيل التنويع ويؤيده قوله تعالى اما يبلغن عندك الكبر احدهما اوكلاهما وابعد الدلجى فى جعل ضمير اظنه راجعا اليه صلى الله تعالى عليه وسلم (وفى حديث آخر) كمارواه الطبرانى عن ابن عباس وانس وعبد الله بن الحارث بن جزء وكعب بن عجرة ومالك ابن الحويرث ورواه البزار عن جابر بن سمرة وابى هريرة وعمار بن ياسر (ان النبى صلى الله تعالى عليه وسلم صعد المنبر) بكسر العين اى طلع عليه (فقال) اى عقب صعوده (امين) بالمد ويجوز قصره وقيل معناه اللهم استجب وفى الحديث آمين خاتم رب العالمين (ثم صعد درجة فقال آمين ثم صعد درجة فقال آمين فسأله معاذ عن ذلك) اى عن قوله آمين وسبب تكراره هنالك (فقال ان جبرائيل اتانى فقال يامحمد من سميت) بضم السين وتشديد الميم المكسورة على لفظ الخطاب اى ذكرت (بين يديه) اى عنده والمعنى من ذكر اسمك له وهو حاضر يسمعه (فلم يصل عليك) اى عقب ذكر اسمك (فمات) اى تاركا لصلوته عليك غير تائب مما وقع له من التقصير بالنسبة اليك (فدخل النار) اى بسبب ترك صلوته لاستهانة اوعدم مبالاة اولغيره من خطيئاته مع حرمان شفاعته فى شدة حالته (فابعده الله تعالى) اى ساحة رحمته وميدان مغفرته والجملة خبرية مبنى وانشائية معنى ولذا قال جبريل للنبى عليه الصلوة والسلام (قل آمين فقلت آمين) وهذا فى الدرجة الاولى من المنبر وانما قدم هذه الحالة على البقية لانها كالمقدمة فى القضية (وقال) اى جبرائيل فى الدرجة الثانية (فمن ادرك رمضان فلم يقبل منه) اى صيامه وقيامه (فمات مثل ذلك) بالرفع ويجوز نصبه بل هو الاظهر فتدبر اى فدخل النار فابعده الله قل آمين فقلت وهذا فى حق من حقوق الله سبحانه (ومن ادرك) وفى نسخة وقال اى جبرائيل من ادرك (ابويه اواحدهما فلم يبرهما) بفتح الياء والباء والراء المشددة اى لم يقم بواجبهما (فمات مثل ذلك) وفى نسخة مثله وهذا مما يتعلق بحقوق العباد (وعن على ابن ابى طالب رضى الله تعالى عنه) كما رواه الترمذى وصححه والبيهقى فى شعب الايمان والنسائى من حديث ابنه الحسين عن ابيه (عن النبى صلى الله تعالى عليه وسلم انه قال البخيل) اى كل البخيل كما فى رواية (الذى) اى هو الذى (ذكرت عنده فلم يصل على) اى حيث بخل على بزيادة الفضيلة وعلى نفسه بزيادة المثوبة الجزيلة (وعن جعفر ابن محمد) كما رواه البيهقى فى شعب الايمان عنه (عن ابيه) اى مرسلا فان جعفرا هذا هو الصادق وابوه هو الباقر وهو تابعى فالحديث مرسل ورواه الطبرانى فى الكبير عن محمد جد الحسين موصولا (قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم من ذكرت عنده فلم يصل على اخطئ طريق الجنة) بضم الهمزة وكسر الطاء وجوز الدلجى كونه

مبنيا للفاعل ايضا وكانه قصد به النسبة المجازية (وعن على ابن ابى طالب ان النبى صلى الله تعالى عليه وسلم قال ان البخيل كل البخيل) اى كامل البخل حيث بخل بما لم ينقص من ماله ويزيد من جاله وكماله فى حاله وماله (من ذكرت عنده فلم يصل على) وقد تقدم هذا الحديث والظاهران هذا من زيادة الكتاب والله اعلم بالصواب وفى الجامع الصغير بلفظ البخيل من ذكرت عنده فلم يصل على رواه احمد والترمذى والنسائى وابن حبان والحاكم عن الحسن مرفوعا (وعن ابى هريرة) كما رواه ابوداود والترمذى وحسنه والحاكم وصححه عنه (قال ابو القاسم صلى الله تعالى عليه وسلم ايما قوم جلسوا مجلسا) اى مكان جلوس اوجلوسا وفى نسخة صحيحة مجلسهم (ثم تفرقوا) اى قاموا عنه ويروى ثم تفرقوا عنه (قبل ان يذكروا الله ويصلوا) اى وقبل ان يصلوا (على النبى صلى الله تعالى عليه وسلم كانت) اى وقعت (عليهم من الله ترة) بمثناة فوقية مكسورة وراء مخففة مفتوحة اى منقصة اوتبعة وهاء ترة عوض عن واوه المتروكة كعدة ومقة ومنه قوله تعالى ولن يتركم اعمالكم وروى ترة بالنصب اى كانت الجلسة اوالتفرقة عليهم مضرة (ان شاء) اى الله (عذبهم) اى بتركهم كفارة المجالس لما صدر عنهم ويكون عدلا (وان شاء غفرلهم) اى مع تقصيرهم ويكون فضلا (وعن ابى هريرة) على مارواه البيهقى فى الشعب عنه مرفوعا (من نسى الصلوة على) اى تركها ترك المنسى (نسى طريق الجنة) اى تركها واخطأها وضبطه الدلجى بضم اوله وتشديد ثانية وتبعه الانطاكى (وعن قتادة) اى من رواية عبد الرزاق عن معمر عنه (عن النبى صلى الله تعالى عليه وسلم من الجفاء) بفتح الجيم والمد ضد الوفاء وقد يراد به الاذى (ان اذكر عند الرجل) لم يرد به رجلا معينا فهو كالنكرة فى المعنى وان كان معرفة فى المبنى ونظيره قوله تعالى فاكله الذئب (فلا يصلى على) لغلظ طبعه وعدم مراعاة شرعه (وعن جابر) كما رواه البيهقى (عنه عليه الصلوة والسلام ما جلس قوم مجلسا ثم تفرقوا) اى منه (على غير صلوة) حال وفى نسخة من غير صلوة صفة مصدر محذوف اى تفرقا صادرا عن غير صلوة (على النبى صلى الله تعالى عليه وسلم) اى فى حال من الاحوال (الا تفرقوا عن انتن) اى الاحال كونهم متفرقين عن حال انتن وروى على انتن (من ريح الجيف) بما صدر عنهم من ردى الكلام ومذمومه فى مقام المرام (وعن ابى سعيد) كما رواه البيهقى فى الشعب وسعيد بن منصور (عن النبى صلى الله تعالى عليه وسلم قال لا يجلس قوم مجلسا لا يصلون فيه على النبى صلى الله تعالى عليه وسلم) اى ولا يذكرون الله تعالى فيه كما فى رواية (الا كان) اى ذلك المجلس (عليهم حسرة) اى يوم قيام القيمة كما فى رواية ولان الجنة لاحسرة فيها فلابد من هذا القيد ليستقيم قوله (وان دخلوا الجنة)والمراد بالحسرة الندامة اللازمة لمقامهم من سوء آثار كلامهم فقول الدلجى بعد قوله وان دخلوا الجنة فيزدادوا حسرة ليس فى محله (لما يرون اى فيها (من الثواب) اى الاجر العظيم بالصلاة على النبى الكريم (وحكى ابو عيسى الترمذى) اى صاحب السنن (عن بعض اهل العلم قال اذا صلى الرجل) اى رجل بل اى شخص (على النبى صلى الله تعالى عليه وسلم مرة فى المجلس) اى فى مجلس (اجزأ) بالهمز واجزى لغة فيه اى كفى (عنه ماكان فى ذلك المجلس) اى مادام فيه دفعا للحرج وهذا هو قول الطحاوى من اصحابنا وهو المعتمد المعتقد والله اعلم وعن صاحب المجتبى من ائمتنا يتكرر الوجوب بتكرره وان كثر وفى الجامع الصغير اذا كرر آية السجدة فى المجلس الواحد يكفيه سجدة واحدة وكذا فى الصلوة ولا تسن السجدة لكل مرة وفى الصلوة تسن لكل مرة

(فصل)

(فى تخصيصه) اى تخصيص الله اياه (عليه الصلوة والسلام بتبليغ صلوة من صلى عليه) اوسلم عليه (من الانام) اى الخلائق من طوائف الاسلام (ثنا) اى حدثنا كما فى نسخة (القاضى ابو عبدالله التميمى ثنا الحسين بن محمد) وهو ابوعلى الغسانى (ثنا ابو عمر الحافظ) اى ابن عبد البر حافظ المغرب (ثنا ابن عبدالمؤمن ثنا ابن داسة) بالمهملتين (ثنا ابوداود) اى صاحب السنن (ثنا ابن عوف) اى الطائى الحافظ الحمصى شيخ ابى داود والنسائى وغيرهما (ثنا المقرى) هو ابو عبدالرحمن عبدالله بن يزيد القصير مولى عمر بن الخطاب اصله من ناحية البصرة نزل مكة وروى عن ابى حنيفة وغيره وعنه البخارى واحمد وابن راهويه وابن المدينى اخرج له الائمة الستة (ثنا حيوة) بفتح مهملة فسكون تحتية (عن ابى صخر) بفتح مهملة وسكون معجمة (حميد) بالتصغير (ابن زياد) وصخر هذا هو الخراط رأى سهل بن سعد وروى عن ابى صالح السمان وابى سلمة وخلق وعنه ابن وهب وجماعة قال احمد ليس به بأس (عن يزيد بن عبدالله بن قسيط) بضم قاف وفتح سين مهملة وسكون تحتية ليثى يروى عن ابن المسيب وعنه مالك والليث وثقه النسائى اخرج له الائمة الستة (عن ابى هريرة ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قال ما من احد يسلم على الارد الله على روحى حتى ارد عليه) اى على من سلم على (السلام) مفعول ارد والحديث رواه ابوداود واحمد والبيهقى وسنده حسن وظاهره

الاطلاق الشامل لكل مكان وزمان ومن خص الرد بوقت الزيارة فعليه البيان والمعنى ان الله سبحانه يرد روحه الشريف عن استغراقه المنيف ليرد على مسلمه جبر الخاطره الضعيف والافن المعتقد المعتمد انه صلى الله تعالى عليه وسلم حي في قبره كسائر الانبياء في قبورهم وهم احياء عند ربهم وان لارواحهم تعلقا بالعالم العلوى والسفلى كما كانوا فى الحال الدنيوى فهم بحسب القلب عرشيون وباعتبار القالب فرشيون والله سبحانه اعلم باحوال ارباب الكمال هذا وقال الانطاكى يمكن ان يقال رد الروح كناية عن اعلام الله تعالى اياه بان فلانا صلى عليك اوعن علمه عليه السلام باحوال المسلم من بين الانام (وذكر ابو بكر بن ابى شيبة) وهو الحافظ الكبير الحجة صاحب التصانيف روى عن ابن المبارك وجماعة وروى عنه الشيخان وطائفة ووثقه الجماعة قال الذهبى ابو بكر ممن قفز القنطرة واليه المنتهى فى الثقة (عن ابى هريرة قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم من صلى على عند قبرى سمعته) اى من غير واسطة (ومن صلى على نائيا) اى بعيدا عنى (بلغته) بصيغة المجهول مشددا اى بلغنيه الملائكة وفى رواية ابلغته والحديث ايضا رواه ابو الشيخ فى الثواب والبيهقى فى الشعب (وعن ابن مسعود) قال الشمنى هو الصواب وقال الحلبى عن ابى مسعود وهو عقبة بن مسعود الانصارى (ان) بفتح الهمزة وكسرها (لله ملائكة سياحين) اى سيارين (فى الارض يبلغونى) بتخفيف النون وتشديدها وهو من باب التفعيل اوالافعال اى يوصلونى (عن امتى السلام) اى على فارده عليهم رواه احمد والنسائى وابن حبان والحاكم والبيهقى فى الشعب (ونحوه عن ابى هريرة وعن ابن عمر) اى موقوفا ويحتمل ان يكون مرفوعا (اكثروا من السلام على نبيكم كل جمعة فانه) اى السلام (يؤتى به) اى يبلغه (منكم فى كل جمعة) لا يعرف من رواه لكن ورد اكثروا من الصلوة على فى كل يوم جمعة فان صلوة امتى تعرض على فى كل يوم جمعة فمن كان اكثرهم على صلوة كان اقربهم منى منزلة رواه البيهقى عن ابى امامة ورواه عن انس بلفظ اكثروا من الصلوة على فى يوم الجمعة وليلة الجمعة فمن فعل ذلك كنت له شهيدا اوشافعا يوم القيمة وروى ابن ماجه عن ابى الدرداء اكثروا من الصلوة على يوم الجمعة فانه يوم مشهود تشهده الملائكة وان احدا لن يصلى على الاعرضت على صلوته حين يفرغ منها وهذا معنى قوله (وفى رواية فان احدا لايصلى على الاعرضت صلاته على حين يفرغ منها) اى اول ما يفرغ من غير توقف بخلاف سائر الايام فانه يكون موقوفا الى مجيء يوم الجمعة وفى نسخة حتى يفرغ منها فالمعنى ان جميع صلوته وان اطال فى كمياته تعرض عليه صلى الله تعالى عليه وسلم وروى البيهقى عن ابى هريرة وابن عدى عن انس وابو يعلى عن الحسن وخالد بن معدان مرسلا اكثروا الصلوة على فى الليلة الغراء واليوم الازهر فان صلوتكم تعرض على (وعن الحسن) برواية الطبرانى وابى يعلى باسناد حسن (عنه عليه الصلوة والسلام حيث ما كنتم فصلوا على فان صلوتكم تبلغنى) اى تصل الى بواسطة الملائكة يوم الجمعة وروى ابن مردويه عن ابى هريرة صلوا على فان صلوتكم على زكوة لكم وروى ابن عدى عن ابن عمر وابى هريرة صلوا على صلى الله عليكم وروى احمد والنسائى وجماعة صلوا على واجتهدوا فى الدعاء وقولوا اللهم صل على محمد وعلى آل محمد وبارك على محمد وآل محمد كما باركت على ابراهيم وآل ابراهيم انك حميد مجيد (وعن ابن عباس) كما رواه اسحق بن راهويه فى مسنده والبيهقى فى شعبه موقوفا (ليس احد من امة محمد صلى الله تعالى عليه وسلم يسلم عليه ويصلى عليه الا بلغه) بضم موحدة وتشديد لام مكسورة ويجوز فتحها مخففة (وذكر بعضهم ان العبد) اى من عباد الله (اذا صلى على النبى صلى الله تعالى عليه وسلم عرض عليه اسمه) اى اسم المصلى عليه بخصوصه (وعن الحسن بن على كما رواه ابن ابى شيبة وعنه ابو يعلى عن زين العابدين على بن الحسين (اذا دخلت المسجد) اى اردت دخوله اواذا حققت وصوله (فسلم على النبى صلى الله تعالى عليه وسلم فان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قال لا تتخذوا بيتى) اى قبرى كما فى رواية لانه فى بيته (عيدا) والمعنى لا تجعلوا زيارة قبرى عيدا اومعناه النهى عن الاجتماع لزيارته عليه السلام اجتماعهم للعيد من الايام وقد كانت اليهود والنصارى يجتمعون لزيارة قبور انبيائهم ويشتغلون باللهو والطرب مع آبائهم وابنائهم ونسائهم فنهى النبى صلى الله تعالى عليه وسلم امته عن ذلك تحذيرا لهم عما يقع من الفساد هنالك ويؤيده حديث لعن الله اليهود والنصارى اتخذوا قبور انبيائهم مساجد ويحتمل ان يراد به الحث على كثرة زيارته اذهى افضل القربات وآكد المستحبات بل قريبة من درجة الواجبات فالمعنى اكثروا من زيارتى ولا تجعلوها كالعيد تزورونى فى السنة مرتين اوفى العمر كرتين بدليل احاديث كثيرة وردت بالحث عليها وبوجوب الشفاعة لمن اتى اليها وقيل يحتمل ان يكون نهيه عليه السلام لدفع المشقة عن الامة بناء على كمال الرحمة ويؤيده قوله الآتى وصلوا على حيث كنتم اولكراهة ان يتجاوزوا فى تعظيم قبره زيادة على قدره بنحو السجدة وغيره (ولا تتخذوا بيوتكم قبورا) اى كالقبور لايصلى فيها والمعنى اجعلوا من صلوتكم فى بيوتكم لما روى احمد عن زيد بن خالد لا تتخذوا بيوتكم قبورا صلوا فيها ويؤيده قول الخطابى لا تجعلوها وطنا للنوم فقط لا تصلون فيها فان النوم اخو الموت والميت لا يصلى اولا تجعلوها

قبورا لموتاكم تدفنونهم فيها قال الخطابى وليس بشئ فقد دفن رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فى بيته ودفع بان هذا من خصوصيات الانبياء بدليل قوله عليه السلام ماقبض الله نبيا الا فى الموضع الذى يحب ان يدفن فيه كما رواه الترمذى عن ابى بكر (وصلوا على حيث كنتم) اى قريبا او بعيدا (فان صلوتكم تبلغنى حيث كنتم) رواه الطبرانى وابو يعلى بسند حسن (وفى حديث اوس) هو اوس بن اوس الثقفى وفى الصحابة خمسة واربعون نفرا يسمون اوسا (اكثروا على من الصلوة يوم الجمعة فان صلوتكم معروضة على) اى من غير واسطة او من غير انتظار رابطة رواه ابوداود والترمذى والنسائى وابن ماجه (وعن سليمان بن سحيم) بضم سين وفتح حاء مهملتين فتحتية ساكنة مدنى روى عن ابن المسيب وجماعة وعنه ابن عيينة وطائفة اخرج له مسلم وغيره (رأيت النبى صلى الله تعالى عليه وسلم فى النوم فقلت يارسول الله هؤلاء الذين يأتونك) اى للزيارة (فيسلمون عليك افتفقه سلامهم) اى اتعرف كلامهم وتدرى مرامهم (قال نعم وارد عليهم) اى سلامهم واقضى مرامهم رواه ابن ابى الدنيا والبيهقى فى حيوة الانبياء وفى شعب الايمان (وعن ابن شهاب) اى الزهرى كما رواه النميرى مرسلا (بلغنا ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قال اكثروا من الصلوة على فى الليلة الزهراء) اى البيضاء النوراء (واليوم الازهر) اى الانور وروى فى الليلة الغراء واليوم الاغر يعنى ليلة الجمعة ويوم الجمعة (فانهما) اى اليوم والليلة (يؤديان) اى ذلك (عنكم وان الارض لاتأكل اجساد الانبياء وما من مسلم يصلى على) اى صلوة (الاحملها ملك) اى تحملها عنه (حتى يؤديها) اى يوصلها (الى يسميه) اى لدى (حتى انه) اى الملك (ليقول ان فلانا يقول كذا وكذا) كناية عن الفاظ الصلوة والسلام اجمالا وتفصيلا وتكثيرا وتقليلا فناهيك به تعظيما وتبجيلا

(فصل)

(فى الاختلاف فى الصلوة على غير النبى وسائر الانبياء عليهم السلام قال القاضى) وزيد فى نسخة ابو الفضل يعنى المصنف (وفقه الله) وفى نسخة رحمه الله تعالى فالاولى من كلامه والاخرى من كلام غيره (عامة اهل العلم متفقون على جواز الصلوة على غير النبى صلى الله تعالى عليه وسلم) اى من سائر الانبياء واقول بل هى مستحبة لماروى البيهقى عن ابى هريرة رضى الله تعالى عنه والخطيب عن انس مرفوعا صلوا على انبياء الله ورسله فان الله بعثهم كما بعثنى فيستحقون الصلوة كما استحقها لان المراد بها تعظيم من يصلى عليه ويؤيده الحديث الصحيح كما صليت على ابراهيم وهو فى المدعى كالصريح (وروى عن ابن عباس) كما فى شعب الايمان للبيهقى وسنن سعيد بن ابى منصور (انه لاتجوز الصلوة على غير النبى صلى الله تعالى عليه وسلم) ولعله رضى الله تعالى عنه اخذ من قوله تعالى فى حق الانبياء عليهم السلام سلام على نوح سلام على ابراهيم سلام على موسى وهرون وسلام على المرسلين ومن مفهوم قوله تعالى ياايها الذين آمنوا صلوا عليه وسلموا تسليما حيث يستفاد منه ان الجمع بينهما من خصوصيته عليه السلام مما بين الانام (وروى عنه) اى عن ابن عباس كما فى فصل الصلوة عليه عليه السلام لاسمعيل القاضى (لاتنبغى الصلوة على احد الا النبيين) ولعله رجع عن قوله الاول اومراده به الجمع على ماذكرنا فتأمل فانه يمكن الجمع به على ماهو المعول (وقال سفيان) اى الثورى او ابن عيينة (يكره ان يصلى) اى على احد اصالة (الا على نبى ووجدت بخط بعض شيوخى) وفى حاشية الحلبى قوله وقد وجدت معلقا عن ابى عمر ان الفاسى بالفاء والسين المهملة نسبة الى بلد بالمغرب قال ابن ماكولا ابو عمر ان الفاسى فقيه اهل القيروان فى وقته (مذهب مالك انه لايجوز) اى لاينبغى (ان يصلى على احد من الانبياء سوى محمد وهذا) اى النقل (غير معروف من مذهبه) لكن يمكن ان يكون مراده الجمع بين الصلوة والسلام فانه حينئذ يكون وفق مشربه (وقد قال مالك) اى الامام (فى المبسوطة) وفى نسخة صحيحة فى المبسوط (ليحيى بن اسحق اكره الصلوة على غير الانبياء ومايبنغى لنا ان نتعدى) اى بالجمع بين الصلوة والسلام (ماامرنا به) اى من الجمع بين الصلوة والسلام مختصا به فى قوله تعالى ياايها الذين آمنوا صلوا عليه وسلموا تسليما (قال يحيى بن يحيى) اى الليثى عالم الاندلس راوى الموطأ (لست آخذ بقوله) اى بقول مالك انه لايجوز ان يصلى على احد من الانبياء سوى محمد (ولا بأس بالصلوة على الانبياء كلهم) اى بالاصالة (وعلى غيرهم) اى تبعا ويحتمل انه اراد به استقلالا لانا نتزهد عن مخالفة العلماء اجلالا (واحتج) اى يحيى لما قاله وفى نسخة صحيحة واحتجوا اى هو ومن تبعه (بحديث ابن عمر) اى الآتى انه كان يصلى على النبى صلى الله تعالى عليه وسلم وعلى ابى بكر وعمر (وبما جاء فى حديث تعليم النبى صلى الله تعالى عليه وسلم) اى اصحابه فيما امر (الصلوة عليه وفيه) اى وفى حديث تعليمه عليه السلام (وعلى اله وازواجه) وفيه انه لاخلاف فى جواز الصلوة على غير الانبياء تبعا وزيد فى بعض النسخ هنا (وقد وجدت معلقا عن ابى عمران الفاسى) بالفاء والسين وفى نسخة القابسى بالقاف وموحدة بعد الالف فسين مهملة (روى عن ابن عباس كراهة الصلوة على غير النبى صلى

الله تعالى عليه وسلم قال وبه اقول) وفى نسخة وبه نقول (ولم يكن يستعمل فيما مضى وقد روى عبدالرزاق عن ابى هريرة رضى الله تعالى عنه قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم صلوا على انبياء الله ورسله فالله) وفى نسخة فان الله (بعثهم كما بعثنى قالوا) اى يحيى واتباعه اوجمهور العلماء وهوالظاهر من قوله (والاسانيد) اى الواردة (عن ابن عباس) من نحو قوله لاتجوز الصلوة على غير النبى عليه السلام (لينة) اى ضعيفة لايصلح شئ منها للاحتجاج به على عدم جواز الصلوة على غيره صلى الله تعالى عليه وسلم (والصلوة فى لسان العرب بمعنى الترحم والدعاء) اى ونحوهما من الاستغفار وحسن الثناء (وذلك) اى جوازه (على الاطلاق) اى بالاتفاق (حتى يمنع منه حديث صحيح اواجماع) اى صريح (وقد قال الله هوالذى يصلى عليكم وملائكته الآية) تمامها ليخرجكم من الظلمات الى النور وفى المعالم للبغوى فالصلوة من الله الرحمة ومن الملائكة الاستغفار للمؤمنين وقال انس لما نزلت ان الله وملائكته يصلون على النبى قال ابو بكر رضى الله تعالى عنه ماخصك الله يارسول الله بشرف الاوقد اشركتنا فيه فانزل الله تعالى هذه الآية (وقال) اى الله تعالى لنبيه عليه السلام (خذ من اموالهم صدقة تطهرهم) اى من رذيلة البخل (وتزكيهم) اى وتنمى مالهم (بها) اى بسببها (وصل عليهم) اى التفت اليهم وترحم عليهم واقبل عذرما لديهم (الآية) وهى ان صلاتك سكن لهم اى تسكن اليها نفوسهم وتطمئن بها قلوبهم وفيه ايماء الى خصوصيته بهذا الدعاء (وقال) اى الله سبحانه (اولئك عليهم صلوات من ربهم) اى تحيات ومدحات (ورحمة) اى انواع رحمات وظاهره ان الصلوات عامة للمؤمنين ولايبعد ان يكون من باب التوزيع والتقسيم وان تكون الصلوات خاصة للانبياء والرحمة عامة للاصفياء (وقال النبى صلى الله تعالى عليه وسلم) كما رواه الشيخان عن عبدالله بن ابى اوفى (اللهم صل على آل ابى اوفى) ومن تتمة الحديث قوله (وكان اذا اتاه قوم بصدقتهم قال اللهم صل على آل فلان) كناية عما ينسبون اليه وقدرواه ابوداود والنسائى عن قيس بن سعد بن عبادة انه عليه السلام قال اللهم اجعل صلواتك ورحمتك على آل سعد بن عبادة وهو مراد معهم كابى اوفى (وحديث الصلوة) اى فى التشهد (اللهم صل على محمد وازواجه) وفى نسخة وعلى ازواجه وذريته وفى آخر) اى حديث آخر (وعلى آل محمد قيل) اى المراد بهم (اتباعه) اى الى يوم القيمة (وقيل امته) اى امة الاجابة وهو قريب مما قبله وربما يقال هو اعم والاول اخص (وقيل آل بيته) اى اقاربه وازواجه وذريته (وقيل الاتباع والرهط والعشيرة) اى جميعهم و يروى الاتباع وهم الرهط وقيل رهط الرجل قبيلته وعشيرته قومه (وقيل آل الرجل ولده) اى اولاده واحفاده (وقيل قومه) اى المؤمنون من قريش اوبنى هاشم (وقيل اهله الذى حرمت عليهم الصدقة) عن زيد بن ارقم ان آل النبى صلى الله تعالى عليه وسلم من حرم الصدقة عليه وهم آل على وآل عقيل وآل جعفر وآل عباس (وفى رواية انس) كما رواه الطبرانى فى الاوسط وابن مردويه (سئل النبى صلى الله تعالى عليه وسلم من آل محمد قال كل تقى) الظاهر ان كل تقى منهم والمعنى من ليس بتقى ليس بآلى ولايبعد ان يكون المعنى كل من يكون تقيا يكون آلا وعلى التقديرين يؤيده قوله تعالى ان اولياؤه الا المتقون (ويجئ على مذهب الحسن) الظاهر انه الحسن البصرى (ان المراد بآل محمد محمد نفسه) اى فى بعض التراكيب (فانه) اى النبى عليه السلام اوالحسن (كان يقول فى صلوته على النبى صلى الله تعالى عليه وسلم) اى على مارواه النميرى (اللهم اجعل صلواتك وبركاتك على آل محمد) زيد فى نسخة يريد نفسه الشريفة الا انه لايلايم قوله (لانه) اى قائله (كان لايخل بالفرض) اى فى الجملة وهوالصلوة على محمد (ويأتى بالنفل) وهو الصلوة على آله (لان الفرض الذى امره الله به) اى فى قوله سبحانه ياايها الذين آمنوا صلوا عليه (هو الصلوة على محمد نفسه) اى ذاته دون غيره بشهادة روايته الاخرى من طرق متعددة على محمد بدون آله (وهذا) اى كون الآل مقحما (مثل قوله عليه السلام) فيما رواه الشيخان (لقد اوتى) اى ابو موسى الاشعرى (مزمارا) اى صوتا حسنا (من مزامير آل داود يريد) اى النبى عليه السلام (من مزامير داود) لان لايعرف احد من آله انه كان له مزمار ونظير هذا من التنزيل قوله مما ترك آل موسى وآل هارون (وفى حديث ابى حميد الساعدى فى الصلوة) اى فى الفاظها (اللهم صل على محمد وازواجه وذريته وفى حديث ابن عمر انه كان يصلى على النبى صلى الله تعالى عليه وسلم) اى عند قبره (وعلى ابى بكر وعمر ذكره مالك فى الموطأ من رواية يحيى الاندلسى) بفتح همز ودال وضم لام وقيل بضم الثلاثة وقيده به احترازا عن يحيى بن يحيى النيسابورى وزيد فى نسخة والصحيح من رواية غيره ويدعو لابى بكر وعمر (وروى ابن وهب) وهو المصرى العلم (عن انس بن مالك كنا ندعوا لاصحابنا بالغيب فنقول اللهم اجعل منك على فلان صلوات قوم ابرار الذين يقومون بالليل) اى للتهجد والاستغفار (ويصومون بالنهار قال القاضى) يعنى المصنف وفى نسخة قال الفقيه القاضى (والذى ذهب اليه المحققون واميل اليه ماقاله مالك) اى امام المذهب (وسفيان) اى الثورى اوابن عيينة (رحمهما الله وروى) اى وماروى (عن ابن عباس واختاره غير واحد) اى كثيرون (من الفقهاء

(والمتكلمين)

والمتكلمين انه لا يصلى على غير الانبياء) وهم اعم من الرسل (عند ذكرهم) اى افرادا وانما تجوز اتباعا (بل هو) اى الصلوة (ذكر باعتبار خبره وهو قوله (شئ يختص) روى يخص (به الانبياء اى عرفا وعادة وفيه رد على الرافضة (توقيرا لهم وتعزيزا) اى تعظيما وتبجيلا (كما يختص الله تعالى عند ذكره بالتنزيه والتقديس والتعظيم ولا يشاركه فيه) اى فيما ذكر (غيره) فيقال قال تعالى عز وجل وان كان الانبياء اعزة واجلاء ومن العيوب برآء (كذا يجب تخصيص النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وسائر الانبياء بالصلوة والتسليم ولا يشارك) بالبناء للمفعول او الفاعل وفى نسخة ولا يشاركهم (فيه) اى فى كل واحد منهما (سواهم كما امر الله) اى المؤمنين (بقوله صلوا عليه وسلموا تسليما ويذكر من سواهم من الائمة) المجتهدين من الصحابة والتابعين (وغيرهم) من العلماء الصالحين (بالغفران والرضى) وفيه ان الرضى مختص عرفا بالصحابة وان كانوا لا يخلون فى المغفرة تحت عموم الدعاء (كما قال تعالى يقولون) اى الذين جاؤا من بعدهم (ربنا اغفر لنا ولاخواننا الذين سبقونا بالايمان) اى ولا تجعل فى قلوبنا غلا للذين آمنوا ربنا انك رؤف رحيم (وقال تعالى والذين اتبعوهم) وفى نسخة والسابقون الاولون من المهاجرين والانصار والذين اتبعوهم (باحسان) اى بايمان وايقان وطاعة واتقان الى يوم القيامة (رضى الله عنهم ورضوا عنه وايضا فهو) اى ذكر الصلوة والسلام على غير الانبياء (امر) وروى فهذا امر (لم يكن معروفا فى الصدر الاول) اى من السلف والخلف (كما قال ابو عمران) اى الفاسى (وانما احدثه الرافضة) اى التاركة محبة اكثر الصحابة (والمتشيعة) اى المظهرة انهم السابقون والمتابعون (فى بعض الائمة) اى من اهل بيت النبوة (فشاركوهم) اى ائمتهم كعلي والحسنين وغيرهم (عند الذكر لهم بالصلوة) وكذا بالسلام فيقولون مثلا على عليه السلام (وساووهم) اى ائمتهم (بالنبي صلى الله عليه وسلم فى ذلك) اى مقام المرام وهذا لا يليق بالكرام وذكر الانطاكى ان الرافضة فرقة من شيعة الكوفة وسموا بذلك لان زيد بن على بن حسين بن على بن ابى طالب خرج على هشام بن عبد الملك فطعن عسكره فى ابى بكر وعمر فمنعهم عن ذلك فرفضوه ولم يبق معه الا مائتا فارس فقال لهم رفضتمونى اى تركتمونى فلقبوا بذلك ثم لزم هذا اللقب كل من غلا فى مذهبه واستجاز الطعن فى الصحابة والمتشيعة هم الذين ينسبون الى الشيعة وتقدم انهم فرقة يفضلون عليا ويزعمون انهم من شيعته اى اتباعه (وايضا فان التشبه باهل البدع منهى عنه فيجب مخالفتهم فيما التزموه من ذلك) اى وجعلوه شعارا لهم هنالك (وذكر الصلوة على الآل والازواج مع النبي صلى الله تعالى عليه وسلم بحكم التبع) اى له صلى الله تعالى عليه وسلم (والاضافة اليه) اى فهو جائز (لا على التخصيص) اى بحكم الاستقلال (قالوا) اى العلماء المحققون (وصلوة النبي صلى الله تعالى عليه وسلم على من صلى عليه) اى من آل ابى اوفى ونحوه (مجراها مجرى الدعاء) اى مجرى تلك الصلوة محمول على مجرى الدعاء والرحمة (والمواجهة) اى حسن المقابلة حال المعاشرة (ليس فيها معنى التعظيم والتوقير) اى الذى اختص بارباب الكمال (قالوا) اى العلماء (وقد قال تعالى لا تجعلوا دعاء الرسول بينكم كدعاء بعضكم بعضا) اى فى المناداة باسمه وفى رفع الصوت عنده (وكذلك يجب ان يكون الدعاء له مخالف لدعاء الناس بعضهم لبعض) اى ليتميز به عن غيره (وهذا اختيار الامام ابى المظفر الاسفرائني) بكسر الهمزة وتفتح الفاء وتكسر (من شيوخنا) اى الفقهاء المالكية (وبه قال ابو عمر بن عبد البر) وهو حافظ الغرب فى البحر والبر

(فصل)

(فى حكم زيارة قبره عليه الصلوة والسلام وفضيلة من زاره وسلم عليه وكيف يسلم ويدعو وزيارة قبره عليه السلام سنة من سنن المسلمين مجمع) وروى مجتمع (عليها) اى مجتمع على كونها سنة وممن ادعى الاجماع النووى وابن الهمام بل قيل انها واجبة (وفضيلة مرغب فيها روى عن ابن عمر) فيما رواه ابن خزيمة والبزار والطبرانى وله طرق وشواهد حسنه الذهبى لاجلها (قال قال النبي صلى الله عليه وسلم من زار قبرى وجبت له شفاعتى) اى حقت وثبتت وفى رواية حلت رواه الدار قطنى وغيره وصححه جماعة من ائمة الحديث (وعن انس بن مالك قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم من زارنى فى المدينة محتسبا) اى ناويا ذلك الجناب وطالبا للثواب ليس له غرض آخر فى هذا الباب فمن عمر رضى الله عنه ايها الناس احتسبوا اعمالكم فان من احتسب عمله كتب له اجر عمله واجر حسبته (كان فى جوارى) بكسر الجيم اى مجاورتى وفى نسخة بضم الجيم اى فى ذمتى وعهدى وجيرتى (وكنت له شفيعا يوم القيمة) قال الدلجى لا اعرف من رواه قلت قد رواه العقيلى وغيره بلفظ من زارنى متعمدا كان فى جوارى يوم القيمة ورواه البيهقى ولفظه من زار محتسبا الى المدينة كان فى جوارى يوم القيمة وروى ابو عوانة من زارنى بالمدينة محتسبا كنت له شهيدا وشفيعا يوم القيمة (وفى حديث آخر) اى مما رواه البيهقى وسعيد بن منصور فى سننهما والدار قطنى والطبرانى

وابو يعلى وابن عساكر عن ابن عمر رضى الله عنهما (من زارنى بعد موتى) وفى رواية بعد وفاتى (فكانما زارنى فى حياتى) والاحاديث فى هذا الباب كثيرة والروايات فيها شهيرة منها مارواه على مرفوعا من زار قبرى بعد موتى فكانما زارنى فى حياتى ومن لم يزر قبرى فقد جفانى وقد استدل به على وجوب الزيارة بعد الاستطاعة وعن انس بسند ضعيف بلفظ مامن احد من امتى له سعة ثم لم يزرنى الا وليس له عذر وعن ابن عدى بسند يحتج به من حج البيت ولم يزرنى فقد جفانى (وكره مالك رحمه الله) قال ابن تيمية وتبعه طائفة فى ذلك (ان يقال زرنا قبر النبى صلى الله تعالى عليه وسلم وقد اختلف فى معنى ذلك) اى الداعى الى كراهية مالك (فقيل كراهية الاسم) وفى نسخة كراهية للاسم وفى اخرى كراهة الاسم اى اسم الزيارة (لما ورد) اى فى رواية احمد والترمذى وابن حبان عن ابى هريرة رضى الله عنه (من قوله عليه السلام لعن الله زوارات القبور) بفتح الزاء وتشديد الواو اى المبالغات فى زيارة القبور وفيه انه عليه السلام انما لعنهن لانهن مأمورات بالقرار فى بيوتهن فلا يصلح زيارتها لهن نعم قد يؤخذ منه انه لا يسن فى حقهن زيارته عليه السلام كما قال به بعض الاعلام لكن الاصح انه لا يكره لهن ذلك اذا امن بشرائط فيما هنالك (وهذا) اى الاستدلال (يرده قوله) اى فيما رواه مسلم (كنت نهيتكم) وفى نسخة من الكتاب نهيتم (عن زيارة القبور فزوروها) وفى نسخة بزيادة ولا تقولوا هجرا بضم الهاء وسكون الجيم اى كلاما يوجب اثما وفيه بحث اذ يحتمل ان يكون خطاب الرجال بعد خطاب النساء فيكون الحكم الثانى فى حقهم ناسخا لا فى حقهن ويؤيد التعليل فى حقهن بانهن قليلات الصبر كثيرات الجزع والفزع لا يملكن انفسهن من الصياح والنياح واما التعليل فى حقهم فلان امواتهم فى صدر الاسلام كانوا كفرة فنهوا عن زيارة قبورهم فلما كثر اموات المسلمين اجاز هم زيارتهم لما فيها من العبرة لاهل الحيوة ومنفعة الدعوة للاموات فهذا حديث اجتمع فيه الناسخ والمنسوخ (وقوله) اى ويرده ايضا قوله فيما روى عن ابن عمرو وغيره مرفوعا (من زار قبرى) اى وجبت له شفاعتى او حلت له شفاعتى (فقد اطلق اسم الزياره) اى فلم تكن الكراهة لاسم الزيارة (وقيل) اى فى توجيه كلام مالك (لان ذلك لما قيل) اى لقول بعضهم (ان الزائر افضل من المزور وهذا) اى الاستدلال (ايضا ليس بشئ) اى معتد به وفى نسخة ليس بين اى بظاهر فلم يلتفت اليه (اذ ليس كل زائر بهذه الصفة) بل الغالب عكسه فى العرف والعادة (وليس هذا) اى القول (عموما) اى عاما فى كل زائر (وقد ورد فى حديث اهل الجنة زيارتهم لربهم ولم يمنع هذا اللفظ) اى اطلاق لفظ الزيارة (فى حقه تعالى) ففى حق نبيه عليه السلام بالاولى فلا يصح الاستدلال بهذا المبنى على هذا المعنى وزيد فى بعض النسخ هنا (وقال ابو عمران) اى الفاسى وفى كثير من النسخ ابو عمر وهو ابن عبد البر (انما كره مالك ان يقال طواف الزيارة وزرنا قبر النبى صلى الله تعالى عليه وسلم لاستعمال الناس ذلك بعضهم لبعض) اى فيما بينهم (فكره تسوية النبى صلى الله تعالى عليه وسلم مع الناس) اى عمومهم (بهذا اللفظ واحب ان يخص بان يقال سلمنا على النبى صلى الله تعالى عليه وسلم) وفيه ان السلام ايضا يستعمل عاما فلا يكون التعليل تاما (قال وايضا فان الزيارة مباحة بين الناس وواجب شد الرحال) وفى نسخة شد المطى (الى قبره عليه السلام يريد بالوجوب هنا وجوب ندب وترغيب وتأكيد لا وجوب فرض) اى موجب تهديد وفيه ان لفظ الزياره قضية لغوية كالحج والعمرة والصلوة والزكوة وامثالها والوجوب والندب والنافلة من الاحكام الشرعية (والاولى عندى ان منعه) اى منع هذا القول هنالك (وكراهة مالك له) اى لذلك (لاضافته الى قبر رسول الله صلى الله تعالى وسلم وانه) بكسر الهمزة وفتحها (لو قال زرنا النبى صلى الله تعالى عليه وسلم لم يكرهه) اى مالك ومن تبعه وانما ذلك (لقوله عليه الصلاة والسلام اللهم لا تجعل قبرى وثنا) اى كالوثن وهو الصنم (يعبد بعدى) اى بعد موتى (اشتد غضب الله على قوم اتخذوا قبور انبيائهم مساجد) اى يسجدون لها كما يسجدون للاوثان كما فعله بعض النصارى (فحمى) اى صان مالك (اضافة هذا اللفظ) اى لفظ الزيار (الى القبر والتشبه بفعل اولئك) اى العامة (قطعا للذريعة) اى الوسيلة (وحسما) اى قطعا (للباب) اى لفتح هذا الباب (والله اعلم) اى بالصواب وفيه انه قد ورد بروايات متعددة التصريح بهذه اللفظة فلا يلتفت الى هذه العلة منها مارواه ابو داود والطيالسى من زار قبرى كنت له شفيعا اوشهيدا ومنها حديث على مرفوعا من زار قبرى بعد موتى فكانما زارنى فى حياتى ومن لم يزر قبرى فقد جفانى وجاء عنه موقوفا من زار قبر رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم كان فى جواره عليه السلام على انا اذا قلنا زرناه فالمعنى زرنا قبره لانه لا يتصور زيارة ذاته حقيقة ولهذا المعنى ورد من زارنى بعد مماتى فكانما زارنى فى حياتى بلفظ التشبيه مع ان المعتقد انه وسائر الانبياء فى قبورهم من الاحياء فانهم اولى بذلك من الشهداء بل قولنا زرناه قبره اولى من زرنا عند التحقيق والله ولى التوفيق هذا وما وقع للشعبى والنخعى مما يقتضى كراهة زيارة القبور شاذ لا يعول عليه لمخالفته اجماع غيرهما

وقد فرط ابن تيمية من الحنابلة حيث حرم السفر لزيارة النبي صلى الله تعالى عليه وسلم كما افرط غيره حيث قال كون الزيارة قربة معلوم من الدين بالضرورة وجاحده محكوم عليه بالكفر ولعل الثاني اقرب الى الصواب لان تحريم ما اجمع العلماء فيه بالاستحباب يكون كفرا لانه فوق تحريم المباح المتفق عليه فى هذا الباب نعم يمكن حمل كلام من حرم اوكره على صورة خاصة من الزيارة من الاجتماع فى وقت خاص على هيئة منكرة اوصفة مكروهة من اجتماع الرجال والنساء فى وقت واحد لما فيه من اتخاذ قبره عيدا الموجب لما اورد فيه وعيدا (قال اسحق ابن ابراهيم الفقيه ومما لم يزل) اى من قديم الايام (من شان من حج) اى من ديدن من قصد (بيت الله الحرام المرور بالمدينة) اى مدينة الاسلام لزيارته عليه السلام اى اما قبل الحج واما بعده (والقصد) اى ايضا (الى الصلوة فى مسجد رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم) لما ورد فيه من مزيد المضاعفة فى تلك المحال الكرام اذ قدوردان الصلوة فيه بمائة الف (والتبرك رؤية روضته) اى خصوصا (ومنبره وقبره ومجلسه) اى محل جلوسه فى المسجد ومكان صلوته عند الاسطوانات وغيرها (وملامس يديه ومواطئ قدميه) اى فى نحو المنبر (والعمود الذى كان يستند اليه) وفى نسخة يسند فى الصحاح سندت الى الشئ واستندت اليه بمعنى (و ينزل جبرائيل بالوحى فيه) اى فى حال استناده (عليه وبمن عمره) اى والتبرك بمن عمر مسجده مبنى ومعنى وقيل اى زاره (وقصده) اى بمن قصده (من الصحابة وائمة المسلمين) اى من التابعين واتباعهم من المجتهدين والعلماء والصالحين (والاعتبار) بالرفع (بذلك) اى بما ذكره (كله) اى جميعه والحاصل انه لامنع من الجمع بين النيات فى تحصيل الطاعات لكن ينبغى ان يكون الغرض الاصلى بعد حج فرض الاسلام زيارته عليه السلام و يتبعها حضور مشاهده الكرام (وقال ابن ابى فديك) بالتصغير وثقه جماعة واحتج به اصحاب الكتب الستة (سمعت بعض من ادركت يقول بلغنا) اى فى الحديث (انه) اى الشان (من وقف عند قبر النبى صلى الله تعالى عليه وسلم فتلا هذه الآية) وهى قوله تعالى (ان الله وملائكته يصلون على النبى) الظاهر انه يقرأ ما بعدها ايضا وهو ياايها الذين آمنوا صلوا عليه وسلموا تسليما (ثم قال صلى الله تعالى عليك) الاولى ان يزيد وسلم (يامحمد) الاولى ان يقول يانبى الله ونحوه (من يقولها سبعين مرة ناداه ملك صلى الله تعالى عليك يافلان) اى باسمه (ولم تسقط له) وفى نسخة لك (حاجة) بل ترفع والمعنى قضيت كل حاجة له دنيوية اواخروية والحديث رواه البيهقى من طريق ابن ابى الدنيا (وعن يزيد ابن ابى سعيد المهرى) بفتح ميم وسكون هاء فراء فياء نسبة (قدمت على عمر بن عبد العزيز فلما ودعته قال لى اليك حاجة) اى وهى انك (اذا اتيت المدينة سترى قبر النبى صلى الله تعالى عليه وسلم) اى حقيقة اومجازا وهو محله وحوله (فأقرئه منى السلام) يجوز قطع همزة وكسر رائه و يجوز وصل اوله وفتح عينه والحديث رواه ابن ابى الدنيا من طريق البيهقى فى الشعب عنه (قال غيره) اى غير المهرى وهو حاتم بن وردان كما رواه البيهقى فى شعب الايمان (وكان) اى عمر بن عبد العزيز (يبرد) بضم ياء وسكون موحدة وكسر راء اى يوجه و يسير (اليه البرد من الشام) اى الى النبى صلى الله تعالى عليه وسلم القاصد من الشام ليقرئه منه السلام (قال بعضهم رأيت انس بن مالك اتى قبر النبى صلى الله تعالى عليه وسلم فوقف) اى بين يديه (فرفع يديه حتى ظننت انه افتتح الصلوة فسلم على النبى صلى الله تعالى عليه وسلم ثم انصرف) لايعرف استحباب رفع اليدين فى ذلك المقام عن احد من الاعلام ولعله دعا الله سبحانه وتشفع به عليه السلام (وقال مالك فى رواية ابن وهب) اى عنه (اذا سلم) اى هو اواحد (على النبى صلى الله تعالى عليه وسلم ودعا يقف ووجهه الى القبر لا الى القبلة) وذهب بعض ارباب المناسك ان الزائر يسلم اولا وهو متوجه الى القبر ثم يدعوالله وهو مستقبل القبلة فوق رأسه عليه السلام (و يدنو) اى ويقرب الى القبر قربا يناسب الادب (ويسلم ولا يمس القبر) وكذا جدار قبته وشبابيك حجرته عليه السلام (بيده) ولا يقبله لعدم وروده عن الصحابة الكرام ولانه اقرب الى مقام الادب ولان ذلك من عادة النصارى على مانقله الغزالى (وقال) اى مالك (فى المبسوطة لا ارى) اى لا اجوز (ان يقف) اى احد (عند قبر النبى صلى الله تعالى عليه وسلم يدعو ولكن يسلم ويمضى) هذا بظاهره يناقض ماسبق عنه اللهم الا ان يقال هذا بيان الاكمل فتأمل (قال ابن ابى مليكة) بالتصغير تابعى تيمى مؤذن ابن الزبير وقاضيه قال بعثنى ابن الزبير على قضاء الطائف فكنت اسأل ابن عباس واما ابو مليكة فصحابى (من احب ان يقف وجاه النبى صلى الله عليه وسلم) بكسر الواو وبضم اى فى مواجهته ومقابلته (فليجعل القنديل) بكسر القاف معروف واما بفتحه فهو عظيم الرأس (الذى فى القبلة) اى فى جهتها (عند القبر على رأسه) اى محاذيا لرأسه (وقال نافع) هو مولى ابن عمر من ائمة التابعين واعلامهم (كان ابن عمر يسلم على القبر) اى على من فيه (رأيته) اى ابن عمر يفعل ذلك (مائة مرة واكثر) وفى نسخة اواكثر بمعنى بل اكثر (يجئ الى القبر فيقول السلام على النبى صلى الله تعالى عليه وسلم السلام على ابى بكر السلام على ابى) وفى نسخة السلام على ابى

حفص وهو كنية عمر وهذا اقرب الى الادب (ثم ينصرف) اى ولم يزد على ذلك رواه البيهقى وغيره (وروى) وفى نسخة ورئى اى ابصر (ابن عمر واضعا يده على مقعد النبى صلى الله تعالى عليه وسلم) اى موضع قعوده (من المنبر ثم وضعها) اى يده (على وجهه) رواه ابن سعد عن عبد الرحمن بن عبد القارى انه رأه واضعا يده على مقعد النبى صلى الله تعالى عليه وسلم (وعن ابن قسيط) بفتح قاف فكسر مهملة اوبالتصغير وهو الاصح (والعتبى) بضم عين فسكون فوقية فوحدة (كان اصحاب النبى صلى الله تعالى عليه وسلم اذا خلا المسجد) اى عامة الناس (جسوا) بفتح الجيم وتشديد السين المهملة اى حسوا ومسوا (رمانة المنبر) اى العقدة المشابهة للرمانة (التى تلى القبر) يعنى التى كان يأخذها عليه السلام بيمينه (بميامنهم) متعلق جسوا اى تمسحوا بايمانهم طلبا لليمن والبركة فى زيادة الايمان وايقان الاحسان (ثم استقبلوا القبلة) يدعون اى الله سبحانه بهذه الوسيلة المشتملة على الفضيلة رواه ابن سعد (وفى الموطأ من رواية يحيى بن يحيى الليثى) هو عالم الاندلس (انه) اى ابن عمر (كان يقف على قبر النبى صلى الله تعالى عليه وسلم) اى عند قبره كما فى نسخة (فيصلى على النبى صلى الله تعالى عليه وسلم وعلى ابى بكر وعمر) اى وهو فى مكان يجمع بينهم فى السلام من غير تغير المقام فى القيام (وعند ابن القاسم) وهو فقيه مصر (والقعنبى) وهو احد الاعلام روى عنه البخارى ومسلم وغيرهما (ويدعو لابى بكر وعمر) اى بدل لفظة وعلى ابى بكر وعمر (قال مالك فى رواية ابن وهب) وهو عالم مصر (يقول المسلم) بتشديد اللام المكسورة اى الزائر (السلام) وروى سلام (عليك ايها النبى ورحمة الله و بركاته قال) اى مالك (فى المبسوطة و يسلم على ابى بكر وعمر) باى لفظ كان (قال القاضى ابو الوليد الباجى) بالموحدة والجيم وهو احد الاعلام (وعندى انه يدعو للنبى بلفظ الصلوة) اى بان يقول الصلوة عليك يا نبى الله او الصلوة على رسول الله ولا شك ان الجمع بينها وبين السلام افضل واكمل كما دل عليه قوله تعالى يا ايها الذين آمنوا صلوا عليه وسلموا تسليما (ولابى بكر وعمر) يعنى ويدعو لهما ايضا (كما فى حديث ابن عمر من الخلاف) اى المتقدم حيث جاء فى رواية اخرى عنه انه كان يقول السلام على النبى صلى الله تعالى عليه وسلم السلام على ابى بكر السلام على ابى وفى رواية اخرى عنه انه كان يصلى على النبى صلى الله تعالى عليه وسلم وعلى ابى بكر وعمر وقد تقدم ان الصلوة على غير الانبياء تكره استقلالا فكيف يصح قول الباجى عندى انه يدعو للنبى بلفظ الصلوة ولابى بكر وعمر وغايته ان حديث ابن عمر فى الرواية الثانية ان ذكر الصلوة عليهما وقع تبعا او تغليبا والحاصل ان الافضل هو الجمع بين الصلوة والسلام للنبى الاكمل واما صاحباه فتخصهما بلفظ السلام فتأمل فانه القول المقول (وقال ابن حبيب) احد ائمة ومصنف الواضحة (و يقول) اى الزائر (اذا دخل مسجد الرسول) اى رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وقد ذكره بعض العلماء اطلاق الرسول من غير الاضافة الى الله سبحانه لتوهم معناه اللغوى (بسم الله وسلام) اى تمام (على رسول الله عليه السلام) وفى نسخة عليه الصلوة والسلام (السلام علينا) اى وعلى عباد الله الصالحين (من ربنا) اى من جانبه ومن لطفه وكرمه (صلى الله وملائكته) الاولى زيادة وسلم (على محمد اللهم اغفر لى ذنوبى وافتح لى ابواب رحمتك وجنتك) اى بتوفيق اكتساب طاعتك واجتناب معصيتك (واحفظنى من الشيطان الرجيم) اى من وساوسه وهو اجنه (ثم قصد) فيه التفات اى ثم توجه (الى الروضة) اى الشريفة (وهى ما بين القبر والمنبر فاركع فيها) اى صل (ركعتين) اى قياما بحق الربوبية كما اقتضته العبودية (قبل وقوفك بالقبر) اى للزيارة المصطفوية واداء التحية النبوية (تحمد الله) اى حال كونك تثنى على الله سبحانه (فيهما) اى فى الركعتين وفى نسخة فيها اى فى الصلوة او فى الروضة (وتسأله) اى الله فيهما او بعد الفراغ منهما (تمام ما خرجت اليه) اى من المقاصد (والعون عليه) اى فى جميع المراصد (وان كانت ركعتاك) وهما تحية المسجد (فى غير الروضة اجزأتاك) اى كفتاك عن السنة (وفى الروضة) وكذا فى المواضع الفاضلة فى المسجد (افضل) اى لورود الاحاديث فى فضلها (وقد قال عليه الصلوة والسلام ما بين بيتى) المختص بعايشة المعبر عنه فى رواية ما بين قبرى (ومنبرى روضة من رياض الجنة) اى اما حقيقة بان ينتقل اليها حال وصولها واما وسيله بان تكون العبادة فيها سببا لدخولها وباعثة لوصولها فقد قال القتيبى معناه ان الصلوة والذكر فى هذا الموضع يورثان الجنة فكانه قطعة منها اقول ولا منع من الجمع والله اعلم (ومنبرى على ترعة) بضم فوقية فسكون راء ففعين مهملة اى عتبة او روضة مرتفعة (من ترع الجنة) رواه احمد بتمامه عن جابر والبزار عن ابى بكر والدار قطنى عن عمر بلفظ قبرى بدل بيتى ورواه بدون الجملة الاخيرة البيهقى عن ابى هريرة والطبرانى فى الاوسط عن ابن عمر ورواه فقط احمد وابو عوانة عن سهل بن سعد والترعة فى الاصل الروضة على مكان مرتفع خاصة فان كانت فى مطمئن فهى روضة وورد ارتعوا فى رياض الجنة يعنى مجالس الذكر وفى رواية اذا مررتم برياض الجنة فارتعوا وفسر الرياض بالمساجد والرتع بقول سبحان الله والحمد لله ولا اله الا الله والله اكبر ونحو ذلك (ثم تقف) خبر معناه امر اى قف ايها الزائر

(بالقبر) اى قريبا منه و مقبلا عليه (متواضعا) اى متذللا فى نفسه (متوقرا) اى معظما لمن فى حضرته (فتصلى عليه وتثنى بما يحضرك) اى لديه (وتسلم على ابى بكر وعمرو تدعولهما) اى بالغفران والرضوان (واكثر من الصلوة) اى الطاعة والعبادة اوالصلوة على صاحب السعادة والسيادة (فى مسجد النبى صلى الله تعالى عليه وسلم بالليل والنهار) اى فى ساعاتهما (ولاتدع ان تأتى مسجد قبا) اى ولاتترك اتيان ذلك المسجد وزيارة ذلك المشهد فانه كان صلى الله تعالى عليه وسلم يأتيها كل يوم سبت راكبا وماشيا وقبا يمدو يقصر و يؤنث ويذكرو يصرف و يمنع والاشهر الاكثرمده وتذكيره وصرفه (وقبور الشهداء) اى شهداء احدوغيرهم اى ولاتترك اتيان زيارتهم واستدعاء شفاعتهم (وقال مالك رحمه الله فى كتاب محمد) يعنى واحدا من اصحابه ولعله محمد بن الحسن من اصحاب ابى حنيفة فانه روى عنه الموطأ (ويسلم على النبى صلى الله تعالى عليه وسلم اذا دخل) اى سلام القدوم والزيارة (وخرج) اى واذا اراد ان يخرج سلام الموادعة (يعنى) اى يريد بذلك وهو (فى المدينة) اولا وآخرا (وفيمابين ذلك) اى احيانا (قال محمد واذا خرج) اى اراد الزائر ان يخرج من المدينة (جعل آخرعهده الوقوف بالقبر) اى للزيارة قياسا على طواف الوداع (وكذلك من خرج) ولو من اهل المدينة (مسافرا) اى حال كونه مريد السفر وهذا كله بطريق الاستحباب والاستحسان الآداب الموجب لمزيد الثواب (وروى ابن وهب عن فاطمة) اى البتول الزهراء (بنت النبى صلى الله تعالى عليه وسلم ان النبى صلى الله تعالى عليه وسلم قال اذا دخلت المسجد) قال الدلجى بفتح تاء الخطاب ولا اعلم من رواه قلت بل الصواب ان المراد به عموم الخطاب و قدسبق روايته مع مخرجها فى الكتاب (فصل على النبى صلى الله تعالى عليه وسلم) وفى نسخة ضبط دخلت بكسر التاء وفصلى بياء المخاطبة (وقل) وفى نسخة و قولى فيه وفيما بعده (اللهم اغفر لى ذنوبى وافتح لى ابواب رحمتك واذا خرجت فصل على النبى صلى الله تعالى عليه وسلم وقل اللهم اغفرلى ذنوبى وافتح لى ابواب فضلك و فى رواية اخرى) اى لابى داود عن ابى حميد واسيد (فليسلم مكان فليصل وفيه) اى فى هذا المروى (ويقول اذاخرج اللهم انى اسألك من فضلك وفى اخرى اللهم احفظنى) اى احرسنى واعذنى واعصمنى (من الشيطان الرجيم) اى المطرود المبعود (وعن محمد بن سيرين) احد اعلام التابعين (كان الناس) اى الصحابة (يقولون اذا دخلوا المسجد) اى المسجد النبوى اوجنس المسجد الالهى (صلى الله وملائكته على محمد) جملة خبرية مبنى انشائية معنى (السلام عليك ايها النبى ورحمة الله وبركاته باسم الله دخلنا) اى لاباسم غيره (وباسم الله خرجنا) والمعنى دخلنا مستعينين باسمه وخرجنا مستمسكين باسمه فى الحالين باسمه تعلقنا (وعلى الله توكلنا) اى وفى جميع احوالنا عليه اعتمدنا وجميع امورنا اليه فوضنا (وكانوا يقولون اذا خرجوا) اى حين خروجهم من هنالك (مثل ذلك وعن فاطمة رضى الله تعالى عنها ايضا) اى كما تقدم عنها (كان النبى اذا دخل المسجد قال صلى الله على محمد وسلم) وفى نسخة صلى الله تعالى عليه وسلم اخرجه احمد والبيهقى فى الدعوات (ثم ذكر) اى ابن سيرين (مثل حديث فاطمة قبل هذا وفى رواية حمدالله وسمى وصلى على النبى صلى الله تعالى عليه وسلم وذكرمثله) وهذا نقل بالمعنى وقد ثبت باختلاف المبنى فلاعبرة بقول الدلجى لاادرى من رواها (وفى رواية) اى للترمذى وابن ماجه (بسم الله والسلام) وفى نسخة والصلوة (على رسول الله وعن غيرها) اى وروى عن غير فاطمة من الصحابة من طرق متعددة فلايضر قول الدلجى لم اقف عليه لان من حفظ حجة على غيره وكذا لا التفات الى قول الحلبى لا اعرفه بعينه لانه يكفى ان المصنف رواه وهو حافظ ثقة حجة (كان رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا دخل المسجد) اى حقيقة اواذا اراد دخوله (قال اللهم افتح لى ابواب رحمتك) اى الدينية والاخروية (ويسر لى ابواب رزقك) اى الحسية والمعنوية (وعن ابى هريرة رضى الله تعالى عنه اذا دخل احدكم المسجد فليصل على النبى صلى الله تعالى عليه وسلم وليقل اللهم افتح لى) اى ابواب رحمتك رواه ابن ماجه والنسائى فى اليوم والليلة وابن حبان وابن خزيمة (وقال فى المبسوط وليس يلزم من دخل المسجد وخرج منه من اهل المدينة) اى كلما دخل به وخرج منه (الوقوف بالقبر) اى للزيارة (وانما ذلك) اى لازم (للغرباء) اى من الزائرين دون المقيمين وهذا كما قاله العلماء من ان الصلوة النافلة فى مكة افضل لاهل الاقامة والطواف افضل للغرباء النازلة (وقال) اى مالك رحمه الله (فيه) اى فى المبسوط (ايضا لابأس لمن قدم) بكسر الدال اى نزل (من سفر) اى من اهل المدينة وغيرهم (اوخرج الى سفر ان يقف على قبر النبى صلى الله تعالى عليه وسلم فيصلى عليه ويدعوله) اى بالسلام (ولابى بكر وعمر فقيل له) اى لمالك (فان ناسا من اهل المدينة لايقدمون) بفتح الدال اى لايجيئون (من سفر ولايريدونه) اى ولايقصدون السفر غالبا (و) هم مع ذلك (يفعلون ذلك) اى الوقوف على القبر للزيارة (فى اليوم مرة او اكثر وربما وقفوا) اى ان تأخروا (فى الجمعة) بضم الجيم والميم ويسكن اى فى اسبوع (اوفى الايام) اى ولو اكثر من الجمعة (المرة) اى تارة (او اكثر) اى اخرى (عند القبر فيسلمون ويدعون ساعة فقال مالك

رحمه الله لم يبلغنى هذا عن احد من اهل الفقه) اى من المتقدمين (ببلدنا) يعنى المدينة (وتركه واسع) جائز يعنى ولو فعله فسائغ لانه كما قال ابن مسعود مارآه المسلمون حسنا فهو عند الله حسن والقياس بوقت الوفاة على حال الحياة صحيح ولاشك ان الصحابة كانوا يكثرون السلام عليه فى حال حياته و يتشرفون بتكرار ملاقاته ويتبركون باخذ الفيض من انوار بركاته فاى مانع من التردد على بابه والتوسل الى جنابه على انه قد ثبت من صلى عليه نائيا بلغه ومن صلى عليه عند قبره سمعه نعم ان كانت الكثرة توجب الملالة فلاشك ان يقال فى حقها الكراهة كما يشير اليه حديث زرغبا تزدد حبا واما عند كثرة الشوق ومزية الذوق فلاسبيل الى المنع من تلك الحضرة ولو على سبيل المداومة كما يدل عليه حديث ابى بن كعب فى تكثير الصلوة والسلام عليه والحاصل ان تكثيرها مستحب بالاجماع فايقاعها اولى فى افضل البقاع ولعل السلف الصالح كان عندهم اموراهم من ذلك فكانت تشغلهم عن كثرة الوقوف هنالك وكذا نقول ان طلب العلم وتحصيله وتدريسه وتصنيفه اذا كان خالصا فى طريقه افضل من كثرة الطواف والزيارة بل اكثر من حج النافلة وقصد العمرة فاندفع بما قررنا وارتفع بما حررنا مايفهم من ظاهر قوله (ولا يصلح آخر هذه الامة الا ما اصلح اولها ولم يبلغنى عن اول هذه الامة وصدرها انهم كانوا يفعلون ذلك) وقد قدمنا عذرهم انهم كانوا يشتغلون بامور كانت اهم هنالك (ويكره) اى الوقوف للزيارة من اهل المدينة (الا لمن جاء من سفر اواراده) اى السفر (قال ابن القاسم ورأيت اهل المدينة اذا خرجوا منها اودخلوها آتوا القبر فسلموا) لاشك ان الزيارة فى تينك الحالتين اكثر استحبابا واظهر آدابا لكن لايلزم منه انهم لم يكونوا فيما بين ذلك من الواقفين هنالك وقد سبق عن نافع ان ابن عمر كان يسلم على القبر رأيته مائة مرة او اكثر ولاشك انه كان من اهل المدينة فتدبر (قال) اى ابن القاسم (وذلك رأيى) اى المختار المطابق لظاهر قول مالك (قال الباجى) وهو بالموحدة والجيم (ففرق) اى مالك وفى نسخة بفتح فسكون اى فصل فارق (بين اهل المدينة والغرباء لان الغرباء قصدوا الذلك) اى فى رحلتهم (واهل المدينة مقيمون بها لم يقصدوها من اجل القبر والتسليم) اى على صاحبه وفيه انه لايلزمهم ترك ذلك واى مانع لما هنالك فهل ترى احدا قال بان الغرباء لهم الطواف حول الكعبة لانهم قصدوها فى سفرهم دون اهل مكة حيث لم يقصدوها فى اقامتهم (وقال عليه الصلوة والسلام) كما روى مالك فى الموطأ عن عطاء بن يسار مرسلا وعبد الرزاق عن معمر عن زيد بن اسلم (اللهم لاتجعل قبرى وثنا يعبد) اى صنما يعبد من دون الله تعالى وانما قاله خوفا على امته واهل ملته ان يفعلوا مثل جهلة اهل الكتاب بالنسبة الى قبور انبيائهم و مشاهد اصفيائهم ولذا قال عليه الصلوة والسلام (اشتد غضب الله على قوم اتخذوا قبور انبيائهم مساجد) اى مسجودا بها ومشهودا فيها حيث عبدوها (وقال) اى النبى عليه الصلوة والسلام (لاتجعلوا قبرى عيدا) رواه ابن ابى شيبة موصولا عن على وسعيد بن منصور فى سننه مرسلا من طريقين وتقدم تحقيق بيانه وتدقيق برهانه (ومن كتاب احمد بن سعيد الهندى فيمن وقف بالقبر لايلصق به) لانه ناشئ عن قلة الادب مع رسول الرب (ولا يمسه) اى لعدم وروده بل ورد النهى عن مسه ولمسه (ولا يقف عنده طويلا) اى وقوفا طويلا اوزمانا طويلا خوفا من الرياء والسمعة اومن الملالة والسآمة (وفى العتبية) بضم العين المهملة وسكون الفوقية وكسر موحدة وتشديد تحتية منسوبة الى فقيه الاندلس محمد بن احمد بن عبد العزيز العتبى القرطبى مصنفها وهو من موالى عتبة بن ابى سفيان اخذ عن يحيى بن يحيى الليثى وطبقته (يبدأ بالركوع) اى بصلوة التحية للمسجد (قبل السلام) اى على سيد الانام حين دخوله (فى مسجد النبى صلى الله عليه وسلم) اى قياسا على حال حياته فانه قد ورد ان واحدا من الصحابة دخل المسجد فجاء وسلم على النبى صلى الله تعالى عليه وسلم فقال له ارجع وصل ركعتين ثم سلم على وفيه ايماء الى تقديم الحرمة الربوبية على تعظيم الخدمة النبوية (واحب مواضع التنفل منه مصلى النبى صلى الله تعالى عليه وسلم حيث العمود المخلق) بضم ميم وفتح خاء معجمة ولام مشددة مفتوحة اى المبخر اوالمطلى بالخلوق بفتح اوله وهو نوع من الطيب المعبق (واما فى الفريضة فالتقدم الى الصفوف) اى افضل للمأمومين واما الامام فلا شك ان مقامه الافضل مصلاه الاكمل (والتنفل فيه) اى فى مصلاه بل فى جميع مسجده افضل (للغرباء) دون اهل المدينة لحديث ورد بذلك (احب الى) وكذا الى غيره (من التنفل فى البيت) ولعل وجهه ان لامضاعفة فى الصلوة فى غير المسجد من مواضع المدينة بخلاف ذلك فى مكة فان الحرم كله تضاعف فيه الحسنة بمائة الف فالنوافل فى البيوت افضل لهم ولو كانوا من الغرباء

(فصل)

(فيما يلزم من دخل مسجد النبى صلى الله تعالى عليه وسلم من الادب) وفى نسخة من الآداب (سوى ما قدمنا) اى من انواع الاستحباب (وفضله) اى فضل مسجده (وفضل الصلوة فيه) اى وما يتعلق به (وفى مسجد مكة) طرد للباب

وما يتعلق به من بعض الابواب (وذكر قبره ومنبره) اى وشرف ما بينهما وقدره (وفضل سكنى المدينة ومكة) اى سكانهما ومجاورى مكانهما وقدم المدينة بناء على معتقد مالك ومن وافقه على ذلك (قال الله تعالى لمسجد اسس على التقوى من اول يوم احق ان تقوم فيه) واختلف المفسرون فى المراد به (روى ان النبى صلى الله تعالى عليه وسلم سئل اى مسجد هو وقال مسجدى هذا) رواه مسلم والترمذى وصححه والنسائى عن ابى سعيد واحمد عن ابى بن كعب وسهل بن سعد وفى رواية لمسلم هو مسجدكم هذا مسجد المدينة فكان الاولى للمصنف ان يقول فقد ورد اوثبت اذ روى بصيغة المجهول موضوعة للتمريض غالبا (وهو قول سعيد بن المسيب) بفتح الياء وكسرها وهو من اكابر التابعين فكان الاولى ان يؤخره عن قوله (وزيد بن ثابت وابن عمر) ثم يقول بعده (ومالك بن انس) واما ما ذكره الحلبى من ان اللايق تقديم ابن عمر على زيد بن ثابت فغير زيد بن ثابت لان زيدا من اكابر الصحابة وممن اخذ عنه ابن عباس وغيره وهو اجل كتبة الوحى وقد ورد فى حقه افرضكم زيد اى اعلمكم بالفرائض وهو امام فى علم القرأة والكتابة وغيرهما وابن عمر من صغار الصحابة والطبقة الثانية منهم رضى الله تعالى عنهم (وعن ابن عباس انه مسجد قباء) اى لانه اسسه رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وصلى فيه ايام اقامته بها من يوم الاثنين الى يوم الجمعة وهو اوفق للقصة فى سبب نزول الآية فقد روى ان بنى عمرو بن عوف لما بنوا مسجد قباء سألوا رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ان يأتيهم فاتاهم فصلى فيه فحسدتهم اخوانهم بنو غنم بن عوف فبنوا مسجدا فقالوا قد بنينا مسجدا الذى الحاجة والعلة فصل فيه حتى نتخذه مصلى فقال انا على جناح سفر واذا قدمنا ان شاء الله تعالى صلينا فيه فلما رجع كرر عليه فنزلت ويؤيده انه روى البخارى فى تاريخه وجماعة عن محمد بن عبد الله بن سلام انه قال لما اتى رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم المسجد الذى اسس على التقوى مسجد قباء قال ان الله تعالى قد اثنى عليكم فى الطهور خيرا فلا تخبرونى فقالوا يا رسول الله انا نجد مكتوبا علينا فى التورية الاستنجاء بالماء ونحن نفعله اليوم كذا ذكره شيخ مشايخنا الحافظ السيوطى فى الدر المنثور فى التفسير المأثور ويقويه ما رواه الترمذى وابوداود ان هذه الآية نزلت فى اهل قباء فيه رجال يحبون ان يتطهروا وكذا ما رواه ابن ماجه ان هذه الآية لما نزلت فيه رجال قال عليه الصلوة والسلام واقفا على باب مسجد قباء يا معشر الانصار ان الله قد اثنى عليكم فى الطهور فما طهوركم الحديث وعندى ان الجمع ممكن بان يراد به جنس المسجد الذى اسس على التقوى وان ما ذكر من الطهور لاهل قباء لا ينافى الحمل على اهل مسجده من الانصار والله اعلم بحقايق الاخبار ودقايق الاسرار (حدثنا هشام) وفى نسخة هاشم (ابن احمد الفقيه بقرأتى عليه قال حدثنا الحسين) بالتصغير والاصح كما فى نسخة الحسن (ابن محمد الحافظ) اى حافظ عصره ومحدث دهره وهو الغسانى (ثنا) اى قال حدثنا (ابو عمر النمرى) بفتح النون وكسر الميم وهو ابن عبد البر حافظ الغرب (ثنا ابو محمد ابن عبد المؤمن ثنا ابو بكر بن داسة ثنا ابو داود) اى صاحب السنن (ثنا مسدد) بفتح الدال الاولى مشددة (ثنا سفيان) اى ابن عيينة (عن الزهرى) وهو الامام ابن شهاب (عن سعيد بن المسيب) من قيل فيه انه افضل التابعين (عن ابى هريرة رضى الله عنه عن النبى صلى الله تعالى عليه وسلم لا تشد الرحال) جمع راحلة وهى الصالحة لان ترحل اويشد الرحل عليها والرحل للبعير كالسرج للفرس والمعنيان يحتملان هنا وفى النهاية الراحلة من الرحيل البعير القوى على الاسفار والاحمال للذكر والانثى والهاء للمبالغة ومنه قوله عليه الصلوة والسلام الناس كابل مائة لا تجد فيها راحلة والمعنى لا ينبغى ان تركب دابة لزيارة مسجد من المساجد (الا الى ثلثة مساجد) لفضلها على غيرها فى كونها مشاهد (مسجد الحرام) بالجر بدل من الثلثة وفى نسخة المسجد الحرام والمراد به المسجد الذى فى بلد الله الحرام المحترم عند سائر الانام وهو افضلها كما يشير اليه تقديمه فى هذا الحديث ومزيد المضاعفة فيها كما فى اخبار كثيرة وآثار شهيرة (ومسجدى هذا) يعنى مسجد المدينة احترازا من نحو مسجد قباء فلا يدل على حصر فضل مسجده على ما كان مسارا اليه فى مشهده (والمسجد الاقصى) وهو الابعد من المساجد بالنسبة الى العرب وهو الذى بيت المقدس وهو مسجد كثير من الانبياء وقد دخله عليه الصلوة والسلام وصلى فيه فى ليلة الاسراء وقد اخرجه البخارى ومسلم والنسائى وابوداود وفيه تنبيه على انه ينبغى للعاقل ان لا يشتغل الا بما فيه صلاح دنيوى وفلاح اخروى ولما كان ماعدا المساجد الثلثة متساوى المرتبة فى الشرف والفضيلة وكان التنقل والارتحال لاجله عبثا من غير المنفعة نهى الشارع عنه لان لا تشد خبر وقع نفيا واراد به نهيا (وقد تقدمت الآثار فى الصلوة والسلام) وروى التسليم (على النبى صلى الله تعالى عليه وسلم عند دخول المسجد) اى مطلق المساجد فبالاولى مراعاتها فى افضل المساجد (وعن عبد الله بن عمرو بن العاص رضى الله تعالى عنهما) الصواب ترك الياء فى آخره كما بينا وجهه اولا (ان النبى صلى الله تعالى عليه وسلم كان اذا دخل المسجد) اى جنسه (قال اعوذ بالله العظيم وبوجهه الكريم) اى ذاته

(وسلطانه القديم من الشيطان الرجيم) رواه ابوداود (وقال مالك) اى فيما رواه البخارى والنسائى (سمع عمر بن الخطاب رضى الله تعالى عنه صوتا) اى عظيما (فى المسجد) اى مسجد المدينة (فدعا بصاحبه) اى طلب صاحب الصوت (فقال ممن انت) يروى من انت (قال رجل من ثقيف) اى من اهل الطائف (قال لوكنت من هاتين القريتين) اى مكة والمدينة اى لفعلت نكالا اولعذبتك اولغررتك وفى نسخة صحيحة لادبتك (ان مسجدنا) اى اهل المدينة خصوصا لايرفع فيه الصوت) اى لما ورد من قوله تعالى لاترفعوا اصواتكم فوق صوت النبى وهو حى حاضر بعد مماته كما كان فى حال حياته فيكون موجبا لمراعاته وقد قال بعض علمائنا ان رفع الصوت فى المساجد ولو بالذكر حرام لمايشوش على اهلها العبادة ويشغل خاطرهم عما تعلق به الارادة قال الدلجى وقد اتفق العلماء عليه بشهادة الحصر فى حديث انما بنيت المساجد للذكر والعبادة هذا وفى صحيح البخاوى بسنده الى السائب بن يزيد هو الكندى وله صحبة كنت قائما فى المسجد فحصبنى رجل فنظرت فاذا عمر بن الخطاب فقال اذهب فأتنى بهذين فجئته بهما فقال ممن انتما اومن اين انتما قالا من اهل الطائف قال لو كنتما من اهل البلد لاوجعتكما ترفعان اصواتكما فى مسجد رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ولعله سامحهما لكونهما قريبى العهد من الايمان والاسلام وآدابهما اولكونهما من الغرباء فاوجب مراعاة حالهما (قال محمد بن مسلمة لاينبغى لاحد ان يعتمد) وفى نسخة صحيحة ان يتعمد اى يقصد (المسجد) اى فيه (برفع الصوت ولابشئ من الاذى) اى من دخوله فيه اورميه من بصاق ونحوه (وان ينزهه عمايكره) اى من بيعه وشرائه وحلاقة رأسه وقص ظفره وقتل قملة ونحوها فان المساجد لم تبن لذلك وانما بنيت لذكر الله ولمايناسب هنالك (قال القاضى) يعنى المصنف (حكى ذلك كله القاضى اسمعيل فى مبسوطه) وهو الامام شيخ الاسلام اسمعيل بن اسحق بن اسمعيل بن حماد بن زيد الازدى مولاهم البصرى ثم البغدادى المالكى الحافظ صاحب التصانيف ولد سنة تسع وتسعين ومائة وقرأ على قالون وتفقه واخذ علم الحديث وقاله عن ابن المدينى روى عنه جماعة وتفقه عليه طائفة قال الخطيب كان عالما متقنا فقيها شرح مذهب مالك واحتج له وصنف المسند وصنف فى علوم القرآن وله كتاب احكام القرآن لم يسبق الى مثله وكتاب معانى القرآن وكتاب القراآت واستوطن بغداد وولى قضاءها الى ان توفى وقال غيره صنف موطأ وصنف كتابا كبيرا نحو مائة جزء فى الرد على محمد بن الحسن لم يتمه توفى اسمعيل فجأة فى ذى الحجة سنة اثنين وثمانين ومائتين روى النسائى فى الكنى عن ابراهيم بن موسى عن اسمعيل القاضى عن ابن المدينى والحاصل انه ذكر فيه (فى باب فضل مسجد النبى صلى الله تعالى عليه وسلم والعلماء كلهم متفقون على ان حكم سائر المساجد هذا الحكم) اقول لكن لاشبهة فى تفاوت مراتب المساجد فى هذا الحكم وغيره من المقاصد (قال القاضى اسمعيل وقال محمد بن مسلمة ويكره فى مسجد الرسول عليه الصلوة والسلام الجهر) اى رفع الصوت (على المصلين فيما يخلط) بتشديد اللام المكسورة اى يلبس ويشبه (عليهم صلوتهم) اى من جهة قرآتهم وعد ركعاتهم (وليس ممايخص به المساجد رفع الصوت) اى بالكلام فرفع الصوت مرفوع على انه اسم ليس وممايخص محله النصب على الخبر والمساجد مرفوع على انه نائب الفاعل (قد كره) بصيغة المفعول اى كره جماعة (رفع الصوت بالتلبية) اى مع كونها ذكرا وسنة (فى مساجد الجماعات الا المسجد الحرام ومسجد منى) اقول هذا الاستثناء انما هو على مقتضى مذهبه ومختار مشربه والا فالصحيح من مذهبنا انه يكره رفع الصوت مطلقا فى جميع المساجد لانه لافرق فى العلة المانعة منه فى كل المساجد وفى نسخة ومسجدنا قال الانطاكى كذا وقع فى النسخ التى وقفت عليها والظاهر انه تصحيف اذلامعنى لاضافة المسجد الى القائل هنا ولعل الصواب ومسجد منى فقد قال السروجى فى شرح الهدايه وقال مالك لايرفع المحرم صوته بالتلبية فى مساجد الجماعات لانها لم تبن لها الا فى المسجد الحرام ومسجد منى قال وخالف الجماعة فيه وقد لبى رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فى مسجد ذى الحليفة دبر صلوته ورووا تلبيته صلى الله عليه وسلم ولولم يرفع بها صوته لماحفظوها منه بهذا اللفظ بحروفه انتهى كلام الانطاكى وفيه ان تلبيته فى مسجد ذى الحليفة ليس كسائر المساجد اذ هو ليس من مساجد الجماعات بل مسجد موضوع للاحرام ومايتعلق به من الصلوة والتلبية والحاصل ان مذهب الحنفية يستحب التلبية فى المسجد الحرام ومنى وسائر المساجد التى فى بقاع الحرم لانها موضع النسك ولايستحب اظهارها فى مساجد الامصار والحل لماروى عن ابن عباس رضى الله تعالى عنهما انه سمع رجلا يلبى فقال ان هذا لمجنون انما التلبية اذا برزت كذا فى الكافى وفى احكام المساجد للشافعية يستحب التلبية فى المسجد الحرام وفى مسجد منى وابراهيم بعرفات وفى استحبابه فى سائر المساجد قولان الجديد الاصح انه يستحب والقديم لالئلا يشوش انتهى وقد علم بما ذكرنا ان الخلاف فى رفع الصوت المشوش واما امر الاضافة فسهل اذا كان القائل مثلا فى مسجد نمرة اومسجد الخيف والله تعالى اعلم (وقال

ابو هريرة رضى الله تعالى عنه) اى فيما رواه الشيخان (عنه عليه الصلوة والسلام صلوة فى مسجدى هذا) اى مسجد المدينة وقال النووى المضاعفة فيه مختصة بما كان فى زمنه عليه الصلوة والسلام وتحت نظر اصحابه الكرام (خير من الف صلوة فيما سواه الا المسجد الحرام قال القاضى) يعنى المصنف (اختلف الناس) اى العلماء فانهم هم الناس (فى معنى هذا الاستثناء) يعنى الا المسجد الحرام هل يفيد الزيادة او النقصان او الاستواء(على اختلافهم) قال الدلجى اى مع اختلافهم والاظهر ان على على بابها والمعنى اختلافا مبنيا على اختلافهم (فى المفاصلة بين مكة والمدينة) اى كون ايهما افضل فى حق المجاورة (فذهب مالك رحمه الله فى رواية اشهب)اى ابن عبد العزيز(عنه)اى عن مالك (وقاله ابن نافع صاحبه) اى صاحب اشهب اوصاحب مالك وجماعة اصحابه) كذا بالاضافة وفى نسخة وجماعة من اصحابه اى من اصحاب مالك عنه (الى ان معنى الحديث) اى مراده ومقتضاه بحسب مبناه ومفهوم معناه

(ان الصلوة فى مسجد رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم افضل من الصلوة فى سائر المساجد بالف صلوة الا المسجد الحرام فان الصلوة فى مسجد النبى صلى الله تعالى عليه وسلم افضل من الصلوة فيه بدون الالف) يعنى فالاستثناء لبيان النقص فى الجملة وسيأتى مايرد هذه المقولة (واحتجوا بما روى) اى فى مسند الحميدى (عن عمر بن الخطاب رضى الله تعالى عنه صلوة فى المسجد الحرام خير من مائة صلوة فيما سواه) وفيه انه يدل على ان صلوة فى المسجد الحرام خير من مائة صلوة فى مسجد المدينة لانه داخل فيما سواه من غير ذكر استثناء فى مبناه فلا يتم قوله تبعا لهم (فيأتى فضيلة مسجد الرسول عليه بتسعمائة وعلى غيره بالف) وسيأتى ماناقضه ويعارضه بما هو اصح فى هذا الباب مما روى عن عمر بن الخطاب والله اعلم بالصواب (وهذا مبنى على تفضيل المدينة على مكة) اقول بل تفضيل المدينة على مكة مبنى على هذا اذ سبب تفضيل المكانين بموجب تشريف المسجدين والا فلا شك ان مكة لكونها من الحرم المحترم اجماعا افضل من نفس المدينة ماعدا التربة السكينة فانها افضل من الكعبة بل من العرش على ماقاله جماعة على انه لافضيلة فى العبادة بالمدينة خارج مسجدها لعدم تعلق المضاعفة فى الحسنة بها بخلاف مكة وما حولها من الحرم المحترم والله تعالى اعلم والحاصل انه ان ثبت افضلية مسجد المدينة يدل على افضلية المجاورة بها لان المقصود من السكون فيها اتيان العبادة بها على ماقدمناه (وهو قول عمر بن الخطاب رضى الله تعالى عنه)وفيه ان روايته الحديث السابق ليس لها دلالة على مذهبه اللاحق (ومالك واكثر المدنيين) اى علماء اهل المدينة وفقهائهم من التابعين (وذهب اهل مكة والكوفة) ومنهم ابو حنيفة واصحابه واحمد بن حنبل وسفيان الثورى وحماد وعلقمة واصحاب الشافعى وغيرهم (الى تفضيل مكه) لحديث النسائى وابن ماجه والترمذى وحسنه وصححه عن عبدالله بن الحمراء قال رأيت رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم على الحزورة فقال والله انك لخير ارض الله الى الله تعالى ولولا انى اخرجت منك ما خرجت (وهو قول عطاء) وهو من اكابر التابعين (وابن وهب وابن حبيب من اصحاب مالك وحكاه الساجى) بالسين المهملة والجيم محدث البصرة وعنه اخذ الاشعرى مقالة اهل الحديث وله كتاب جليل فى علل الحديث ذكره الشيخ ابو اسحق فى طبقاته فقال اخذ عن الربيع والمزنى وصنف كتاب اختلاف الفقهاء وكتاب علل الحديث وتوفى بالبصرة سنة سبع وثلثمائة ذكره فى الميزان وقال احد الاثبات ما علمت فيه جرحا اصلا وقال ابو الحسن بن القطان مختلف فيه فى الحديث وثقه قوم وضعفه آخرون (عن الشافعى) اى نصا فى هذا الباب (وحملوا الاستثناء فى الحديث المتقدم) اى عن ابى هريرة برواية الشيخين (على ظاهره) اى للزيادة (وان الصلوة فى المسجد الحرام افضل) اى منها فى مسجده عليه الصلوة والسلام (واحتجوا) اى لتفضيل مكة على المدينة (بحديث عبدالله بن الزبير عن النبى صلى الله تعالى عليه وسلم بمثل حديث ابى هريرة رضى الله تعالى عنه) اى صلوة فى مسجدى هذا خير من الف صلوة فيما سواه الا المسجد الحرام (وفيه) اى وزيد فى حديث ابن الزبير (وصلوة فى المسجد الحرام افضل من الصلوة فى مسجدى هذا بمائة صلوة) فهذا منطوق وقع صريحا فلا يعارضه مفهوم ولو كان صحيحا والحديث هذا مما ثبت فى مسند احمد بن محمد بن حنبل وغيره من حديث عبدالله بن الزبير ان النبى صلى الله تعالى عليه وسلم قال صلوة فى مسجدى هذا افضل من الف صلوة فيما سواه من المساجد الا المسجد الحرام وصلوة فى المسجد الحرام افضل من مائة صلوة فى مسجدى هذا وقال النووى فى شرح مسلم هذا حديث حسن رواه احمد ابن حنبل فى مسنده والبيهقى وغيرهما باسناد حسن انتهى وقد رواه ابن حبان فى صحيحه هذا وقال الدلجى فى قوله بمائة صلوة اسقط منه المضاف الى صلوة اى بمائة الف صلوة اذ قد ورد كذلك عند احمد وابن ماجه عن جابر باسنادين صحيحين بلفظ صلوة فى مسجدى افضل من الف صلوة فيما سواه الا المسجد الحرام وصلوة فى المسجد الحرام افضل من مائة الف صلوة فيما سواه فحديث ابن الزبير هذا روى ابو هريرة صدره وعمر آخره (وروى قتادة مثله)

وفى نسخة وروى عن قتادة مثله اى مثل حديث ابن الزبير (فيأتى فضل الصلوة فى المسجد الحرام على هذا) اى القول المحتج المجتمع له بحديث ابن الزبير (على الصلوة فى سائر المساجد) اى ولو مسجد المدينة (بمائة الف) قال الحجازى و يروى بمائة والف اقول الظاهر انه تصحيف فى المبنى وتحريف فى المعنى ثم اعلم ان العلماء صرحوا بان هـذه المضاعفة فيما يرجع الى الثواب فثواب صلوة فيه يزيد على ثواب مائة الف فيما سواه ولا يتعدى ذلك الى الاجزاء عن الفوائت حتى لو كان عليه صلوتان فصلى فى مسجد المدينة او المسجد الحرام او المسجد الاقصى صلوة لم تجزئه عنهما وهذا مما لاخلاف فيه بين العلماء خلافا لما يفتريه بعض الجهلاء (ولا خلاف) اى بين العلماء الامصار (ان موضع قبره صلى الله عليه وسلم افضل بقاع الارض) اى بشرف قدره وكرمه عند ربه (قال القاضى ابو الوليد الباجى) بالموحدة والجيم (الذى يقتضيه الحديث) اى الوارد فى فضل المسجدين (مخالفة حكم مسجد مكة لسائر المساجد) ومن جملتها مسجده عليه الصلوة والسلام بدليل حمل الاستثناء فى حديث ابى هريرة على ظاهره وحديث عمر رضى الله عنه صلوة فى المسجد الحرام خير من مائة صلوة فيما سواه (ولا يعلم منه) اى من الحديث المذكور (حكمها) اى حكم مكة (مع المدينة) اى فى ايهما افضل من الاخر الا انه يدل على ان المجاورة بمكة والمداومة فى مسجدها بالجماعة افضل من المجاورة بالمدينة لما يترتب عليها من مزيد المضاعفة الا ان حديث حسنات الحرم بمائة الف ان ثبت صريح فى ان نفس مكة افضل من نفس المدينة ماعدا البقعة السكينة ومما يدل عليه ايضا ما تقدم من حديث ابن الحمراء فانه حديث صحيح ودلالته على المدعى صريح (وذهب الطحاوى) وهو ابو جعفر احمد بن محمد بن سلامة العالم المشهور فى مذهب الحنفى (الى هذا التفضيل) اى فى المسجدين (انما هو فى صلوة الفرض) اى لان النافلة فى البيوت افضل (وذهب مطرف) بضم ميم وكسر راء مشددة وهو اليسارى المدنى مولى ميمونة يروى عن خاله مالك ونافع القارى وعنه البخارى وابو زرعة (من اصحابنا) اى المالكية (الى ان ذلك) اى التفضيل الوارد فى الصلوة فيهما (فى النافلة ايضا) اى منضمة الى الفريضة اخذا بظاهر عموم الحديث وكذا قاله ايضا اصحاب الشافعى على ما نقله الحلبى (قال) اى الطحاوى او مطرف فى تفضيل الصلوة والصوم فيهما (وجمعة خير من جمعة) اى فى غيرهما بما سبق فى فضلهما (ورمضان خير من رمضان) اى كذلك (وقد ذكر عبد الرزاق فى تفضيل رمضان بالمدينة وغيرها) اى من البلاد والظاهر على غيرها (حديثا نحوه) اى نحو ما ذكر قبله رواه الطبرانى عن بلال بن الحارث رمضان بالمدينة خير من رمضان وجمعة بها خير من جمعة بحذف المفضل عليه للعموم كذا ذكره الدلجى وفى الجامع الصغير رمضان بالمدينة خير من الف رمضان فيما سواها من البلدان وجمعة بالمدينة خير من الف جمعة فيما سواها من البلدان رواه الطبرانى والضياء عن بلال بن الحارث المزنى وورد رمضان بمكة افضل من الف رمضان بغير مكة رواه البزار عن ابن عمر (وقال عليه الصلوة والسلام ما بين بيتى ومنبرى روضة من رياض الجنة) رواه احمد والشيخان والنسائى عن عبد الله بن زيد المازنى والترمذى عن ابى هريرة (ومثله) اى مثل هذا اللفظ (عن ابى هريرة وابى سعيد) اى فى الموطأ (وزادا) وفى نسخة صحيحة زاد اى ابو سعيد الخدرى (ومنبرى على حوضى) اى حقيقة او مجازا كما سيأتى (وفى حديث آخر) وقد سبق مخرجه (منبرى على ترعة من ترع الجنة) بضم الفوقية وسكون الراء وقد تقدم معناها (قال الطبرى) الظاهر انه محمد ابن جرير (فيه) اى فى الحديث الاول (معنيان احدهما ان المراد بالبيت بيت سكناه) اى مع عائشة فى مبيته ومثواه (على الظاهر) اى المتبادر من المعنى اللغوى للبيت (مع انه روى ما بينه) اى هذا المعنى وهو قوله (بين حجرتى ومنبرى والثانى) اى ثانيهما (ان البيت هنا القبر) اى باعتبار مآله (وهو قول زيد بن اسلم فى هذا الحديث كما روى) اى فى بعض الروايات (بين قبرى ومنبرى قال الطبرى) اى جمعا بين الروايات (واذا كان قبره فى بيته) اى فى آخر امره واتفقت معانى الروايات ولم يكن بينها خلاف) فى مبانى الاعتبارات (لان قبره عليه الصلوة والسلام فى حجرته وهو) اى حجرته وذكره لتذكير خبره وهو (بيته وقوله) اى فى الحديث الآخر (ومنبرى على حوضى قيل يحتمل انه) منبره اى موضعه (بعينه الذى كان فى الدنيا وهو اظهر) اى من غيره من الاقوال وذلك بان تنقل تلك البقعة بعينها الى ارض الآخرة فيقع من بقع ارض الحوض فيها (والثانى ان يكون له هناك منبر) اى عند الكوثر (والثالث ان قصد منبره والحضور عنده لملازمة الاعمال الصالحة يورد الحوض ويوجب الشرب منه قاله الباجى وقوله روضة من رياض الجنة يحتمل معنيين احدهما انه) ايضا (موجب لذلك) اى لما سبق هنا لك كما بينه بقوله (وان الدعاء والصلوة فيه) اى فيما بين بيته ومنبره (يستحق ذلك من الثواب كما قيل الجنة تحت ظلال السيوف) كان حقه ان يقول كما روى فانه حديث رواه الحاكم فى مستدركه عن ابى موسى وفى معناه الجنة تحت اقدام الامهات رواه القضاعى والخطيب فى الجامع عن انس رضى الله تعالى عنه (والثانى ان تلك البقعة قد ينقلها الله فتكون فى الجنة بعينها قاله الداودى) قيل هو الذى شرح البخارى (وروى

ابن عمر) اى كما رواه مسلم (وجماعة من الصحابة ان النبى صلى الله تعالى عليه وسلم قال فى المدينة) اى فى فضلها (لا يصبر على لأوائها) بفتح اللام وسكون الهمزة والمد اى ضيق المدينة وعنائها (وشدتها) اى وشدة بلائها (احد الا كنت له شهيدا) مبالغة شاهد اى اشهد له بما اعلم من صبره عليها (او شفيعا) مبالغة شافع اى واشفع له (ويوم القيمة) واو ههنا ليست للشك لانه رواه جابر وسعد ابن ابى وقاص وابن عمر وابو سعيد وابو هريرة واسماء بنت عميس وصفية بنت ابى عبيدة وهى تابعية على الصحيح فحديثها مرسل عن النبى صلى الله تعالى عليه وسلم بهذا اللفظ ويبعد اتفاقهم على الشك وكذا يستحيل اتفاق رواتهم على الشك فاو هنا بمعنى الواو او للتقسيم كما صرح به النووى فيكون شهيدا لبعض شفيعا لباقيهم او شهيدا لمطيعهم شفيعا لمذنبهم او شهيدا لمن مات فى حياته شفيعا لمن عاش بعد وفاته وهذه خصوصية زائدة على شهادته فى القيمة على جميع الامم او على اصفياء هذه الامة وزائدة على شفاعته الكبرى للخلائق اجمعين والصغرى للمذنبين وقد ورد شفاعتى لاهل الكبائر من امتى وقد قال صلى الله تعالى عليه وسلم فى قتلى احد انا شهيد على هؤلاء اى شهادة خاصة توجب مزيد الرفعة والعلاء والحاصل انه عليه الصلوة والسلام له شهادات متكاثرة وشفاعات متظاهرة مواقف الآخرة (وقال) اى النبى صلى الله تعالى عليه وسلم (فيمن تحمل) اى رفع حمله وامتعته ونقلها (من المدينة) وتحول عنها الى غيرها (والمدينة خير لهم لو كانوا يعلمون) رواه الشيخان عن سفيان ابن ابى زهير والمعنى لو علموا خيريتها لما فارقوها او لو كانوا من اهل العلم لعلموا خيريتها واصبروا على بليتها (وقال) اى النبى عليه الصلوة والسلام كما رواه الشيخان عن جابر (انما المدينة كالكير) بكسر الكاف وهو كير الحداد وهو المبنى من الطين او هو الزق الذى ينفخ به النار والمبنى الكور قاله ابن الاثير (تنفى) اى المدينة (خبثها) بفتحتين او بضم فسكون وهو منصوب على المفعولية (وينصع) بنون ساكنة فصاد مفتوحة فعين مهملة اى ويخلص وقيل يبقى ويذر (طيبها) بفتح طاء مهملة وتحتية مشددة مكسورة او بكسر فسكون وهو مرفوع على انه فاعل ولو روى تنصع بالتأنيث وطيبها بالنصب لكان وجها وجيها قيل هذا القول صدر عنه عليه الصلوة والسلام على وجه التمثيل فجعل المدينة وما يصيب ساكنها من الجهد والبلاء والقحط والغلاء كمثل الكير يتميز به الخبيث من الطيب فيذهب الوسخ ويبقى نحو الذهب ازكى ما كان واخلص وقد روى فى سبب ورود الحديث ان اعرابيا بايع النبى صلى الله تعالى عليه وسلم فاصاب اعرابى حمى بالمدينة فاتى النبى صلى الله تعالى عليه وسلم وقال يا محمد اقلنى بيعتى فابى ثم جاء فقال اقلنى بيعتى فابى فخرج الاعرابى فقال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم الحديث وعن عمر بن عبد العزيز لما خرج من المدينة التفت اليها وبكى ثم قال نخشى ان نكون ممن نفته المدينة (وقال) اى فى حديث آخر رواه مسلم عن جابر (لا يخرج من المدينة رغبة عنها) اى للزهد فيها والاعراض عنها وعدم الميل اليها (الا ابدل لها الله تعالى خيرا منه) اى راغبا فى سكناها صابرا على بلواها (وروى عنه عليه الصلوة والسلام) كما فى سنن البيهقى والدار قطنى عن عائشة بسند ضعيف (من مات فى احد الحرمين حاجا او معتمرا) اى قاصدا لاحدهما وهو اعم من قول الدلجى حال كونه محرما بهما (بعثه الله تعالى يوم القيمة لا حساب عليه ولا عذاب وفى طريق آخر) للبيهقى فى الشعب عن عمر والطبرانى عن جابر وسلمان (بعث من الآمنين يوم القيمة) وفى الجامع الكبير من مات فى احد الحرمين استوجب شفاعتى وكان يوم القيمة من الآمنين رواه الطبرانى والبيهقى وضعفه عن سلمان (وعن ابن عمر) اى مرفوعا رواه الترمذى وصححه وابن ماجه وابن حبان (من استطاع ان يموت بالمدينة فليمت بها) تحريض على لزومها واقامته بها ليتأتى له ان يموت فيها اطلاقا للمسبب على سببه كما فى قوله تعالى ولا تموتن الا وانتم مسلمون (فانى اشفع لمن يموت بها) اى قبل ان اشفع لمن مات فى غيرها قال التلمسانى وروى فانها تشفع وقد اجمعوا ان الموت بالمدينة افضل مما عداها وقد ورد عن عمر رضى الله تعالى عنه اللهم ارزقنى شهادة فى سبيلك وموتا فى بلد رسولك وقد استجاب الله تعالى دعاءه وجمع له بين ما تمناه (وقال تعالى ان اول بيت وضع للناس) اى جعله الله تعالى متعبدا لهم وقبلة يعبدونه فيها ويستقبلون ويتوجهون فى عباداتهم اليها (للذى ببكة) وهى لغة فى مكة من بكه اذا دقه لانها تدق اعناق الجبابرة اولان الناس يزاحم بعضهم بعضا فى الطواف وقد روى انه عليه الصلوة والسلام سئل عن اول بيت وضع للناس فقال المسجد الحرام ثم بيت المقدس فقيل كم بينهما فقال اربعون سنة (الى قوله آمنا) تمامه (مباركا) اى كثير النفع خصوصا لمن حجه او اعتمره وطاف حوله وشاهد حاله (وهدى للعالمين) اى مرشدا لهم لانه قبلتهم ومتعبدهم (فيه آيات بينات) اى علامات واضحات على قدرته سبحانه وتعالى وعزته وعظيم شانه (مقام ابراهيم) اى منها مكان قيامه واثر قدم من اقدامه فى حجر صلد قام عليه لرفع الحجارة فى البناء او حين اذن بالنداء (ومن دخله) اى البيت او حرمه (كان آمنا) من التعرض فى الدنيا ومن العذاب فى العقبى واما ما توهمه بعض العوام من ارجاع الضمير الى المقام فلا يصح

فى المرام لانه لايتصور الدخول فى حقيقة المقام والمعنى حوله من حواديث الايام (قال بعض المفسرين آمنامن النار) ويدل عليه حديث يبعث الله من هذا الحرم سبعين الفا وجوههم كالقمر ليلة البدر يدخلون الجنة بغير حساب يشفع كل واحد منهم فى سبعين الفا وجوههم كالقمر ليلة البدر وحديث الحجون والبقيع مقبرتا مكة والمدينة يؤخذ باطرافهما و ينثران فى الجنة وقيل مبناه خبر ومعناه امر اى آمنوه ولاتعرضوا له وهذا توجيه قوله (وقيل كان) وفى نسخة بل كان (يامن من الطالب) اى طالب النار (من احدث حدثا) اى جنى جناية من قتل نفس اوقطع جارحة (خارجا عن الحرم وجأ) بالهمزة اى التجأ وعاذ واماقول التلمسانى و روى اوجأ بالتنويع فلايصح فى مقام التفريع (اليه فى الجاهلية) وكذا فى الاحكام الاسلامية على مقتضى قواعد علمائنا الحنفية فانه لايتعرض اليه مادام فى الحرم المحترم الاانه لايؤوى ولايطعم ولايسقى حتى يضطر الى الخروج فاذاخرج منه اقتص منه ولعل عادة الجاهلية كانت على الاطلاق واما فى الاسلام فمن احدث حدثا فى الحرم ولودخل الكعبة يخرج منها ويقتص منه بالاتفاق (وهذا) اى قوله تعالى ومن دخل كان آمنا (مثل قوله تعالى واذجعلنا البيت) اى الكعبة وماحولها من ارض الحرم (مثابة للناس) اى مرجعالهم اومكان مثوبة لهم (وامنا على قول بعضهم) اى العلماء الحنفية على ماقدمنا عنهم اومعناه يأمن من حجه اواعتمره اودخله من عذاب الآخرة اوموضع امن لايتعرض لاهله كقوله سبحانه وتعالى اولم يروا اناجعلنا حرما آمنا و يتخطف الناس من حولهم (وحكى ان قوما اتواسعدون) بفتح السين وسكون العين وضم الدال والقياس صرف سعدون وحمدون ولكنهماوقعاغيرمصروفين فى كتب الحديث من الاصول المعتمدة (الخولانى) بفتح الخاء المعجمة وسكون الواو وفنون قبل ياء النسبة (بالمنستير) بضم ميم وفتح نون و بكسر وسكون سين مهملة وفوقية مكسورة وتحتية ساكنة فراء مكان بالقيروان (فاعلموه ان كتامة) بضم الكاف ففوقية قبيلة من البربر (قتلوا رجلا واضرموا) بالضاد المعجمة اى اشعلوا واوقدوا (عليه النار طول الليل فلم تعمل) اى لم تؤثر (فيه) اى شيئا كما فى نسخة (و بقى) اى الرجل (ابيض اللون) اى زيادة على ما كان عليه اوتبدل سواده بياضا وهو الاظهر وفى نسخة ابيض البدن (فقال) اى سعدون (لعله) اى المقتول (حج ثلاث حجج) اى مقبولة وهى بكسر الحاء وفتح الجيم الاولى جمع حجة بفتح الحاء اوكسرها (قالوا نعم) اى حج ثلاث حجج (قال حدثت ان من حج حجة) اى واحدة (ادى فرضة) اى ان قام بشرائطه واركانه (ومن حج ثانية داين ربه) اى اقرضه قرضاحسنا وفى اصل الدلجى دان ربه اى اطاعه وعبده والظاهر انه تصحيف لمافى نسخة من زيادة فينادى غدامالك من عندالله من كان له عندالله دين فليقم (ومن حج ثالثة حرم الله تعالى شعره وبشره) اى ظاهر جلده من باهر جسده (على النار) اى فى الدنيا والآخرة (ولمانظر رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم الى الكعبة) اى يوم الفتح اووقت هجرته الى المدينة اوفى حجة الوداع (قال مرحبابك) يحتمل التأنيث والتذكير اى سهلا وفضلا (من بيت ماعظمك واعظم حرمتك) اى قدرا واه الطبرانى فى الاوسط عن جابر (وفى الحديث عنه عليه الصلوة والسلام مامن احد يدعو الله تعالى عند الركن الاسود) هوحيث فيه الحجر الاسود وفى الترمذى عن النبى صلى الله تعالى عليه وسلم انه قال نزل الحجر الاسود من الجنة وهو اشد بياضا من اللبن فسودته خطايا بنى آدم قال الترمذى حسن صحيح وقال المحب الطبرى وقداعترض بعض الملاحدة فقال كيف يسود الحجر خطايا اهل الشرك والكفر ولايبيضه توحيد اهل المعرفة والايمان واجيب بان بقاءه اسود انما كان للاعتبار ليعلم ان الخطايا اذا اثرت فى الحجر فتأثيرها فى القلوب اعظم واكثر وللحجر الاسود آيات بينات منها انه يطفو على الماء ومنها انه لايسخن بالنار ومنها حفظ الله تعالى له من الضياع منذاهبط الى الارض مع ماوقع من الامور المقتضية لذهابه كالطوفان ومنها انه يقال هلك تحته ثلاثمائة بعيروالله تعالى اعلم (الا استجاب الله تعالى له وكذلك عندالميزاب) لايعرف مخرجه الاانا قدروينا فى رسالة الحسن البصرى الى اهل مكة ان الدعاء يستجاب فى حرمها وعندالبيت والركن الاسود والملتزم وتحت الميزاب وهوالذى يقال له ميزاب الرحمة قال الحسن البصرى وسمعت ان عثمان بن عفان اقبل ذات يوم فقال لاصحابه الاتسألونى من اين جئت قالوا من ابن جئت ياامير المؤمنين قال مازلت قائما على باب الجنة وكان رضى الله عنه قائما تحت الميزاب يدعو الله تعالى وذكر الازرقى فى تاريخه عن عطاء قال من قام تحت ميزاب الكعبة فدعا استجيب له وخرج من ذنوبه كيوم ولدته امه (وعنه عليه الصلوة والسلام من صلى خلف المقام ركعتين غفرله ماتقدم من ذنبه وماتأخر وحشريوم القيمة من الآمنين) رواه الديلمى وابن النجار ولفظهما من طاف بالبيت سبعاوصلى خلف المقام ركعتين وشرب من ماء زمزم غفرالله ذنوبه كلها بالغة مابلغت لكن قال السخاوى لايصح وقدولع به العامة كثيرا لاسيما بمكة حيث كتب على بعض جدرها الملاصق لزمزم وتعلقوا فى ثبوته بمنام وشبهه

مما لا يثبت الاحاديث النبوية بمثله و قد ذكره المنوفي في مختصره وقال فيه انه باطل لا اصل له والله اعلم ثم على تقدير صحته فهو محمول على تكفير الصغاير لقوله تعالى ان الحسنات يذهبن السيئات (قال الفقيه القاضي ابو الفضل) يعني المصنف (قرأت على القاضي الحافظ ابي علي رحمه الله) هو ابن سكرة (حدثك) و في نسخة حدثنا (ابو العباس العذري) بضم العين وسكون الذال المعجمة (قال ثنا) اي حدثنا (ابو اسامة محمد بن احمد بن محمد الهروي) بفتح الهاء والراء منسوب الى هراة بكسر اولها مدينة عظيمة بخراسان (ثنا الحسن بن رشيق) بفتح الراء وكسر الشين المعجمة هو البشكري مصري مشهور عالي السندلين الحفظ وثقه جماعة وانكر عليه الدار قطني انه كان يصلح في اصله و يغيره (سمعت ابا الحسن) في نسخة ابا الحسين (محمد بن الحسن براشد) اي الانصاري يروي عن وراق الجيدي (سمعت ابا بكر محمد بن ادريس سمعت الحميدي) بالتصغير و هو القرشي المكي الفقيه الامام احد الاعلام وهو من اصحاب الشافعي مات بمكة سنة تسع عشرة ومائتين وهو اول رجل اخرج له البخاري في صحيحه (قال سمعت سفيان بن عيينة قال سمعت عمرو بن دينار قال سمعت ابن عباس يقول سمعت رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يقول مادعا احد بشيء في هذا الملتزم) بضم الميم وفتح الزاي وهو مابين الحجر الاسود وباب الكعبة قال الازرقي ذرعه اربعة اذرع سمي بذلك لان الناس يلتزمونه في الدعاء ويقال له المدعى والمتعوذ بفتح الواو (الا استجيب له قال ابن عباس وانا فادعوت الله تعالى بشيء في هذا الملتزم منذ) وروى مذهنا ومابعده (سمعت هذا من رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم الا استجيب لي وقال عمرو بن دينار) اي الراوي عن ابن عباس (وانا فما دعوت الله تعالى بشيء في هذا الملتزم منذ سمعت هذا من ابن عباس الا استجيب لي وقال سفيان) اي ابن عيينة الراوي عن عمرو بن دينار (وانا فما دعوت الله تعالى بشيء في هذا الملتزم منذ سمعت هذا من عمرو) اي ابن دينار (الا استجيب لي وقال الحميدي) وهو الراوي عن ابن عيينة (وانا فما دعوت الله تعالى بشيء في هذا الملتزم منذ سمعت هذا من سفيان) اي ابن عيينة (الا استجيب لي وقال محمد بن ادريس) يعني الراوي عن الحميدي (وانا فادعوت الله تعالى بشيء في هذا الملتزم منذ سمعت هذا من الحميدي الا استجيب لي و قال ابو الحسن) و في نسخة ابو الحسين (محمد بن الحسن) وهو الراوي عن ابن ادريس (وانا فما دعوت الله تعالى بشيء في هذا الملتزم منذ سمعت هذا من محمد بن ادريس الا استجيب لي قال ابو اسامة وما اذكر الحسن بن رشيق) يعني شيخه (قال فيه شيئا) اي مثل ماسبق عن بقية مشايخ السلسلة وعلى هذا فالمسلسل هنا منقطع (وانا فما دعوت الله تعالى بشيء في هذا الملتزم منذ سمعت هذا من الحسن بن رشيق الا استجيب لي من امر الدنيا) اي مماطلبته (وانا ارجو ان يستجاب لي من امر الآخرة) اي ممادعوته (قال العذري) اي الراوي عن ابي اسامة (وانا فما دعوت الله بشيء في هذا الملتزم منذ سمعت هذا من ابي اسامة الا استجيب لي قال ابو علي) وهو تلميذ العذري وشيخ المصنف (وانا فقد دعوت الله فيه باشياء كثيرة استجيب لي بعضها وانا ارجو من سعة فضله) بكسر السين وفتحها اي واسع كرمه (ان يستجيب لي بقيتها) والاحاديث المسلسلة قل ان تكون متصلة وندر ان تكون صحيحة هذا وقد ذكر شيخ مشايخنا ابو الخير محمد بن الجزري في الحصن الحصين انا قد روينا في استجابة الدعاء في الملتزم حديثا مسلسلا من طريق اهل مكة كذا ذكره مجملا من غير ان يبينه مفصلا وقد روى سعيد بن منصور والبيهقي في سننهما من طريق ابي الزبير عن ابن عباس الملتزم بين الركن والباب لا يسأل الله تعالى احد فيه شيئا الا اعطاه قال ابو الزبير وقد دعوت الله مرة هناك فاستجاب لي (قال القاضي ابو الفضل) لعله يعني المصنف نفسه (ذكرنا) و في نسخة وقد ذكرنا (نبذا) بضم النون وفتح الموحدة فذال معجمة اي قدرا يسيرا (من هذه النكت) بضم ففتح جمع النكتة وهي النقطة والمراد بها الفوائد اللطيفة والعوائد المنيفة (في هذا الفصل) اي عظيم الفضل (وان لم تكن) اي النبذ اوالنكت (من الباب) اي باعتبار الاصل وانما ذكرناها في اثناء الوصل (لتعلقها بالفصل الذي قبله حرصا على تمام الفائدة) اي وغاية منفعته (والله الموفق للصواب برحمته) وكرمه ولطفه

(القسم الثالث)

فيما يجب للنبي صلى الله تعالى عليه وسلم) اي يثبت له ولا بد له من وقوعه (ومايستحيل في حقه ومايمتنع) اي مع امكان وجوده (او يصح من الاحوال البشرية ان يضاف اليه قال تعالى وما محمد الا رسول) اي من جملة الرسل لا من الملائكة الذين لا يموتون الا عند النفخة الاولى (قد خلت من قبله الرسل) اي مضوا وانقرضوا وبعضهم ماتوا وبعضهم قتلوا واستمر دينهم في اممهم وسيخلو محمد كمن قبله (افان مات) اي محمد (اوقتل انقلبتم على اعقابكم) وهمزة الانكار التوبيخي منصبة على الانقلاب وفي الآية الايماء الى موت الناس حتى الانبياء وتمام الآية

(ومن ينقلب على عقبيه فلن يضر الله شيئا) وانما يضر نفسه حيث يجحد ربه (وسيجزى الله الشاكرين) اى الثابتين على دينهم والصابرين على بقيتهم كانس بن النضر عم انس بن مالك فانه لما قيل له فى احد الان محمدا قد قتل قال ياقوم ان كان محمد قتل فان ربه حى لا يموت وما تصنعون بالحيوة بعده قاتلوا على ما قاتل عليه ثم قال اللهم انى اعتذر اليك مما يقولون وابرأ منه ثم شد بسيفه فقاتل حتى قتل (وقال) اى الله سبحانه (ما المسيح ابن مريم الا رسول قد خلت من قبله الرسل وامه صديقة) اى لا الوهية لها ولا نبوة وانما هى كثيرة الصدق والتصديق بالحق (كانا يأكلان الطعام) وهو مما ينافى الربوبية ولذا قيل هو كناية عن يبولان ويغوطان فهما محتاجان الى اكله اولا ومفتقران الى دفعه ثانيا (وقال وما ارسلنا قبلك) اى احدا (من المرسلين الا انهم) اى ان شانهم (ليأكلون الطعام ويمشون فى الاسواق وقال قل انما انا بشر مثلكم) اى لا ادعى انى ملك وانما اتميز عنكم بانى (يوحى الى انما الهكم اله واحد فمحمد صلى الله تعالى عليه وسلم وسائر الانبياء) اى وباقيهم عليهم السلام (من البشر) اى من جنس بنى آدم وهو ابو البشر وسموا بشرا لظهور جلودهم اذ البشرة ظاهر الجلد (ارسلوا الى البشر) اى من نوعهم (ولولا ذلك) اى التناسب بان كان ارسل اليهم الملائكة (لما اطاق الناس مقاومتهم) اى لما استطاعوا مقابلتهم وملابستهم لضعف البنية البشرية القدرة وقوة الملكية فقد ورد ان جبريل قلع قرى قوم لوط من اصولها على جناحه ثم قلبها اى جعل عاليها سافلها وصاح بثمود صيحة فاصبحوا فى ديارهم جاثمين ورأى ابليس يكلم عيسى على عقبة بالارض المقدسة فنفحه بجناحه نفحة فالقاه على اقصى جبل بالهند (والقبول) اى ولما اطاقوا قبول الاحكام واخذ الاسلام (عنهم) اى فى تبليغهم ما ارسلوا به اليهم اذ الجنسية علة الضم قال الحجازى ويروى عليهم اقول الظاهر انه تصحيف (ومخاطبتهم) اى ولما اطاقوا حال مكالمتهم لهم ومخالطتهم معهم (قال الله تعالى) اى فى جواب جمع اقترحوا وقالوا لولا انزل عليه ملك ولو انزلنا ملكا لقضى الامر ثم لا ينظرون (ولو جعلناه) اى الرسول الذى اقترحوه (ملكا لجعلناه رجلا) اى لارسلناه فى صورة رجل وهذا معنى قوله (اى لما كان الا فى صورة البشر الذى) افرد نظرا الى لفظ البشر وفى نسخة الذين نظرا الى معناه (يمكنهم) يروى يمكنكم (مخاطبتهم) كما كان جبرائيل يتصور له عليه السلام فى صورة دحية وغيره وفى نسخة مخالطتهم (اذ لا يطيقون) اى جنس البشر (مقاومة الملك ومخالطته ورؤيته اذا كان على صورته) اى وهو على حقيقة ذاته الا نادرا على وجه خرق العادة كما وقع لنبينا محمد صلى الله تعالى عليه وسلم انه رأى جبريل فى صورته الاصلية مرتين وتتمة جواب المقترحين (وللبسنا عليهم ما يلبسون) اى ولو جعلناه فى صورة رجل لخلطنا عليهم ما يخلطون على انفسهم فانهم اذا رأوه فى صورته قالوا ما هذا الا بشر مثلكم فيكذبونه كما كذبوا محمدا صلى الله تعالى عليه وسلم (وقال) اى الله تعالى لنبيه (قل) اى جوابا لقولهم ابعث الله بشرا رسولا لانكار منهم ان يرسل الله بشرا واقرارا بان يصلح ان يكون الا له حجرا (لو كان فى الارض ملائكة يمشون مطمئنين) اى ظاهرين كما يمشى بنو آدم فيها ساكنين (لنزلنا عليهم من السماء ملكا رسولا اى لا يمكن فى سنة الله ارسال الملك الا لمن هو من جنسه) اى لتمكنه من مخالطته وتلقنه من مخاطبته (او لمن خصه الله تعالى واصطفاه) اى بان صفى مرآة روحه (وقواه على مقاومته) اى مقابلة الملك ومواجهته (كالانبياء والرسل) فيقومون بدعوة الخلق الى طريق الحق وكان المصنف ذهب فى الفرق بين النبى والرسول الى ما قاله بعضهم ان الرسول صاحب كتاب او شريعة مجددة والنبى بخلافه (فالانبياء والرسل وسائط بين الله تعالى) بواسطة ملائكته (وبين خلقه) اى المأمورين بطاعته وعبادته (يبلغونهم اوامره) اى ليمتثلوها (ونواهيه) ليجتنبوها (ووعده) اى على طاعتهم (ووعيده) اى على معصيتهم (ويعرفونهم بما لا يعلمون من امره) اى من امر ذاته وصفاته وافعاله فى مصنوعاته وقضائه من ايجاد وامداد وافناء وابقاء وغفران ذنب وتفريج كرب ورفع قوم ووضع آخرين (وخلقه) اى وما لم يعلموه من احوال خلقه ابتداء وانتهاء (وجلاله) اى ومن بيان عظمته وهيبته وجماله من رأفته ورحمته وكماله من عنايته ورعايته (وسلطانه) اى علو شانه وظهور برهانه (وجبروته) اى قهره وقدرته (وملكوته) اى عزته وغلبته وحاصل الكل بيان تصرفه فى ملكه ومملكته لا راد لقضائه ولا معقب لحكمه (فظواهرهم) اى الانبياء (واجسادهم وبنيتهم) اى ابدانهم المركبة من اشباحهم وارواحهم والممتزجة من العناصر الاربعة بالوجه المعتبر (متصفة باوصاف البشر طارئ عليها) اى هو جار وهو من طرأ مهموز الفاء (ما يطرأ على البشر من الاعراض) اى العوارض فى الاجسام (والاسقام) كسائر الانام (والموت والفناء) اى ولعله عطف تفسير والا فالفناء لا يطرأ على مطلق الارواح واما الاشباح فقد ورد ان الارض لا تأكل اجساد الانبياء (ونعوت الانسانية) وفى نسخة الآدمية اى من القوى الشهوية والغضبية (وارواحهم وبواطنهم متصفة باعلى) اى باوصاف اعلى (من اوصاف البشر متعلقة بالملأ الاعلى) بل متوجهة بالكلية الى المولى وهو الاولى (متشبهة) يروى مشتبهة

(بصفات الملائكة) اى فى دوام الذكر والحضور من غير الساٌمة والفتور وفى القوة على الطاعة والعبادة من غير الملالة ففى البخارى انه اعطى قوة ثلاثين رجلا (سليمة من التغير) اى تغير العقل الموروث لتغير النقل (والآفات) اى المنافية لارباب النبوات واصحاب الفتوات (لايلحقها) اى ارواحهم واشباحهم (غالبا عجز البشرية ولا ضعف الانسانية) بفتح الضاد وضمها اى فتورها وقصورها فهم اتم افعالا واصدق اقوالا واكمل احوالا الا انهم قد يغشاهم فترة لطبيعتهم على نعت العلة لكن لاتخرجهم عن كمال القوة وعلو الهمة (اذ لو كانت بواطنهم) اى اسرارهم العلية (خالصة للبشرية) اى من دواعيها (كظواهرهم) اى من لزوم مراعيها (لما اطاقوا الاخذ) اى اخذ العلم وتلقى الوحى (عن الملائكة ورؤيتهم) بالنصب اى ولا اطاقوا ملاقاتهم (ومخاطبتهم) اى مكالمتهم (ومخالتهم) بتشديد اللام اى مخالطتهم كما فى نسخة مخاللتهم بالفك وهى موادتهم ومصاحبتهم (كما لايطيقه) اى ماذكر من الاخذ ومابعده (غيرهم) اى غير الانبياء (من البشر) اى ولو كانوا من الاولياء (ولو كانت اجسامهم) اى اجسادهم كما فى نسخة (وظواهرهم) اى ابشارهم (متسمة) اى متصفة (بنعوت الملائكة وبخلاف صفات البشر لما اطاق البشر) اى من غيرهم (ومن ارسلوا) بصيغة المجهول (اليه) اى من اممهم (مخالطتهم) وفى نسخة مخاطبتهم اى الاخذ منهم والانتفاع بامرهم ونهيهم (كما تقدم) اى مما يدل على هذا (من قول الله تعالى) اى ولو جعلناه ملكا لجعلناه رجلا وقل لو كان فى الارض ملائكة يمشون مطمئنين لنزلنا عليهم من السماء ملكا رسولا (فجعلوا) بصيغة المجهول اى خلقوا متوسطين بين الارواح الملكية والاشباح البشرية جامعين بين الانوار الباطنية والاسرار الظاهرية فجبلوا (من جهة الاجسام والظواهر مع البشر) اى متشاركين (ومن جهة الارواح والبواطن مع الملائكة) اى متناسبين (كما قال عليه الصلوة والسلام) اى فيما رواه البخارى وغيره (لو كنت متخذا من امتى خليلا) اى حبيبا تتخلل محبته خلال قلبى (لاتخذت ابابكر خليلا) الا ان هذه المحبة الخالصة لقلبى مختصة بمودة ربى كما يشير اليه ماروى عنه عليه الصلوة والسلام لى مع الله وقت لايسعنى فيه ملك مقرب ولا نبى مرسل والتحقيق ان المراد بالنبى المرسل ذاته الاكمل فانه فى مقام جمع الجمع يغنى عن ذاته ومقاماته ويستغرق فى مشاهدة ذات الله تعالى وصفاته (ولكن اخوة الاسلام) اى حاصلة بيننا بنعت الدوام ووصف التمام (لكن صاحبكم) يعنى نفسه الانفس (خليل الرحمن) لتخلل حبه فى قلبه بحيث لايسع فيه غير ربه (وكما قال) اى فيما رواه ابن سعد عن الحسن مرسلا (تنام عيناى ولا ينام قلبى وقال) اى فيما رواه الشيخان عن ابن عمر وابى هريرة وانس وعايشة جوابا لقولهم انك تواصل فكيف تنهانا (انى لست كهيئتكم) اى على صفتكم وماهيتكم (انى اظل) بفتح الظاء المعجمة وتشديد اللام اى اصيرا واداوم نهارا (يطعمنى ربى ويسقينى) محلهما النصب على الخبرية لاظل ان كانت ناقصة اوعلى الحالية المتداخلة ان كانت تامة وفى رواية ابيت عند ربى يطعمنى ويسقينى اما بافاضته سبحانه عليه مايقوم مقام طعامه وشرابه يدفع عنه مس الجوع والم العطش الناشئ لديه ويتقوى به على الطاعة ومايجب القيام اليه اى اوبايصال رزق من الجنة له ليالى صيامه كما ورد انه عليه الصلوة والسلام كان يبيت يلتوى من الجوع ثم يصبح شبعان وهذا مبنى على ان طعام الجنة لايفطر على ما قاله ابن الملقن ان كان يظل على ظاهره الموضوع للنهار وقيل اطعام الله تعالى لايفطر والصحيح الاول وهو ان المراد بالطعام مايقوم مقامه من القوة لانه لو اكل حقيقة لم يكن مواصلا ويمكن الجمع بانه يتقوى فى النهار ويأكل من طعام الجنة فى الليل كما يشير اليه رواية ابيت فالوصال حاصل فى الجملة له بخلاف غيره (فبواطنهم منزهة عن الآفات) اى المخلة بنعوتهم الملكية (مطهرة عن النقايص والاعتلالات) اى الممالة على الاجسام الحيوانية (وهذه) اى النبذة (جملة) اى قضية مجملة (لن يكتفى بمضمونها كل ذى همة) اى علية (بل الاكثر) اى من ذوى الهمم الجلية (يحتاج) ويروى محتاج (الى بسط) اى للكلام فى احوالهم (وتفصيل) ولما يتعلق بافعالهم (على ما نأتى به) اى نبينه ونذكره (بعد هذا) اى البيان الاجمالى (فى البابين) اى الموضوعين لمقام التفصيلى (بعون الله تعالى) اى بمعونته وتوفيق هدايته (وهو) اى الله ربى (حسبى) كما فى امر الجليل والقليل (ونعم الوكيل) اى هو افضل من توكل اليه الامور ويعتمد عليه وتطمئن اليه الصدور

(الباب الاول)

(فيما يختص بالامور الدينية والكلام فى عصمة نبينا وسائر الانبياء صلوات الله تعالى وسلامه عليهم اجمعين قال القاضى ابو الفضل رضى الله تعالى عنه) يعنى المصنف وهذا من ملحقات بعض تلامذه كما تشير اليه الترضية عنه (اعلم ان الطوارى بالهمز) جمع الطارى وهو ماطرأ ويحدث (من التغيرات) اى الموجبة للفتورات ويروى التغيرات

بيائين والاولى هو الاولى كما لايخفى (والآفات) اى الحاصلة بالعاهات (على آحاد البشر) اى عوامهم و يروى اجساد البشر اى ابدانهم (لايخلو ان نطرأ) اى من ان تعرض (على جسمه) اى جسم البشر (اوعلى حواسه) اى الخمس وهى السمع والبصر والشم والذوق واللمس (بغير قصد واختيار) اى من البشر بل يخلق الله تعالى لها فيه (كالامراض والاسقام) اى الاوجاع والآلام (او بقصد واختيار) اى اوان تطرأ بهما (وكله) اى وكل ماذكر مما يطرأ بغير اختيار اوباختيار (فى الحقيقة عمل وفعل) بل وعقد (ولكن جرى رسم المشايخ) اى دأبهم بتفصيله الى ثلثة انواع) اى باعتبار مواردها (عقد) بالجر والرفع (بالقلب) اى جزم وقصد به وعزم (وقول باللسان) اى يترجم عن الجنان (وعمل بالجوارح) اى الاعضاء والاركان (وجميع البشر) اى افرادهم من خواصهم وعوامهم (تطرأ عليهم الآفات والتغيرات) بضم الياء التحتية المشددة اى الحالات المختلفة بالانتقال من حالة الى حالة كنعمة ومحنة وملك وهلك ونصر وقهر وكسر وجبر (فى هذه الوجوه كلها والنبى) اى جنسه (وان كان من البشر) اى من جملتهم وعلى طبيعتهم (ويجوز على جبلته) بكسر جيم فوحدة وبلام مشددة اى خلقته (مايجوز على جبلة البشر) اى سائرهم (فقد قامت البراهين القطعية) اى الادلة اليقينية (وتمت كلمة الاجماع) اى ثبتت (على خروجه عنهم وتنزيهه عن كثير من الآفات التى تقع على الاختيار) اى لعصمة الله تعالى لهم منها (وعلى غير الاختيار) اى لكرامتهم على الله سبحانه فيها (كما سنبينه ان شاء الله تعالى فيما نأتى به من التفاصيل) اى نبين كل منهما فى فصل على حدة

فصل)

(فى حكم عقد قلب النبى صلى الله تعالى عليه وسلم) وهو احكامه ولزومه على الشئ وحقيقته (من وقت نبوته اعلم منحنا الله تعالى واياك توفيقه) اى اعطاناه بخلقه فيناجملة دعائية اعتراضية والخطاب عام والمعنى افهم (ان ماتعلق) اى الذى تعلق به قلب النبى (منه) اى بعضه ماهو (بطريق التوحيد) اى توحيد الذات وتفريد الصفات (والعلم بالله) اى بذاته العلية (وصفاته) الثبوتية والسلبية والفعلية والاضافية (والايمان به) اى التصديق بوجوده والتحقيق بكرمه وجوده (وبما اوحى اليه) اى من الوحى الجلى اوالخفى ليبلغه اويعمل به (فعلى غاية المعرفة) اى بجزئياته (ووضوح العلم واليقين) اى بكلياته (والانتفاء) اى وعلى غاية التنزه (عن الجهل بشئ من ذلك) اى مما ذكر من العلم المتعلق به سبحانه (اوالشك) اى مطلق التردد (اوالريب) اى الشبهة (فيه والعصمة) اى وعلى غاية الحفظ (من كل مايضاد) بتشديد الدال اى ينافى (المعرفة بذلك واليقين) اى بما هنالك (هذا) اى الذى ذكرناه اجمالا من نسبته اليه (ماوقع اجماع المسلمين عليه ولايصح) وفى نسخة فلايصح (بالبراهين الواضحة) اى الادلة البينة (ان يكون فى عقود الانبياء سواه) اى غير ماتقدم (ولايعترض على هذا) بصيغة المجهول اى وليس لاحد ان يعترض على قولنا هذا ويدفعه (بقول ابراهيم عليه الصلوة والسلام) اى حيث حكى عنه سبحانه اذ قال ابراهيم رب ارنى كيف تحيى الموتى قال اولم تؤمن اى اما آمنت فالهمزة للتقرير ومعناه حمل المخاطب على الاقرار بايجاب مابعد النفى الموضوع له بلى (قال بلى) آمنت ولا شك فى ايمانى باحيائك الناشئ عن قوتك وقدرتك (ولكن) سألت ماسألت (ليطمئن قلبى اذلم يشك ابراهيم فى اخبار الله تعالى له باحياء الموتى) اى فى الدنيا والاخرى اذ كان اثبت ايمانا واتم اتقانا (ولكن اراد طمانينة القلب) اى بمشاهدة فعلى الرب اذليس الخبر كالمعاينة على ماورد فى الاثر (وترك المنازعة) اى بسكون النفس اومنازعة اهل المخاصمة (بمشاهدة الاحياء) وفى نسخة لمشاهدة الاحياء فاللام للعلة والباء للسببية (فحصل له العلم الاول) وهو علم اليقين (بوقوعه) اى بوقوع احيائه تعالى (واراد العلم الثانى) وهو عين اليقين (بكيفيته ومشاهدته) اى ملاحظة هيئته والحاصل انه فى مقام استزادة العلم اذ لانهاية لمراتب تجليات الله وتعيناته ولذا قال لاعلم الخلق بالحق وقيل رب زدنى علما وهذا الوجه الاول فى دفع الاعتراض الوارد على الخليل الاكمل (الوجه الثانى ان ابراهيم عليه الصلوة والسلام انما اراد اختبار منزلته) اى باعتبار مرتبته ورفعة مكانته (عند ربه وعلم اجابته) اى واراد علم اجابة الله له (دعوته) وفى نسخة اجابة دعوته وينسب الى اصل المصنف (بسؤال ذلك من ربه) اى بطلبه منه ان يريه كيفية الاحياء باعادة التركيب والروح فى الموتى (ويكون) وفى نسخة فيكون (قوله تعالى اولم تؤمن اى تصدق) وفى نسخة صحيحة اى الم تصدق بمنزلتك منى وخلتك) بضم الخاء وتشديد اللام اى وكونك خليلا عندى (واصطفائك) اى بالرسالة وغيرها لدى (الوجه الثالث انه سأل زيادة يقين) اى معرفة لقبولها ضعفا (وقوة طمانينة) اى لاجل مشاهدة (وان لم يكن فى الاول) اى فى المقام الاول من علم اليقين (شك) اى تردد وشبهة (اذ العلوم الضرورية) اى البديهية (والنظرية) اى الفكرية (قد تتفاضل فى قوتها) اى وتتناقص فى ضعفها الا انه

لابد من ثبوت اصولها من غير تردد فى حصولها (وطريان الشك) اى حدوثه ووقوعه (على الضروريات ممتنع) اى من حيث ذاتها (ومجوز) بفتح الواو المشددة وفى نسخة و يجوز اى طريانها وجريانها (فى النظريات) اذقد يلحقها الوهم و يندفع عنها الفهم (فاراد) اى ابراهيم (الانتقال من النظر) اى السابق (اوالخبر) اى الصادق (الى المشاهدة) اى العينية المفيدة للزيادة اليقينية (والترقى) اى الصعود (من علم اليقين الى عين اليقين فليس الخبر كالمعاينة) وهذا اقتباس من قوله عليه الصلوة والسلام فيما رواه احمد وابن حبان عن ابن عباس مرفوعا ليس الخبر كالمعاينة ان الله عزوجل اخبر موسى عليه السلام بما صنع قومه فى العجل فلم يلق الالواح فلما عاين ماصنعوا القاها فانكسرت ولايبعدان قوله ان الله عزوجل يكون مدرجا من قول ابن عباس والله سبحانه وتعالى اعلم (ولهذا قال سهل بن عبدالله) اى التسترى (سأل) اى ابراهيم (كشف غطاء العيان ليزداد بنور اليقين تمكنا فى حاله) اى بصيرة فى كماله (* الوجه الرابع انه لما احتج على المشركين *) اى من قومه نمرود وسائر الجنود (بان ربه يحيى ويميت) كما قال تعالى حكاية عنه اذقال ابراهيم ربى الذى يحيى ويميت اى لاغيره بشهادة تعريف الجزئين اوبتقدير ضمير الفصل قبل الذى (طلب) جواب لما اى سأل (ذلك) اى اراءة كيفية احياء الموتى (من ربه ليصح احتجاجه) اى عليهم (عيانا) وليجئهم الحق بيانا وهذا متوقف على صحة كون هذه الواقعة عند نمرود وجنوده وظاهر الآية انه انتقل من هذا الاستدلال وحصل له الزام لغيره فى الحال (* الوجه الخامس قال بعضهم *) يروى قول بعضهم (هو) اى قوله رب ارنى كيف تحيى الموتى (سؤال) اى طلب من الرب وارد (على طريق الادب المراد) اى المقصود به (اقدرنى) بفتح الهمزة وكسر الدال اى قدرنى وقونى (على احياء الموتى وقوله ليطمئن قلبى) اى حينئذ يكون معناه ليسكن (عن هذه) و يروى من هذه (الامنية) وهى التمنى والتشهى (* الوجه السادس انه ارى *) اى اظهر ابراهيم لغيره (من نفسه الشك) اى صورة (وماشك) اى حقيقة (ولكن) اى ارى ذلك تأدبا لماهنالك (ليجاوب) بفتح الواو وفى نسخة ليجاب اى ليجيبه ربه (فيزداد قربه) بالاضافة اى كمال قربه بمعرفة منزلته عند ربه وفى نسخة قربة اى عظيمة اذالمجاوبة تؤذن بالمقاربة (وقول نبينا عليه الصلوة والسلام نحن احق بالشك من ابراهيم) ليس اعترافامنه بالشك لهما بل (نفى لان يكون ابراهيم شك وابعاد) اى زجر وطرد (للخواطر الضعيفة ان يظن هذا بابراهيم) اى قدورد انه لما نزل واذقال ابراهيم رب ارنى كيف تحيى الموتى سمع قول ذلك فقالوا اشك ابراهيم ولم يشك نبينا (اى نحن) يعنى معاشر الانبياء اوجماعة المؤمنين (موقنون بالبعث واحياء الله الموتى) اى ولم نشك فى قدرته على ذلك وفى ظهور هذه الحالة هنالك (فلوشك ابراهيم) اى لوجاز له (لكنا اولى بالشك منه) وهذا القول منه صلى الله تعالى عليه وسلم (اما على طريق الادب) اى مع ابراهيم لانه بمنزلة الاب (اوان يريد) اى بنحن (امته الذين يجوز عليهم الشك) لفقد عصمتهم (اوعلى طريق التواضع) اى هضم النفس (والاشفاق) اى الخوف من تزكيتها (ان حملت) بضم الحاء وكسر الميم المخففة (قصة ابراهيم على اختبار حاله) بالموحدة اى امتحانه كماله كما فى الوجه الثانى ليعلم منزلة قربه من ربه (او) اى وان حملت قصته على (زيادة يقينه) اى ليزداد حصول علم يقينه بوصول عين يقينه (فان قلت فما معنى قوله) اى الله سبحانه وتعالى (فان كنت فى شك) اى قلق واضطراب (مما انزلنا اليك) اى من كتاب ربك (فاسأل) قرئ بالتخفيف والنقل (الذين يقرؤن الكتاب من قبلك) فانهم محيطون علما بصحة ماانزلنا اليك من ربك (الآيتين) يعنى لقدجاءك الحق من ربك فلاتكونن من الممترين اى فيما انت عليه من الجزم واليقين ولذا قال عليه الصلوة والسلام لااشك ولااسأل ولاتكونن من الذين كذبوا بآيات الله فتكون من الخاسرين فيه زيادة تنبيه وتهييج له على دوام ماهو عليه من اليقين وانتفاء الشك فى امر الدين (فاحذر) اى كل الحذر (ثبت الله قلبك) اوقال قلبى وقلبك لكان اولى (ان يخطر ببالك) بضم الطاء اى ان يمر بخيالك (ماذكره فيه بعض المفسرين عن ابن عباس وغيره) اى من المتقدمين اوالمتأخرين (من اثبات شك للنبى صلى الله تعالى عليه وسلم فيما اوحى) اى الله كما فى نسخة (اليه وانه من البشر) اى وان الخاطرات ابس بهاعبر (فمثل هذا) اى الخاطر المذموم (لايجوز عليه جملة) لثبوت عصمته من مثل هذا الامر (بل قد قال ابن عباس وغيره) اى باسانيد صحيحة منها مارواه ابن ابى حاتم عنه (لم يشك النبى صلى الله تعالى عليه وسلم ولم يسأل) اى احدا ممن قرأ الكتاب من قبله (ونحوه عن ابن جبير) وهوسعيد (والحسن) اى البصرى (وحكى قتادة) اى فيما رواه ابن جرير (ان النبى صلى الله تعالى عليه وسلم) اى حين جمع الله له الرسل ليلة اسرى به (قال ماشك ولااسأل) لنزاهته وبراءة ساحته عن الشك لعصمته (وعامة المفسرين على هذا واختلفوا) اى الأولون (فى معنى الآية) اى آية فان كنت فى شك (فقيل المراد) اى المفاد بها (قل يامحمد للشاك ان كنت فى شك الآية) اى فاسأل الذين يقرؤن الكتاب من قبلك وفيه تنبيه لمن خالج قلبه شبهة ان يبادر الى دفعها و يطلب معرفتها من اهل العلم بها اذشفاء العى السؤال كما ورد

فى حديث وقد قال تعالى فاسألوا اهل الذكر ان كنتم لاتعلمون (قالوا) اى مأولوا الآية بماذكره (وفى السورة) اى وفى سورة الآية المذكورة (نفيها مادل) يروى مايدل (على هذا التأويل قوله) اى وهو قوله تعالى وفى نسخة فى قوله اى وهو فى قوله تعالى (قل ياايها الناس ان كنتم فى شك من دينى الآية) اى فلا اعبد الذين تعبدون من دون الله ولكن اعبد الله الذى يتوفاكم وامرت ان اكون من المؤمنين (وقيل المراد بالخطاب) اى بقوله تعالى فان كنت فى شك مماانزلنا اليك هم (العرب وغير النبى صلى الله تعالى عليه وسلم) اى ومن عداه من الامة فالمعنى فان كنت فى شك ايها المخاطب مثل قوله تعالى وان كنتم فى ريب مما نزلنا على عبدنا ولايشكل بقوله مماانزلنا اليك فان القرآن كما انزل الى النبى انزل الى امته قال تعالى قولوا آمنا بالله وماانزل الينا (كما قال) اى الله (لئن اشركت ليحبطن عملك الخطاب له والمراد غيره) كما فى قولهم اسمعى ياجارة اوهو وارد على سبيل الفرض والتقدير كما تفرض المحال فى مقام التقدير (ومثل فلاتك) وفى نسخة فى فلاتك اى ومثل التأويل السابق فى قوله فان كنت فى شك التأويل فى قوله تعالى فلاتك (فى مرية مما يعبد هؤلاء ونظيره) اى مثل فان كنت فى شك الآية (كثير) اى فى القرآن كقوله تعالى ولئن اتبعت اهواءهم بعد الذى جاءك من العلم مالك من الله من ولى ولانصير ولئن اتبعت اهواءهم من بعد ماجاءك من العلم انك اذالمن الظالمين الحق من ربك فلاتكونن من الممترين (قال بكر بن العلاء) من القضاة المالكية (الاتراه) اى الله تعالى (يقول ولاتكونن من الذين كذبوا بآيات الله الآية) اى فتكون من الخاسرين (وهو عليه الصلوة والسلام كان) اى هو (المكذب) بفتح الذال المعجمة المشددة وهو منصوب على انه خبر كان (فيمايدعو اليه) اى من التوحيد (فكيف يكون ممن كذب به) يروى يكذب يعنى فدل على انه ليس المراد بالخطاب (فهذا) اى ماذكر (كله) اى جميعه (يدل على ان المراد بالخطاب غيره) اى سواء قلنا الخطاب له اولغيره اولكل من يصلح للخطاب (ومثل هذه الآية) اى آية فان كنت فى شك مماانزلنا اليك فى ان المراد بالخطاب فيها غيره مقصود فى هذا الباب (قوله الرحمن فاسأل به خبيرا المأمور هنا) اى وبيانه ان المأمور فى فاسأل به خبيرا (غير النبى صلى الله تعالى عليه وسلم ليسأل النبى والنبى هو الخبير) اى به تبارك وتعالى (المسئول) اى الذى ينبغى ان يسأل منه لانه المخبر عن الله تعالى (لاالمستخبر السائل) فان هذا شان آحاد الامة اوالخبير المسئول به غيره عليه الصلوة والسلام اى اسأل عنه تعالى عالما يخبرك بجلال ذاته وكمال صفاته فالباء صلة اسأل بمعنى فتش عنه وعدى بالباء لتضمنه معنى الاعتناء اواسأل احدا خبيرا به فالباء صلة خبيرا مبالغة فى الفاعل بمعنى مخبر اوخابر (وقيل) وفى نسخة صحيحة وقال اى بكر بن العلاء فى آية فان كنت فى شك (ان هذا الشك) وفى نسخة ان هذا الشاك (الذى امر) بصيغة المجهول وفى نسخة امربه (غير النبى صلى الله تعالى عليه وسلم بسؤال الذين يقرؤن الكتاب انما هو فيماقصه) اى الله كما فى نسخة وفى اخرى بالنون بدل القاف يعنى فيماحكاه الله تعالى لنبيه عليه الصلوة والسلام فى كتابه (من اخبار الامم) اى السابقة (لافيمادعا اليه من التوحيد والشريعة) وفيه انه لافرق فى نفى الشك عنه صلى الله تعالى عليه وسلم فى القضيتين على السويتين (ومثل هذا) اى مثل مار يدبه غيره عليه الصلوة والسلام من الخطاب وسؤال الذين يقرؤن الكتاب (قوله تعالى واسأل من ارسلنا من قبلك من رسلنا الآية) اى اجعلنا من دون الرحمن آلهة يعبدون (المرادبه) اى بالسؤال مجازا (المشركون) اى الموجودون من امهم لاستحالة سؤاله من مضى منهم والمعنى اسأل من الفيت من امهم اجعلنا من دون الرحمن آلهة يعبدون بالاستفهام الانكارى التكذيبى (والخطاب مواجهة للنبى صلى الله تعالى عليه وسلم) اى مرادابه غيره (قاله القتبى) بقاف مضمومة وفوقية مفتوحة فتحتية ساكنة فموحدة فياء نسبة وفى نسخة بضم القاف وسكون الفوقية وفتحها فموحدة فالمراد بهما ابوعبدالله عبدالله بن مسلم بن قتيبة الدينورى صاحب المصنفات وقدتقدم والاظهر انه المراد والله اعلم وفى اخرى بعين مهملة ففوقية ساكنة فموحدة فالمراد به فقيه الاندلس محمد بن احمد بن عبدالعزيز العتبى القرطبى مصنف العتبية ويقال لها المستخرجة ايضا من موالى عتبة بن ابى سفيان (وقيل معناه سلنا عمن ارسلنا من قبلك فحذف الخافض) وهو عن ولم يتعرض لحذف المفعول فى سلنا لوضوحه ولزومه (وتم الكلام ثم ابتدأ) اى الكلام كما فى نسخة بقوله (اجعلنا من دون الرحمن الى آخر الآية) اى آلهة يعبدون كما فى نسخة (على طريق الانكارى اى ماجعلنا) اى آلهة فلاعبادة لها (حكاه مكى وقيل امر النبى) بصيغة المفعول وفى نسخة بلفظ الفاعل اى امر الله تعالى النبى (صلى الله عليه وسلم ان يسأل الانبياء ليلة الاسراء عن ذلك) اى هذا الانبياء فقد روى انه عليه الصلوة والسلام ليلة اسرى به بعث الله آدم وولده من الانبياء والمرسلين فاذن جبريل ثم قال يامحمد صل بهم فلما فرغ قال له سل من ارسلنا من قبلك من رسلنا اجعلنا من دون الرحمن آلهة يعبدون (فكان) اى النبى عليه الصلوة والسلام (اشد يقينا) اى فى مراتب الكمال ان يحتاج

الى السؤال) من غيره من الرجال ولوكانوا من الكمل فى الاحوال (فروى انه قال لااسأل) اى من احد (قداكتفيت) اى بما ايقنت وعرفت (قاله ابن زيد) اى عبدالرحمن بن زيد بن اسلم وقد تقدم (وقيل امم من ارسلنا) وفى نسخة سل امم من ارسلنا يعنى انه على تقدير مضاف (هل جاؤهم) اى الرسل (بغير التوحيد) استفهام انكار اى ماجاؤا به بل اتفقوا على خلافه (وهو) اى هذا القيل (معنى قول مجاهد والسدى والضحاك وقتادة) وهم من اكابر التابعين وعمدة المفسرين (والمراد بهذا) اى بقوله واسأل من ارسلنا من قبلك من رسلنا (والذى قبله) اى من قوله فان كنت فى شك الى هنا (اعلامه صلى الله تعالى عليه وسلم بما بعثت) بصيغة المجهول اى ارسلت (به الرسل) اى من التوحيد اجماعا (وانه تعالى لم يأذن فى عبادة غيره لاحد) اى من الانبياء والامم (ردا على مشركى العرب وغيرهم فى قولهم انما نعبدهم كذا وقع فى كثير من النسخ من الاصول لكن التلاوة انما هى مانعبدهم (الا ليقربونا الى الله زلفى) وكذا فى قولهم هؤلاء شفعاؤنا عندالله وكذا دعوى العرب انهم على دين اسمعيل وان ابراهيم كان مشركا كما كانت اليهود والنصارى مدعين ان ابراهيم على دينهم قال تعالى ردا عليهم ما كان ابراهيم يهوديا ولانصرانيا ولكن كان حنيفا مسلما وماكان من المشركين (وكذلك) اى ومثل ماذكر من الايات (والذين آتيناهم الكتاب يعلمون انه) اى القرآن (منزل) قرئ بالتشديد والتخفيف (من ربك بالحق) ووصف جميعهم بانهم يعلمون حقيقة مشعر بان جحودهم عن عناد فى كفرهم (فلا تكونن من الممترين) اى الشاكين (اى فى علمهم بانك رسول الله وان لم يقروا بذلك) اى بماذكر من حقيقة مالديك وحقيقة الكتاب المنزل عليك حسدا من عند انفسهم من بعد ماتبين لهم الحق (وليس المراد به) اى بقوله فلاتكونن من الممترين (شكه فيماذكر فى اول الاية) اى آية فان كنت فى شك اذالمراد به هنا شكهم فى كونه رسول الله وهناك الشك فيما انزل الله تعالى ولم يقع شك منه صلى الله عليه وسلم (قوله يكون) اى قوله تعالى فلاتكونن من الممترين هنا (ايضا على مثل ماتقدم) اى من انه عليه الصلوة والسلام امر ان يقول للشاك فان كنت فى شك مما انزلنا اوعلى انه المخاطب والمراد غيره (اى قل يامحمد لمن امترى فى ذلك) اى شك فيما هنالك هذا حق (فلا تكونن من الممترين بدليل قوله اول الآية) وفى نسخة فى اول الآية اى التى فيها والذين آتينا هم الكتاب وهو قوله (افغير الله ابتغى حكما) استفهام انكارى اى اطلب غيره تعالى يحكم بينى وبينكم ليظهر المحق منا والمبطل منكم لايكون ذلك منى ابدا ولاابتغى غيره احدا (الآية) وهى قوله تعالى وهو الذى انزل اليكم الكتاب اى القرآن مفصلا مبينا فيه الحق والباطل (ان النبى صلى الله تعالى عليه وسلم يخاطب) بكسر الطاء ويروى خاطب (بذلك غيره) اى غيرنفسه (وقيل هو) اى امره عليه الصلوة والسلام بالسؤال (تقرير) اى لمشركى قريش يحملهم على الاقرار بما يعرفون من ان الله لم يجعل من دونه آلهة تعبد وتوبيخهم على عبادة الاصنام (كقوله) تعالى اى خطابا لعيسى عليه السلام والمراد بالتوبيخ غيره (ءانت قلت للناس اتخذونى وامى) بفتح الياء وسكونها (الهين من دون الله وقد علم) اى الله سبحانه (انه) اى عيسى (لم يقل) اتخذونى الخ (وقيل معناه ما كنت فى شك) اى على ان ان نافية بمعنى ماواخطأ الدلجى خطأ فاحشا فى قوله ماهنا مصدرية اى مدة كونك فى شك (فاسأل) اى الذى يقرؤن الكتاب لعلمهم بصحة ماانزل اليك من ربك (تزدد) مجزوم على جواب الامر الذى هو سل اى تزد (طمانينة) اى طمانينتك (وعلما) اى برهانا ويقينا (الى علمك ويقينك وقيل) اى فى معناه (ان كنت فى شك اى فيما شرفناك) من كرم النبوة التامة وشرف الرسالة العامة (وفضلناك) ويروى وعظمناك (به) اى على غيرك بدلالة مافى التورية ان الله تعالى قال لابراهيم ان هاجر تلد ويكون من ولدها من يده فوق الجميع وايديهم مبسوطة اليه بالخشوع (فاسألهم) عن صفتك فى الكتب) اى السالفة (ونشر فضائلك) اى بين الامم السابقة فى التوراة يا ايها النبى انا ارسلناك شاهدا ومبشرا ونذيرا وحرزا للاميين ليس بفظ ولا غليظ ولاسخاب بالاسواق ولا يجزى السيئة السيئة ولكن يعفو ويغفر ولن يقبضه الله حتى يقيم به الملة العوجاء اى ملة ابراهيم الغراء فان العرب غيروا فيها كثيرا من الاشياء وفى الانجيل على لسان عيسى عليه السلام انا اطلب من ربى وربكم حتى يمنحكم فارقليط اى كاشفا للخفيات فيكون معكم الى الابد وقية فاما فارقليط روح القدس الذى يرسله ربى باسمى اى بالنبوة هو يعلمكم ويمنحكم جميع الاشياء ويذكركم ماقلت لكم وقد اخبرتكم بهذا قبل ان يكون فاذاكان فآمنوا به (وحكى عن ابى عبيدة) وهو معمر بن المثنى من اكابر ائمة اللغة وله كتب كثيرة فى الصفات والغريب وايام العرب ووقائعها وكان الغالب عليه الشعر والغريب واخبار العرب توفى سنة عشر ومائتين وقد قارب المائة وله تفسير حديث فى الزكوة وكان ابو عبيد القاسم بن سلام يوثقه ويكثر الرواية عنه فى كتبه (ان المراد) اى المفاد من الآية (ان كنت فى شك) اى حاصل آنسته (من غيرك) اى من جانب غيرك

(فيما انزلنا) اى اليك من الحق والصواب فاسأ الذين يقرؤن الكتاب يخبروك بحقيقة هذا الباب (فان قيل فما معنى قوله حتى اذا استيأس الرسل) اى يئسوا من ايمان اممهم اومن النصر فى الدنيا عليهم (وظنوا) اى الرسل (انهم قد كذبوا) بصيغة المجهول (على قرآءة التخفيف) اى كما قرأبه الكوفيون لان ظاهرها ظنهم انهم قد اختلفوا ماوعدهم الله من النصر مع نزاهتهم من ان يظنوا بربهم ذلك الامر لانه سبحانه لايخلف وعده رسله (قلنا المعنى فى ذلك (ماقالته عائشة رضى الله عنها معاذ الله) اى حاشاه واستجير بالله (ان تظن ذلك) اى الظن المذكور (الرسل بربها) كان الاولى بربهم وكانه اراد جماعة الرسل (وانما معنى ذلك ان الرسل لما استيأسوا) اى من النصر على مكذبيهم وطالت مدة امهالهم (ظنوا ان من وعدهم النصر) اى به (من اتباعهم) بيان لمن (كذبوهم) بتخفيف الذال والضمير الاول للموعودين من اتباع الرسل وهم المؤمنون والضمير الثانى للرسل اى اخلفوهم ماوعدوهم من نصرهم على عدوهم وتوهموا ان الله تعالى اخلف رسلهم (وعلى هذا) اى مقول عايشة (اكثر المفسرين) فعلى هذا ضمير ظنوا راجع الى الرسل (وقيل ضمير ظنوا عائد على الاتباع والامم لا على الرسل) الواو بمعنى او فالمعنى ان اتباعهم ظنوا اذلم يروالوعدهم النصر نتيجة واثر اظهرا بسبب تراخيه عنهم انهم قد كذبوا فيما اخبروابه قومهم من انهم ينصرون عليهم اوالمعنى ان اممهم المكذبين لهم ظنوا انهم كذبوا اى كذبتهم رسلهم فى قولهم انهم منتصرون عليهم (وهو قول ابن عباس والنخعى وابن جبير) اى من التابعين (وجماعة من العلماء) اى المتقدمين والمتأخرين (وبهذا المعنى قرأ مجاهد) اى شاذة (كذبوا بالفتح) اى بفتح الكاف والذال والتخفيف والمعنى ان الامم ظنوا ان رسلهم كذبوا فى قولهم بالنصر عليهم (فلا تشغل) بفتح التاء والغين وفى نسخة بضم اوله وكسر ثالثه الا انه لغة رديئة (بالك) اى قلبك (من شاذ التفسير بسواه) اى بغير ماذكرناه من قول عايشة وابن عباس وامثالهما ولا يتوهم ان الرسل ظنوا به سبحانه انه اخلفهم ماوعدهم من نصرهم على عدوهم (مما لايليق بمنصب العلماء) بكسر الصاد اى مقامهم ومرتبتهم (فكيف بالانبياء) فما سبق من نسبة الظن المذموم بالاتباع اما ان يحمل على مجرد الخواطر التى لاتدخل تحت التكليف او على ان بعضهم كفروا بذلك وارتد واعماهنالك (وكذلك) اى مثل آية حتى اذا استيأس الرسل وارد من الاشكال (ماورد فى حديث السيرة) اى سيرة النبى عليه الصلوة والسلام فى ابتداء النبوة (ومبدأ الوحى) اى بالرسالة (من قوله) صلى الله تعالى عليه وسلم اى على ما اخرجه البخارى وغيره (لخديجة) اى بعد ما اخبرها ماجرى له مع جبريل بحراء (لقد خشيت على نفسى ليس معناه الشك فيما آتاه الله) اى من النبوة والرسالة والهداية والمعرفة وروى فيما اتاه من الله تعالى (بعد رؤية الملك) اى واخباره انه رسول الله (ولكن لعله خشى ان لايحتمل قوته) لضعف قوة البشرية (مقاومة الملك) اى مصابرته فانه فى غاية القوة القوية (واعباء الوحى) بالنصب اى لايحتمل اثقال تحمل الوحى وتبليغه وهو جمع عبئ بكسر العين مهموزا (لينخلع قلبه) كذا فى نسخة مصححة فلعل اللام للعاقبة واظهر مافى نسخة فينخلع بالفاء منصوبا اى فيزول حينئذ قلبه عن مكانه ويحصل له جنون فى شانه (اوتزهق نفسه) اى تخرج روحه (هذا) اى التأويل على ماورد فى الصحيح) اى صحيح البخارى وغيره (انه قاله) اى القول السابق وروى انه قال (بعد لقائه الملك او يكون ذلك) اى القول (قبل لقاء الملك) وروى قبل لقائه الملك ولعله تكرر منه ذلك (واعلام الله تعالى) اى وقبل اخباره له (بالنبوة لاول ماعرضت) بصيغة المجهول كذا فى نسخة مصححة والاظهر انه بصيغة الفاعل والمعنى فى اول ماظهرت اولاجل اول مابرزت (عليه من العجائب) اى خوارق العادة من الامور الغرائب كما بينه بالعطف التفسيرى حيث قال (وسلم عليه الحجر والشجر) الظاهر ان المراد بهما الجنس فانه روى الدولابى بسنده عن ابن عباس قال بعث الله محمدا على رأس خمس سنين من بنيان الكعبة وفى آخره فلماقضى اليه الذى امر به انصرف رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم منقلبا الى اهله لايأتى على حجر ولاشجر الاسلم عليه الحديث ويحتمل ان يراد بالحجر الافراد ففى صحيح مسلم من حديث جابر بن سمرة قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم لانى لاعرف حجرا بمكة كان يسلم على قبل ان ابعث الحديث وقد ورد انه الحجر الاسود على مارواه السهيلى وقيل ان الحجر المعروف بالتكلم المركوز فى جدار زقاق بيت خديجة (وبداية المنامات) اى ابتدائه المقامات العاليات فكان لايرى مناما الاجاء مثل فلق الصبح (والتباشير) اى المقدمات المؤذنة بالبشارات ومنه تباشير الصبح اى اوائله (كما روى فى بعض طرق هذا الحديث) اى حديث مبدأ الوحى (ان ذلك) اى ماذكر من التباشير (كان اولا فى المنام ثم ارى) بصيغة المجهول اى اراه الله (فى اليقظة مثل ذلك) اى الذى رآه فى المنام ويروى مثال ذلك (تأنيساله عليه السلام) من الانس بالضم ضد الوحشة تسكينا لقلبه (لئلا يفجأه الامر) بفتح الجيم والهمز اى لئلا يرد عليه امر النبوة بغتة (مشاهدة)

اى معاينة (ومشافهة) اى مخاطبة (فلا يحتمله) اى قلبه (لاول حالة) بالتنوين ويروى بالاضافة اى فى اول وهلة من احواله بنية البشرية) بكسر الموحدة وسكون النون لضعفها عن القوة الملكية (وفى الصحيح) اى للبخارى ومسلم (عن عايشة رضى الله تعالى عنها اول ما بدئ به) بصيغة المجهول اى ابتدئ به (رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم من الوحى) بيان لما واول مبتدأ خبره (الرؤيا الصادقه) وفى رواية الصالحة من النوم وانما اخبرت بذلك باخباره عليه الصلوة والسلام اوبعض اصحابه لها بما هنالك والا فهى لم تكن ولدت قبل بدئه به فالحديث من مراسيل الصحابة وهى حجة بلا خلاف (قالت ثم حبب اليه الخلاء) بالمد اى الخلوة والعزلة لفراغ القلب بالذكر والفكر وظهور النور وسرور الحضور والغيبة عما سواه ونفى الشعور واليه اشار الشاعر حيث قال فصادف قلبا خاليا فتمكنا (وقالت الى ان) ورواية الشيخين حتى (جاءه الحق) اى الامر المحقق (وهو فى غار حراء) بكسر الحاء وتخفيف الراء جبل على ثلثة اميال من مكة يمد ويقصر ويذكر باعتبار المكان فيصرف ويؤنث باعتبار البقعه فلا يصرف والغار الكهف والنقب بالجبل وكذا المغارة (وعن ابن عباس رضى الله تعالى عنهما) فيما روى ابن سعد عنه (مكث النبى صلى الله تعالى عليه وسلم) بضم الكاف وفتحها اى لبث (بمكة خمس عشرة سنة) بسكون عشرة وبالكسر لغة تميم (يسمع الصوت) اى صوت الملك (ويرى الضوء) اى نوره (سبع سنين ويرى شيئا) اى ظاهرا (وثمان سنين يوحى اليه) وهذا انما يتمشى على القول بانه عليه الصلوة والسلام عاش خمسا وستين سنة والصحيح ان عمره ثلث وستون سنة وبعد البعثة بمكة ثلث عشرة على الصحيح وبالمدينة عشرا بلا خلاف وقيل المراد بثلث وستين ما عدا سنة الولادة والوفاة فيهما يتم خمس وستون وفى المسئلة قول آخر وهو انه عليه الصلوة والسلام عاش ستين سنة وهو محمول على اسقاط الكسر (وقد روى ابن اسحق) اى صاحب المغازى (عن بعضهم) الظاهر ان المراد به بعض الصحابة فان المطلق ينصرف الى الاكمل (ان النبى صلى الله تعالى عليه وسلم قال وذكر جواره) بكسر الجيم ويضم اى مجاورته واقامته متعبدا (بغار حراء) وهو ثقب فيه والجملة حالية معترضة بين القول ومقوله وكرر قوله (قال) للتأكيد مع وجود الفصل (فجاءنى) يعنى جبريل (وانا نائم) اى حقيقة اوصورة اى مضطجع على هيئة النائم ولا يبعد ان يكون النوم كناية عن الغفلة اوالاستغراق فى الفكرة (فقال اقرأ فقلت ما اقرأ) اى اى شئ اقرأ فالاستفهامية ويؤيده رواية وما اقرأ اوما نافية بدلالة دخول الباء فى خبرها فى رواية البخارى ما انا بقارئ (وذكر) اى ابن اسحق اومن روى عنه (نحو حديث عايشة رضى الله تعالى عنها فى غطه) بفتح معجمة وتشديد مهملة اى فى ضم جبريل عليه السلام ضما شديدا وفى نسخة اياه صلى الله تعالى عليه وسلم (واقرأه له) وفى نسخة اياه (اقرأ باسم ربك) اى صدر هذه السورة قال القاضى فى الاكمال حكمة هذا الغط له عليه الصلوة والسلام دفع اشتغاله عن الالتفات الى شئ من امر الدنيا ليتفرغ لما اتاه به وفعله به ذلك ثلثا وفيه دليل على استحباب التكرار ثلثا وقد استدل به بعضهم على جواز تأديب المعلم ثلثا (قال) اى النبى صلى الله تعالى عليه وسلم (فانصرف) اى جبريل عليه السلام (عنى وهببت) بفتح الموحدة الاولى اى استيقظت (من نومى) اى استنبهت من غفلتى اواستفقت من استغراقى (كانما صورت) اى مثلت ونقشت وشكلت سورة اقرأ (فى قلبى ولم يكن) اى الشان وخبرها (ابغض الى من شاعر اومجنون) اى من قولهم له ذلك والجملة حالية افادت شدة بغضه نسبة قريش له صلى الله تعالى عليه وسلم بواحد منهما فكيف بهما (قلت) اى فى نفسى اكتم حالى (لاتحدث) بفتح الفوقية على انه حذف منه احدى التائين اى لاتتحدث (عنى قريش بهذا ابدا) اى بقولهم له شاعر اومجنون (ولاعمدن) بفتح اللام والهمزة وكسر الميم ويفتح وتشديد النون اى لاقصدن (الى حالق) بمهملة وكسر لام اى مكان عال (من الجبل فلاطرحن نفسى منه فلاقتلنها) اى حذرا من ان يسموه بشاعر اومجنون ولعل هذا بناء على انه ظن ما تبين له من جانب الجن ولذا قال (فبينا انا عامد لذلك) اى قاصد لطرح النفس ومريد لما هنالك (اذ سمعت مناديا ينادى من السماء يامحمد انت رسول الله وانا جبريل) اى مبلغ عن الله تعالى (فرفعت رأسى فاذا) اى ففاجأنى بغتة (جبريل على) ويروى فى (صورة رجل) حال من جبريل اى ممثلا فى صورة رجل اوالتقدير فظهر لى على صورة رجل (وذكر الحديث) اى بتمامه واقتصرنا على محل مرامه (فقد بين) اى اظهر عليه الصلوة والسلام ويروى بين لك (فى هذا الحديث) اى حديث ابن اسحق (ان قوله) اى النبى عليه الصلوة والسلام (لما قال) لخديجة رضى الله تعالى عنها لقد خشيت على نفسى (وقصده لما قصد) اى من طرح نفسه من الجبل (انما كان قبل لقاء جبريل عليه السلام) اى فى اليقظة اوفى عالم الحضرة (وقبل اعلام الله تعالى له بالنبوة واظهاره) اى الله تعالى (اصطفائه) اى اجتبائه وفى نسخة واظهار اصطفائه اى اظهار شانه بالرفعة (له بالرسالة ومثله) اى شبيه حديث ابن اسحق ان ما قال لخديجة انه خشى على نفسه انما كان قبل لقاء جبريل (حديث عمرو بن شرحبيل) بضم

معجمة وفتح راء وسكون مهملة وكسر موحدة فتحتية ساكنة وغير منصرف ابو ميسرة الهمداني يروى عن عمر وعلي وعايشة وكان فاضلا عابدا حجة صلى عليه شريح قال الحلبي وهذا الذي ذكره القاضي عياض هنا هو في رواية يونس عن ابن اسحق بسنده الى ابي ميسرة عمرو بن شرحبيل (انه عليه الصلوة والسلام قال لخديجة اني اذا خلوت وحدي سمعت نداء وقد خشيت والله ان يكون هذا) اي ما سمعته من نداء الملك (لامر) اي لم احط به خبرا يرهقني من امري عسرا قالت معاذ الله ماكان الله يفعل ذلك بك انك لتؤدي الامانة وتصل الرحم وتصدق الحديث وقال الدلجي الحديث رواه البيهقي عن عمرو بن شرحبيل (ومن رواية حماد بن سلمة) فيما رواه الطبراني وابن منيع في مسنده موصولا عن حماد عن عمار بن ابي عمار عن ابن عباس رضي الله تعالى عنهما (ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال لخديجة رضي الله تعالى عنها اني لاسمع صوتا) اي عظيما (وارى ضوأ) اي نورا كريما (واخشى ان يكون بي جنون) ولم يدر ان شانه فيه فنون (وعلى هذا) اي على قوله لاسمع صوتا الحديث (يتأول) بصيغة المجهول (لو صح قوله في بعض هذه الاحاديث) اي رواياتها (ان الابعد شاعر او مجنون) مقول قوله الذي تنازعه الفعلان قبله واعمل الاول اي يتأول قوله بذلك لخديجة ان صح بحمله على انه كان قبل لقاء الملك واعلام الله تعالى له انه رسول ولم يكن معناه الشك وعبر بالابعد عن نفسه الاسعد تحاشيا من ان يقال له شاعر او مجنون (والفاظا) اي وان في هذه الاحاديث الفاظا وروى والفاظها (يفهم منها معاني الشك في تصحيح ما رأه) اي من الضوء وسمعه من الصوت (وانه) اي في قوله ذلك (كان كله في ابتداء امره وقبل لقاء الملك له واعلام الله تعالى له انه رسوله) اي مما ينفي عنه الشك فيما آتاه الله تعالى واختصه به من المنح الالهية مالم يؤته سواه (فكيف) اي لا يكون ذلك في ابتداء امره (وبعض هذه الالفاظ) اي التي نسب صدورها اليه صلى الله تعالى عليه وسلم (لا يصح طرقها) اي اسانيدها لكون بعض من فيها متهما او مجهولا (واما بعد اعلام الله تعالى له) اي بانه رسوله (ولقائه الملك) اي وبعد ملاقاته وتحقق مخاطباته (فلا يصح) اي بان يصدر عنه عليه الصلوة والسلام (فيه ريب) اي شبهة ومرية (ولا يجوز عليه شك) اي تردد (فيما القي اليه) من المعارف الربانية والعوارف السبحانية (وقد روى ابن اسحق عن شيوخه) اي باسانيدهم (ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم كان يرقى) بصيغة المجهول اي يعوذ بالعوذ التي يرقى بها من الم به حمى ونحوها (من العين) اي من جهة اصابة العين (قبل ان ينزل عليه) اي الوحي او القرآن وهو بصيغة الفاعل او المفعول مخففا او مشددا ويؤيد الثاني (فلما نزل عليه القرآن) ومنه قوله تعالى وان يكاد الذين كفروا ليزلقونك بابصارهم لما سمعوا الذكر (اصابه نحو ما كان يصيبه) اي قبل ذلك (فقالت له خديجة اوجه) بتشديد الجيم المكسورة اي ارسل (اليك من يرقيك) بفتح الياء وكسر القاف (قال اما الآن) اي بعد نزول القرآن (فلا) اي فلا حاجة لي به اكتفاء بربه وكتابه اذ هو هدى وشفاء لقلبه واعلم انه قد وردت احاديث كثيرة بجواز الرقى وكذا في النهي عنها وجمع بينهما بان الجائز منها ما كان بلسان عربي مما يعرف معنا كاسماء الله تعالى وصفاته وسور كلامه وآياته ومن ثمة قال عليه الصلوة والسلام اعرضوا على رقاكم قال جابر فعرضناها عليه فقال لا بأس بها انما هي من مواثيق الجن فكأنه عليه الصلوة والسلام خشي ان يكون فيها مما يقال ويعتقد من الشرك في زمن الجاهلية وان المنهي عنه منهما مالم يكن كذلك او ان يعتقد انها نافعة بنفسها كما اشار اليه صلى الله تعالى عليه وسلم بقوله ما توكل من استرقى اي حق توكله والحاصل ان تركها مع التوكل افضل لقوله عليه الصلوة والسلام في حديث من يدخل الجنة بغير حساب هم الذين لا يسترقون ولا يكتوون وعلى ربهم يتوكلون (وحديث خديجة رضي الله تعالى عنها) اي الذي رواه ابن اسحق والبيهقي عن فاطمة بنت الحسين وابو نعيم في الدلائل موصولا من طريق ام سلمة عن خديجة (واختبارها) اي امتحان خديجة (امر جبريل عليه السلام) اي تحقق امره (بكشف رأسها) اي من شعرها (الحديث) اي بطوله (انما ذلك) اي الاختبار والتردد (في حق خديجة) اي واقع وحاصل (لتحقق صحة) وفي نسخة صدق (نبوة رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وان الذي يأتيه) اي بما يوحي اليه من ربه ويلقيه (ملك وزوال الشك عنها) اي ويرتفع التردد لها الناشي مما قال لها من نحو لقد خشيت على نفسي واخشى ان يكون بي جنون (لا انها) اي خديجة (فعلت ذلك) اي كشف رأسها (للنبي صلى الله تعالى عليه وسلم) اي لاجل امره (وليختبر) اي هو كما في نسخة اي النبي صلى الله تعالى عليه وسلم (حاله بذلك) فيكون على بصيرة من امره هنالك (بل) لانتقال من حال الى حال افاد ان ما فعلته خديجة من الاختبار لم يكن بامر السيد المختار بل نشأ عن ابن عمها ورقة اذ (قد ورد في حديث عبد الله بن محمد بن يحيى بن عروة) قال ابو حيان روى الموضوعات عن الثقات وقال ابو حاتم الرازي متروك الحديث (عن هشام) هو اخو عبد الله الراوي وهشام احد الاعلام يروي عنه شعبة ومالك قال ابو حاتم ثقة امام (عن ابيه) اي عروة بن الزبير اي ابن العوام بن خويلد روى عن ابويه

وخالته وعلية وطائفة وعنه جماعة قال ابن سعد كان فقيها عالما كثير الحديث ثبتا مأمونا قال هشام صام ابى الدهر ومات وهو صائم (عن عائشة رضى الله تعالى عنها) ام المؤمنين خالته (ان ورقة) وهو ابن نوفل بن اسد (امر خديجة) وهى بنت خويلد بن اسد (ان تخبر الامر) وفى نسخة تخبر بضم الموحدة اى تمتحن وتجرب (بذلك) اى الذى فعلته من كشف رأسها (وفى حديث اسمعيل بن ابى حكيم) اى فيما رواه ابن اسحق وهو قرشى مدنى روى عن سعيد بن المسيب وغيره وعنه مالك ونحوه وثقه ابن معين وغيره قال ابن سعد كان كاتبا لعمر بن عبد العزيز فى خلافته توفى سنة ثلثين ومائة (انها) اى خديجة (قالت لرسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يا ابن عم) لاجتماعهما فى قصى نسبا لانه عليه الصلوة والسلام محمد بن عبد الله بن عبد المطلب بن هاشم بن عبد مناف بن قصى وهى خديجة بنت خويلد بن اسد ابن عبد العزى بن قصى (هل تستطيع ان تخبرنى بصاحبك) اى تعلمنى بأتاه (اذ جاءك قال نعم) اى استطيع واخبرك به اذا جاءنى (فلما جاءه جبريل) وروى جاء جبريل اى بعد سؤالها هذا (اخبرها) بمجيئه اليه (فقالت له) اى للنبى عليه الصلوة والسلام (اجلس الى شق) بكسر الشين وتشديد القاف تريد احد جنبيها (وذكر الحديث الى آخره) وفيه فجلس اليه وكشفت رأسها فلم يدخل جبريل (وفيه فقالت ماهذا بشيطان هذا الملك يا ابن عم فاثبت) اى على مانت عليه (وابشر) اى بكل خير مما لديه (وآمنت به) اى حينئذ اوآمنت قبل لكن اطمأنت به فحصل لها عين اليقين بعد علم اليقين فهى اول من آمن به مطلقا اومن النساء (فهذا) اى الذى قالته (يدل انها) اى على انها كما فى نسخة (مستثبتة) اسم فاعل من باب الاستفعال من الثبات اى طالبة للوثوق (لما) اى لاجل ما وفى نسخة بما اى بسبب ما (فعلته) اى من الاختبار (لنفسها) اى لايقانها (ومستظهرة به) اى مستقوية بما فعلته (لايمانها) اى به عليه الصلوة والسلام (لاللنبى صلى الله تعالى عليه وسلم) تأكيد لقوله لنفسها ولاسقطت من اصل الدلجى فقال عدى باللام لتضمنه معنى الانقياد (وقول معمر) بفتح الميمين بينهما مهملة ساكنة ابن راشد سكن اليمن (فى فترة الوحى) بفتح الفاء اى انقطاعه عنه سنتين ونصف كذا ذكره الدلجى وقال الحلبى الحديث فى صحيح البخارى فى التعبير وقال الدلجى فيما رواه احمد والبيهقى (فحزن النبى صلى الله تعالى عليه وسلم) بكسر الزاء اى صار ذا حزن بسبب فتور الوحى وتأخره عنه (فيما بلغنا عنه) اى وصل الينا من مشايخنا (حزنا) اى عظيما (غدا) اى ذهب (منه) اى من اجله اوقصد فيه (مرارا) اى مرة بعد اخرى (كى يتردى) اى يقصد السقوط وروى كاد يتردى (من) رؤس (شواهق الجبال) اى اعاليها وانما جمع باعتبار تكرار ماقصده (لايقدح) لايخل اى قول معمر (فى هذا الاصل) الذى قدمناه من ان ماقاله لخديجة من الخشية على نفسه لم يكن على الشك فيما منحه الله تعالى (لقول معمر عنه) اى عن النبى عليه الصلوة والسلام (فيما بلغنا) اى بطريق الاجمال (ولم يسنده) ليعلم حال الرجال من الانقطاع والاتصال (ولاذكر رواته) ليعرف ثقاته (ولامن حدث به) اى من المخرجين (ولا ان النبى صلى الله تعالى عليه وسلم قاله) اى فيكون الحديث مرفوعا اوقاله صحابى فيكون موقوفا (ولايعرف مثل هذا) اى والحال انه لايعرف حقيقة هذا المقال ولاحقية هذه الحال وهو انه كاد يلقى نفسه من الجبال (الا من جهة النبى صلى الله تعالى عليه وسلم) ولعله عليه الصلوة والسلام حدث عائشة رضى الله تعالى عنها خبر فترة الوحى وقال فيه فحزنت الى آخره بلفظ التكلم فروته عنه بلفظ الغيبة فحزن الى آخره فبلغ من لم يسمعه منها فقال فحزن فيما بلغنا الى آخره فلا يقدح فيما ذكر قال الحلبى ذكر ابو الفتح ابن سيد الناس فى سيرته مالفظه وروينا من طريق الدولابى ثنا يونس بن عبد الاعلى ثنا عبد الله بن وهب اخبرنى يونس بن يزيد عن الزهرى عن عروة عن عائشة رضى الله عنها فذكر نحو ماتقدم وفى آخره ثم لم ينشب ورقة ان توفى وفتر الوحى فترة حتى حزن رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فيما بلغنا حزنا الى آخره فهذا لم يكن فيه معمر بالكلية وهذا الذى ذكره هو فى البخارى فى التعبير من قول معمر كما عزاه القاضى اليه وقد وقفت على انه ساقه ابو الفتح من غير كلام معمر والذى يظهر انه من كلام الزهرى ويحتمل ان يكون من كلام غيره والله اعلم (مع انه) اى مابلغهم من انه حزن (قد يحمل على انه كان اول الامر كما ذكرناه) اى من انه كان قبل ان يلقاه جبريل وفيه انه يدفعه انه وقع فى زمن فترة الوحى ولاشك انه كان بعد لقائه جبريل (اوانه فعل ذلك) اى ماذكر من ارادة التردى (لما احرجه) بالحاء المهملة اى من اجل ماضيق عليه البال واوقعه فى حرج ضيق الحال (من تكذيب من بلغه) اى اوصل ما ارسل به اليهم (كما قال تعالى فلعلك باخع نفسك) اى ذابحها ومهلكها غيظا والمعنى اشفق على نفسك ان تقتلها (على آثارهم) اى من بعد اختبارهم (ان لم يؤمنوا بهذا الحديث) اى القرآن الجديد الانزال (اسفا) اى من اجل الاسف وهو اشد الحزن اى متأسفا عليهم كما قال تعالى فى موضع آخر فلاتذهب نفسك عليهم حسرات بان تذهب على فراقهم حسرات (ويصحح معنى هذا التأويل حديث رواه شريك) وهو ابن عبد الله النخعى روى عنه ابو بكر بن ابى شيبة وعلى بن حجر وثقه

ابن معين وقال غيره سيء الحفظ وقال النسائي لابأس به (عن عبدالله بن محمد بن عقيل) بفتح وكسر وهو ابن ابى طالب يروى عن ابن عمر وجابر وعدة وعنه جماعة قال ابوحاتم وغيره لين الحديث وقال ابن حزيمة واحتج به قال الواقدى مات بالمدينة قبل خروج محمد بن عبدالله بن حسن سنة خمس واربعين ومائة (عن جابر بن عبدالله) كما رواه البزار وروى الطبرانى نحوه عن ابن عباس (ان المشركين لما اجتمعوا بدار الندوة) بفتح النون وسكون الدال المهملة وهو مكان اجتماعهم حيث يتشاورون فى مهامهم (للتشاور فى شان النبى صلى الله تعالى عليه وسلم) وهى داربناها قصى ابن كعب وجعل بابها الى الكعبة ليجتمع فيها العرب للمشاورة وللختان وللنكاح واذا قدمت عير نزلت فيهـا واذا ارتحلت رحلت منها وسميت دار الندوة من الندى بتشديد الياء وهو مجتمع القوم قال الشمنى وهى الآن من الحرم والله تعالى اعلم وهى الزيادة التى تلى ناحية شو يقة من المسجد وهى مستقبلة الميزاب وسيأتى قصة مشورتهم واتفاقهم على قتله عليه الصلوة والسلام (واتفق رأيهم على ان يقولوا) اى فى حقه (انه ساحر) كما مر عن ابى جهل وعن الوليد بن المغيرة (اشتد ذلك عليه وتزمل فى ثيابه) اى تلفف (وتدثر فيها) اى تغطى بها فوق الشعارى اعنى مايلى جسده من الثياب ومنه قوله عليه الصلوة والسلام الانصار شعارى والعرب دثارى (فاتاه جبريل عليه السلام فقال) اى مناديا له (ياايها المزمل) اى تارة واخرى (ياايها المدثر) لماروى عن جابر بن عبدالله قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم كنت على حراء فنوديت يامحمد انك رسول الله فنظرت عن يمينى وشمالى فلم ارشيأ فنظرت فوقى فرأيت شيئا وفى رواية عايشة رضى الله تعالى عنها فاذابه على كرسى بين السماء والارض يعنى جبريل فرعبت منه ورجعت الى خديجة فقلت دثرونى دثرونى فقال ياايها المدثر (اوخاف) اى اوانه عليه الصلوة والسلام فعل ذلك من اجل انه خاف (ان الفترة) اى للوحى انما كانت (لامر) اى لاجل امر صدر عنه (اوسبب منه فخشى ان تكون) اى فترته (عقوبة من ربه ففعل ذلك بنفسه ولم يرد بعد نهى عن ذلك) وفى نسخة شرع بالنهى عن ذلك اى عن التردى من الجبل لانه كان اول الاسلام ولم تبين الاحكام (فيعترض به) اى عليه فى هذا المقام (ونحو هذا) اى من ضيق البال وشدة الحال (فرار يونس عليه السلام) وفيه ست لغات ضم النون وفتحها وكسرهـا مع ترك الهمزة وبه حيث ذهب مغاضبـا لقومه متبرما من تكذيبهم تخويفا لهم ان يحل العذاب عليهم ظنا منه ان فراره بغير اذن ربه سائغ اذلم يفعله الاغضبا لربه وغيضا على مخالفى دينه ومع ذلك لاحظ (خشية تكذيب قومه له لما وعدهم به من العذاب) ورجاء ان يؤمنوا به بعد فقده فقد روى انهم لمافقدوه خافوا نزوله عليهم فاستغاثوا بربهم وقالوا ياحى حين لاحى وياحى محيى الموتى وياحى لااله الا انت وقالوا اللهم ان ذنوبنا قد عظمت وانت اعظم منها واجل افعل بنا ماانت اهله ولاتفعل بنا مانحن اهله وهذ معنى قوله سبحانه وتعالى ان الذين حقت عليهم كلمة ربك لايؤمنون ولوجاءتهم كل آية حتى يروا العذاب الاليم فلولا كانت قرية آمنت فنفعها ايمانها الاقوم يونس لما آمنوا كشفنا عنهم عذاب الخزى فى الحيوة الدنيا ومتعناهم الى حين (وقول الله فى يونس فظن ان لن نقدر عليه معناه ان لن نضيق عليه) كما قال تعالى يبسط الرزق لمن يشاء ويقدر ومن قدر عليه رزقه فلينفق مما آتاه الله وليس مراده انه سبحانه غير قادر عليه لان هذا لم يخطر ببـال كافر فضلا عن مؤمن لاسيما نبيا ورسولا روى ان ابن عباس دخل على معاوية فقال ياابن عباس لقد ضربتنى امواج القرآن البـارحة فغرقت فـما اجد لنفسى خلاصـا الا بك ثم قرأ الآية ثم قال اويظن نبى الله ان لايقدر الله عليه فقـال ابن عبـاس رضى الله عنهمـا هذا من القدر اى بسكون الدال اوفتحهـا لامن القدرة (قال مكى طمع فى رحمة الله تعـالى) اى سعة كرمه (وان لايضيق عليه مسلكه فى خروجه) بغير اذنه مغاضبـا لقومه ليؤمنوا بعد فقده (وقيل حسن ظنه بمولاه انه لايقضى عليه بالعقوبة) لما ورد فى الحديث القدسى انا عند ظن عبدى بى لكنه غفل عن ان حسنات الابرار سيئات المقربين (وقيل نقدر عليه مااصابه) اى من الابتلاء ببطن الحوت فى الماء وهو بضم اوله فسكون ثانيه فكسر ثالثه مخفف نقدر عليه كذا ذكره الدلجى وهو غير صحيح فالصواب انه مخفف قدر بمعنى قدر مشددا وقد ضبطه الحجازى بضم النون وفتح القاف وتشديد الدال المكسورة (وقد قرئ) اى فى الشواذ (نقدر بالتشديد) اى بتشديد الدال المكسورة وكذا قرئ نقدر مبنيا للفاعل وللمفعول مخففا ومثقلا (وقيل نؤاخذه) اى فظن ان لن نؤاخذه بعتابه اوعقابه (بغضبه وذهابه) اذ كان عليه ان يصابرهم ولايفارقهم الاباذن من ربه (وقال) وفى نسخة بلا واو العطف (ابن زيد) وفى نسخة ابوزيد وفى اخرى ابو يزيد والصواب الاول فقد نقل ذلك البغوى فى تفسيره عن ابن زيد والظاهر انه عبدالرحمن بن زيد بن اسلم (معناه افظن ان لن نقدر عليه على الاستفهام) اى الداخل على صدر الكلام وحذف تخفيفا لدلالة المقام على المرام والمعنى اذذهب مغاضبا افظن ان لن نقدر عليه ويمكن ان يقدر اذهب مغاضبا فظن ان لن نقدر عليه والتأويل لازم على كل تقدير لما علله المصنف بقوله (ولايليق) اى لايحسن

(اذ يظن نبي) اي فضلا عن رسول (اذ يجهل) وروى انه جهل (صفة من صفات ربه) كالقدرة والعلم والارادة ولذا استدل اهل السنة بطلب موسى عليه السلام الرؤية انها ممكنة في الجملة ليس فيها استحالة خلافا للمعتزلة والحاصل انه لايتصور ان نبيا يظن انه تعالى لايقدر عليه كما قدمناه (وكذلك) اي يحتاج الى تأويل (قوله) اي الله سبحانه وتعالى (اذ ذهب مغاضبا) حيث يتوهم انه ذهب مغاضبا لربه فالصواب تأويله بوجه من الوجوه (الصحيح مغاضبا لقومه لكفرهم) كما مر وهو المناسب ههنا لان المغاضبة مراغمة على ما في القاموس (وهو قول ابن عباس والضحاك وغيرهما) اي من المفسرين (لا لربه اذ مغاضبة الله معاداة له ومعاداة الله تعالى كفر لاتليق بالمؤمنين فكيف بالانبياء) لاسيما المرسلين (وقيل مستحيا من قومه ان يسموه) بفتح الياء وكسر السين وتخفيف الميم اي كراهة ان يصفوه (بالكذب) اذ قيل انه قال لهم اؤجلكم اربعين ليلة فقالوا ان رأينا اسباب الهلاك آمنا وظاهر هذا القيل ان مستحيا تفسير مغاضبا ولم ار هذا المبنى في كتب اللغة بهذا المعنى فكان الاولى ان يقال استحياء ولا يبعد ان يكون حالا اخرى مقدرة لتصحيح الكلام والله تعالى اعلم بالمرام (او يقتلوه) اي ذهب مغاضبا لهم كراهة ان يقتلوه (كما ورد في الخبر) لم يعرف له من الاثر الا ان الانطاكي قال وهو ما روى انه كان عندهم من كذب ولم يكن له بينة قتل (وقيل مغاضبا لبعض الملوك) اي لاجله (فيما امره) اي يونس (به من التوجه الى امر امره الله تعالى) اي امر الله الملك (به على لسان نبي آخر) اي غير يونس عليهما السلام كان في زمنه (فقال له يونس غيري اقوى عليه مني) اي اعتذارا منه او اراد المحجة السهلة حذرا من غلبة المشقة (فعزم عليه) اي حمله سبحانه وتعالى على الجد والصبر على مقاساة شدائد المر (فخرج لذلك) اي من اجل عزمه عليه مالاطاقة لديه (مغاضبا) له تاركا ما امره به لصعوبته لديه ولذا قال تعالى لنبينا صلى الله عليه وسلم واصبر لحكم ربك ولاتكن كصاحب الحوت (وقد روى عن ابن عباس) رضي الله عنهما (ان ارسال يونس عليه السلام ونبوته) اي المقرونة بالرسالة الى قومه بنينوى اي من الموصل (انما كان بعد ان نبذه الحوت) وقد سقطت ان المصدرية بعد بعد في اصل الدلجي فقال الحوت فاعل المصدر قبله المضاف الى معموله اي قذفه من بطنه (واستدل) اي ابن عباس ويحتمل ان يكون بصيغة المجهول عطفا على روى اي وقد استدل لما روى عنه (بقوله) اي بظاهر قوله تعالى (فنبذناه بالعراء) اي قذفناه من بطن الحوت بمكان عار عن البناء والشجر ونحوهما (وهو سقيم) اي اليم من حرارة بطن الحوت (وانبتنا عليه) من كمال رأفتنا وجمال رحمتنا (شجرة من يقطين) يفعيل من قطن بالمكان اذا اقام به قيل هي الدباء لان الذباب لايقع عليه فجعلها الله تعالى فوقه مظلة له كالقبة ويقال ان ريح القرع من ريح يونس بقي فيه منه رائحة الى القيمة (وارسلناه) اي الى مائة الف او يزيدون يعني في رأى العين اذا رأهم الرائي قال هم مائة الف او اكثر والمراد وصفهم بالكثرة او او بمعنى بل ويؤيده انه قرئ ويزيدون بالواو ووجه الاستدلال ان الاصل في افادة الواو الترتيب كما يدل عليه قوله عليه الصلوة والسلام نبدأ بما بدأ الله تعالى به ان الصفا والمروة من شعائر الله ولايعدل عن هذا المعنى الا اذا عرف دليل خارج عن المبنى وهذا لاينافي قولهم ان الواو لمطلق الجمع وانها لاتفيد الترتيب فان مرادهم انه ليس نصا في المعنى لاحتمال ارادة غيره من هذا المبنى اذا وجد دليل على هذا المدعى هذا وقيل المراد بارسلناه ارساله الاول اليهم او هو ارسال ثان بعد ذلك اليهم او الى غيرهم لما قيل لما آمنوا سألوه ان يرجع اليهم فابى تحاميا من رجوعه للاقامة فيهم بعد هجرته عنهم وقال ان الله تعالى بعث اليكم نبيا (ويستدل ايضا) اي لما روى عن ابن عباس من ان ارساله اليهم انما كان بعد نبذ الحوت له (بقوله) اي الله سبحانه وتعالى خطابا لنبينا محمد صلى الله تعالى عليه وسلم (ولاتكن) اي حال ضجرك وقلة صبرك (كصاحب الحوت) اي يونس عليه السلام (اذ نادى وذكر القصة) وهي قوله تعالى (اذ نادى) اي في بطن الحوت (وهو مكظوم) اي مملوء غيظا (لولا ان تداركه) وفي قراءة ابن مسعود وابن عباس لولا ان تداركته (نعمة من ربه) بعود رحمته اليه وقبول توبته عليه وقرأ الحسن تداركه بتشديد الدال على ان اصله تتداركه على حكاية الحال الماضية بمعنى لولا ان كان يقال في شانه تتداركه نعمة من ربه (لنبذ بالعراء) اي لطرح بالفضاء الخالي عن الماء والبناء (وهو مذموم) حال اعتمد عليها جواب لولا والمعنى لولا تدارك رحمته وعود نعمته لكان على حال مذمته ومذاته (ثم قال فاجتباه ربه) اي قربه واصطفاه (فجعله من الصالحين) اي الكاملين في الصلاح والديانة وهم اصحاب النبوة والرسالة (فتكون هذه القصة اذن) اي على هذا (قبل نبوته) اي وارساله اليهم (فان قيل فما معنى قوله عليه الصلوة والسلام) فيما رواه مسلم عن الاعز المزني (انه) اي الشان (ليغان على قلبي) اي ليغطى ويستر والجار نائب الفاعل بصيغة المجهول من الغين وهو اطباق الغيم في مرأى العين وهو سحاب لطيف كناية عن حجاب ظريف لم يعرض له عليه الصلوة والسلام مما يصرفه عن دوام ملازمة ذكر الملك العلام على

وجه التمام وهو الاستغراق فى بحر الشهود والفناء عن مطالعة ماسوى الله تعالى فى عالم الوجود لمايعرضله ممايصرفه عن ذلك المقام بسبب اشتغاله باموره امته ومصالحها من الاحكام المتعلقة بالخاص والعام او لاجل تصور قصوره فى مقام العبادة على الوجه التام (فاستغفر الله كل يوم) وفى نسخة فى كل يوم وفى نسخة فى اليوم (مائة مرة وفى طريق) اى للبخارى عن ابى هريرة رضى الله تعالى عنه فاستغفر الله (فى اليوم اكثر من سبعين مرة) وهى لاتنافى الرواية الاولى على ان حملها على ارادة الكثرة هو الاولى والحاصل انه كان يعد مايشغله عن ربه فى الصورة ذنبا بالنسبة الى مقامه الاعلى المعبر عنه لى مع الله وقت لايسعنى فيه ملك مقرب ولانبى مرسل والمحققون على انه اراد بالنبى المرسل ذاته الاكمل فى حاله الافضل المعبر عنه بالاستغراق فى لجة فناء بحر التوحيد وبر التفريد وبهذا تبين لك ان حسنات الابرار سيئات المقربين وكانت رابعة العدوية فى مثل هذه القضية قالت استغفارنا يحتاج الى استغفار كثير والحاصل ان هذا سحاب غين فى الطريقة وحجاب عين فى الحقيقة وحجب الانبياء والاصفياء من الاولياء لم تكن الانورانية لطيفة لاظلمانية كثيفة (فاحذر) اى كل الحذر لخوف عظيم الخطر (ان يقع ببالك) اى ويخطر فى خيالك (ان يكون هذا الغين وسوسة او ريبا) بالموحدة اى شكا وشبهة وفى نسخة بالنون فيكون من قبيل قوله تعالى كلا بل ران على قلوبهم ماكانوا يكسبون فالمعنى فاحذر ان تتوهم ان يكون هذا الغين رينا اى حجابا شنا (وقع فى قلبه عليه الصلوة والسلام) اى فينقلب عليك الملام (بل اصل الغين فى هذا) اى المكنى به فى المقام (ماتغشى القلب ويغطيه) عمايقصده من المرام ولعل الحكمة فى ذلك عدم قوة البشرية لدوام ماهنالك (قاله) اى هذا المبنى اللغوى المترتب عليه المعنى الحقيقى (ابو عبيد) وهو معمر بن المثنى كذا ذكره الدلجى وقال الحلبى هو القاسم بن سلام بتشديد اللام انتهى وهو الظاهر فى هذا المقام ويروى قال ابو عبيد (واصله من غين السماء) وفيه ايماء الى مقام العلاء (وهو اطباق الغيم عليها) فهو سحاب عارض لايمنع السماء عن مقام الاعتلاء (وقال غيره) اى غير ابى عبيد (الغين شئ يغشى القلب) بتشديد الشين وتخفيفها اى يستره ويخفيه (ولايغطيه كل التغطية كالغيم الرقيق) وهو السحاب الابيض (الذى يعرض فى الهواء) بالمد (فلايمنع ضوء الشمس) اى بالكلية (وكذلك) اى مثل ماقدمنا لك فيما حذرناك من ان تفهم بالغين نوع وسوسة فى البين (لايفهم) بصيغة المجهول ليكون اعم ولايبعد ان يكون بصيغة الخطاب والمراد به الخطاب العام (من الحديث انه يغان على قلبه مائة مرة او اكثر من سبعين مرة فى اليوم اذ ليس يقتضيه) اى هذا المعنى (لفظه الذى ذكرناه) اى من المبنى (وهو اكثار الروايات وانما هذا عدد للاستغفار لا للغين) وفيه ان الرواية التى ذكرها المصنف بلفظ فاستغفر الله تقتضى ذلك بل الظاهر ان هذا العدد من الاستغفار يترتب على تحقيق كل ماوقع من الغين فى عين الابرار نعم هذا لم يرد على ماورد بلفظ وانى لاستغفر الله فان صدر الحديث يشير الى انه قد يغان قلبه عن ربه وآخره يشعر بانه يستغفر الله تعالى كثيرا لاجله او بسبب غيره وحينئذ يحتمل ان يكون استغفاره لنفسه او لغيره من المؤمنين او للجمع بينهما وهو ظاهر قوله تعالى واستغفر لذنبك وللمؤمنين والمؤمنات مع مافيه من تعليم الامة وتحثيثهم على كثرة الاستغفار والتوبة عن المعصية والغفلة والتقصير فى الطاعة والعبادة للاقتداء بسيد الانبياء على ان فى كثرة الاستغفار فتح باب الفناء وانكشاف مقام البقاء (فيكون المراد بهذا الغين) اى والله تعالى اعلم بحقيقته (اشارة الى غفلات قلبه) اى فى مقام المجاهدة (وفترات نفسه) اى فى مرام المشاهدة (وسهوها) اى اشتغالها بما هو اهم عليها (عن مداومة الذكر) اى اللسانى اذ لايمنع مانع عن مواظبة الذكر الجنانى ولذا كان صلى الله تعالى عليه وسلم اذا خرج من الخلاء قال غفرانك تداركا لمافاته من ذكر اللسان فى ذلك القضاء واشعارا بانه قاصر عن القيام بشكر تلك النعماء كما اشار اليه بقوله صلى الله تعالى عليه وسلم حينئذ الحمد لله الذى اذهب عنى ما يؤذينى وابقى على ماينفعنى (ومشاهدة الحق) اى فى مقام الفناء والاستغراق المطلق (عما كان) اى بسبب كونه (صلى الله تعالى عليه وسلم دفع اليه) بصيغة المجهول اى رد اليه وحمل عليه (من مقاساة البشر) اى من مكابدة لوازم البشرية من الاكل والشرب وسائر المقتضيات الطبيعية (وسياسة الامة) اى بالاحكام الشرعية (ومعاناة الاهل) اى مقاساة احوال العيال والاولاد والخدام والاحفاد ومكابدة الاقارب القريبة والبعيدة (ومقاومة الولى والعدو) اى مقابلتهما بمايصلح فى معاملتهما (ومصلحة النفس) اى تربيتها وارتياضها حتى تنقاد بتحمل مالها وتحمل ماعليها مما لابد منه معاشا ومعادا (وكلفه) بصيغة المجهول اى وبما كلفه الله تعالى اى حمله (من اعباء اداء الرسالة) من اثقال تأديتها واشتغال تبليغها (وحمل امانة) اى الخاصة والعامة المؤدية الى كمال الديانة كما اشار اليه قوله تعالى انا عرضنا الامانة على السموات والارض والجبال اى عليها انفسها او على سكانها فابين اى امتنعن من قبول حملها بحسب القابلية حيث لم يخلقوا لها وما جعلهم الله من اهلها وحملها

الانسان لكمال قابليته وجمال اهليته انه كان اى فى علمه سبحانه وتعالى باعتبار جنسه ظلوما جهولا ليعذب الله المنافقين والمنافقات والمشركين والمشركات ويتوب الله على المؤمنين والمؤمنات ففى الآية دلالة على ان افراد المؤمنين لابد لهم من الاستغفار والتوبة ليستحقوا بذلك المغفرة والرحمة كما اشعر به قوله سبحانه وتعالى وكان الله غفورا رحيما للمسيئين والمحسنين (وهو) اى النبى عليه الصلوة والسلام (فى كل هذا) اى ما ذكرناه من اختلاف مقامه وروى فى هذا كله (فى طاعة ربه وعبادة خالقه) فلا يكون الاستغفار على الحقيقة من التوبة عن المعصية وانما هو من حالة ادنى الى حالة اعلى فان السير فى الله تعالى لا يبلغ احد منتهاه (ولكن) اى الاستغفار مع هذا له سبب وهو انه (لما كان صلى الله عليه وسلم ارفع الخلق عند الله مكانة) اى رتبة (واعلاهم درجة) اى قربة (واتمهم به معرفة وكانت حاله عند خلوص قلبه) اى عن ملاحظة غير ربه (وخلو همته وتفرده بربه) عن شهود غيره (واقباله بكليته) اى قلبا وقالبا (عليه) اى بتفويض جميع اموره اليه والقائه نفسه كالميت بين يديه (ومقامه هنالك ارفع حاليه) اى بالنسبة الى غير ذلك وجواب لما قوله (رأى عليه الصلوة والسلام حال فترته عنها) اى صورة (وشغله بسواها) اى ضرورة (غضا) بتشديد المعجمة الثانية اى نقصا وانحطاطا (من على حاله) اى رفيع كماله وبديع جماله (وخفضا عن رفيع مقامه) ومنيع مرامه (فاستغفر الله تعالى من ذلك) وطلب المقام الاعلى فيما هنالك (هذا) اى التأويل الذى حررناه (اولى وجوه الحديث واشهرها) اى واظهرها فيما قررناه وفى نسخة واشهرها اى وابينها وادلها فيما ذكرناه (والى معنى ما اشرنا به) اى اليه كما فى نسخة وفى نسخة والى ما اشرنا به فيه من تأويل الحديث (مال كثير من الناس وحام حوله) اى دار فى جوانبه اهل الاستيناس (فقارب) اى امره (ولم يرد) اى احد حكمه وقيل لم يصل على انه من ورد (وقد قربنا غامض معناه) اى مشكل معناه مع ما يتعلق بمحل مبناه (وكشفنا للمستفيد محياه) بضم الميم وتشديد الياء اى نقاب وجهه وحجاب امره وفى نسخة مخباه بخاء معجمة وتشديد موحدة اى مخفيه واصله الهمز كما فى قوله الا يا اسجدوا الله الذى يخرج الخبء فكانه ابدل للتخفيف مراعاة للسجع (وهو) اى التأويل المذكور (مبنى على جواز الفترات) اى التكاسل فى الطاعات والتغافل عن العبادات (والغفلات) اى عما يجب عليهم من الامور فى الاوقات (والسهو) اى الغلط او اللهو فى بعض الامور والحالات (فى غير طريق البلاغ) اى تبليغ الآيات وما يتعلق بامور الرسالات (على ما سيأتى) اى فى بعض المقامات (وذهب طائفة من ارباب القلوب ومشيخة المتصوفة) بفتح الميم وكسر الشين وسكونها اى مشايخهم فى الطريق المطلوب (ممن قال بتنزيه النبى صلى الله تعالى عليه وسلم عن هذا) اى عما ذكر من نحو الفترة والغفلة (جملة) اى جميعا بطريق الاجمال من غير تفصيل واستثناء بعض الاحوال (واجله) بتشديد اللام اى وعده عليه الصلوة والسلام جليلا وفى مقام الكمال جيلا (ان يجوز عليه) اى من ان يصدر عنه وفى نسخة بصيغة المجهول مشددة الواو اى من ان يصدر تجويز ما سبق عليه (فى حال) اى من الحالات ووقت من الاوقات (سهو) اى ذهول فى المقامات (او فترة) اى قصور فى الطاعات وكسور فى المقامات (ومال الى ان معنى الحديث) اى المذكور بحسب المآل ان المراد بالغين (ما يهم خاطره) من اهمه الامر اذا ازعجه واقلقه (ويغم فكره) بفتح الياء وضم الغين المعجمة لا كما توهم الحلبى من انه بكسرها كما قبله وفى نسخة بضم اوله اى ويشغل سره (من امر امته) اى اهل دعوته واجابته (عليه الصلوة والسلام لاهتمامه بهم وكثرة شفقته عليهم) اى بوصف الدوام (فيستغفر لهم) اى فى ساعات من الايام فالاستغفار راجع الى عصاة امته عليه الصلوة والسلام (قالوا) اى الطائفة المتصوفة (وقد يكون الغين ههنا) اى فى هذا الحديث (على قلبه السكينة) اى الوقار والطمأنينة (التى تتغشاه) وفى نسخة تغشاه اى تنزل عليه مما يخشع له قلبه ويسكن روعه (لقوله تعالى فانزل الله سكينته عليه ويكون استغفاره عليه الصلوة والسلام عندها) اى عند نزولها وحال حصولها (اظهارا للعبودية) روى لعبوديته (والافتقار) الى تجليات الربوبية (وقال ابن عطاء استغفاره وفعله) اى تضرعه وخضوعه واظهار خوفه (هذا تعريف للامة) اى تعليم لهم (يحملهم) جملة استئنافية او حالية اى يبعثهم ويحثهم (على الاستغفار) اقول وهذا المعنى لا ينافى ما سبق عن بعض الابرار (قال غيره) اى غير ابن عطاء (ويستشعرون) من الشعور اى ويدركون من تعريفه لهم الاستغفار (الحذر) من الوقوع فى المعاصى على وجه الاصرار ووقع فى اصل الدلجى الحصر اى الحبس لانفسهم على الطاعة وفى نسخة الحظر اى المنع لها عن المعصية والحاصل انهم حينئذ يقعون فى الحذر والخوف على انفسهم (ولا يركنون الى الامن) اى لا يميلون ولا يسكنون اليه ولا يعتمدون عليه (وقد يحتمل ان تكون هذه الاغانة) فى القاموس غين على قلبه غينا تغشته السهوة او غطى عليه والبس او غشى عليه او احاط به الرين كالغين فيهما انتهى وبهذا علم ان الاغانة لغة فى معنى الغين والمراد بها ان هذه الغشية (حالة خشية واعظام) اى

ومقام هيبة (تغشى قلبه فيستغفر به حينئذ شكر الله وملازمة لعبوديته) اى محافظة على مداومة عبودية مولاه (كما قال فى ملازمة العبادة) اى التى هى اخص من العبودية (افلا اكون عبدا شكورا) حين قام عليه الصلوة والسلام فى صلوة الليل حتى تورمت قدماه فقيل له اتتكلف هذا وقد غفر لك ما تقدم من ذنبك وما تأخر قال افلا اكون عبدا شكورا والحديث رواه الترمذى والفاء للعطف على مقدر تقديره اترك الصلوة اعتمادا على الغفران فلا اكون عبدا شكورا للرحمن وقد قال فى حق نوح عليه السلام انه كان عبدا شكورا وقال عزوجل وقليل من عبادى الشكور وقيل المعنى ان غفران الله تعالى اياى سبب لان اصلى شكرا له فكيف اتركه ثم تخصيص العبد بالذكر للاشعار بان العبودية تقتضى صحة النسبة وليست تتصور الا بالعبادة وهى عين الشكر فالمعنى الزم العبادة وان غفرلى لاكون عبدا شكورا وكان من سأله ظن ان سبب تحمل مشقة العبادة اما خوف معصية اورجاء مغفرة فافاده ان لها سببا آخر اتم واكمل وهو الشكر على التأهل لها مع اكمال المغفرة واجزال النعمة وقد روى عن على كرم الله وجهه ان قوما عبدوا رغبة فتلك عبادة التجار وان قوما عبدوا رهبة فتلك عبادة العبيد وان قوما عبدوا شكرا فتلك عبادة الاحرار كذا نقله عنه صاحب ربيع الابرار (وعلى هذه الوجوه) اى الاخيرة كما فى نسخة وهى من قوله وقالوا وقد يكون الغين الى آخره (يحمل ماروى فى بعض طرق هذا الحديث عنه عليه الصلوة والسلام انه) بكسر الهمزة اى الشان (ليغان على قلبى فى اليوم اكثر من سبعين مرة فاستغفر الله تعالى) ولا يخفى ان هذه الرواية تؤيد ان المراد بالعدد فى الحديث السابق هو الغين المرتب عليه الاستغفار لا الاستغفار المجرد عن الغين كما قدمنا (فان قلت فما معنى قوله تعالى لمحمد صلى الله تعالى عليه وسلم ولوشاء الله لجمعهم) اى الخلق باجمعهم (على الهدى) بتوفيقهم للايمان وترك العصيان لكن لم تتعلق المشيئة بما هنالك فلم يجمعهم على ذلك واما تأويل المعتزلة بان يأتيهم باية ملجئة تجمعهم عليه لكن لم يفعل لخروجه عن الحكمة فمردود عليهم لان المشيئة لا تتعلق بالخارج عن الحكمة والحكم الالهية لا نهاية لها ولا غاية لمعرفتها بل اكثرها مجهول عندنا (فلا تكونن من الجاهلين) اى بصفات الله تعالى المقتضية لذلك فان منها الجلالية التى توجب هلاك الكفار وانتقامهم بالنار خالدين فيها ابدا ومنها الجمالية التى توجب الرحمة على المؤمنين وانعامهم بالجنة خالدين فيها ابدا (وقد قال) اى والحال انه قد قال وفى نسخة وقوله اى ما معنى قوله (لنوح عليه السلام) فلا تسألنى ما ليس لك به علم (انى اعظك ان تكون من الجاهلين) وحاصل الاشكال نهيهما عن كونهما من الجهال فاجاب عنه بقوله (فاعلم انه لا يلتفت فى ذلك الى قول من قال فى آية نبينا عليه الصلوة والسلام) وهى الآية الاولى (فلا تكونن ممن يجهل ان الله تعالى لوشاء لجمعهم على الهدى) لانه عليه الصلوة والسلام لم يكن جاهلا بهذا المقام ولا يجوز جهل الانبياء بصفاته الكرام لكن لا يلزم من نهيه عن كونه منهم انه منهم كما قال تعالى فى آيات كثيرة كقوله فلا تكونن من الممترين ولا تكونن من الذين كذبوا بآيات الله فتكون من الخاسرين فان المراد به التهييج والتثبيت على تحقيق ذلك المرام والتعريض بان من كان على خلاف ذلك الاعتقاد فهو جاهل بالارشاد وضال عن طريق السداد (وفى آية نوح) وهى الآية الثانية (ولا تكونن ممن يجهل ان وعد الله حق) اى واخباره صدق (لقوله) اى لتصريح نوح نفسه (وان وعدك الحق اذ فيه) اى فيما قاله هذا القائل الجاهل مجترئا بقوله عليهما تفسيرا للآيتين (اثبات الجهل بصفة من صفات الله تعالى) اى تجويز امكان ذلك لان النهى غالبا لا يكون الا هنالك والا فقد سبق انه لا يلزم من قوله فيهما اثبات الجهل لهما بصفة من صفات الله تعالى (وذلك) اى الجهل المذكور (لا يجوز على الانبياء) بل ولا على العلماء والاولياء (والمقصود) اى من نهى الانبياء عن هذه الاشياء (وعظهم ان لا يتشبهوا فى امورهم) اى من احوالهم واقوالهم واعمالهم وفى نسخة ان لا يتسموا بتشديد التاء اى لا يتصفوا (بسمات الجاهلين) بكسر السين المهملة اى بصفاتهم (كما قال) اى الله سبحانه وتعالى ايماء الى ذلك (انى اعظك وليس فى آية منهما دليل على كونهم على تلك الصفة) اى صفة الجهل (التى نهاهم عن الكون عليها) اى الاتصاف بها (فكيف) اى لا يكون الامر كذلك (وآية نوح قبلها فلا تسألنى) فيه قراآت اى فلا تطلبنى (ما ليس لك به علم) من نجاة ابنك (فحمل ما بعدها) اى ما بعد هذه الآية وهو قوله انى اعوذبك ان اسألك ما ليس لى به علم (على ماقبلها) وهو قوله فلا تسألنى ما ليس لك به علم (اولى) لصراحتهما بعدم علمه بموجب ترك نجاة ابنه (لان مثل هذا) اى سؤال ما ليس له به علم من نجاة ابنه (قد يحتاج الى اذن) من ربه ليقدم عليه بامره (وقد تجوز اباحة السؤال فيه ابتداء) اى فى ابتداء الحال قبل النهى عن السؤال (فنهاه الله تعالى ان يسأله عما طوى) اى زوى الله تعالى (عنه علمه واكنه) بتشديد النون اى ستره وكتمه (من غيبه) اى عن ادراكه بالبصر اوالبصيرة ومن بيان لما وقوله (من السبب) بيان للغيب فكانه قال من الغيب الذى هو السبب (الموجب لهلاك ابنه) وفى نسخة لاهلاك ابنه مع انه قال تعالى واهلك الا من سبق عليه القول لكن لما

كان على وجه الاجمال حمله على هذا السؤال ليتبين له جلية الاحوال وقال الماتريدى ظن انه على دينه اذ كان يظهر له ذلك ويبطن كفره نفاقا هنالك والا لما تأتى له ان يقول ان ابنى من اهلى وقيل انه غلب عليه الشفقة الوالدية ومقتضى الطباع البشرية والاظهر قول الماتريدى ولذا قال المصنف (ثم اكمل الله نعمته عليه) اى هالك (باعلامه ذلك بقوله انه ليس من اهلك) اى الموعودين بالنجاة كما قدمنا الاشارة اليه باداة المستثناة اوالمعنى ليس من اهلك حقيقة وان كان ابنك صورة حيث خالفك سيرة كما بينه سبحانه وتعالى بقوله (انه عمل) اى ذو عمل (غير صالح) وفى قراءة الكسائى انه عمل غير صالح بصيغة الفعل ونصب غير والمراد بعمل غير صالح الكفر فكل من كان من ذرية الانبياء ولم يكن من الاتقياء فلم يكن من اهلهم وان كان من نسلهم ولذا ورد آلى كل تقى (حكى معناه مكى وكذلك) اى ومثل امره سبحانه وتعالى لنوح عليه السلام (امر نبينا) صلى الله تعالى عليه وسلم (فى الآية الاخرى بالتزام الصبر) فى آية ولقد كذبت رسل من قبلك فصبروا على ماكذبوا واوذوا حتى اتاهم نصرنا (على اعراض قومه) اى عن الايمان به (ولا يحرج) بالحاء المهملة وفتح الراء اى لايضيق صدرا (عند ذلك) الاعراض (فيقارب) اى حالك (حال الجاهل بشدة التحسر) كما يشير اليه صدر الآية وهو قوله تعالى وان كان كبر عليك اعراضهم فان استطعت ان تبتغى نفقا فى الارض او سلما فى السماء فتأتيهم بآية اى بحجة الى الايمان بالانبياء والمعنى لاتقدر على ذلك فلا تكونن من الجاهلين بما هنالك (حكاه ابو بكر بن فورك) بضم الفاء وفتح الراء وجوز فيه الصرف وعدمه (وقيل معنى الخطاب) اى وجهه (لامة محمد) على ان الخطاب له والمراد غيره اوالخطاب لغيره ابتداء (اى فلا تكونوا من الجاهلين حكاه ابو محمد مكى وقال) اى مكى (مثله فى القرآن كثير) اى من الآيات التى فيها الخطاب له والمراد امته اوالتى لايصلح فيها الخطاب له حقيقة فالمراد به خطاب غيره من الامة (فبهذا الفضل) اى الذى اوجب لهم مزيد الفضل (وجب القول) وفى نسخة فبهذا الفضل اوجب القول وفى اخرى يوجب القول (بعصمة الانبياء منه) اى مما ذكر من الجهل بالله تعالى وصفاته ومن السهو واللهو والفترة والغفلة (بعد النبوة قطعا) اى جزما من غير تردد وشبهة (فان قلت فاذا قررت عصمتهم من هذا وانه لايجوز عليهم شئ من ذلك) اى والشرك من جملة ذلك بل هو اعظم ماهنالك (فما معنى وعيد الله تعالى) وفى اكثر النسخ المصححة فما معنى اذا وعيد الله تعالى بالتنوين بمعنى حينئذ وبجر وعيد وكان الاظهر ان يقال فاذا مامعنى وعيد الله تعالى (لانبيائه عليه الصلوة والسلام على ذلك ان فعله وتحذيره منه) بناء على ان الوعيد والتحذير غالبا انما يكون فيمن يتصور فيه فعل ذلك لافيمن يكون معصوما من وقوعه فيما هنالك وصورة الوعيد والتحذير وقعت كثيرة فى حق نبينا عليه الصلوة والسلام (كقوله لئن اشركت ليحبطن عملك الآية) اى ولتكونن من الخاسرين وقبله ولقد اوحى اليك والى الذين من قبلك اى من الانبياء والرسل فتوحيد الخطاب باعتبار كل واحد منهم واطلاق الاحباط ظاهر على مقتضى مذهبنا والشافعية يحملونه على انه خاص بهم اوعلى تقييده بموتهم عليه (وقوله ولاتدع من دون الله مالاينفعك ولايضرك الآية) وهى قوله تعالى فان فعلت فانك اذا من الظالمين (وقوله اذا لاذقناك ضعف الحيوة الآية) يعنى قوله تعالى ولولا ان ثبتناك لقد كدت تركن اليهم شيئا قليلا اى قاربت ان تميل الى مرادهم فادركتك تثبيتنا وعصمتنا فلم تقارب الركون اليهم فضلا عن ان تركن اليهم اذا اى لوقاربت الركون اليهم فرضا وتقديرا لاذقناك ضعف الحيوة وضعف الممات اى عذاب الدنيا وعذاب الآخرة مضاعفين والاصل عذابا ضعفا فى الحيوة وعذابا ضعفا فى الممات بمعنى مضاعفا فحذف الموصوف واقيم صفته مقامه ثم اضيفت والمعنى ان المعصوم لايتصور منه الركون الى الكفر الموجب للعذاب (وقوله لاخذنا منه باليمين) وهو جواب لو فى قوله تعالى ولو تقول علينا بعض الاقاويل اى لو افترى علينا ما لايصح نسبته الينا لاخذناه منه باليمين ثم لقطعنا منه الوتين اى لاهلكناه وعذبناه وهذا تصوير لقتله صبرا بافظع مايفعله الملوك قهرا فيؤخذ بيمينه فيضرب عنقه فينقطع وتينه وهو عرق يقال له حبل الوريد مناط القلب فاذا قطع مات صاحبه والمعنى ان المعصوم لايفترى على الله تعالى حتى يتفرع عليه ماهدد به (وقوله وان تطع اكثر من فى الارض يضلوك عن سبيل الله) والمعنى ان المعصوم لايتصور منه اطاعة ارباب الضلال حتى يضلوه عن طريق الوصال (وقوله فان يشأ الله يختم على قلبك) اى بعد قوله ام يقولون افترى على الله كذبا فالمعنى ان يشأ يجعلك ممن يختم على قلبه حتى يجترئ بالكذب على ربه اوالمعنى يختم على قلبك فينسيك كلام ربك وقيل المعنى يربط عليه بالصبر فلايشق عليه مقالة اهل الكفر فلا اشكال حينئذ (وقوله وان لم تفعل) اى ما امرت به من تبليغ جميع ماانزل اليك (فما بلغت رسالته) قرئ بالافراد والجمع اى حق رسالته اوفكانك مابلغت شيئا منها (وقوله اتق الله) كذا فى نسخة وقبله ياايها النبى اتق الله كما فى اخرى اى دم

على تقواه (ولا تطع الكافرين والمنافقين) اى فيما يؤدى الى وهن فى الدين ومن المعلوم ان المعصوم لا يكون الا متقيا ولا يتصور فيه ان يطيع كافرا فما معنى امره بالتقوى ونهيه عن اطاعة غير المولى (فاعلم) ايها المخاطب الاعم (وفقنا الله تعالى واياك) للطريق الاقوم (عليه الصلوة والسلام لا يصح) اى له (ولا يجوز عليه ان لا يبلغ) اى شيئا مما امر به (ولا ان يخالف امر ربه ولا ان يشرك به ولا يتقول على الله تعالى) اى ولا ان يتكلف بالقول عليه (ما لا يجب) اى ما لا ينبغى ان يقال ولم يؤذن فى ذلك المقال (او يفترى عليه) اى من تلقاء نفسه (او يضل) بصيغة المجهول وفى نسخة بفتح الياء وكسر الضاد (او يختم على قلبه) بالبناء للمفعول (او يطيع الكافرين) اى اعم من المنافقين (لكن) وفى نسخة ولكن الله تعالى (يسر امره) اى سهله (بالمكاشفة والبيان فى البلاغ) اى فى تبليغه (للمخالفين) اى من اليهود والنصارى والمشركين (وان ابلاغه ان لم يكن بهذه السبيل) اى الطريق المرضى (فكانه ما بلغ) والمعنى انه عليه الصلوة والسلام كان خائفا من وقوع تقصير له فى هذا المقام واذا عقبه (وطيب نفسه) اى اراحه من تعبه (وقوى قلبه) بتوفيق ربه وتحقيق امره (بقوله والله يعصمك من الناس) اى مما بين الناس من ان يقع منك معصية او تقصير فى طاعة وهذا المعنى هو المناسب لهذا المقام كما يشير اليه السابق واللاحق للكلام وهو قوله تعالى والله لا يهدى القوم الكافرين وهو لا ينافى ما ذكر بعضهم فى معناه انه سبحانه يعصمه من تعرض الكفار له بقتل ونحوه ففيه تنبيه نبيه على انه لابد له من اكمال تبليغه وهذه التسلية له عليه الصلوة والسلام (كما قال لموسى وهرون عليهما السلام لا تخافا اننى معكما) اى حافظكما وناصركما على اعدائكما وهذا كله (لتشتد بصائرهم) اى لتتقوى سرائرهم (فى الابلاغ) ويروى فى البلاغ اى فى باب تبليغ الرسالة (واظهار دين الله تعالى) فى كل حالة (ويذهب) بضم الياء وكسر الهاء وفى نسخة بفتحهما اى وليزيل اويزول (عنهم خوف العدو المضعف) بتخفيف العين وتشديدها اى الموهن (للنفس) وفى نسخة صحيحة لليقين (واما قوله تعالى ولو تقول علينا بعض الاقاويل الآية) وقد سبقت (وقوله اذا لاذقناك ضعف الحيوة فمعناه ان هذا) بجوز كسر همزه وفتحه والاشارة الى ما ذكر من الاخذ والاذاقة (جزاء من فعل هذا) اى الافتراء والميل الى كلام الاعداء (وجزاؤك لو كنت) اى فرضا وتقديرا (ممن فعله) اى يتصور له فعله (وهو لا يفعله) اى لا يجيئ منه فعله وفى هذا مبالغة للزجر عن ذكر لغيره ممن يتصور منه فعله (وكذلك) اى ومثل ما تقدم من التأويل (قوله وان تطع اكثر من فى الارض يضلوك عن سبيل الله) اى ولو كان الخطاب له بظاهره (فالمراد غيره) مبالغة فى زجره عن مخالفة امره (كما قال) اى الله تعالى مخاطبا للامة يا ايها الذين آمنوا على سبيل الحقيقة (ان تطيعوا الذين كفروا الآية) اى يردوكم على اعقابكم فتنقلبوا خاسرين وقد نزلت حين قال المنافقون للمؤمنين باحد عند انهزامهم اذ ارجف بقتل رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم كذبا ارجعوا الى اخوانكم وادخلوا فى دينهم ولو كان محمد نبيا لما قتل ثم العبرة بعموم اللفظ لا بخصوص السبب (وقوله) اى وكذلك قوله تعالى (فان يشأ الله يختم على قلبك ولئن اشركت ليحبطن عملك وما اشبهه فالمراد غيره) اى حقيقة ولو كان الخطاب له مجازا فيكون فيه تعريض لاستيقاظ الامة من نوم الغفلة (وان هذه) اى العقوبة المتفرعة (حال من اشرك) ومآل بال من كفر ومن لم يوحد الله تعالى به وما اقر (والنبى عليه الصلوة والسلام لا يجوز عليه هذا) اى الاشراك لعصمته من ذلك اجماعا (وقوله اتق الله ولا تطع الكافرين) مبتدأ وكان المصنف قدر فيه اما او توهم فاخبر عنه بقوله (فليس فيه انه اطاعهم) اذ لا يلزم من النهى عن الاطاعة مخالفة الطاعة (والله سبحانه ينهاه عما يشاء) حيث قال ولا تطع الكافرين (ويأمره بما يشاء) حيث قال اتق الله (كما قال ولا تطرد الذين يدعون ربهم الآية) اى بالغداة والعشى يريدون وجهه ما عليك من حسابهم من شيئ وما من حسابك عليهم من شيئ فتطردهم فتكون من الظالمين (وما كان طردهم عليه الصلوة والسلام ولا كان من الظالمين) والتحقيق فى مقام العصمة انه لا يأمره بالموافقة ولا ينهاه عن المخالفة لانه لا يتصور منه هذه الحالة فاما ان يحمل الآيتان على ما سبق من سائر الآيات او على انه اريد به التهييج والاثبات او الامتنان عليه بهذه العصمة والثبات فى الحيوة الى الممات

(فصل)

(واما عصمتهم من هذا الفن) اى من نوع المعصية مع الاجماع على عصمتهم من الكفر (قبل النبوة فللناس فيه خلاف) ففى شرح العقائد للعلامة التفتازانى الانبياء معصومون من الكذب خصوصا فيما يتعلق بامر الشرائع وتبليغ الاحكام وارشاد الامة اما عمدا فبالاجماع واما سهوا فعند الاكثرين وفى عصمتهم من سائر الذنوب تفصيل وهو انهم معصومون عن الكفر قبل الوحى وبعده بالاجماع وكذا عن تعمد الكبائر عند الجمهور خلافا للحشوية واما سهوا فجوزه الاكثرون واما الصغائر فيجوز عمدا عند الجمهور خلافا للجبائى واتباعه وتجوز سهوا بالاتفاق الا ما يدل على الخسة كسرقة

لقمة وتطفيف حبة لكن المحققون اشترطوا ان ينبهوا عليه فينتهوا عنه هذا كله بعد الوحي واماقبله فلا دليل على امتناع صدور الكبيرة وذهب المعتزلة الى امتناعها والحق منع مايوجب النفرة كعهر الامهات والفجور والصغائر الدالة على الخسة اذا تقرر هذا فما نقل عن الانبياء عليهم الصلوة والسلام ممايشعر بكذب او معصية فما كان منقولا بطريق الآحاد فردود وما كان بطريق التواتر فمصروف عن ظاهره ان امكن والافمحمول على ترك الاولى اوكونه قبل البعثة وتفصيل ذلك فى الكتب المبسوطة (والصواب انهم معصومون قبل النبوة والجهل بالله تعالى وصفاته) اى الثبوتية والسلبية والفعلية والاضافية (والتشكك) وروى اوالتشكك والاول اولى ومعناه التردد (فى شئ من ذلك) اى من جميع جهاته المتعلقة بالامور الدينية والاخروية (وقد تعاضدت الاخبار والآثار) اى وتعاونت وتواترت الانباء (عن الانبياء بتنزيههم عن هذه النقيصة) اى منقصة الجهل فى مرتبة المعرفة (مذ ولدوا) فهم معصومون قبل البلوغ ايضا عن الكفر والاصرار على المعصية (ونشأتهم) اى وبخلقتهم وفطرتهم وتربيتهم (على التوحيد والايمان) اى فى اعلى مراتب الايقان ومناقب الاحسان (بل على اشراق انوار المعارف) واطلاع اسرار العوارف (ونفحات الطاف السعادة) ورشحات اشراف الزيادة (كما نبهنا عليه فى الباب الثانى من القسم الاول) اى فى فصل الخصال المكتسبة (من كتابنا هذا ولم ينقل احد من اهل الاخبار) اى لامن الكفار ولامن الابرار (ان احدا) من الناس (نبئ) وروى تنبأ اى جعل نبيا فى مقام الاستيناس (واصطفى) اى اختير عليهم (ممن عرف بكفر واشراك) عطف خاص على عام (قبل ذلك) اى قبل ظهور النبوة واظهار الرسالة (ومستند هذا الباب) اى مرجع هذا النوع من الكلام (النقل) اى الثابت فى مقام المرام (وقد استدل بعضهم) اى على عصمة الانبياء من بعض افراد المعصية على تقدير وقوعها منهم (بان القلوب تنفر عمن) وروى عن كل من (كانت هذه سبيله) فيفوت غرض التبليغ وتحصيله (وانا اقول ان قريشا) وهم عمدة قبائل العرب (قدرمت نبينا عليه الصلوة والسلام بكل ما افترته) اى ذمته بجميع ماقدرت عليه من نسبته الى المذمة (وعير) بتشديد التحتية اى وعاب (كفار الامم انبياءها بكل ماامكنها) اى من المعايب (واختلقته) بالقاف اى اخترعته من جميع المثالب (مما نص الله عليه) اى صرح به من الجنون والسحر والشعر والتعلم والافتراء وطلب الجاه وامثال ذلك وفى نسخة بالقاف بدل النون (ونقلته الينا الرواة) اى عن كفار الامم من الطعن فى الرسل (ولم نجد فى شئ من ذلك) اى من نص الحق ورواية الخلق (تعيير الواحد منهم) يحتمل ان يكون الواحد معرفا وقع مضافا اليه وان يكون تعييرا مفعول لم نجد ولواحد متعلق به (برفضه) اى بتركه (آلهته) اى من الاصنام بعدما كان يلتزم عبادتها (وتقريعه) اى وتوبيخه (بذمه) متعلق بتعيير الواحد منهم (بترك ماكان قدجامعهم) اى وافقهم عليه اى فى اول امره ولو فى حال صغره (ولو كان) اى وجد لاحد منهم (هذا) اى الامر المخالف للدين المنافى لتوحيد ارباب اليقين (لكانوا) اى الكفار (بذلك) اى باظهار ماذكر (مبادرين) اى مسارعين الى تغييره فى تعييره (وبتلونه) اى تغيره وانتقاله (فى معبوده) اى معبود غيره (محتجين) اى مستدلين على تقريعه وتوبيخه (ولكان توبيخهم) اى لومهم (له بنهيهم عماكان يعبد قبل) اى قبل دعوى النبوة (افظع) بالفاء والظاء المعجمة اى اشنع فى النسبة (واقطع) اى امنع (فى الحجة من توبيخه بنهيهم عن تركهم) آلهتهم (التى يدعون من دون الله (وماكان يعبد آباؤهم من قبل ففى اطباقهم على الاعراض عنه) اى عن توبيخ احد منهم بعبادة غير الله (دليل على انهم لم يجدوا سبيلا اليه) اى الى نقله (اذ لوكان لنقل) اى عنهم (وماسكتوا عنه) فانهم كانوا يفترون عليه مالم يكن فيه موجودا فكيف اذا وجدوا اليه سبيلا محققا مشهودا (كما لم يسكتوا عند تحويل القبلة) اى صرفها عن الكعبة الى بيت المقدس اوعن بيت المقدس الى الكعبة وروى عن تحويل القبلة (وقالوا) اى كفار مكة اواليهود (ماولاهم عن قبلتهم التى كانوا عليها) اولا من الكعبة اوبيت المقدس كما حكاه الله (عنهم) بقوله سيقول السفهاء من الناس الآية (وقد استدل القاضى القشيرى) لعله ابو نصر عبد الرحيم ابن الاستاذ ابى القاسم القشيرى صاحب الرسالة اجمع على جلالته وامامته انتفع على امام الحرمين وعلى ابيه واعتقل لسانه فى آخر عمره وكان دائم الذكر وكان لايتكلم الا بآى القرآن توفى سنة اربع عشرة وخمسمائة بنيسابور ولابى القاسم القشيرى ولد آخر اسمه عبد الرحمن كنيته ابو منصور واحد اولاده من فاطمة بنت الاستاذ ابى على الدقاق وكان مستوعب العمر بالعبادة مستغرق اوقات بالذكر والتلاوة مات سنة اثنين وثلاثين واربعمائة بمكة مجاورا وكان له ولد آخر اسمه عبد الله اكبر اولاده وكان من اكابر الامة فقيها واصوليا كان والده يحترمه ويعامله معاملة الاقران مولده سنة اربع عشرة واربعمائة ومات سنة سبع وسبعين واربعمائة قال الحلبى هذا الذى عرفته من اولاده ولم ار فيهم احدا قاضيا والله سبحانه وتعالى اعلم والحاصل انه استدل (على تنزيههم) اى براءة ساحتهم (عن هذا) عن مثل ماذكر من الشرك والكفر

(بقوله تعالى واذ اخذنا من النبيين ميثاقهم) اى عهدهم بتبليغ الرسالة والدعاء الى التوحيد والديانة (ومنك الآية)
اى ومن نوح وابراهيم وموسى وعيسى ابن مريم فخص اولو العزم من الرسل وقدم نبينا صلى الله تعالى عليه وسلم
اما لتعظيم رتبته واما لتقديم حقيقة نبوته بتقديم روحه ونوره فى عالم ظهوره الاولى فى بدء امره وآخر عصره فهو
كالعلة الغائية متقدم الوجود متأخر الشهود وتتمة الآية واخذنا منهم ميثاقا غليظا اى عظيما ولعل هذا الميثاق
فى عالم الارواح او كان لهم ميثاق خاص فى ضمن عموم ميثاق اهل الاشباح (وبقوله تعالى واذ اخذ الله ميثاق النبيين
الى قوله تعالى لتؤمنن به ولتنصرنه) اى لما آتيتكم بفتح اللام وقرأ حمزة بكسرها وقرأ نافع لما آتيناكم من كتاب وحكمة
اى نبوة ثم جاءكم رسول مصدق لما معكم لتؤمنن به ولتنصرنه فقيل المراد برسول فرد من افراد هذا الجنس فالتنوين
للتنكير وقيل المراد به رسولنا صلى الله تعالى عليه وسلم بخصوصه فيكون التنوين للتعظيم ويؤيده انه عليه الصلوة
والسلام قال لو كان موسى حيا لما وسعه الا اتباعى ثم الميثاق يحتمل فيما قدمناه ان يكون جملة ويحتمل ان كل نبى
حين اعطاه سبحانه وتعالى له النبوة اخذ منه هذه البيعة على هذه الموافقة والمتابعة (قال) اى القاضى القشيرى
(فطهره الله تعالى فى الميثاق) باماطة مالايليق بكريم قدره واحاطة ما يناسب تعظيم امره (وبعيد ان يأخذ) اى الله
(منه الميثاق قبل خلقه ثم يأخذ ميثاق النبيين بالايمان به ونصره) اى وباعانة دينه وتقوية امره (قبل مولده بدهور)
اى بازمنة طويلة (ويجوز عليه الشرك) يروى الشك ويجوز فى يجوز تشديد الواو المفتوحة او المكسورة (اى وغيره
من الذنوب) اى الكبائر وكذا الاصرار على الصغائر فهذا هو المستبعد غاية البعد والواو للحال (هذا) اى امكان
صدور الكفر والشرك منه (مالايجوزه الا ملحد هذا معنى كلامه) اى القشيرى ولعله اقتصر على بعض مرامه (وكيف
يكون ذلك) اى مجوزا (وقد اتاه جبريل) كما رواه مسلم عن انس (وشق قلبه) اى صدره كما فى نسخة (صغيرا) اى حال
صغره وهو يلعب مع الغلمان فاخذه فصرعه فشق عن قلبه (واستخرج منه علقة) اى يكون للشيطان بها
علقة (وقال هذا حظ الشيطان منك) اى صورة او تركها على تلك الحالة بلا طهارة كاملة تكون حائلة (ثم غسله) اى
جبريل فى طست من ذهب بماء زمزم حتى ذهب عنه الحجاب الصورى وانكشف له النقاب النورى (وملأه حكمة)
اى ايقانا واتقانا (وايمانا) اى تصديقا وبرهانا ثم لأمه واعاده فى مكانه وجاء الغلمان يسعون الى امه يعنى ظئره
فقالوا ان محمدا قد قتل فاستقبلوه وهو منتقع اللون قال انس فكنت ارى آثر المخيط فى صدره كذا فى المصابيح
(كما تظاهرت) اى تواترت وتظافرت (به اخبار المبدأ) اى احاديث بدء خلقه وظهور آثار نبوته الى منتهى نعته
فى اسرار رسالته ولايخفى انه عليه الصلوة والسلام شق صدره مرتين مرة فى حال صباه عند مرضعته حليمة ومرة
ليلة المعراج على ماتقدم والله اعلم (ولايشبه) بتشديد الموحدة المفتوحة اى لايلتبس (عليك) الامر فى تصويب
العصمة عن المعصية قبل النبوة (بقول ابراهيم فى الكوكب والقمر والشمس هذا ربى) فانه بظاهره ينافى ماقدمناه
على اطلاقه واجمعوا على انه لم يكن فى حال كبره (فانه قد قيل كان هذا فى سن الطفولية وابتداء النظر والاستدلال) اى
فى قضية الربوبية (وقبل لزوم التكليف) اى بالامور الشرعية (وذهب معظم الحذاق) جمع حاذق بالذال المعجمة المهرة
المتقنين (من العلماء والمفسرين الى انه) اى ابراهيم (انما قال ذلك) اى هذا ربى (مبكتا) بتشديد الكاف المكسورة اى
حال كونه موبخا (لقومه ومستدلا عليهم) اى ببطلان دينهم وماتخيل اليهم (وقيل) كان الظاهر ان يقال فقيل بفاء
التفريع لتبيين وجه التبكيت والتقريع (معناه الاستفهام) اى المقدر فى الكلام (الوارد مورد الانكار) اى لتتميم المرام
(والمراد افهذا ربى) وفيه انه يكفى ان يقال اهذا ربى (وقال الزجاج قوله هذا ربى اى على قولكم) يعنى فى زعمكم
(كما قال) اى الله سبحانه وتعالى حكاية عما يقوله يوم القيمة مخاطبا للكفرة (اين شركائى اى عندكم) وفى رأيكم
(ويدل على انه) اى ابراهيم (لم يعبد شيئا من ذلك) اى ماذكر من الكوكب والقمر والشمس (ولا اشرك بالله
تعالى قط) اى ابدا (طرفة عين) اى غمضة ولمحة (قول الله تعالى عنه) اى حكاية (اذ قال لابيه وقومه ماتعبدون)
انكارا عليهم (ثم قال) اى بعد جوابهم له كما قال تعالى حكاية عنهم قالوا نعبد اصناما فنظل لها عاكفين (افرأيتم)
اى اخبرونى (ما كنتم تعبدون انتم وآباؤكم الاقدمون) اى اسلافكم المتقدمون (فانهم عدو لى) اى فلا اعبد شيئا
منها (الا رب العالمين) استثناء منقطع اى لكنه ودود لى فاعبده وحده لانه موصوف بنعوت الكمال الذى خلقنى
فهو يهدين والذى هو يطعمنى ويسقين واذا مرضت فهو يشفين والذى يميتنى ثم يحيين والذى اطمع ان يغفر لى
خطيئتى يوم الدين (وقال) اى الله تعالى فى حقه ويروى وقوله (اذ جاء ربه بقلب سليم اى من الشرك) وسائر العقائد
الدينية والاخلاق الردية (وقوله) اى كما حكاه عنه سبحانه (واجنبنى) اى وبعدنى (وبنى) اى من صلبى (ان نعبد
الاصنام) وثبتنا على دين الاسلام (فان قلت فما معنى قوله) اى بعد غيبوبة القمر وافوله (لئن لم يهدنى ربى لاكونن من

القوم الضالين قبل انه) اى معناه (ان لم يؤيدنى) اى ربى (بمعونته) اى توفيقه عصمته (اكن مثلكم فى ضلالتكم وعبادتكم) اى لآلهتكم فهو انما قال ذلك المقال (على معنى الاشفاق والحذر) عن ان يقع فى الوبال بحسب المآل (والا فهو معصوم فى الازل من الضلال) والاظهر انه اظهار تلذذ بتلك الحال وتحديث بنعمة الله الملك المتعال هذا والازل هو القدم واصله لم يزل فلما نسب اليه اختصر فقيل يزلى بالياء ثم ازلى بالهمز بدلا منه (فان قلت فما معنى قوله اى الله سبحانه وتعالى (وقال الذين كفروا لرسلهم لنخرجنكم من ارضنا اولتعودن فى ملتنا) اقسموا ليكون احد الامرين اما اخراجهم من قريتهم اوعودهم فى ملتهم ولم يكونوا قط على طريقتهم (ثم قال) اى الله تعالى (بعد) اى بعد ذلك (عن الرسل) هذه البعدية فى المرتبة البعدية لان الآية انما هى فى حق شعيب حيث قال له قومه لنخرجنك ياشعيب والذين آمنوا معك من قريتنا اولتعودن فى ملتنا قال اولو كنا كارهين (قد افترينا الآية) فهذا جواب عن شعيب ومن تبعه من المؤمنين ويمكن حمل العود على التغليب لا كما قال المصنف عن الرسل اللهم الا ان يتكلف ويقال التقدير قد افترينا نحن معاشر الانبياء وطائفة المؤمنين من الاولياء على الله كذبا اى فى دعوى التوحيد ان عدنا فى ملتكم بعد اذ نجانا الله منها وعصمنا من الركون اليها (فلا يشكل عليك لفظة العود) بناء على توهم انه بمعنى الرجوع فى هذا المقام (وانها تقتضى) اى حينئذ (انهم) اى الانبياء (انما يعودون) ويروى انهم يعودون (الى ماكانوا) ويروى لما كانوا (فيه من ملتهم) اى فان هذا المعنى خطأ فاحش وللعود معان (فقد تأتى هذه اللفظة فى كلام العرب) اى احيانا (لغير ماليس له ابتداء) كذا فى بعض النسخ والصواب كما فى بعضها لما ليس له ابتداء كما بينه بقوله (بمعنى الصيرورة كما فى حديث الجهنميين) على مافى الصحيحين عن ابى سعيد الخدرى (عادوا حمما) بضم الحاء المهملة وفتح الميم اى صاروا والحمما سوداء قد امتحشوا (ولم يكونوا) اى الجهنميون (قبل ذلك) اى كذلك كما فى نسخة يعنى حمما وروى قبل بضم اللام وبعده كذلك (ومثله قول الشاعر) ولم يعرف قائله وثبت ان عمر بن عبد العزيز انشده وكانه تمثل به وقيل انه لامية بن ابى الصلت فى سيف بن ذى يزن وقيل لابى الصلت بن ربيعة الثقفى وقيل للنابغة الجعدى وفى نسخة ومثله قوله (فعادا بعد) ببناء الدال على الضم (ابوالا) وهذا عجز بيت صدره

(تلك المكارم لاقعبان من لبن * شيبا بماء فعادا بعد ابوالا)

وفى بعض النسخ المعتمدة البيت بكماله اى هذه المناقب الجليلة وهى المكارم التى يترتب عليها المراتب الجزيلة ولا قعبان ضبط بكسر النون على انه تثنية القعب وهو بفتح القاف وسكون العين المهملة فوحدة القدح الضخم ويروى الرجل وفى بعض النسخ بفتح النون على البناء وشيب بصيغة المجهول اى خلط فعادا اى القعبان والمراد مافيهما من اللبن بذكر المحل وارادة الحال كقوله تعالى واسأل القرية بعد اى بعد شربهما اى صارا ابوالا اواستحالا ابوالا (وماكانا) اى لبن القعبين (قبل) اى قبل شربهما (كذلك) اى ابوالا هذا الك واماماذكره الانطاكى شاهدا على ان عاد بمعنى صار من قوله تعالى حتى عاد كالعرجون القديم ومن قول قتادة ابن النعمان انه دخل على عمر بن عبد العزيز فقال له من انت يافتى فقال

انا ابن الذى سالت على الخد عينه * فردت بكف المصطفى احسن الرد

فعادت كما كانت لاحسن حالها * فياحسنها عينا ويا حسنها ايد

وكان قد اصيبت عين قتادة يوم احد ووقعت على وجنته فردها رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال عمر بن عبد العزيز بمثل هذا فليتوسل المتوسلون فلايخفى ان العود فيهما بمعنى الرجوع فليس ذكرهما فى محله (فان قلت فما معنى قوله تعالى ووجدك ضالا فهدى فليس) اى فنقول ليس (هو من الضلال الذى هو الكفر) اى اجماعا لما سبق من الدليل نقلا وعقلا واختلف فى المراد به (قيل ضالا عن النبوة) اى غائبا عنها اوغير عارف بها (فهداك اليها) ويروى وهداك ذكره الحجازى وهو الملائم للآية (قاله الطبرى) وهو محمد بن جرير (وقيل وجدك بين اهل الضلال فعصمك من ذلك) اى الحال (وهداك الى الايمان) على وجه الكمال (والى ارشادهم) اليه بحسن المقال (ونحوه عن السدى وغير واحد وقيل ضالا عن شريعتك اى لاتعرفها) الابالهام اووحى (فهداك اليها) اى تارة بالوحى الجلى واخرى بالخفى (والضلال هنا التحير) اى الناشئ عن عدم المعرفة (ولهذا كان عليه الصلاة والسلام يخلو بغار حراء) بالصرف وعدمه على ماسبق ضبطه (فى طلب مايتوجه به الى ربه) من قطع العلائق ودفع العوائق (و يتشرع به) اى ويطلب شرعا يمشى فى طبقه ويعمل على وفقه وروى يسرع من الاسراع بالسين المهملة وعند شارح قائلا انه بخط المؤلف يشرع بضم الياء وسكون الشين المعجمة وكسر الراء رباعيا من اشرع جعله شريعة (حتى هداه الله تعالى الى الاسلام) اى شرائعه الاعلام وتفاصيله من الاحكام (قال) وفى نسخة حكى (معناه) اى معنى الكلام الذى

قدمناه (القشيرى) اى الاستاذ اوولده (وقيل لاتعرف الحق) اى الاجمالا (فهداك اليه) اى مفصلا (وهذا مثل قوله تعالى وعلمك مالم تكن تعلم) اى من امور الدين واحكام اليقين (قاله على بن عيسى) الظاهر ان هذا هو الرمانى المتكلم النحوى على ماذكره الحلبى وروى قال على بن عيسى (قال ابن عباس لم تكن له ضلالة معصية) بالاضافة وفى نسخة ضلالة فى معصية اى لاجلها يقع فى وبالها بل ضلالة طاعة لم يدر طريق كمالها (وقيل هدى اى بين امرك بالبراهين) اى الادلة القاطعة والبينة الساطعة (وقيل وجدك ضالا بين مكة والمدينة) اى ماتدرى ما محياك ومماتك (فهداك الى المدينة) وجعلها محل حياتك ومنزل وفاتك وهدى بك اقواما كانوا عن الحق غافلين وآخرين كانوا له مذعنين وآخرين كانوا له معاندين (وقيل المعنى ووجدك) اى هاديا (فهدى بك ضالا) يعنى فقدم واخر مراعاة للفواصل وهذا بعيد عن القواعد القوابل (وعن جعفر) اى الصادق (بن محمد) اى الباقر بن زين العابدين بن الحسين بن على (ووجدك ضالا) اى حال بدء تجلى الاول (عن محبتى لك فى الازل اى لا تعرفها) على الوجه الاكمل (فمننت عليك بمعرفتى) لتعرف بها محبتى (وقرأ الحسن بن على ووجدك ضال) اى بالرفع على انه فاعل اى متحير فى الحال (فهدى) اى اهتدى بك فى المآل ونال مقام الوصال (وقال ابن عطاء ووجدك ضالا اى محبا لمعرفتى) فهداك الى طريق محبتى وسبيل مودتى (والضال المحب) اى فى بعض اللغات (كما قال) اى الله سبحانه وتعالى حكاية عن بنى يعقوب مخاطبين لابيهم (انك لفى ضلالك القديم اى محبتك القديمة ولم يريدوا ههنا) ويروى هنا اى الضلال (فى الدين اذ لو قالوا ذلك فى نبى الله) اى يعقوب (لكفروا) اى بيقين (ومثله) اى فى مبناه ومعناه (عند هذا) اى ابن عطاء (قوله) اى الله سبحانه حكاية عنهم (انا لنراها فى ضلال مبين اى محبة بينة) اى ليوسف ومودة ظاهرة من كثرة التلهف والتأسف وفسر بعضهم الضلال فى هذه الآية بالخطأ حيث اختار محبة الصغير على محبة اولاده الكبار العشرة الذين هم عصبة وارباب قوة وشوكة (وقال الجنيد) هو ابو القاسم الخراز القواريرى نسبة لبيع القوارير وهى الزجاج المشهور بسيد الطائفة وشيخ الطريقة اصله من نهاوند ومولده ومنشأه بالعراق وكان شيخ وقته وفريد عصره وكلامه فى الحقيقة معروف مدون وتفقه على ابى ثور احد اصحاب الشافعى وكان يفتى فى حلقته وعمره عشرون سنة كذا ذكر السبكى وقال بعضهم تفقه على مذهب سفيان الثورى وصحب خاله السرى السقطى والحارث بن اسد المحاسبى وابى حمزة البغدادى توفى سنة سبع وتسعين ومائتين آخر ساعة من يوم الجمعة ببغداد ودفن بالشونيزية عند خاله السرى ذكره السبكى فى طبقات الشافعية ونقل عنه انه كان يقول الافضل للمحتاج ان يأخذ من صدقة التطوع وخالفه غيره وقال الاخذ من الزكوة افضل لانها اعانة على واجب انتهى ولعله اراد التورع فان دائرة التورع اوسع فى باب التبرع وكان يقول ما اخذنا التصوف عن القيل والقال ولكن بالجوع وترك الدنيا وقطع المألوفات وكان يقول طريقتنا مضبوطة بالكتاب والسنة من لم يحفظ القرآن ولم يكتب الحديث ولم يتفقه لايقتدى به وقال ذات يوم ما اخرج الله الى الارض علما وجعل للخلق اليه سبيلا الا وجعل لى فيه حظا ونصيبا وكان كل يوم يفتح حانوته ويسبل سترا ويصلى فيه اربعمائة ركعة (ووجدك متحيرا فى بيان ما انزل اليك فهداك لبيانه) اى لاظهاره لديك ماخفى عليك (لقوله وانزلنا اليك الذكر الآية) اى لتبين للناس ما نزل اليهم ويؤيده قوله تعالى لاتحرك به لسانك لتعجل به ان علينا جمعه وقرآنه فاذا قرأناه فاتبع قرآنه ثم ان علينا بيانه وقوله عزوجل ولاتعجل بالقرآن من قبل ان يقضى اليك وحيه وقل رب زدنى علما (وقيل وجدك) اى ضالا بينهم (لم يعرفك احد بالنبوة) منهم ومنه قوله عليه الصلاة والسلام الكلمة الحكمة ضالة المؤمن (حتى اظهرك الله تعالى فهدى بك السعداء) وابعد عنك الاشقياء (ولا اعلم احدا من المفسرين قال فيها) اى فى هذه الآية (انه وجدك ضالا عن الايمان) اقول ولو فرض ان يقال يجب ان يأول بتفاصيل احكامه كما فى قوله تعالى ماكنت تدرى ما الكتاب ولا الايمان (وكذلك) اى ومثل ووجدك ضالا مما يورث اشكالا ويدفع حالا ومآلا (فى قصة موسى عليه الصلاة والسلام قوله فعلتها اذا وانا من الضالين اى من المخطئين الفاعلين شيئا بغير قصد) اى تعمد قتل (قاله ابن عرفة) وهو من كبار المفسرين المعتبرين المشهور بالعبدى المؤدب يروى عن ابن المبارك وغيره وعنه الترمذى وابن ماجه وابن ابى حاتم والصفار وثقه ابن معين مات سنة سبع وخمسين ومائتين بسامرى وعاش مائة وسبعا اوعشرا قيل المراد به نفطويه ولايبعد ان يكون المعنى من الذاهلين الى مايفضى اليه الوكز ويؤيده قراءة ابن مسعود من الجاهلين (وقال الازهرى) هو الامام اللغوى ابو منصور محمد بن احمد بن الازهر الهروى صاحب تهذيب اللغة وغير ذلك مات سنة سبعين وثلاثمائة (معناه من الناسين وقد قيل ذلك) اى المعنى الذى ذكر (فى قوله تعالى ووجدك ضالا فهدى اى ناسيا كما قال تعالى ان تضل احداهما) بفتح همزة ان وكسرها (فان قلت فما معنى قوله تعالى ماكنت تدرى ما الكتاب ولا الايمان فالجواب) اى على وجه الصواب (ان السمرقندى) وهو الامام ابو الليث (قال معناه

ماكنت تدرى قبل الوحى ان تقرأ القرآن ولا كيف تدعوا الخلق الى الايمان وقال بكر القاضى نحوه قال) اى السمر قندى او بكر القاضى واقتصر الدلجى على الاول لزيادة البيان (ولا الايمان) روى واراد الايمان (الذى هو الفرائض والاحكام) وحاصله نفى تفاصيل شرائع الايمان والاسلام (قال وكان قبل) اى قبل الوحى (مؤمنا بتوحيده) اى لربه اجمالا (ثم نزلت الفرائض) اى من الصلوة والصيام والزكاة وحج بيت الله الحرام التى لم تكن تدريها اى أصلها او تفصيلها (قبل) اى قبل الوحى (فزداد بالتكليف) ى بتكليف كل فرض (ايمانا) اى ايقانا به واحسانا لقيامه (وهذا) ويروى وهو (احسن وجوهه فان قلت فامعنى قوله تعالى وان) مخففة اى وانه (كنت من قبله) اى قبل وحينا (لمن الغافلين فاعلم انه ليس بمعنى قوله والذين هم عن آياتنا غافلون) فان الغفلة عن آيات الله بمعنى الاعراض عنها وعدم الالتفات اليها ونفى الايمان بما يترتب عليها من توحيد الله تعالى وتحقيق قدرته فيها وتخصيص ارادته بها كفر لايجوز ان يكون وصف مؤمن من الاولياء فضلا عن ان يكون نعت نبى من الانبياء (بل) المعنى (كما حكى ابو عبيد والهروى) اى عن المفسرين المعتبرين وتبعهما غيرهما (ان معناه لمن الغافلين عن قصة يوسف) اى بقرينة سابقها ولاحقها (اذلم تعلمها الا بوحينا) كما اشار اليه قوله سبحانه وتعالى نحن نقص عليك احسن القصص بما اوحينا اليك هذا القرآن اى هذه السورة وان كنت من قبله لمن الغافلين عن هذه القصة فيكون اظهارك اياها لك معجزة (وكذلك) اى من المشكلات (الحديث الذى يرويه عثمان ابن ابى شيبة بسنده) اى حيث قال عن جرير عن سفيان الثورى عن عبدالله بن محمد بن عقيل (عن جابر رضى الله تعالى عنه ان النبى صلى الله تعالى عليه وسلم قدكان يشهد) يروى شهد (مع المشركين مشاهدهم) اى محاضرهم وهى لاتخلوعن اصنامهم فانها كانت فى الكعبة وحولها قريبا من ثلثمائة صنم وكان من حسن خلقه يعاشرهم لكونه من عشائرهم كما قيل * ودارهم مادمت فى دارهم * والفرق بين المداراة والمداهنة مما لايخفى (فسمع) اى النبى صلى الله تعالى عليه وسلم (ملكين خلفه احدهما يقول لصاحبه اذهب حتى تقوم) انت ونحن (خلفه) ونتبرك بظله (فقال الآخر كيف اقوم خلفه وعهده باستلام الاصنام) اى قريب ولعل المراد به رؤيتها ومشاهدتها اومخالطتهم ومصاحبتهم ويؤيده قوله (فلم يشهدهم بعد) اى واعتزلهم بانفراده عنهم فى غار حراء ان كان هذا قبل الوحى اومسجد دار الخيزران ان كان بعده وهذا كله على تقدير ان يصح نقله وفى اصل الانطاكى باستلام الاصنام وهو تناولها باليد او الفم (فهذا حديث انكره احمد بن حنبل جدا) بكسر الجيم وتشديد الدال المهملة اى انكارا بليغا (وقال هذا موضوع) اى بحسب المراد (اوشبيه) يروى يشبه بتشديد الموحدة المفتوحة (بالموضوع) اى فى ايراد الاسناد (وقال الدار قطنى يقال ان عثمان وهم) بكسر الهاء ويفتح اى غلط واخطأ (فى اسناده) اى اسناد هذا الحديث الى النبى صلى الله تعالى عليه وسلم قال ابو بكر بن احمد بن حنبل قال ابى ابو بكر اخو عثمان احب الى من عثمان فقلت ان يحيى بن معين يقول ان عثمان احب الى ممن قال فقال ابى لا وقال الازدى رأيت اصحابنا يذكرون ان عثمان روى احاديث لايتابع عليها قال وقد يغلط وقد اعتمده الشيخان فى صحيحيهما الى آخر كلامه ثم قال الا ان عثمان كان لايحفظ القرآن فيما قبل ثم ذكر له تصانيف فى القرآن (والحديث بالجملة منكر) انكره الذهبى وغيره من العلماء (غير متفق على اسناده) اذ ليس هو فى شئ من الكتب الستة فلا يلتفت اليه وان كان رواه ابو يعلى الموصلى فى مسنده حدثنا عثمان بن ابى شيبة ثنا جرير بن عبد الحميد الضبى عن سفيان الثورى عن عبدالله بن محمد بن عقيل عن جابر بن عبدالله قال كان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يشهد مع المشركين مشاهدهم الحديث رواه البيهقى ايضا وفيه الكلام الذى تقدم والله اعلم (والمعروف عن النبى صلى الله عليه وسلم خلافه) اى خلاف ما يتوهم من الحديث المذكور وهو كونه يستلم الاصنام (عند اهل العلم) اى بالسير (من قوله) بيان لقوله خلافه (بغضت الى الاصنام) بصيغة المجهول اى بغضها الله الى من حال الصغر الى الكبر فانه يخالف ان يقع منه الاستلام للاصنام ولعل الاستلام كناية عن القرب منها وعدم التبعد عنها كما ان بعض المريدين تكلم مع سكران فى طريقه حال توجهه الى بعض المشايخ الكاشفين فقال له اشم منك رائحة الخمر وما ذاك الا لقربه منه وعدم تبعده عنه وبالجملة باب التأويل واسع فهو اولى من الطعن فى الحديث مع انه مشهور شائع (وقوله) اى ومن قوله (فى الحديث الآخر الذى روته ام ايمن) كما رواه ابن سعد عن ابن عباس عنها وهى حاضنة النبى صلى الله تعالى عليه وسلم ومولاته وام اسامة رضى الله تعالى عنهما (حين كلمه عمه) اى ابوطالب (وآله) اى واقاربه (فى حضور بعض اعيادهم) اى بان يحضرها على وفق مرادهم (وعزموا عليه فيه) اى الحوا وبالغوا (بعد كراهته) يروى كراهيته اى الطبيعية (لذلك) اى الخروج (فخرج معهم) اى كرها (ورجع مرعوبا) اى مخوفا (فقال كلما دنوت منها) من الاصنام واحدا بعد واحد من صنم (تمثل لى شخص) يروى رجل (ابيض طويل يصيح بى وراءك) اى الزمه وقيل

ارجع وراءك والمعنى تأخرو تباعد (لاتمسه) من المساس اى لا تمسكه اولاتقربه (فاشهد) اى فلم يحضر (بعد) اى بعد ذلك (لهم) اى للكفار (عيدا) اى محضر عيد (وقوله) اى ومن قوله (فى قصة بحيرا) بفتح موحدة وكسر مهملة مقصورا وممدودا وقدرواها ابن سعد عن نفيسة بنت منبه (حين استحلف) اى بحيرا (النبى صلى الله عليه وسلم باللات والعزى اذلقيه) اى بحيرا (بالشام) اى فى قريب منه (فى سفرته مع عمه ابى طالب وهو) اى النبى عليه السلام (صبى) اى غير بالغ (ورأى) اى بحيرا (فيه علامات النبوة فاختبره بذلك) اى فامتحنه بحيرا بذلك الاستحلاف (فقال له النبى صلى الله عليه وسلم لاتسألنى بهما) اى باللات والعزى (فوالله ما ابغضت شيئاقط بغضهما) اى مثل بغضهما (فقال له بحيرا فبالله) اى فاسألك بالله ان لا اقول شيئا (الاما اخبرتنى عما اسألك عنه فقال سل عمابدا) بالا الف اى ظهر (لك) الحديث (وكذلك المعروف من سيرته عليه الصلوة والسلام وتوفيق الله له) اى فى تحقيق مراعاة شرائع الاحكام (انه كان قبل نبوته يخالف المشركين) اى من قبيلة قريش (فى وقوفهم) اى عشية عرفة (بمزدلفة فى الحج) اى معللين بانهم من خواص الحرم المحترم فلا يخرجون بالكلية من الحرم خلافا لغيرهم حيث كانوا يقفون بعرفة وهذا معنى قوله تعالى ثم افيضوا من حيث افاض الناس وقوله فاذا افضتم من عرفات (فكان يقف هو) اى النبى عليه الصلوة والسلام مخالفا لقومه (بعرفة) اى مراعاة لسابقة شرائع الاحكام (لانه) اى موضع عرفات (كان موقف ابراهيم عليه السلام) بل وموقف سائر الانبياء من آدم وغيره عليه الصلوة والسلام وقد بينت هذه المسئلة فى رسالة مستقلة والله تعالى اعلم

(فصل)

(قال القاضى ابو الفضل رضى الله تعالى عنه) يعنى المصنف (قدبان) اى ظهر (بماقدمناه عقود الانبياء) اى ماعقد عليه قلوبهم (فى التوحيد والايمان) اى الاجمالى قبل الوحى والتفصيلى بعده (والوحى) اى الجلى والخفى (وعصمتهم فى ذلك) اى عمانا فى ماهنالك (على ما بيناه) اى فيما قررناه وحررناه (فاماماعدا هذا الباب) بالنصب اوالجر اى غير باب التوحيد ومايتعلق به من التفريد (من عقود قلوبهم) اى ثبوتها ورسوخها (فجماعها) بكسر الجيم اى ما اجمع عليه اوجملتها (انها) اى قلوبهم (مملوة علما ويقينا) اى مقرونين (على الجملة) اى من غير تفصيل فى المسئلة (وانها) اى قلوبهم (قداحتوت) اى اشتملت (من المعرفة) اى فى الجزئيات (اوالعلم) فى الكليات (بامور الدين) اى جميعها (والدنيا) ممايحتاج اليه (مالاشئ فوقه) اى شيئا لامزيد عليه (ومن طالع الاخبار واعتنى بالحديث) اى اهتم بالاثار (وتأمل ماقلناه وجده) اى مطابقا لماذكرناه (وقدقدمنا منه فى حق نبينا عليه الصلوة والسلام فى الباب الرابع اول قسم) اى فى اول قسم (من هذا الكتاب) اى فى فصل ذكر معجزاته فى اواخر القسم الاول (مايبنه على ماوراءه) اى من فصل الخطاب (الان) اى لكن (احوالهم فى هذه المعارف تختلف) اى بحسب اختلاف متعلقاتها (فامامايتعلق منها بامر الدنيا فلا يشترط فى حق الانبياء العصمة من عدم معرفة الانبياء ببعضها) كما توهمت الشيعة فانه يرده قول الهدهد لسليمان عليه الصلاة والسلام احطت بمالم تحطبه (اواعتقادها) اى اومن عدم اعتقادهم اياها (على خلاف ماهى عليه) اى على خلاف حقيقتها كمايشير اليه قوله صلى الله تعالى عليه وسلم للانصارى وهم يؤبرون النخل لا عليكم ان لاتفعلوا فتركوا تأبيره فلم يلقح منه ذلك الاقليل فقال انتم اعرف بدنياكم وكذا رجوعه الى رأى الحباب بن المنذر ببدر على مامر (ولاوصم) بسكون الصاد المهملة اى لاعيب لهم ولاعقب (عليهم اذهمتهم) اى توجههم وعزيمتهم وفى نسخة هممهم (متعلقة بالآخرة وانبائها) اى اخبارها من احوالها واهوالها (وامر الشريعة وقوانينها) اى ضوابطها الكلية المشتملة على المسائل الجزئية (وامور الدنيا) اى باعتبار توجه الهمة اليها مبتدأ خبره (تضادها) كتضاد الضرتين والكفتين وقد ورد من احب آخرته اضر بدنياه ومن احب دنياه اضر بآخرته فآثروا مايبقى على مايفنى (بخلاف غيرهم) اى غير الانبياء واتباعهم وهم العلماء والاولياء (من اهل الدنيا) كالكفار والفجار (الذين) قال الله فيهم (يعلمون ظاهرا من الحيوة الدنيا) اى لاباطنها من انها تعبير ولاتعمر (وهم عن الآخرة هم غافلون) اى مع انهم فى امر دنياهم عاقلون (كماسنبين هذا فى الباب الثانى ان شاء الله تعالى ولكنه) اى الشان (لايقال) اى مع هذا (انهم) اى الانبياء (لايعلمون شيئا من امر الدنيا) اى على وجه الاطلاق (فان ذلك يؤدى الى الغفلة) اى الى نسبة الغفلة (والبله) بفتحتين اى البلاهة المنافية لكمال العقل والفطانة فقيل الابله الذى لاعقل له وقيل الابله الكثير الغفلة ويقال الابله ايضا للذى طبع على الخير فهوغافل عن الشر وعليه الحديث اكثراهل الجنة البله (وهم المنزهون عنه) اى عن مثل ذلك فانهم الكاملون المكملون فيماهنالك (بل قد ارسلوا الى اهل الدنيا) اى لينبهوهم من غفلتهم ويمنعوهم عن بلاهتهم (وقلدوا) بصيغة المجهول اى وتقلدوا (سياستهم) اى محافظتهم اين ضرعمهم (وهدايتهم) اى دلالتهم الى ماينفعهم (والنظر فى مصالح دينهم) يروى صلاح دينهم (ودنياهم) اى المرتبطة

باموراخراهم (وهذا) اى ما ذكر (لايكون) اى لايتصور (مع عدم العلم باموالدنيا بالكلية) نعم قديكون لهم عدم علم ببعضها العدم التفاتهم اليها فى الامور الجزئية (واحوال الانبياء وسيرهم) اى عند العلماء (فى هذا الباب معلومة) وفى الكتب مسطورة (ومعرفتهم بذلك كله مشهورة واما ان كان هذا العقد) اى عقد قلوبهم (مما يتعلق) يروى فيما يتعلق (بالدين) اى بامورہ (فلا يصح من النبى الا العلم به ولا يجوز عليه جهله جملة) اى باسرها (لانه لا يخلو) اى من احد امرين (ان يكون) اى النبى عليه السلام (حصل عنده ذلك) اى العلم (عن وحى من الله فهو مالا يصح الشك منه) اى من النبى عليه السلام (فيه على ما قدمناه) من انه لايصح منه الا العلم بما اوحى (فكيف الجهل) اى فكيف يصح الجهل منه به (بل حصل له علم اليقين اويكون) اى اوان يكون النبى (فعل ذلك) وفى نسخة عقد ذلك (باجتهاده فيما لم ينزل عليه فيه شئ) بصيغة المفعول اوالفاعل (على القول) اى قول بعض العلماء (بتجويز وقوع الاجتهاد منه) اى من النبى (فى ذلك) اى فيما لم ينزل عليه فيه شئ وهوالحق المبنى (على قول المحققين) اى من علماء الدين وكبراء المجتهدين (وعلى مقتضى حديث ام سلمة) ام المؤمنين (انى انما اقضى بينكم برأيى) اى احيانا (فيما لم ينزل على فيه شئ خرجه) اى خرج حديث ام سلمة (الثقات) اى من الرواة كابى داود (كقصة اسرى بدر) وهى معروفة وسيأتى بيانها وقد نزل فيها ما كان لنبى ان تكون له اسرى حتى يثخن فى الارض (والاذن للمتخلفين) اى من المنافقين عن غزوة تبوك حيث نزل فيها عفا الله عنك لم اذنت لهم (على رأى بعضهم) اى بان ما صدر عنه كان باجتهاد منه وقيل لايجوز له الاجتهاد بالرأى المبنى على الظن لقدرته على علم اليقين بالوحى بانتظاره ورد بان انزال الوحى ليس فى قدرته وتحت اختياره مع انه قال تعالى لتبين للناس ما نزل اليهم (فلا يكون ايضا ما يعتقده مما يثمره اجتهاده الا حقا) اى وصدقا (وصحيحا) اى صريحا (هذا هوالحق الذى لايلتفت) اى معه (الى خلاف من خالف فيه) اى من ... ـاد فى الاجتهاد كما فى نسخة فقال بمنع اجتهاده مطلقا اوبمنعه فى غير الاسرى والحروب وجوازه فيهما بل اجتهاده حق وصواب فيما لم ينزل عليه فيه شئ (لا على القول بتصويب المجتهدين) فيما لا قاطع فيه من مسائل الفروع (الذى هوالحق والصواب عندنا) اى على ما ذهب اليه الاشعرى والباقلانى ومختار ابى يوسف ومحمد وابن شريح بان كل مجتهد مصيب (ولا على القول الآخر) وهو مذهب الجمهور (بان الحق فى طرف واحد) وان مصيبه من المجتهدين فى كل مسئلة واحد مكلف باصابته لقيام امارة عليه واشارة اليه فان اصاب فله اجران وان اخطأ فله اجر واحد ولا اثم عليه بخلاف اجتهاد النبى فان الصواب عدم خطأه فى هذا الباب (لعصمة النبى صلى الله تعالى عليه وسلم من الخطأ فى الاجتهاد فى الشرعيات) واما القول بانه قد يخطئ وينبه عليه فمما لايلتفت اليه واما ما سبق من عتابه فى قصة اسرى بدر واذن المتخلفين عن تبوك فمحمول على انه كان خلاف الاولى (ولان القول فى تخطئة المجتهدين) اى على القول بان المصيب واحد منهم لابعينه (انما هو بعد استقرار الشرع ونظر النبى صلى الله تعالى عليه وسلم) اى تأمله وتفكره (واجتهاده انما هو فيما لم ينزل عليه فيه شئ ولم يشرع له قبل) مبنى على الضم اى قبل نظره واجتهاده وفى نسخة قبل هذا (هذا) اى ما تقدم (فيما عقد عليه) اى النبى كما فى نسخة (صلى الله تعالى عليه وسلم قلبه) اى عزم عليه واستقر لديه (فاما ما لم يعقد عليه قلبه من امر النوازل الشرعية) اى مما يحتاج الى بيان الامر فيه رعاية للرعية (فقد كان لايعلم منها اولا) اى قبل الوحى والاذن (الا ما علمه الله شيئا شيئا) اى فشيئا على وجه التدريج بحسب ما يقتضيه الحكم والحكمة من الفعل والترك (حتى استقر علم جملتها) اى اجمالا وتفصيلا ويروى علم جميعها (عنده) بعد وصوله الى مقام يوجب كمالا وتكميلا (اما بوحى من الله اواذن له ان يشرع فى ذلك) اى فيما ابداه (ويحكم بما اراه الله) كما اشار اليه قوله سبحانه وتعالى انا انزلنا اليك الكتاب بالحق لتحكم بين الناس بما اراك الله اى وحيا جليا اوالهاما خفيا (وقد كان ينتظر الوحى فى كثير منها) اى من النوازل ولم يبادر الى الاجتهاد فيها ولعله فى الامور الكلية لا فى المسائل الفرعية المعلومة من القواعد الشرعية (ولكنه لم يمت حتى استفرغ) اى استوفى واستجمع وفى نسخة استقر اى ثبت واستمر (علم جميعها عنده عليه الصلاة والسلام) كما يدل عليه قوله تعالى اليوم اكملت لكم دينكم (وتقررت معارفها لديه على التحقيق ورفع الشك) بصيغة المجهول اى ارتفع التردد (والريب) اى الشبهة (وانتفى الجهل) اى بان ينسب فى شئ اليه (وبالجملة فلا يصح منه) اى من النبى عليه الصلاة والسلام (الجهل بشئ من تفاصيل الشرع الذى امر بالدعوة اليه اذ لا تصح دعوته الى ما لا يعلمه) اى الى ما لا علم به لديه صلى الله تعالى عليه وسلم (واما ما تعلق بعقده) اى بجزم قلبه فى معرفة ربه (من ملكوت السموات والارض) اى ظواهرهما وبواطنهما (وخلق الله تعالى) اى وسائر مخلوقاته العلوية والسفلية (وتعيين اسمائه الحسنى) اى المشتملة على نعوت الجمال وصفاته الجلال كما يقتضيه ذات الكمال (وآياته الكبرى) اى العظمى من عجائب مخلوقاته وغرائب مصنوعاته

(والامور الآخرة) من نشر وحشر وشدائد احوالها ومكابد اهوالها (واشراط الساعة) اى علاماتها من قطيعة الارحام وقلة الكرام وكثرة اللئام وكثرة الظلم من الانام (واحوال السعداء) فى جنة النعيم (والاشقياء) فى محنة الجحيم (وعلم ماكان) فى بدء الامر (وما يكون مما لم يعلمه) ويروى فيما لايعلمه (الا بوحى فعلى ماتقدم) جواب اما اى فمحمول على ماسبق (من انه معصوم فيه لايأخذه فيما اعلم به) بصيغة المجهول (منه شك) اى تردد (ولاريب) اى شبهة لقوله تعالى فلا تكونن من الممترين (بل هوفيه على غاية اليقين) فى طريق الدين المبين (ولكنه) اى الشان او النبى عليه الصلوة والسلام (لايشترط له العلم بجميع تفاصيل ذلك) بل ربما يقال انه لايتصور له الاستقصاء بما هنالك (وان كان عنده من علم ذلك) اى بعضه مما حكم له فى القدر (ماليس عند جميع البشر) اى افرادا وجمعا (لقوله) اى النبى (عليه الصلوة والسلام) فيمارواه البيهقى (انى لااعلم الا ماعلمنى ربى ولقوله) فيمارواه الشيخان عنه عليه الصلوة والسلام حكاية عن ربه اعددت لعبادى الصالحين مالا عين رأت ولا اذن سمعت (ولا خطر على قلب بشر بله) ماطلعتم عليه اقرؤا ان شئتم (فلاتعلم نفس ماأخفى لهم) بصيغة المفعول وقرأ حمزة بصيغة المتكلم (من قرة اعين) اى مما تلتذ به وبله اسم فعل بمعنى دع واترك (وقول موسى للخضر عليهما السلام هل اتبعك على ان تعلمن) وفى قراءة باثبات الياء (مما علمت رشدا) وقرأ ابو عمرو بفتحهما اى علما ذارشد وفيه ان المفضول قد يتميز بشئ لم يكن عند من هو افضل منه كما يشهد له قصة هدهد مع سليمان عليه السلام (وقوله صلى الله تعالى عليه وسلم فيمارواه الديلمى عن انس رضى الله تعالى عنه (أسألك باسمائك الحسنى ماعلمت منها ومالم اعلم وقوله) فيما رواه احمد (اسألك بكل اسم هولك) اى خاصة (سميت به نفسك اواستأثرت به) اى انفردت بعلمه عن غيرك ويروى واستأثرت به (فى علم الغيب عندك) قيل اسماء الله اربعة آلاف الف استأثر بها والف اعلمها الملائكة والف اعلمها الانبياء والف فى الكتب المنزلة منها تسعة وتسعون فى القرآن وواحد فى صحف ابراهيم وثلثمائة فى التورية وثلثها فى الزبور ومثلها فى الانجيل (وقد قال تعالى وفوق كل ذى علم عليم) اى من هو اعلم منه (قال زيد بن اسلم وغيره حتى ينتهى العلم الى الله تعالى) اوفوق العلماء كلهم من هواعلم منهم وهوالحكيم العليم (وهذا مما لاخفاء فيه اذ معلوماته لايحاط بها) وقد قال تعالى ولايحيطون به علما وقال ولايحيطون بشئ من علمه الا بما شاء (ولامنتهى لها) اى لمعلوماته سبحانه وتعالى ازلا وابدا فلا يتصور ان يحيط به علم البشر (هذا) اى ماذكر (حكم عقد النبى) اى جزم قلبه (فى التوحيد) اى فى توحيد ربه (والشرع) اى المكلف به من امره ونهيه (والمعارف الالهية) اى الاسرار الربانية (والامور الدينية) اى الانوار المنبعثة عن الاحوال الدينية والافعال الاخروية

فصل

(واعلم ان الامة مجمعة) وفى نسخة مجتمعة (على عصمة النبى صلى الله تعالى عليه وسلم) اى حفظه وحمايته (من الشيطان) لقوله تعالى ان عبادى ليس لك عليهم سلطان (وكفايته) اى وعلى كفاية الله له وفى نسخة وحراسته (منه) اى من ضرره الظاهرى والباطنى كما بينه بقوله (لافى جسمه) اى ظاهر جسده (بانواع الاذى) كالجنون والاغماء (ولاعلى خاطره بالوساوس) اى على وجه الالقاء وفى نسخة بالوسواس اى بجنسه الذى يوسوس فى صدور سائر الناس (وقد اخبرنا القاضى الحافظ ابو على) اى ابن سكرة (رحمه الله قال ثنا ابو الفضل ابن خيرون) بالمنع والصرف (العدل) اى الثقة (ثنا ابو بكر البرقانى) بفتح الموحدة هو الحافظ الامام احد الاعلام احمد بن محمد بن احمد بن غالب الخوارزمى الشافعى شيخ بغداد (ثنا ابو الحسن الدارقطنى) وهو شيخ الاسلام والدار قطن محلة ببغداد (ثنا اسمعيل الصفار) بتشديد الفاء (ثنا عباس) بالموحدة والسين المهملة (الترقفى) بفتح المثناة الفوقية ثم راء ساكنة ثم قاف مضمومة ثم فاء مكسورة ثم ياء النسبة ثقة متعبدا خرج له ابن ماجه (ثنا محمد بن يوسف) هذا هو الفريابى وعاش اثنتين وتسعين سنة (ثنا سفيان) اى الثورى على ماهو الظاهر (عن منصور) هو ابن المعتمر (عن سالم بن ابى الجعد) الاشجعى الكوفى يروى عن عمر وعائشة مرسلا وعن ابن عباس وابن عمر وعنه الاعمش وجماعة ثقة (عن مسروق) اى ابن الاجدع الهمدانى احد الاعلام يروى عن ابى بكر وعمر ومعاذ ومعاوية قال الشعبى وكان اعلم بالفتيا من قريش وقال ابو اسحق حج مسروق فمانام الا ساجدا وقالت امرأة مسروق كان يصلى حتى تورم قدماه اخرج له الائمة الستة (عن عبدالله ابن مسعود رضى الله تعالى عنه قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم مامنكم من احد) من زائدة مؤكدة (الا وقد وكل) وفى نسخة الاوكل وهو بصيغة المجهول وفى نسخة الا وكل الله (به قرينه من الجن وقرينه من الملائكة) وفى رواية من الملك (قالوا واياك يارسول الله) اى وانت وكل بك قرينك من الجن (قال واياى) اى وقد وكل بى قرينى (ولكن الله تعالى اعاننى عليه فاسلم) بفتح الميم اى انقاد وقيل آمن وفى نسخة بضمها اى اسلم من شره (زاد غيره) اى

غير سفيان احد رواته (عن منصور فلا) ويروى ولا (يأمرني الابخير) هذا الحديث اخرجه المصنف كما ترى من حديث مسروق عن ابن مسعود والحديث في مسلم لكن من حديث سالم بن ابى الجعد عن ابيه عن ابن مسعود وانما كثر اخراجه من هذه الطريق دون طريق مسلم لمافيها من العلو مع صحة الاسناد كذا ذكره الحلبي وقال الدلجي هذا الحديث في البخاري ولعله بسند آخر والله تعالى اعلم (وعن عائشة بمعناه) لا يعرف مخرج مبناه وروى في الباب ايضا عن ابن عباس بسند آخر قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ليس منكم احد الا وقد وكل به قرينه من الشياطين قالوا وانت يارسول الله قال نعم ولكن الله اعانني عليه فاسلم (وروى فاسلم بضم الميم) اى وفتح همزة المتكلم من السلامة (اى فاسلم انا منه) اى فاخلص (وصحح بعضهم هذه الرواية ورجحها) اى من جهة الدراية وممن صححها سفيان بن عيينة فانه زعم ان الشيطان لا يسلم كما نقله الغزالي في الاحياء (وروى فاسلم) اى بصيغة الماضي المعلوم (يعني القرين انه انتقل من حال كفره الى الاسلام فصار لا يأمر) كرواية البخاري (الابخير كالملك وهو ظاهر الحديث) اى بناء على الفعل الماضي مع انه يحتمل ان يكون معناه انقاد واستسلم ويؤيده رواية المتكلم (وروى بعضهم فاستسلم) اى اذعن وانقاد وقد ذكر ابن الاثير رواية فاسلم بفتح الميم ورواية فاسلم بضم الميم ورواية حتى اسلم اى انقاد كذا لفظه ثم قال ويشهد للاول يعني رواية فتح الميم الحديث الآخر كان شيطان آدم كافرا وشيطاني مسلما (قال قاضي ابو الفضل رضي الله تعالى عنه) يعني المصنف (فاذا كان هذا حكم شيطانه وقرينه المسلط) اى باعتبار جنسه على بني آدم) وفي نسخة على كل احد من بني آدم (فكيف) اى الظن (بمن بعد) اى من شياطين الجن (عنه) اى عن النبي عليه الصلوة والسلام ويروى منه (ولم يلزم صحبته ولاقدر) بصيغة المجهول اى ولا مكن ولا جعل له قدرة (من الدنو منه) اى القرب من حضوره والمعنى ابقع في وهم انه عليه الصلوة والسلام لايسلم منه لابل الاولى ان يسلم بدليل انه لم يكن له عليه كغيره من النبيين سلطان (وقد جاءت الآثار بتصدي الشيطان) اى بتعرضه (له في كل موطن) اى من الصلوة وغيرها وفي نسخة في غير موطن اى في مواطن كثيرة (رغبة) اى لاجل الميل والتوجه (في اطفاء نوره) ويأبى الله الا ان يتم نوره (واماتة نفسه) اى اهلاك ذاته واعدام صفاته (وادخال شغل) بضم فسكون وبضمتين وبفتح فسكون اى اشتغال بال (عليه اذ يئسوا) اى جنس الشيطان (من اغوائه) اى اضلاله وافساد امره (فانقلبوا خاسرين) اى فرجعوا خائبين خاسئين ذليلين صاغرين (كتعرضه) اى الشيطان (له في صلوته فاخذه النبي صلى الله عليه وسلم واسره) اى استولى عليه وقهره ويروى فاسره (ففي الصحاح) اى البخاري ومسلم وغيرهما (قال ابو هريرة رضي الله تعالى عنه عنه عليه السلام) اى مرفوعا (ان الشيطان عرض لي) اى ظهر (قال عبد الرزاق) اى الصغاني زيادة على مافي الصحيحين (في صورة هرة) لما اوتوه من قوة التشكل كالملائكة الا ان الملك لا يتصور الابشكل حسن بخلاف الشيطان (فشد) بتشديد الدال اى حمل (علي يقطع علي الصلوة) حال او استئناف وابعد الدلجي في قوله حذفت لام العلة منه للعلم بها وهو مأول بمصدر (فامكنني الله منه) اى فاقدرني من اخذه واسره وقواني على قهره (فذعته) بذال معجمة وقيل مهملة قال النووي وانكر الخطابي المهملة وصححها غيره وصوبه وان كانت المعجمة اوضح واشهر انتهى وعند ابن الحذاء في حديث ابن ابي شيبة فذعته بذال وغين معجمتين وفتح عين مهملة مخففة وتشديد فوقية اى خنقته خنقا شديدا اودفعته دفعا عنيفا اومعكته في التراب كالغط في الماء وفي رواية ابن ابي الدنيا عن الشعبي مرسلا اتاني شيطاني فنازعني ثم نازعني فاخذت بحلقه فوالذي بعثني بالحق مارسلته حتى وجدت برد لسانه على يدي ولولا دعوة اخي سليمان اصبح طريحا في المسجد (ولقد هممت) اى قصدت (ان اوثقه) اى اربطه (الى سارية) اى اسطوانة وفي رواية سارية من سواري المسجد (حتى تصبحوا) اى تدخلوا في الصباح اى تصبروا (تنظرون) وفي نسخة ناظرين (اليه فذكرت) اى فتذكرت (قول اخي) اى في النبوة (سليمان) اى ابن داود وفي رواية دعوة اخي سليمان اى دعاءه (رب اغفرلي) قدم طلب المغفرة فانه الامر الديني على المطلب الدنيوي المشار اليه بقوله (وهب لي ملكا الاية) اى لا ينبغي لاحد من بعدي اى لايتسهل اولا يصح اولا يكون لاحد غيري لتكون معجزة مختصة بي (فرده الله خاسئا) اى خائبا خاسرا قال المصنف في شرح مسلم كما نقله عنه النووي انه مختص بهذا فامتنع نبينا صلى الله تعالى عليه وسلم من ربطه امالانه لم يقدر عليه لذلك وامالانه لما تذكر ذلك لم يتعاط ذلك لظنه انه لا يقدر عليه اوتواضعا وتأدبا انتهى اوايماء لكونه معجزة مختصة به (وفي حديث ابي الدرداء) وهو عويمر وقيل اسمه عامر ولقبه عويمر واختلف في اسم ابيه على سبعة اقوال وبنته الدرداء روى عنه ابنه بلال وزوجته ام الدرداء توفي بدمشق سنة احدى وثلثين وقد اسلم عقيب بدر الا انه فرض له عمر والحقه بالبدريين لجلالته (عنه عليه الصلاة والسلام) فيما رواه مسلم (ان) بفتح الهمزة ويجوز كسرها (عدو الله ابليس جاءني بشهاب) اى بشعلة مضيئة مقتبسة (من نار ليجعله في وجهي) اى ليحرقه

(والنبى صلى الله تعالى عليه وسلم فى الصلوة) جملة حالية معترضة بين مارواه ابو الدرداء من لفظه صلى الله عليه وسلم وبين ماذكره بمعناه لبيان وقت مجئ عدوالله الى حبيب الله (وذكر) اى ابو الدرداء (تعوذه بالله ولعنه له) بلفظ اعوذبالله منك والعنك بلعنة الله تعالى وقوله عليه الصلوة والسلام (ثم اردت اخذه وذكر) اى ابو الدرداء (نحوه) اى نحو حديث ابى هريرة رضى الله تعالى عنه من قوله ولقد هممت ان اوثقه (وقال لاصبح موثقا) بفتح المثلثة اى مقيدا (يتلاعب به ولدان اهل المدينة) اى صبيانهم وصغارهم (وكذلك) اى كما فى حديث ابى الدرداء (فى حديثه فيما رواه البيهقى عن عبدالرحمن بن حبيش (فى الاسراء) اى الى بيت المقدس والسماء (وطلب عفريت له) برفع طلب مضافا وفى نسخة بجره اى طلب خبيث متمرد يعفر اقرانه اى يصرعهم ويفزعهم ويمرغهم فى التراب ويهلكهم (بشعلة نار فعلمه جبريل عليه السلام مايتعوذبه منه وذكره) اى هذا الحديث (فى الموطأ) بهمزة اوالف وهو كتاب للامام مالك وفى حديث البخارى ان عفريتا تفلت علىّ البارحة ليقطع على صلاتى فامكننى الله منه فاخذته فذعته ولولا دعوة اخى سليمان لربطته بسارية من سوارى المسجد فاصبح يلعب به ولدان المدينة (ولما لم يقدر) اى عدوالله (على اذاه بمباشرته) اى اياه (تسبب بالتوسط الى عداه) بكسر عين وهو اسم جمع اى اعدائه من كفار قريش وغيرهم (كقضيته مع قريش فى الائتمار) اى التشاور (بقتل النبى صلى الله تعالى عليه وسلم وتصوره) اى ابليس (فى صورة الشيخ النجدى) وانما انتسب اللعين بذلك لانهم قالوا لاتدخلوا معكم احدا من اهل تهامة فان هواهم مع محمد عليه الصلوة والسلام ومجمل القصة انه جاءهم وهم بدار الندوة بمكة وقد بلغهم اسلام الانصار من اهل المدينة فى العقبة فجزعوا والدفعه اجتمعوا فدخل عليهم وقال انا من نجد سمعت اجتماعكم ولن تعدموا منى رأيا ونصحا لكم فقال ابو البخترى ارى ان تحبسوه فى مكان وتسدوا منافذه غير كوة تلقون اليه طعامه وشرابه منها فقال ابليس بئس الرأى يأتيكم من يقاتلكم من قومه ويخلصه منكم فقال هشام بن عمرو ارى ان تحملوه على جمل فتخرجوه من ارضكم فلايضركم مايصنع فقال بئس الرأى يفسد قوما غيركم ويقاتلكم فقال ابوجهل ارى ان تأخذوا من كل بطن غلاما وتعطوه سيفا فيضربوه ضربة واحدة فيتفرق دمه فى القبائل فلا يقوى بنو هاشم على حرب قريش كلهم فاذا طلبوا عقله اى ديته عقلناه فقال صدق الفتى فتفرقوا على رأيه فاخبره جبريل بذلك وامره ان لايبيت فى مضجعه واذن له بالهجرة الى المدينة فخرج واخذ قبضة من تراب وجعل ينثره على رؤسهم ويقرأ وجعلنا من بين ايديهم سدا ومن خلفهم سدا فاغشيناهم فهم لايبصرون ومضى الى الغار من ثور هو وابو بكر الى آخر القصة فنزل واذيمكربك الذين كفروا ليثبتوك او يقتلوك اويخرجوك ويمكرون ويمكرالله والله خير الماكرين (ومرة اخرى) اى وكتصوره (فى غزوة يوم بدر فى صورة سراقة بن مالك) وهو ابن جعشم الكنانى على مارواه ابن ابى حاتم عن ابن عباس رضى الله تعالى عنهما (وهو قوله تعالى واذزين لهم الشيطان اعمالهم الاية) يعنى وقال لاغالب لكم اليوم من الناس وانى جارلكم اى مجيركم من بنى كنانة فانكم لاتغلبون ولاتطاقون لكثرتكم عددا وعددا واوهمهم ان لهم الغلبة ابدا حتى قالوا اللهم انصر احدى الفئتين وافضل الملتين فلما تراءت الفئتان نكص على عقبيه اى رجع القهقرى وكانت يده فى يد الحارث بن هشام فقال له الى اين تريد ان تخذلنا افرارا من غير قتال فدفع فى صدر الحارث وقال انى برئ منكم انى ارى مالاترون انى اخاف الله وانطلق متبرئا من افعالهم ويائسا من احوالهم لما رأى من امداد الله تعالى المؤمنين بالملائكة الدال على ان لهم النصرة والغلبة فان هزم الكفرة فقيل هزم الناس سراقة فقال والله ماشعرت بمسيركم حتى بلغتنى خبر هزيمتكم فلم يعلموا انه الشيطان حتى اسلم بعضهم (ومرة) اى وكتصوره كرة اخرى (ينذر بشأنه) اى يخبر بحاله صلى الله تعالى عليه وسلم يخوف الناس منه ويحذرهم عنه (عند بيعة العقبة) اى عقبة منى السفلى ليلة بايع الانصار على انه عليه السلام ان اتاهم آووه ونصروه ودفعوا عنه كما يحمى الرجل عن حريمه قال الامام ابو الليث فى تفسيره وقد هاجر اليهم بعد هذا بحولين (وكل هذا) اى وجميع ماذكر (فقد كفاه الله امره وعصمه) اى حفظه ومنعه (ضره) بفتح اوله وضمه (وشره) ويروى من ضره وشره (وقد قال عليه السلام) اى فيما رواه الشيخان عن ابى هريرة رضى الله تعالى عنه (ان عيسى عليه الصلاة والسلام كفى) بصيغة المجهول اى وقى (من لمسه) اى جسه ومسه (فجاء) الفاء للتفريع اى فلما قصد (ليطعن) بفتح العين وبضم اى ليضرب (بيده فى خاصرته) اى جنبه (حين ولد) اى حين خرج من بطن امه (فطعن فى الحجاب) اى المشيمة وهى الغشاء الذى يكون الجنين فى داخله وقيل حجاب بين الشيطان وبين مريم والله اعلم والظاهر ان عيسى عليه السلام مختص بهذا الاكرام خلافا لماذكره الدلجى من تعميم الانبياء فى هذا المرام ففى حديث البخارى وغيره مامن مولود يولد الا ويمسه الشيطان حين يولد فيستهل صارخا الا مريم وابنها وذلك لدعاء جدتها ربها ان يعيذ امه وذريتها من الشيطان الرجيم (وقال

عليه الصلوة والسلام) فيما رواه الشيخان عن عايشة (حين لد فى مرضه) بضم اللام وتشديد الدال اى سقى دواء
من احد شق فمه بغير اذنه لغشيانه وظن انه اصابه وجع فى جنبه وذلك يوم الاحد وتوفى يوم الاثنين الذى يليه مع الزوال
فلما افاق قال لا يبقى فى البيت احد الا لد فقال ذلك عقوبة لهم (وقيل له خشينا ان تكون بك ذات الجنب) وهو علة لدمل
كبير وهو قرحة تظهر فى باطن الجنب الايسر وتنفجر الى داخل قلما يسلم صاحبها (فقال) اعاده لطول الفصل
(انها من الشيطان ولم يكن الله ليسلطه على) وضمير انها الى لدهم له وانثه باعتبار صنعتهم لا كما قال الدلجى باعتبار
صدوره مرة واحدة ثم نسبه الى الشيطان لانه كان بسبب وسوسته لهم بذلك حتى فعلوا ما لم يأذنهم هنالك (فان قيل)
اذا كان الله لم يسلطه عليه (فما معنى قوله واما ينزغنك من الشيطان نزغ) اى نازغ وناخس منه (فاستعذ بالله
الآية) اى قوله تعالى سميع عليم اى سميع لمقالك وعليم بحالك (فقد قال بعض المفسرين) اى لدفع هذا الاشكال
الوارد فى السؤال (انها) اى الآية (راجعة الى قوله واعرض عن الجاهلين) اى المصدر بقوله خذ العفو اى ما سهل
من اخلاق الناس من غير كلفة ومشقة حذرا من النفرة عن الحضرة وأمر بالعرف اى المعروف من الفعل الجميل
وهذه الآية اجمع مكارم الانام بشهادة قول جبريل له عليهما السلام وقد سأله عنها فقال لا ادرى حتى اسأل ربى
ثم رجع فقال يا محمد ان ربك امرك ان تصل من قطعك وتعطى من حرمك وتعفو عمن ظلمك (ثم قال) اى الله سبحانه
وتعالى او بعضهم فى تفسير قوله (واما ينزغنك اى يستخفنك) يعنى يزعجك ويحملك على الخفة ويزيل حلمك (غضب
يحملك على ترك الاعراض عنهم) اى مثلا (فاستعذ بالله) ولا تطع من سواه (وقيل النزغ هنا الفساد كما قال) اى الله
تعالى حكاية عن يوسف عليه السلام لابيه ومن معه تحدثا بنعمة ربه وجاء بكم من البدو (من بعد ان نزغ الشيطان
بينى وبين اخوتى وقيل ينزغنك) اى معناه (يغرينك) من الاغراء بالغين المعجمة والراء وهو الالزام وفى نسخة يغوينك
بالواو من الاغواء (ويحركنك) اى بالقيام فى طلب ماله من المرام (والنزغ ادنى الوسوسة) اى حديث النفس
والخطرة التى ليس بها عبرة (فامره الله تعالى انه متى تحرك عليه غضب على عدوه) اى مثلا (او رام الشيطان)
اى قصد (من اغرائه به) اى تسليطه وفى نسخة من اغوائه اى من اضلاله (وخواطر ادانى وساوسه) اى مقدمات
هواجسه (ما لم يجعل) بصيغة المجهول اى لم يقدر الله تعالى (له سبيل اليه) اى بحيث يتسلط عليه (ان
يستعيذ منه فيكفى امره) بصيغة المفعول ونصب امره ويحتمل ان يكون مبنيا للفاعل اى فيكفى الله امره
ويدفع شره وضره (ويكون) اى استعاذته من وسوسته (سبب تمام عصمته) وظهور حالته عند امته مع افادة
تعليمه لاهل ملته (اذ لم يسلط عليه باكثر من التعرض له) اى بمجرد وسوسته (ولم يجعل له قدرة عليه) اى لعصمته
(وقد قيل فى هذه الآية غير هذا) اى من الاقاويل فى باب التأويل (وكذلك) اى وكعصمته عليه الصلوة والسلام
من ابليس ووسوسته (لا يصح ان يتصور له الشيطان فى صورة الملك ويلبس) بفتح الباء وكسر الباء او بضم اوله وتشديد
الموحدة اى يخلط (عليه) ويشكك فى امره اليه (لا فى اول الرسالة ولا بعدها) اى بالاولى (والاعتماد فى ذلك) اى فى عدم
صحة تصور الشيطان له فى صورة الملك (دليل المعجزة) فانما هى للتثبيت له بالعصمة والتأييد له بالحكمة وتوضيحه
انه لما كانت المعجزة قائمة مقام قول الله تعالى صدق عبدى المدعى النبوة فمحال ان يجد الشيطان اليه سبيلا
بالغلبة (بل يشك النبى) اى من الانبياء (ان ما يأتيه من الملك ورسوله) اى انه هو المرسل اليه بوحيه لديه وفى
نسخة على يديه (حقيقة) اى من غير تردد فيه (اما بعلم ضرورى يخلقه الله تعالى له) اى فيعتمد عليه (او ببرهان
يظهره لديه) وفى نسخة على يديه (لتتم كلمة ربك) اى ايها المخاطب بالخطاب العام وفيه ايماء الى ما فى التنزيل
من قوله وتمت كلمة ربك (صدقا) فى الاخبار والاعلام (وعدلا) فى الاحكام نصبهما على التمييز او الحالية لا كما قال الدلجى
على المفعولية (لا مبدل لكلماته) ولا محول لارادته (فان قيل فما معنى قوله تعالى وما ارسلنا من قبلك من رسول ولا نبى
هذا صريح فى الفرق بينهما والاظهر ان الرسول من اوحى اليه وامر بالدعوة والنبى اعم والله تعالى اعلم (الا اذا تمنى)
اى قرأ او تلا (القى الشيطان فى امنيته) اى تلاوته وقراءته مما يشغله به عن استغراقه فى بحور العوارف واشتغاله
بكنوز المعارف (الآية) يعنى فينسخ الله ما يلقى الشيطان اى يبطله ويزيله ثم يحكم الله آياته والله عليم حكيم
ليجعل ما يلقى الشيطان الآية (فاعلم ان للناس فى معنى هذه الآية اقاويل) اى كثيرة شهيرة (منها) اى من تلك
الاقاويل (السهل) اى الهين المقبول (والوعر) اى الصعب الوصول وفى نسخة صحيحة بدله والوعث بسكون العين
ويكسر وبالمثلثة الطريق العسير ومنه ما ورد اللهم انى اعوذبك من وعثاء السفر اى شدائد مشقته (والسمين) اى الكلام
المتين القوى (والغث) بفتح الغين المعجمة وتشديد المثلثة اى المهزول الضعيف الردى (واولى ما يقال فيها) اى
فى الآية (ما عليه الجمهور من المفسرين) كما ذكره البغوى ايضا (ان التمنى ههنا التلاوة) يقال تمنيته اذا قرأته

وفى مرثية عثمان رضى الله تعالى عنه تمنى كتاب الله اوليله * وآخره لاقى حمام المقادر * (والقاء الشيطان فيها) اى فى تلاوته (شغله) بفتح اوله وضمه وفى نسخة اشغاله اى شغل الشيطان اياه (بخواطر) اى ردية (واذكار من امور الدنيا) اى الدنية (للتالى) اى للقارئ من النبى فضلا عن غيره (حتى يدخل عليه) من الادخال اى يوصل اليه الشيطان اوشغله اياه (الوهم) اى السهو والخطأ (والنسيان فيما تلاه) اى فيما اقرأه من جهة مبناه اوطريق معناه (اويدخل غيرذلك فى) وفى نسخة على (افهام السامعين من التحريف) فى لفظ التنزيل ومبناه (وسوء التأويل) اى فى معناه (مايزيله الله تعالى وينسخه) اى يدفعه ويرفعه (ويكشف لبسه) بفتح اوله اى ويبين خلطه ويظهر غلطه (ويحكم آياته) اى ويثبت بيناته (وسيأتى الكلام على هذه الآية بعد) اى بعد ذلك فى فصل (باشبع من هذا) اى ابسط واوسع (ان شاء الله تعالى وقد حكى السمرقندى) اى الامام ابو الليث الحنفى (انكار قول من قال بتسلط الشيطان) ويروى بتسليط الشيطان (على ملك سليمان وغلبته عليه وان مثل هذا لايصح) يعنى فاذا كان لايصح تسلط الشيطان على ملك سليمان من الامور الدنيوية فبالاخرى ان لايصح له التسلط على الانبياء فيما يتعلق بالامر الدينى والاخروى (وقد ذكرنا) اى وسنذكر (قصة سليمان مبينة بعد هذا ومن قال) اى وذكر من قال فى تأويله (ان الجسد) اى فى قوله تعالى والقينا على كرسيه جسدا (هو الولد الذى ولدله) اى ناقصا جاءت به احدى نسائه فالقته القابلة على كرسيه وذلك حين قال لاطوفن الليلة على نسائى كلهن الحديث (وقال ابو محمد مكى فى قصة ايوب وقوله) اى وفى قوله اى الله سبحانه وتعالى حكاية عنه (انى مسنى الشيطان بنصب) بضم وسكون وقرأ يعقوب بفتحهما اى بتعب (وعذاب) زيد فى نسخة اركض برجلك هذا مغتسل بارد وشراب (انه) اى الشان (لايجوز لاحد ان يتأول) اى الآية برأيه ويزعم (ان الشيطان هو الذى امرضه والقى الضرر فى بدنه) لعدم قدرته على ذلك ولو قدر عليه لم يدع صالحا الانكبه هنالك (ولايكون ذلك) اى ما اصابه من المرض والضر العرض (الابفعل الله تعالى وامره ليبتليهم) اى ليمتحنهم كما ورد اشد الناس بلاء الانبياء (ويثبتهم) من التثبيت اوالاثبات اى يؤيدهم بالعصمة ويقويهم بالحكمة وفى نسخة ويثيبهم من الاثابة اى ويجازيهم على بلائهم ثوابا جزيلا وثناء جميلا واسناد المس الى الشيطان مجاز مراعاة للادب فى تعظيم الرب اقتداء بابراهيم حيث قال واذا مرضت فهو يشفين حيث لم يقل امرضنى مع ان ايوب عليه السلام ماحكى مجرد ضرر المرض بل شكا ما حصل له من نصب وعذاب كان الشيطان لهما من الاسباب فقد روى ان ابليس اعترض امرأته فى هيئة ليست كهيئة بنى آدم فى العظم والجسم والجمال على مركب ليس من مراكب الناس كالخيل والبغال فقال لها انت صاحبة ايوب هذا الرجل المبتلى قالت نعم قال لها هل تعرفينى قالت لا قال انا اله الارض وانا الذى صنعت بصاحبك ما صنعت لانه عبد اله السماء وتركنى فاغضبنى فانت لوسجدت لى سجدة واحدة رددت عليك المال والاولاد وعافيت زوجك فرجعت الى ايوب فاخبرته بما قال لها قال قد اتاك عدو الله ليفتنك عن دينك فعند ذلك قال مسنى الضر من طمع ابليس فى سجود حرمتى له ودعائه اياها الى الكفر بالله سبحانه وتعالى قال مكى وقد قيل ان الذى اصابه به الشيطان ما وسوس به الى اهله (فان قلت فما معنى قوله تعالى) اى حكاية (عن يوشع) غير منصرف للعلمية والعجمة وهو ابن نون (وما انسانيه) بكسر الهاء وضمها لحفص (الا الشيطان) اى ان اذكره (وقوله) اى وما معنى قوله تعالى (عن يوسف عليه السلام) اى فى حقه (فانساه الشيطان ذكر ربه) بان وسوس له بخواطر مما يورثه ان يكل امره الى غير ربه مستعينا به فى خلاصه من السجن وتبعه لحديث رحم الله اخى يوسف لولم يقل اذكرنى عند ربك لما لبث فى السجن سبعا بعد الخمس والاستعانة فى كشف الشدائد والضراء وان حمدت فى الجملة الا انها غير لائقة بالانبياء والكمل من الاولياء (وقول نبينا عليه الصلوة والسلام) اى وما معنى قوله كما فى رواية مسلم عن ابى هريرة رضى الله تعالى عنه (حين نام عن الصلوة) اى الصلوة الفجر (يوم الوادى) اى الذى امر بلالا ان يكلأ له فيه الفجر فغلبه النوم حتى مسهم حر الشمس (ان هذا واد به شيطان) ارتحلوا ثم قضى صلوة الصبح بعد ارتحالهم منه وهو مؤذن بجواز تأخير الفائتة بعذر فهو مخصص لعموم حديث البخارى من فاتته صلوة فليصلها اذا ذكرها لا كفارة لها الا ذلك (وقول موسى عليه السلام) اى وما معناه (فى وكزته) اى القبطى وهو ضربه فى صدره بجمع كفه الذى صار سبب قتله (هذا من عمل الشيطان) اى لصدوره منه قبل ان يؤذن له فى ضربه اوقتله وجعله من عمل الشيطان وتسميته ظلما واستغفاره منه جار على كريم عادة الانبياء من استعظام ما تركه اولى من الاشياء (فاعلم ان هذا الكلام) اى منهم عليهم السلام (قد يرد فى جميع هذا) اى مما حكى عنهم (مورد مستمر) بالنصب وفى نسخة على مورد مستمر (كلام العرب) اى مجرى دأبهم ومطرد عاداتهم (فى وصفهم كل قبيح من شخص اوفعل بالشيطان اوفعله) لقبح منظره وسوء فعله فى طباع الناس

(لاعتقادهم)

لاعتقادهم انه شر محض لا خير فيه (كما قال تعالى) فى مذمة شجرة الزقوم (طلعها) اى ثمرها (كأنه رؤس الشياطين) لتناهى قبحه وهول منظره وهو تشبيه تخييلى كتشبيه الفائق فى حسن عظيم بملك كريم قال تعالى ان هذا الا ملك كريم (وقال) اى وكما قال (صلى الله تعالى عليه وسلم) على ما رواه الشيخان فيمن يريد ان يمر بين يدى المصلى واول الحديث اذا صلى احدكم الى شئ يستره فاراد احد ان يجتاز بين يديه فليدفعه فان ابى (فليقاتله فانما هو شيطان) اى انسى او جنى شبهه به تقبيحا المروره بين يديه لمشابهة فعله فى قبح امره اشغل خاطره واذهاب خشوعه وخضوعه به (وايضا) مصدر من آض اذا رجع اى ورجع ونقول (فان قول يوشع) لموسى وما انسانيه الا الشيطان ان اذكره (لا يلزمنا الجواب عنه) وفى نسخة عليه (اذ لم يثبت له فى ذلك الوقت) اى وقت كونه فى خدمة موسى (نبوة مع موسى) بل يظهر فيه انه لم يكن نبيا وانه كان تابعا لملازمته (قال تعالى واذ قال موسى لفتاه والمروى انه انما نبئ بعد موت موسى وقيل قبل موته) ويروى قبل موته اى موت موسى نعم يلزم الجواب عنه لمن قال بعصمة الانبياء قبل النبوة وبعدها اذ لا سبيل للشيطان عليهم مطلقا وقد يقال نسبه للشيطان هضما لنفسه وتأدبا مع ربه (وقول موسى) اى فى حال وكز القبطى هذا من عمل الشيطان (كان قبل نبوته بدليل القرآن) فانه يدل على ان قتله كان قبل هجرته الى مدين اذ وقع سببا لها وقد روى انه لما قضى الاجل مكث بعده عند صهره شعيب عشرا اخرى ثم استأذنه فى العود الى مصر واتفق له ذلك السفر وارساله كان بعد رجوعه من مدين الى فرعون وفيه انه لم يحتمل انه كان نبيا ولم يكن رسولا لقوله تعالى قبل هذه القصة ولما بلغ اشده واستوى آتيناه حكما وعلما وكذلك نجزى المحسنين ودخل المدينة الآية (وقصة يوسف) اى وهو فى السجن (قد ذكر) ويروى قد ذكرنا (انها كانت) اى كلها كما فى نسخة (قبل نبوته) اى على قول بعضهم والا فقد قال بعضهم انه نبئ فى الجب بدليل قوله تعالى واوحينا اليه لتنبئنهم بامرهم هذا وهم لا يشعرون نعم رسالته كانت متأخرة (وقد قال المفسرون فى قوله انساه الشيطان) اى ذكر ربه بعد قول يوسف له اذكرنى عند ربك (قولين) اى تأويلين (احدهما ان الذى انساه الشيطان ذكر ربه احد صاحبى السجن) وهو الشرابى (وربه) اى وسيده (الملك) بكسر اللام (اى انساه) اى الشيطان الشرابى (ان يذكر) من الذكر او التذكير والاول اوفق بقوله اذكرنى (للملك) وفى نسخة الملك (شان يوسف عليه السلام) اى لينجيه من السجن وما فيه من تعب المقام ونصب اللام (وايضا فان مثل هذا) اى الانساء (من فعل الشيطان ليس فيه تسلط) اى بالاغواء (على يوسف عليه الصلوة والسلام) اى ولو كان حينئذ من الانبياء (ويوشع) اى وعليه وهو ولد ولده (بوساوس) ويروى بوسواس (ونزغ) اى خطر من هواجس (وانما هو) اى فعل الشيطان (بشغل خواطرهما) اى بسببه وفى نسخة بصيغة المضارع وفى اخرى شغل بصيغة المصدر وفى اخرى اشغال خواطرهما (بامور اخر وتذكرهما من امورهما ما ينسيهما ما انسيا) واما قوله عليه الصلوة والسلام ان هذا واد به شيطان فليس فيه ذكر تسلطه عليه ولا وسوسته بل ان كان بمقتضى ظاهره اى سببا لغفلته (فقد تبين امر ذلك الشيطان بقوله) فى رواية مالك والبيهقى عن زيد بن اسلم (ان الشيطان اتى بلالا) اى حين قال له صلى الله تعالى عليه وسلم اكلأ لنا الفجر اى احفظ وقته (فلم يزل يهدئه) بضم الياء وكسر الدال بالهمز من الاهداء او التهدية اى يسكنه عن الحركة (كما يهدأ الصبى) بصيغة المجهول بان يضرب عليه بالكف على وجه اللطف لينام من غير العنف (حتى نام) اى بلال فلم يستيقظ حتى ضربهم حر الشمس فقال ما هذا يا بلال فقال اخذ بنفسى الذى اخذ بنفسك يا رسول الله (فاعلم ان تسلط الشيطان فى ذلك الوادى الذى عرس به) بتشديد الراء اى نزل به فى الليل او آخره هو واصحابه حين قفلوا من غزوهم اى رجعوا (انما كان) اى فى الجملة (على بلال الموكل بكلاءة الفجر) بكسر الكاف وفتح اللام ممدودة وفى نسخة بكلاءته الفجر اى حراسته ليخبرهم بطلوع الفجر ووقت صلوته (هذا) اى التأويل (ان جعلنا قوله ان هذا واد به شيطان تنبيها على سبب النوم عن الصلوة واما ان جعلناه) اى قوله ذلك (تنبيها على سبب الرحيل عن الوادى وعلة ترك الصلوة به وهو دليل مساق حديث زيد بن اسلم) كما رواه مالك والبيهقى (فلا اعتراض به فى هذا الباب لبيانه) اى بيان حديثهما (وارتفاع اشكاله) على منهج الصواب

(فصل)

(واما قوله عليه الصلوة والسلام فعامت) ويروى فقد قامت (الدلالة) اى جنس الدلالات (اللائحة) وفى نسخة صحيحة الدلائل الواضحة (بصحة المعجزة على صدقه) من الآيات الساطعة والبينات القاطعة كانشقاق القمر وغيره من خوارق العادة (واجمعت الامة فيما كان طريقه البلاغ) اى تبليغ الشرائع والاحكام من الله الملك العلام الى سائر الانام (انه معصوم فيه من الاخبار) بكسر الهمزة اى الاعلام (عن شئ منها بخلاف ما هو به) اى من المقصود والمرام والمعنى بخلاف الواقع (لا قصدا) اى بسبب (ولا عمدا) اى لا عن سبب (ولا سهوا) اى خطأ (ولا غلطا) اى

نسيانا وفي نسخة لاقصدا اوعمدا ولاسهوا وغلطا (اماتعمد الخلف) بضم اوله وهو اخلاف الوعد وهو الآتي كالكذب في الماضي وروى واماتعمده بالخلف (في ذلك) اي فيما تقدم من امر البلاغ (فمتنف) اي ممتنع عقلا ونقلا (بدليل المعجزة القائمة مقام قول الله تعالى صدق) اي عبدي كما في نسخة (فيما قال اتفاقا) بين علماء الامة (وباطباق اهل الملة اجماعا) اي في الجملة (واماوقوعه) اي الخلف (على جهة الغلط في ذلك فبهذه السبيل) اي فمتنف ايضا بدليل المعجزة المذكورة او بهذه الطريقة المسطورة بعينها (عند الاستاذ) بالدال المهملة وقيل بالمعجمة (ابي حامد الاسفرايني) بكسر الهمزة وفتح الفاء بلدة بخراسان بنواحي نيسابور وهو امام المجرين في علوم الدين كلاما واصولا وفروعا وابوابا وفصولا توفي بنيسابور يوم عاشوراء سنة ثماني عشرة واربعمائة (ومن قال بقوله) اي ممن تابعه وشايعه في انه ممتنف لصدوره (من جهة الاجماع فقط) لانه حجة قاطعة (وورود الشرع) اي وممتنف ايضا من جهة ورود الكتاب والسنة وفي نسخة وورد الشرع (بانتفاء ذلك الغلط) لقوله تعالى وانك لتهدي الى صراط مستقيم (وعصمة النبي) اي وممتنف ايضا من جهة عصمته قطعا (لامن مقتضى المعجزة نفسها عند القاضي ابي بكر الباقلاني) بكسر القاف وتشديد اللام وقد تقدم عليه الكلام وهو امام المالكي (ومن وافقه لاختلاف بينهم) اي بين الاستاذ والقاضي ومقلديهما (في مقتضى دليل المعجزة لانطول ذكره) في هذا الباب (فنخرج عن غرض الكتاب) ونورث السآمة والملالة من الاطناب (فلنعتمد على ماوقع عليه اجماع المسلمين انه لايجوز عليه) اي على النبي صلى الله تعالى عليه وسلم (خلف في القول في ابلاغ الشريعة والاعلام بما اخبره عن ربه ومااوحاه اليه) ويروى وبما اوحاه اليه (من وحيه لاعلى وجه العمد ولاعلى غير عمد) اعاد حرف النفي سابقا ولاحقا تأكيدا لعدم جواز خلفه فيما ذكر حقا وصدقا (ولا في حال الرضى) بكسر الراء وتضم اي المحبة وفي نسخة حالي الرضى وفي اخرى حين الرضى (والسخط) بفتحتين وبضم وكسر اي الغضب والكراهة (والصحة والمرض وفي حديث عبد الله ابن عمرو) اي ابن العاص بن وائل السهمي كما رواه احمد وابو داود والحاكم وصححه (قلت يارسول الله اكتب) باستفهام مقدر اومقرر بابدال والمعنى ءاكتب (كل مااسمع منك قال نعم اكتب عني كل ماسمعت مني قلت في الرضى والغضب قال نعم فاني لااقول في ذلك) اي في الذي اقوله (الاحقا) لما عصمه ربه من الزلل والخطل في القول والعمل (ولنرد) بفتح النون وكسر الراء من الورود اي ولنذكر (مااشرنا) اي فيما حررنا (اليه من دليل المعجزة) ويروى في دليل المعجزة (عليه) اي على ماقررناه (بيانا) اي برهانا (فنقول اذا اقامت المعجزة على صدقه) اي النبي (وانه لايقول الاحقا ولايبلغ) بالتشديد والتخفيف اي ولايخبر (عن الله تعالى الاصدقا) بحيازته رعاية الامانة وحماية الصيانة والديانة (وان المعجزة قائمة مقام قول الله له صدقت فيماتذكره عني) وروى مقام قول الله تعالى صدق عبدي فيما يذكره (وهو يقول اني رسول الله اليكم لابلغكم) بالتشديد والتخفيف اي لاخبركم (ماارسلت به اليكم وابين لكم مانزل عليكم) بالبناء للفاعل مخففا اوالمفعول مثقلا لتفوزوا بكرم السيادة وعظم السعادة (وماينطق عن الهوى ان هو) اي ماهو (الاوحي يوحى وقد جاءكم الرسول بالحق من ربكم) كما في آية اخرى (وما آتاكم الرسول فخذوه ومانهاكم عنه فانتهوا) ونحو هذا من الآيات في الكتاب (فلايصح ان يوجد منه في هذا الباب) اي في باب البلاغ عن ربه (خبر بخلاف مخبره) بضم الميم وفتح الموحدة اي مااخبر به (على اي وجه كان) من قصد اوغيره (فلوجوزنا عليه الغلط والسهو) اي نسبتهما اليه (لما تميز لنا) اي لما امتاز خبره (من غيره) اي من خبر غيره قال الحجازي سياق الكلام يدل على ان الضمير في ذلك عائد الى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم (ولااختلط الحق بالباطل فالمعجزة مشتملة على تصديقه جملة واحدة من غير خصوص) بتقييد حاله (فتنزيه النبي صلى الله تعالى عليه وسلم) اي فيما طريقه البلاغ (عن ذلك كله) اي عن الاخبار بشيء منه بخلاف ماهو به قصدا اوعمدا اوسهوا اوغلطا (واجب برهانا) اي دليلا عقليا (واجماعا) اي اتفاقا نقليا (كما قاله ابو اسحق) اي الاسفرايني على ماتقدم والله تعالى اعلم

(فصل)

(وقد توجهت ههنا) اي في هذا المبحث (لبعض الطاعنين) اي في الدين (سؤالات) اي من الملحدين (منها ماروى) اي فيما اخرجه ابن جرير وابن المنذر وابو حاتم بسند منقطع عن سعيد بن جبير (من ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قرأ والنجم) اي سورته (قال) اي وقرأ (افرأيتم اللات) صنم كان لثقيف بالطائف او بنخلة من قريش وهي مؤنثة من لوى لانهم كانوا يلوون على طاعتها ويعكفون على عبادتها اويلتوون عليها اي يطوفون لديها وقيل مؤنث لفظة الجلالة (والعزى) تأنيث الاعز شجرة كانت لغطفان تعبدها بعث اليها رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم خالد بن الوليد فقطعها (ومناة) بالقصر ويمد صخرة كانت لهذيل وخزاعة تعبدها وتتقرب بها وتعتكف لديها

(الثالثة الاخرى) صفتان للتأكيد (قال) اى جرى على لسانه او حكى الشيطان بعد بيانه (تلك الغرانيق العلى)
جمع غرنوق بضم المعجمة والنون وبكسرها وفتح النون ويثنى غرنيق بضمها وفتح النون وسكون الراء والياء
ويقال كقنديل وهى فى الاصل الذكور من طير الماء طويل العنق قيل هو الكركى ويقال للشاب الممتلى شبابا
وحسنا وبياضا اريد بها هاهنا الاصنام اذ كانوا يزعمون انها تقربهم الى الله تعالى وشفعاؤهم عند الله فشبهوها
بالطير الذى يعلو فى الهواء ويرتفع الى السماء (وان شفاعتها) وروى وان شفاعتهن (لترتجى) بصيغة المجهول اى
تتوقع وتؤمل فى التجاوز عن الذنب والزلل (ويروى ترتضى) اى بدل ترتجى اى تقبل (وفى رواية ان شفاعتها لترتجى
وانها لمع الغرانيق العلى) بضم العين اى العالية (وفى اخرى والغرانقة العلى) والغرانقة ايضا جمع غرنيق (تلك
للشفاعة ترتجى فلما ختم) اى النبى عليه الصلوة والسلام (السورة) اى سورة النجم (سجد) اى لله امتثالا لامر ربه
(وسجد معه) اى جميع من كان حاضرا (المسلمون) اى الابرار (والكفار) اى الفجار (لماسمعوه) بفتح اللام وتشديد الميم
او بكسر اللام وتخفيف الميم (اثنى على آلهتهم) اى بقوله تلك الغرانيق الى آخره (وماوقع) اى ومنها ماوقع (فى بعض
الروايات ان الشيطان القاها) اى الكلمات السابقة فى مدح الآلهة (على لسانه) اى وجرى على لسانه من غير
شعور له على بيانه والاظهر انه كان على حكاية لسانه ومنوال بيانه (وان النبى صلى الله تعالى عليه وسلم كان يتمنى)
اى فيما خطر بباله (ان لو نزل) ويروى انزل (عليه شئ يقارب بينه وبين قومه وفى رواية اخرى ان لا ينزل عليه شئ
ينفرهم عنه) بتشديد الفاء اى يبعدهم عن قربه حتى ينفعهم برسالة قربه (وذكر) اى صاحب تلك الرواية (هذه القصة)
ابتلاء للمحنة المشتملة على القصة وروى هذه السورة (وان جبريل جاءه فعرض عليه السورة) وروى هذه السورة اى
سورة النجم (فلما ابلغ الكلمتين) اى وجرى ماسبق من احدى الحالتين (قال له ماجئتك بهاتين فحزن النبى صلى الله تعالى
عليه وسلم) خشية الفتنة فى حق الامة (فانزل الله تعالى) اى عليه (تسلية له وما ارسلنا من قبلك من رسول ولا نبى
الآية) فقد روى ابن جرير وسعيد بن منصور عن محمد بن كعب ومحمد بن قيس قالا جلس رسول الله صلى الله تعالى
عليه وسلم فى نادى لقريش كثير اهله فتمنى ان لا يأتيه من الله تعالى ما ينفرهم عنه فانزل الله تعالى والنجم فقرأها فلما بلغ
افرأيتم اللات والعزى ومناة الثالثة الاخرى القى الشيطان عليه عليه الصلوة والسلام تلك الغرانيق العلى وان شفاعتهن
لترتجى فتكلم بها ثم مضى يقرأ حتى ختمها فسجد وسجدوا معه جميعا ورضوا بما تكلم به فلما امسى اتاه جبريل فعرضها
عليه فلما بلغ تلك الغرانيق العلى قال ماجئتك به قال افتريت على الله وقلت مالم يقل فما زال مغموما حتى نزل
وما ارسلنا من قبلك من رسول ولا نبى فطابت نفسه وفى هذه الرواية الفاظ ما تصح بحسب الدراية (وقوله) اى ومنها
قوله او انزل عليه ايضا قوله (وان كادوا ليفتنونك) اى ان الشان قاربوا اى ليضلونك (الآية) اى عن الذى اوحينا
اليك لتفترى علينا غيره واذا لاتخذوك خليلا ولولا ان ثبتناك لقد كدت تركن اليهم شيأ قليلا اذا لاذقناك ضعف الحيوة
وضعف الممات ثم لا تجد لك علينا نصيرا وردت فيما ارادته قريش منه عليه الصلوة والسلام ان يبدل الوعد وعيدا
او الوعيد وعدا بقولهم له اجعل لنا آية رحمة آية عذاب وآية عذاب آية رحمة حتى نؤمن بك وكذا ما اقترحته ثقيف
عليه من ان يضيف الى الله تعالى مالم ينزل عليه بقولهم له لا ندخل فى امرك حتى تعطينا ما نفتخر به على العرب لا نعشر
ولا نحشر ولا نحنى فى صلوتنا وكل ربا لنا فهو لنا وكل ربا علينا فهو موضوع عنا وان تمتعنا باللات سنة ولا نكسرها
بايدينا عند رأس الحول بل ترسل انت اليها من يكسرها وان تمنع من قصد وادى وج بعضد شجرة فاذا سألتك
العرب لم فعلت ذلك فقل امرنى الله تعالى به ثم جاؤا بكاتب فكتب بسم الله الرحمن الرحيم هذا كتاب من محمد رسول الله
صلى الله تعالى عليه وسلم لا تعشرون ولا تحشرون فقالوا ولا تحنون وهو ينظر الى رسول الله صلى الله تعالى عليه
وسلم فقام عمر فسل سيفه وقال اسعرتم قلب نبينا يا معشر ثقيف اسعر الله تعالى قلوبكم نارا فقالوا السنا نكلمك انما نكلم
محمدا فنزلت (فاعلم اكرمك الله تعالى ان لنا فى الكلام على مشكل هذا الحديث) اى الوارد فى قصة سورة النجم
(مأخذين) اى طريقين نمنع بهما من يتشبث بهذه الروايات او يثق بها من الحكايات (احدهما فى توهين اصله) اى
تضعيف نقله (والثانى على تسليمه) اى على تقدير وقوعه (اما المأخذ الاول) والمخلص المعول (فيكفيك) فى توهينه
ورد تبيينه (ان هذا حديث) اى منكر من جهة الرواية والدراية حيث (لم يخرجه من اهل الصحة) كاصحاب
الكتب الستة (ولا رواه ثقة) اى عن ثقة (بسند سليم) اى سالم من الاضطراب والعلة بل ولا رواه ثقة بسند (متصل)
اى مرفوعا او موقوفا بل رواه جماعة باسانيد ضعيفة واهية مقطوعة او موضوعة او مرفوعة (وانما اولع) بصيغة
المجهول اى تولع (به) تعلق بمثله المفسرون اى المعتمدون على اقاويل (ضعيفة والمؤرخون) بتشديد الراء المكسورة
بعد همزة وتبدل واوا اى ارباب التواريخ المولعون بضم الميم وفتح اللام اى الحريصون (بكل غريب) اى ينقل كل

مروى فيه غرابة (المتلقفون) اى المبتلعون وفى نسخة الملفقون بتشديد الفاء المكسورة بعدها قاف اى المرقعون الملقطون (من الصحف) من دون سماع رواية وتصحيح دراية (كل صحيح وسقيم) اى ثابت وضعيف ثم اعلم ان ابا الفتح اليعمري قال فى سيرته الكبرى مالفظه بلغنى عن الحافظ عبد العظيم المنذرى انه كان يرد هذا الحديث من جهة الرواة بالكلية وكان شيخنا الحافظ عبد المؤمن بن خلف يخالفه فى ذلك انتهى وذكر الحلبى انه قال بعض شيوخى فيما قرأته عليه حين ذكر هذا الكلام انه باطل لا يصح منه شئ لا من جهة النقل ولا من جهة العقل (وصدق القاضى بكر بن العلاء المالكى حيث قال لقد بلى) بضم الموحدة وكسر اللام اى ابتلى (الناس) وامتحنوا (ببعض اهل الاهواء) اى المبتدعة وفى نسخة بتقصى اهل الاهواء اى بتقصصهم على ماذكره الانطاكى (والتفسير) اى اهل التفسير بالاراء المخترعة (وتعلق بذلك) اى بحديث سورة النجم (الملحدون) اى المائلون عن الحق (مع ضعف نقلته) اى رواته (واضطراب رواياته) اى من جهة اختلاف عباراته وفى نسخة روايته (وانقطاع اسناده) الموجب لعدم اعتماده وفى نسخة اسانيده (واختلاف كلماته) المقتضية لتفاوت دلالاته ويروى كلمته (فقائل) اى منهم (يقول انه) اى النبى عليه الصلوة والسلام قرأها (فى الصلوة وآخر يقول قالها) اى المقالة حين قرأها (فى نادى قومه) اى مجالسهم ومتحدثهم (حين نزلت عليه السورة) اى سورة النجم (وآخر يقول قالها وقد اصابته سنة) بكسر سين وتخفيف نون اى نعاس (وآخر يقول بل حدث نفسه) اى خطر فى باله تلك المقالة (فسها) اى فجرى على لسانه ماحصل له به الملالة (وآخر يقول ان الشيطان قالها على لسانه) اى حاكيا صوته فى تقرير بيانه وهذا اقرب الاقوال بالنسبة الى نزاهة شانه لكن يشكل قوله (وان النبى صلى الله تعالى عليه وسلم لما عرضها على جبريل قال ماهكذا اقرأتك وآخر يقول بل اعلمهم الشيطان) اى وسوس لهم (ان النبى صلى الله تعالى عليه وسلم قرأها فلما بلغ النبى صلى الله تعالى عليه وسلم ذلك) اى اعلام الشيطان واغواءه (قال والله ماهكذا انزلت) بصيغة المجهول مشددا وانما لوم مخففا (الى غير ذلك) اى مع غير ماذكر من الحكايات الناشئة عن اضطراب الروايات (من اختلاف الرواة) اى الذين يقال فى حقهم انهم غير الثقات والحاصل ان الاضطراب وقع من جميع الجهات (ومن حكيت هذه الحكاية عنه من المفسرين) اى المعتبرين كابن جرير وابى حاتم وابن المنذر (والتابعين) اى المعتمدين كالزهرى وقتادة وامثالهما (لم يسندها احد منهم) اى اسنادا متصلا يصلح اعتمادا (ولا رفعها الى صاحب) اى للرواية (واكثر الطرق) اى الاسانيد (عنهم فيها ضعيفة واهية) اى منكرة جدا ولو كانت متصلة (والمرفوع فيه) اى قليل ويروى فيها وفى رواية منه (حديث شعبة) وهو امام جليل (عن ابى بشر) بكسر موحدة وسكون شين معجمة تابعى صدوق ثقة اخرج له اصحاب الكتب الستة (عن سعيد بن جبير) من اجلاء التابعين (عن ابن عباس قال) كذا فى نسخة (فيما احسب) اى اظن (الشك فى الحديث) جملة معترضة من كلام المصنف يعنى شك الراوى بقوله فيما احسب فى نفس الحديث لا فى كونه مرويا عن ابن عباس والحاصل ان سعيد بن جبير وان كان معتمدا لكن تردد (ان النبى صلى الله تعالى عليه وسلم كان بمكة) فى هذه القضية او بغيرها والسورة مكية بلا خلاف فيها (وذكر القصة) وكان حق المصنف ان يذكر القصة كما ثبت فى الرواية وقد بينها الدلجى بقوله اى قصة نزول سورة النجم وهو فى نادى قومه بعد تمنيه ان لا ينزل عليه ما يفرق قومه عنه او ينزل عليه ما يطيب نفوسهم به عسى ان يؤمنوا فنزلت عليه سورة النجم فقرأها فلما بلغ افرأيتم اللات والعزى ومناة الثالثة الاخرى قال تلك الغرانيق العلى ففرح المشركون ثم ختمها وسجد وسجد من حضر مسلمون وكفار (قال ابو بكر البزار) بتشديد الزاى وراء فى آخره حافظ مشهور (هذا الحديث لا نعلمه روى) اى لا نعرف انه روى (عن النبى صلى الله تعالى عليه وسلم باسناد متصل يجوز ذكره) اى ويعتمد عليه فى الجملة (الا هذا) اى الاسناد الى ابن عباس (ولم يسنده) اى الحديث (عن شعبة الا امية بن خالد) ثقة توفى سنة احدى ومائتين اخرج له مسلم (وغيره) اى غير امية ممن رواه (يرسله عن سعيد بن جبير) اى بحذف رجاله من الصحابة كابن عباس (وانما يعرف) اى اتصال سنده (عن الكلبى) وهو محمد بن السائب المفسر الاخبارى النسابة والاكثرون على انه غير ثقة خصوصا اذا روى (عن ابى صالح عن ابن عباس) اى موقوفا عليه وابو صالح هذا يروى عن مولاته ام هانئ وعن على وعنه السدى والثورى وعدة واخرج له اصحاب السنن الاربعة قال ابو حاتم وغيره لا يحتج به وقد تقدم انه لم يسمع من ابن عباس (فقد بين لك ابو بكر) اى البزار (رحمه الله تعالى) جملة دعائية (انه لا يعرف من طريق يجوز ذكره سوى هذا) اى سوى طريق شعبة لقوة اسناده اذ كل رجاله ثقات (وفيه) اى فى حديث شعبة (من الضعف ما نبه عليه) اى البزار وغيره من اختلاف عباراته واضطراب رواياته وانقطاع اسناده وارساله واختلاف مواطن حالاته (مع وقوع الشك منه) اى مع ما وقع له فيه من الشك (كما ذكرناه) من انه (الذى لا يوثق به) الذى صفة للشك

والضمير في به يعود اليه اى مع وقوع الشك الذى لا يوثق به (ولا حقيقة) لصحة الحديث (معه واما حديث الكلبي فمما لا يجوز الرواية عنه) اى عن الكلبي مطلقا (ولا ذكره) اى لهذا الحديث اصلا (لقوة ضعفه وكذبه) اى وكثرة كذبه ولذا ضعفه الجمهور (كما اشار اليه البزار رحمه الله تعالى والذى منه) اى من حديث سورة النجم (فى الصحيح) من رواية الشيخين (عن ابن عباس رضى الله تعالى عنهما ان النبى صلى الله تعالى عليه وسلم قرأ والنجم) اى من غير زيادة (وهو بمكة) اى قبل الهجرة (فسجد معه المسلمون والمشركون) ولم يبين ما سبب سجدة المشركين (والجن والانس) اى الحاضرون (هذا) اى الذى ذكرناه (توهينه) اى تضعيفه (من طريق النقل فاما من جهة المعنى) اى الذى يدركه العقل (فقد قامت الحجة) اى القاطعة (واجمعت الامة على عصمته صلى الله تعالى عليه وسلم ونزاهته) اى براءة ساحته (عن مثل هذه الرذيلة) اى الخصلة الدنية ويروى النقيصة اى المنقصة (قبل النبوة) ولو قبل البلوغ فكيف يتصور وقوعها بعد تمام النبوة ونظام الرسالة لاسيما وقت التلاوة ودرجها فى القراءة والحاصل ان له عليه الصلوة والسلام عصمة ثابتة (امامن تمنيه ان ينزل عليه سورة مثل هذا من مدح آلهة غير الله تعالى وهو) اى مثل هذا التمنى (كفر) فلا يصح نسبته اليه صلى الله تعالى عليه وسلم اللهم الا ان يكون وقعت خطرة لديه (اوان يتسور) اى او من ان يتسلط (عليه الشيطان) من تسور تصعد السور وهو الحائط المرتفع ومعناه هنا التسلط مجازا (ويشبه) بتشديد الموحدة اى يلبس (عليه القرآن) ويخلط عليه الفرقان (حتى يجعل فيه ما ليس منه) اى ولا يصح ان يكون منه (ويعتقد النبى صلى الله تعالى عليه وسلم ان من القرآن ما ليس منه) اى حقيقة (حتى ينبهه عليه جبريل عليهما السلام) مع ان ذلك من الواضحات عند كل مؤمن موحد انه ليس من الآيات البينات (وذلك) اى ما ذكر من التمنى والتسور والاعتقاد (كله ممتنع فى حقه عليه الصلوة والسلام اويقول) اى اومن ان يتفوه (ذلك النبى من قبل نفسه عمدا) اى حال كونه ذاعمد (وذلك) اى تعمده (كفر اوسهوا) اى حال كونه ساهيا (وهو معصوم من هذا كله) اى مما يكون كفرا سواء حال عمده اوسهوه بخلاف سهوه فى غير الكفر او المعصية فانه يجوز جريانه عليه (وقد قررنا اى مرارا) بالبراهين (اى الادلة الواضحة) او الاجماع (اى اتفاق جميع الامة) عصمته عليه الصلوة والسلام من جريان الكفر على قلبه) اى باعتقاد جنانه (ولسانه) اى جريانه بموجب عصيانه (لا عمدا ولا سهوا) تأكيد لما افاده ما قبله من نفى جريان الكفر عليه مطلقا (اوان يتشبه) اى او من ان يلتبس (عليه ما يلقيه الملك) اى يوحيه اليه من ربه (مما يلقى الشيطان ويوسوس اليه من نكره ويروى مما يلقيه الشيطان (اويكون) اى اومن ان يكون (للشيطان عليه سبيل) اى بالتسلط وقد قال تعالى ان عبادى ليس لك عليهم سلطان الا من اتبعك من الغاوين (او ان يتقول) اى اومن ان يفترى (على الله تعالى) وهو لا يتقول على الله (لا عمدا ولا سهوا ما لم ينزل عليه) بصيغة المجهول او المعروف (وقد قال تعالى ولو تقول علينا بعض الاقاويل) اى افترى علينا ما لم يوح اليه بالفرض والتقدير (الآية) اى لاخذنا منه باليمين ثم لقطعنا منه الوتين وقد سبق ما يتعلق بمعناه وقيل فى تحقيق مبناه ان من صلة اى لاخذناه والاولى ان يقال فيه تضمين والتقدير لانتقمنا منه باليمين اى بالقوة القاهرة والقدرة الباهرة (وقال) اى الله سبحانه وتعالى (ولولا ان ثبتناك لقد كدت تركن اليهم شيئا قليلا) اى قاربت تميل ادنى ميل (اذا) اى حينئذ (لاذقناك ضعف الحيوة وضعف الممات) اى عذابا مضاعفا فى الدنيا وبعد الوفات (الآية) اى ثم لا تجد لك علينا نصيرا اى معينا يكون دافعا عنا العقوبة (ووجه ثان) لتوهين هذه القضية (وهو استحالة هذه القصة نظرا) اى من جهة دلالة العقل لعصمته من مدح الآلهة واثبات شفاعتها (وعرفا) اى من جهة استبعاد العادة ان يصدر عن الانبياء مدح الشرك مع ذمهم له وحثهم على التوحيد على وجه التأكيد (وذلك) اى بيانه (ان هذا الكلام) اى المنقول فى هذا المقام (لو كان) اى بالفرض والتقدير (صحيحا كما روى) اى كما نقلوه صريحا (لكان بعيد الالتئام) بل عديم النظام (لكونه متناقض الاقسام) اى متباين المرام (ممتزج المدح بالذم) فى الشرك بان ذم الكفر فى آيات بينات ومدح فى هذه الآيات المخترعات مع انه خلاف اجماع الانبياء والمرسلين فى جميع الحالات (متخاذل التأليف) بالخاء والذال المعجمتين متفاعل من الخذلان وهو ترك النصرة اى متخالفة فى ارتباط المرام (والنظم) اى ونظم الكلام وقد قال تعالى افلا يتدبرون القرآن ولو كان من عند غير الله لوجدوا فيه اختلافا كثيرا فمفهومه انه من عند الله ولم يجدوا فيه اختلافا كثيرا ولا يسيرا (ولما) بفتح لام وتخفيف ميم (كان النبى صلى الله تعالى عليه وسلم ولا من بحضرته من المسلمين) اى من اكابر الصحابة (وصناديد المشركين) اى رؤسائهم فى مكة من قريش وغيرهم (ممن يخفى عليه ذلك وهذا) اى ومثله (مما لا يخفى على ادنى متأمل) اى من افراد الموحدين (فكيف بمن) وفى نسخة صحيحة بمن (رجح) بفتح الجيم المخففة اى غلب (حلمه) اى تأنيه وتثبته فى امر الدين اوعقله (واتسع فى باب البيان) اى بيان المرام

(ومعرفة فصيح الكلام عله) بقوة فطرة وقريحة فطنة (ووجه ثالث) فى توهين هذه القصة (انه) اى الشان (قد علم من عادة المنافقين ومعاندى المشركين) وفى نسخة ومعاندة وفى اخرى ومعاداة المشركين (وضعفة القلوب والجهلة من المسلمين نفورهم) بالرفع نائب فاعل علم اى تنفر المذكورين (لاول وهلة) اى فى اول ساعة فى دعوى النبوة (وتخليط العدو) اى وعلم انقلابهم (على النبى صلى الله تعالى عليه وسلم لاقل فتنة) اى لادنى مايؤدى الى فساد ومحنة (وتعييرهم) اى وعلم تعييرهم (المسلمين) بمتاركة المشركين (والشماتة بهم) اى وعلم شماتة الكافرين بالمؤمنين (الفينة بعد الفينة) بالفاء والنون المفتوحتين بينهما تحتية ساكنة اى الحين بعد الحين والساعة بعد الساعة ويقال بال وبدونها وضبط الحلبى الشمات بضم الشين المعجمة وتشديد الميم وهو جمع شامت جمع تكسير واما الشمات بكسر الشين وتخفيف الميم الخائبون بلا واحد قال فى القاموس وهو من الشماتة التى هى الفرح ببلية العدو وفى نسخة الشمات بفتح الشين وتخفيف الميم وهو جنس الشماتة (وارتداد من فى قلبه مرض) اى وعرف هذا ايضا (ممن اظهر الاسلام لادنى شبهة) علة لارتدة (ولم يحك احد فى هذه القصة سببا) اى للطعن والمذمة مع العلل المتقدمة (سوى هذه الرواية الضعيفة الاصل) المخالفة للنقل والعقل (ولو كان ذلك) اى صحيحا فيما ذكر هنالك (لوجدت قريش) اى كفارهم (بها) اى بهذه القصة (على المسلمين الصولة) اى الاستطالة والغلبة (ولاقامت بها اليهود عليهم الحجة) اى فى ان هذه غير الطريقة المحجة كيف وقال تعالى ماكان ابراهيم يهوديا ولانصرانيا ولكن كان حنيفا مسلما وما كان من المشركين ان اولى الناس بابراهيم للذين اتبعوه وهذا النبى والذين آمنوا والله ولى المؤمنين (كما فعلوا) اى انكروا كفار قريش (مكابرة) اى معاندة (فى قصة الاسرا حتى كانت فى ذلك) اى فى اظهار ماذكر فيها (لبعض الضعفاء ردة) اى سبب ارتداد وفتنة مع انه لم يكن فيه مايوجب كفرا وانما كان يتوهم منه ان يكون كذبا لوقوعه عجيبا وهو مقتضى خوارق العادات مطلقا (وكذلك ماروى) يروى ماورد (فى قصة القضية) اى فى امر قضية الحديبية وذلك انه عليه الصلوة والسلام رأى رؤيا عام الحديبية انه دخل مكة هو واصحابه فصده المشركون فرجع الى المدينة فكان رجوعه بعد ما اخبر انه يدخلها فتنة لبعضهم قال تعالى وما جعلنا الرؤيا التى اريناك الافتنة للناس اى امتحانا لشانهم واختبارا فى ضعف ايمانهم حيث قال بعض المنافقين والله ما رأينا المسجد الحرام وقوة ايمان الصحابة برهانهم حيث قال الصديق ما اخبرنا انا ندخلها هذه السنة وانا سندخلها ان شاء الله من غير شك وشبهة (ولافتنة اعظم من هذه البلية او وجدت) اى لو صحت هذه القضية (ولا تشغيب) بالشين والغين المعجمتين اى لاتهييج للشر والفتنة والفساد (للمعادى) اى للعدو من اهل العناد (حينئذ اشد من هذه الحادثة لوامكنت) اى وقوعها فى الجملة (فماروى عن معاند فيها كلمة ولاعن مسلم) وروى عن متكلم وهو اولى (بسببها بنت شفة) اى لفظة تخرج من الشفة (فدل على بطلها) بضم اوله مصدر اى على بطلان هذه الرواية (واجتثاث اصلها) اى استيصال نقلها لمخالفة الدراية (ولاشك فى ادخال بعض شياطين الانس والجن هذا الحديث على بعض مغفلى المحدثين) بفتح الفاء المشددة اى الغافلين عن الدراية فى الرواية (ليلبس به على ضعفاء المسلمين) اى مايوجب الفتنة وقد قال تعالى وكذلك جعلنا لكل نبى عدوا شياطين الانس والجن يوحى بعضهم الى بعض زخرف القول غرورا ولو شاء ربك مافعلوه فذرهم ومايفترون وروى مسلم عن ابى هريرة رضى الله تعالى عنه عن رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم انه قال سيكون فى آخر الزمان ناس يحدثونكم بما لم تسمعوا انتم ولا آباؤكم فاياكم واياهم وعنه عليه الصلوة والسلام يكون فى آخر الزمان دجالون كذابون يأتونكم من الاحاديث مالم تسمعوا انتم ولا آباؤكم فاياكم واياهم لايضلونكم ولايفتنونكم (ووجه رابع) اى فى توهين هذه القصة (ذكر الرواة هذه القصة) وفى نسخة لهذه القضية اى الواقعة فى سورة النجم (ان فيها نزلت وان كادوا ليفتنونك) اى ليضلونك (الآيتين) اى عن الذى اوحينا اليك لتفترى علينا غيره واذا لاتخذوك خليلا ولولا ان ثبتناك الآيتين (وهاتان الآيتان تردان الخبر الذى رووه) اى تنفيانه وتعارضانه (لان الله تعالى ذكر انهم كادوا ليفتنونه) اى قاربوا (حتى يفترى) اى فلم يقع شئ (وانه) اى الله سبحانه وتعالى (لولا ان ثبته لكاد) وروى لقد كاد (ان يركن اليهم) اى وقد ثبته فلم يقرب ان يميل اليهم ادنى ميل فلم يتحقق شئ (فمضمون هذا) اى ماذكر من الآيتين (ومفهومه ان الله تعالى عصمه من ان يفترى وثبته حتى لم يركن) يروى حتى لم يكن يركن (اليهم شيأ قليلا فكيف كثيرا وهم يروون الواو والحال) اى وهم راوون (فى اخبارهم الواهية) اى الضعيفة المنكرة (انه زاد على الركون اى الميل اليهم (والافتراء) اى على الله تعالى بتبديل الوعد والوعيد عليهم (بمدح آلهتهم وانه) ويروون انه (قال عليه الصلوة والسلام) حين قال له جبريل ماجئتك بهذا (افتريت على الله تعالى وقلت مالم يقل) اى اعترافا بذنبه وتصديقا الكلام ربه (وهذا) الذى ذكروه من الرواية (ضد مفهوم الآية) اى من عدم ركونه اليهم بحسب الدراية (وهى) ى

الآية بصريح مفهومها (تضعف الحديث) وتدفعه (لو صح) لان دلالة القرآن قطعية ورواية الحديث ظنية (فكيف ولا صحة له) اى لا اصل هذه القضية (وهذا) اى مفهوم هذه الآية (مثل قوله تعالى فى الآية الاخرى ولولا فضل الله عليك ورحمته) اى بالنبوة والعصمة (لهمت طائفة منهم) اى من المنافقين (ان يضلوك) عن القضاء بالحق بين الخلق (وما يضلون الا انفسهم وما يضرونك من شئ) لان وبال ضلالهم راجع اليهم وضرر شرهم عائد عليهم (وقد روى عن ابن عباس) كما رواه ابن ابى حاتم وغيره (كل ما فى القرآن كاد) اى بمعنى قارب (فهو ما لا يكون) يروى ما لم يكن اى اذا كان الكلام موجبا لان نفس المقاربة تدل على عدم المواقعة ففى القاموس كاد يفعله قارب ولم يفعل مجردة تنبئ عن نفى الفعل ومقرونة بالجحد تنبئ عن وقوعه (قال الله تعالى يكاد سنا برقه يذهب بالابصار ولم يذهب) اى بها ويروى لم يذهبها وكذا قوله تعالى يكاد البرق يخطف ابصارهم ولم يخطفها (وقال) اى الله سبحانه (اكاد اخفيها ولم يفعل) وفيه بحث اذ ما اظهرها الله لاحد كما يدل عليه سائر الآيات نحو ان الله عنده علم الساعة وقوله يسألونك عن الساعة ايان مرساها فيم انت من ذكراها الى ربك منتهاها وقوله يسألونك عن الساعة ايان مرساها قل انما علمها عند ربى لا يجليها لوقتها الا هو نعم قيل فى الآية اكاد اخفيها عن نفسى فيصح قوله ولم يفعل لانه لم يتصور وانما ذكره للمبالغة فتدبر او يقال اكاد اخفى مجيئها فلا اقول هى آتية للمبالغة فى ارادة اخفائها فيصح قوله ولم يفعل حينئذ ايضا وقد يقال اخفيها بمعنى اظهرها لانه من الاضداد والله سبحانه وتعالى اعلم بما اراد هذا وقال فى القاموس وقد يكون كاد بمعنى اراد ومنه قوله اكاد اخفيها اى اريد اخفاءها عن غيرى (وقال القشيرى القاضى) مر ذكره (ولقد طالبته) يروى ولقد طالبه (قريش) اى كفارهم (وثقيف) اى قبيلتهم من اهل الطائف (اذ مر بآلهتهم) اى معرضا عنها غير مقبل عليها (ان يقبل بوجهه اليها) ويلتفت ببصره اليها (ووعدوه الايمان به) اى والحال انهم وعدوه الايمان به بسبب اقباله (ان فعل ففعل) اى الاقبال الصورى فى الحال الضرورى (وما كان) وفى نسخة ولا كان اى ما صح منه (ليفعل) اى الاقبال المذكور وما كان الله بحسب تقديره ان يفعل بنبيه الرفيع هذا الفعل الشنيع نقلا وعقلا فى تصوره فكيف بتصور مدحها فى صلوة او غيرها وادراجها فى سورة وآيها (وقال ابن الانبارى) وهو الامام الحافظ ابو بكر محمد بن القاسم بن بشار النحوى كان من اعلم الناس بالادب والنحو ولد سنة احدى وسبعين ومائتين روى عنه الدار قطنى وابن حيوة والبزار وغيرهم كان صدوقا دينا من اهل السنة صنف التصانيف الكثيرة وصنف فى القرآن والغريب والمشكل والوقف والابتداء روى عنه انه قال احفظ ثلاثة عشر صندوقا وقيل انه كان يحفظ مائة وعشرين تفسيرا باسانيدها وقيل انه يحفظ ثلاثمائة الف شاهد فى القرآن وقد املى كتاب غريب الحديث قيل انه خمس واربعون الف ورقة وكتاب شرح الكافى وهو نحو الف ورقة وكتاب الاضداد وهو كبير جدا وكتاب الجاهليات فى سبعمائة ورقة وكان رأسا فى نحو الكوفيين توفى ليلة عيد النحر ببغداد سنة ثمان وعشرين وثلاثمائة (ما قارب الرسول) اى الركون الى الكفرة (ولا ركن) اى ولا مال اليهم فيما قصدوه لثبوت تثبيت الله تعالى اياه المفهوم من لولا الامتناعية فى الآية (وقد ذكرت) بصيغة المجهول (فى معنى الآية) اى آية وان كادوا ليفتنونك (تفاسير اخر) اى ضعيفة سخيفة (ما ذكرنا من نص الله تعالى على عصمة رسوله ترد سفافها) اى رديئها واصله ما يطير من غبار الدقيق اذا نخل والتراب اذا اثير (فلم يبق فى الآية) اى فى معناها (الا ان الله امتن على رسوله بعصمته وتثبيته مما) وفى نسخة بما (كاده به الكفار) اى مكروا (وراموا من فتنته) اى قصدوا بعض محنته وبليته ليفترى على ربه ما يخالف مقتضى نبوته ورسالته (ومرادنا من ذلك) اى ما ذكرناه كله (تنزيهه) اى براءة ساحته (وعصمته) اى حمايته عما يجب من الرعاية (وهو مفهوم الآية) عند ارباب العناية واصحاب الهداية (واما المأخذ الثانى) اى فى الكلام على مشكل هذا الحديث (فهو مبنى على تسليم الحديث لو صح) اى اسناده (وقد اعاذنا الله تعالى) اى اجارنا (من صحته) اى تصحيحه (ولكن على كل حال) وفى نسخة ولكن على ذلك من حال (فقد اجاب عن ذلك) اى عما نسب اليه من مدح الآلهة وروى على ذلك (ائمة المسلمين باجوبة منها الغث) بفتح معجمة وتشديد مثلثة اى الضعيف مما لا يجدى نفعا (والسمين) اى القول الذى يدفع الشبهة دفعا (فمنها) اى من الاجوبة (ما روى قتادة ومقاتل) قال الحلبى مقاتل اثنان مفسران لكل منهما تفسير وينقل عنهما فاما الاول فهو مقاتل بن حيان البلخى الخراسانى الخراز احد الاعلام روى عن الضحاك ومجاهد وعكرمة والشعبى وخلق وعنه ابن المبارك وآخرون عابد كبير القدر صاحب سنة وصدوق وثقه ابن معين وابو داود وغيرهما وقال النسائى ليس به بأس وروى ابو الفتح اليعمرى عن وكيع انه قال ينسب الى الكذب قال الذهبى واحسبه التبس عليه مقاتل بن حيان بمقاتل بن سليمان فان ابن حبان صدوق قوى الحديث والذى كذبه

وكيع فابن سليمان مات قبل الخمسين ومائة اخرج له مسلم والاربعة واما ابن سليمان فروى عن مجاهد والضحاك قال ابن المبارك ما احسن تفسيره لو كان ثقة وقال ابن حبان كان يأخذ من اليهود والنصارى من علم القرآن الذى يوافق كتبهم وكان يشبه الرب بالمخلوقات وكان يكذب فى الحديث توفى مقاتل بن سليمان سنة خمسين ومائة انتهى ولا يدرى من اراد القاضى منهما والحاصل ان قتادة ومقاتل رويا (ان النبى صلى الله تعالى عليه وسلم اصابته سنة) بكسرة ففتحة اى نوم وغفلة (عند قراءته هذه السورة) اى النجم (فجرى هذا الكلام) اى مدح الآلهة (على لسانه بحكم النوم) اى غلبته عليه (وهذا لا يصح) اى اصلا لا فى النوم ولا فى اليقظة (اذ لا يجوز على النبى صلى الله تعالى عليه وسلم مثله) اى مثل ما نسب اليه (فى حالة من احواله) اذ ثبت انه ينام عيناه ولا ينام قلبه وايضا فان كل اناء يترشح بما فيه فمثل هذا لا يتصور من النبى النبيه (ولا يخلقه الله تعالى على لسانه) مالا يناسب عظمة شانه (ولا يستولى الشيطان عليه فى نوم) ولذا لم يكن يحتلم (ولا يقظة) بالاولى (لعصمته صلى الله تعالى عليه وسلم فى هذا الباب) اى باب الكفر والمعصية ولو صورة وقال الانطاكى يريد فيما كان طريقه البلاغ عن الله تعالى (من جميع العمد والسهو) اجماعا (وفى قول الكلبى) وهو محمد بن السائب مات سنة ست واربعين ومائة وسبق ذكره قريبا (ان النبى صلى الله تعالى عليه وسلم حدث نفسه) اى خطر فى خاطره (فقال ذلك الشيطان) اى الملقى فى نفسه (على لسانه) اى سهوا قال الدلجى وهو باطل اذ لم يجعل الله للشيطان عليه كغيره من الانبياء سبيلا واقول لا يبعد ان يكون مراد الكلبى ان الشيطان قال ذلك على لسانه وفق صوته وحكاية بيانه (وفى رواية ابن شهاب) اى الامام الزهرى (عن ابى بكر بن عبد الرحمن) اى ابن الحارث بن هشام بن المغيرة المخزومى احد الفقهاء السبعة على قول روى عن ابى هريرة رضى الله عنه وعايشة ولد زمن عمر وكف بصره بآخره ويسمى الراهب اخرج له الائمة الستة توفى سنة اربع وتسعين (قال وسها) اى النبى عليه الصلوة والسلام فيما جرى على لسانه اوسها عن بيان حاله والقاء الشيطان فى مقاله و يؤيده ظاهر قوله (فلما اخبر بذلك قال انما ذلك من الشيطان) اى من القائه وكان المصنف ذهب الى ان المعنى من وسوسته ولذا قال (وكل هذا) اى جميع ما ذكرناه اى بحسب ظاهره (لا يصح ان يقوله عليه الصلوة والسلام لا سهوا ولا قصدا ولا يتقوله الشيطان على لسانه) اى حقيقة (وقيل لعل النبى صلى الله تعالى عليه وسلم قاله اثناء تلاوته على تقدير التقرير) اى التسليم فى صحته اوعلى تقدير استفهام الانكار المقصود منه حمل المخاطب على الاقرار بان الذى يضر و ينفع انما هو الاله الواحد القهار (والتوبيخ للكفار كقول ابراهيم عليه الصلوة والسلام هذا ربى) اى اهذا الحقير او المخلوق مثل ربى (على احد التأويلات) فى تلك الحالات (وكقوله بل فعله كبيرهم هذا) اى على وجه التورية التى هى من معاريض الكلام ففيها غنية عن الكذب فى المرام (بعد السكت) وهو وقفة لطيفة على فعله كما اختاره بعض ارباب الوقوف (وبيان الفصل بين الكلامين) اى السابق واللاحق وفى رواية بين الكلمتين اشارة الى ان التقدير بل فعله فاعله مطلقا او فاعله الذى تعرفونه ثم قال مبتدأ كبيرهم هذا وجعل الدلجى هذا من المتن وقال ماعزى لنبينا صلى الله تعالى عليه وسلم بعد السكت اى بينه و بين ما تلاه قبله و بيان الفصل بين الكلامين اى كلام الله تعالى وماعزى اليه ويؤيده قوله (ثم رجع الى تلاوته) اى بقية السورة (وهذا) التأويل (ممكن مع بيان الفصل) بين الكلامين (وقرينة) اى ومع قرينة (تدل على المراد) اى من انه انما قاله توبيخا وتقبيحا لقولهم وتقريعا وتسفيها لعقولهم (وانه ليس من المتلو) اى من القرآن (وهذا) اى التأويل وفى نسخة صحيحة وهو (احد ماذكره القاضى ابو بكر) اى الباقلانى او ابن العربى المالكيان (ولا يعترض على هذا بما روى انه كان فى الصلوة) اى والكلام مبطل فيها (فقد كان الكلام قبل) اى قبل النهى عنه (فيها غير ممنوع) منه كما قرر فى حديث ذى اليدين حتى نزل قوله تعالى وقوموا لله قانتين اى ساكتين (والذى يظهر ويترجح فى تأويله) اى فى تأويل ماعزى اليه صلى الله تعالى عليه وسلم (عنده) اى عند القاضى ابى بكر (وعند غيره من المحققين) اى من سائر العلماء المجتهدين المدققين (على تسليمه) اى فرض وقوعه (ان النبى صلى الله تعالى عليه وسلم كان كما امره به) اى بقوله ورتل القرآن ترتيلا (يرتل القرآن ترتيلا) اى يقرأه مترسلا (ويفصل الآى تفصيلا) اى ويبينها تبيينا مبينا (فى قراءته) اى من كمال تؤدته (كما رواه الثقات عنه) يروى كما قال الثقات فعن عايشة وقد سئلت عن قراءته لو اراد سامعها ان يعد حروفها لعدها (فيمكن ترصد الشيطان لتلك السكتات) اى خلال تلاوة الآيات (ودسه) اى ادخاله على وجه الخفاء (فيها) اى فى السكتات اوفى اثناء القراآت (ماا ختلقه من تلك الكلمات محاكيا نغمة النبى صلى الله تعالى عليه وسلم) اى صوته ولهجته (بحيث يسمعه) من السماع او الاسماع (من دنا اليه) اى قرب منه (من الكفار) اى دون الابرار (فظنوها من قول النبى صلى الله تعالى عليه وسلم واشاعوها) اى افشوها بينهم (ولم يقدح ذلك عند المسلمين لحفظ السورة) بالالام

والباء اى بسبب حفظهم سورة (قبل ذلك) اى قبل دس الشيطان ماهنالك (على ماانزلها الله وتحققهم من حال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فى ذم الاوثان وعيبها) اى وعيبه اياها (على ماعرف منه) ولايخفى انمابين السكتات لايتصور فيه جميع تلك الكلمات المختلفة و يبعدكون كل كلمة فى حال سكتة فالظاهر انه بعد قراءته عليه الصلوة والسلام ومذمته الاصنام بقوله افرأيتم اللات والعزى ومناة الثالثة الاخرى وقع له عليه الصلات والسلام سكتة طويلة لعارض من نحو شغله اوفكره فانتهز الشيطان الفرصة والقى تلك الجملة وسمعها الكفار دون الابرار وهذا لبس كما توهم الدلجى ورد قول المحققين بان هذا قول غير مرضى لايذانه بان الشيطان كان له عليه سبيل بتمكنه من دسه خلال تلاوته كلام ربه انتهى هذا ولايخفى ان شيخ الاسلام خاتمة الحفاظ ابن حجر العسقلانى فى شرحه للبخارى اطال فى ثبوت هذه القصة وان لها طرقا صحيحة وطرقا اخر كثيرة صريحة تدل على اصل القضية فلابد من تأويلها وهذا احسن ماقيل فى التأويل ان الشيطان القى ذلك فى سكتة من سكتاته ولم يتفطن له عليه الصلوة والسلام وسمعه غيره فاشاعه بين الانام واماماذكره البغوى من ان الاكثرين على انها جرت على لسانه سهوا ونبه عليه وقرره الشيخ ابو الحسن البكرى على مانقله عنه شيخنا عطية السلمى انه لايقدح ذلك فى العصمة لكونه من غير قصد كحركة المرتعش فقدرده صاحب المدارك من ائمتنا فى تفسيره حيث قال اجراء الشيطان ذلك على لسانه صلى الله تعالى عليه وسلم جبرا بحيث لم يقدر على الامتناع عنه ممتنع لان الشيطان لايقدر على ذلك فى حق غيره ففى حقه اولى والقول بانه جرى ذلك على لسانه سهوا وغفلة مردود ايضا لانه لايجوز مثل هذه الغفلة عليه حال تبليغ الوحى ولوجاز لبطل الاعتماد على قوله ثم اختار مااختاره العسقلانى قال وكان الشيطان يتكلم فى زمن النبى صلى الله تعالى عليه وسلم ويسمع كلامه فقدروى انه نادى يوم احد الا ان محمدا قدقتل وقال يوم بدر لاغالب لكم اليوم من الناس وانى جارلكم (وقدحكى موسى بن عقبة) اى ابن عياش (فى مغازيه نحو هذا) اى نحوماذكر عن المحققين قال الحلبى هومولى آل الزبير ويقال مولى ام خالد زوج الزبير روى عنها وعن علقمة بن وقاص وعروة وخلق وعنه مالك و السفيانان وجماعة ثبت ثقة اخرج له الائمة الستة ومغازيه اصح المغازى كما قاله الامام مالك بن انس وهى مجلدة لطيفة وله اولاد فقهاء محدثون ووقع فى بعض النسخ محمد بن عقبة والاول هو الصواب (وقال ان المسلمين لم يسمعوها وانما القى الشيطان ذلك فى اسماع المشركين وقلوبهم) اى صدور الشاكين (ويكون ماروى) اى فيما (من حزن النبى صلى الله عليه وسلم لهذه الاشاعة والشبهة وسبب هذه الفتنة وقدقال الله تعالى) فى هذه تسلية (ومارسلنا من قبلك من رسول ولانبى الاية) اى الااذا تمنى القى الشيطان فى امنيته اى فى اثناء قراءته مالبس من تلاوته (فمعنى تمنى تلا) اى قرأ والامنية معناها التلاوة (قال الله تعالى لايعلمون الكتاب الاامانى) وهى جمع امنية (اى تلاوة) اى بمجرد قراءة خالية عن دراية (وقوله) اى فى بقية الاية (فينسخ الله مايلقى الشيطان اى يذهبه) اى ينفيه و بعدم اعتباره (ويزيل اللبس به) بفتح اللام اى خلط الحق بالباطل بسببه (ويحكم آياته) فى التنزيل ثم يحكم الله آياته اى يثبتها ويبقيها (وقيل معنى الاية هومايقع للنبى صلى الله تعالى عليه وسلم من السهو) اى الناشئ من النسيان (اذاقرأ فينتبه) من الانتباه اوالتنبه اى فيتفطن (لذلك) ويتذكر لماهنالك (ويرجع عنه وهذا) التأويل (نحو قول الكلبى فى الاية انه حدث نفسه قال اذاتمنى اى حدث نفسه) يعنى على طريق السهو (وفى رواية ابى بكر بن عبد الرحمن نحوه) وهذا السهو بطريق النسيان الغالب على الانسان اجمعوا على جوازه منه عليه الصلوة والسلام وقد قال تعالى سنقرئك فلا تنسى الاماشاء الله (وهذا السهو فى القراءة انما يصح) اى صدوره عنه عليه الصلوة والسلام (فيما ليس طريقه تغيير المعانى وتبديل الالفاظ) اى المبانى (وزيادة مالبس من القرآن) اى فى وجوه السبع المثانى (بل السهو عن اسقاط آية منه اوكلمة) اوانتقال من كلمة اوآية الى اخرى لايترتب عليه فساد المعنى (ولكنه) اى مع هذا (لايقر) بصيغة المجهول وتشديد الراء اى لايترك (على هذا السهو بل ينبه عليه) من التنبيه من باب التفعيل بصيغة المجهول وكذا قوله (ويذكر به) اى بما وقع له لينتهى عنه (للحين) اى فى وقته (على ماسنذكره فى حكم مايجوز عليه من السهو ومالايجوز) اى عليه من السهو (ومما يظهر فى تأويله ايضا ان مجاهدا روى هذه القصة والغرانقة العلى) بضم المهملة (فان سلمنا القصة) اى صحتها (قلنا لايبعد ان هذا) اى ماوقع فيها (كان قرآنا) اى ثم نسخ تلاوته (والمراد بالغرانقة العلى وان شفاعتهن لترتجى الملائكة على هذه الرواية) اى رواية مجاهد الغرانقة العلى ولايظهر وجه تخصيص هذا التأويل بهذه الرواية اذ يصح على ماتقدم من الروايات ايضا كما لايخفى على ارباب الدراية (وبهذا فسر الكلبى الغرانقة العلى) اى فى روايته ولايلزم منه انه لايجوز هذا التفسير لرواية غيره (انها الملائكة وذلك) اى الباعث له على تفسيرها بها هنالك (ان الكفار) اى من قريش وغيرهم (كانوا يعتقدون الاوثان) وفى نسخة ان الاوثان

(والملائكة بنات الله تعالى كما حكى الله تعالى عنهم) اى بقوله تعالى وجعلوا الملائكة الذين هم عباد الرحمن اناثا الآية وذمهم بقوله افاصفاكم ربكم بالبنين واتخذ من الملائكة اناثا انكم لتقولون قولا عظيما و بقوله اصطفى البنات على البنين مالكم كيف تحكمون افلا تذكرون (ورد عليهم فى هذه السورة) وهى النجم (بقوله الكم الذكر وله الانثى فانكر الله كل هذا) اى الذى ذكره (من قولهم ورجاء الشفاعة من الملائكة صحيح) وهذا التأويل وامثاله يتعين لئلا يلزم كفر صريح و به يندفع قول الدلجى وهذا التأويل وان كان صحيحا فى نفسه فباين للمقام يأبى عن سياق الكلام قلت و يمكن تأويل سائر الروايات على وجه يحصل به الالتئام على ان التأويل من شأنه ان يكون خلاف ظاهر المرام وانما يحتاج اليه للتخلص عما يرد فى الكلام من الملام (فلما تأوله المشركون على) حسب غرضهم من فساد عقيدتهم (ان المراد بهذا) وفى نسخة بذلك (الذكر آلهتهم) اى مدح آلهتهم ورجاء شفاعتهم (ولبس) من التلبيس (عليهم الشيطان) اى ابليس (ذلك) اى ما توهموه (وزينه فى قلوبهم والقاه اليهم) ان المراد به ما فهموه مما سمعوه (نسخ الله تعالى ما القى) و يروى ما يلقى (الشيطان) اى ازال ما كان موجبا لالقائه و باعثا لاغوائه (واحكم آياته) اى اثبت بقية آياته (ورفع تلاوة تلك اللفظتين) اى احداهما وفى نسخة صحيحة تينك اللفظتين (اللتين وجد الشيطان بهما) اى بسبب ما يتوهم من ظاهرهما (سبيلا) و يروى سببا (للتلبيس) وفى نسخة للالباس اى للشبهة المفتنة للناس والاشتباه والالتباس (كما نسخ كثير من القرآن) اى مع حكمه او بدونه منها آية الرجم ومنها على ما ورد لو كان لابن آدم واديان من ذهب لابتغى ثالثا ولن يملأ جوف ابن ادم الا التراب و يتوب الله على من تاب (وكان فى انزال الله تعالى لذلك حكمة) وفى نسخة حكم اى له سبحانه وتعالى ايضا (ليضل به من يشاء و يهدى به من يشاء) كما قال تعالى يضل به كثيرا و يهدى به كثيرا (وما يضل به الا الفاسقين) اى الخارجين عن طريق وفاقه الذين ينقضون عهد الله من بعد ميثاقه (وليجعل) اى ليصير الله تعالى (وما يلقى الشيطان) اى مما يلبس به (فتنة للذين فى قلوبهم مرض) اى داء شك من المنافقين (والقاسية قلوبهم) من المشركين المعاندين (وان الظالمين) من الجنسين (لفى شقاق بعيد) خلاف بعيد عن طريق سديد (وليعلم الذين اوتوا العلم) اى من المؤمنين (انه) اى ما نزله ثم نسخه (الحق من ربك فيؤمنوا به) اى زيادة على ايمانهم (فتخبت له قلوبهم) اى تطمئن زيادة على ايقانهم (الآية) اى وان الله لهادى الذين آمنوا بالدين القويم الى صراط مستقيم (وقيل ان النبى صلى الله تعالى عليه وسلم لما قرأ هذه السورة) اى النجم (و بلغ ذكر اللات) بالنصب على الحكاية وبالجر على الاعراب (والعزى ومناة الثالثة الاخرى خاف الكفار ان يأتى) اى النبى عليه الصلوة والسلام (بشئ من ذمها) اى زيادة على عيبها (فسبقوا الى مدحها بتلك الكلمتين) وفيه ما سبق ان الصواب كما فى نسخة بتينك الكلمتين (ليخلطوا) اى ليرموا (به) بالتخليط (فى تلاوة النبى صلى الله تعالى عليه وسلم و يشغبوا) بتشديد الغين المعجمة اى يثيروا الشر و يهيجوا الفتنة و فى نسخة يشنعوا من التشنيع اى ليعيبوا او يعيروا (عليه على عادتهم وقولهم) اى وعلى منهج مقالتهم (لا تسمعوا لهذا القرآن) اى مهما قدرتم (والغوا فيه) اى تشاغلوا عند قراءته برفع اصواتكم اذا عجزتم (لعلكم تغلبون) عليه فى قراءته (ونسب هذا الفعل) يعنى الالقاء (الى الشيطان) مع انه فعلهم (لحمله لهم عليه) لانه السبب الداعى اليه (واشاعوا ذلك) اى ما سبقوا به الى مدحها افتراء منهم (واذاعوه) اى افشوه فيما بينهم (وان النبى صلى الله تعالى عليه وسلم قاله) اى هو الذى قاله افتراء منهم فى نسبته اليه (فحزن لذلك من كذبهم وافترائهم عليه فسلاه الله تعالى) عن حزنه (بقوله وما ارسلنا من قبلك من رسول الآية) ايماء الى ان هذا من سنة الله التى قد خلت فى عباده واشعارا بان الكفرة من شياطين الانس وانهم من اتباع شياطين الجن (و بين) اى ميز الله تعالى (للناس الحق المنزل (من ذلك) اى مما ذكره (من الباطل) الملقى (وحفظ القرآن) اى جميع كلماته (واحكم آياته ودفع ما لبس) بتشديد الموحدة (به العدو) من الاباطيل (كما ضمنه الله تعالى) اى تكفله وتضمن حفظه المفهوم (من قوله تعالى انا نحن نزلنا الذكر وانا له لحافظون) اى من زيادة ونقص وتحريف وتبديل ولم يكل حفظه الى غيره بل تولاه بنفسه بخلاف الكتب الالهيه قبله فانه لم يتول حفظها بل استحفظها الربانيين والاحبار فاختلفوا فيها وحرفوها و بدلوها وهذا لا ينافى ان حفظ القرآن بحسب مبناه ومعناه فرض كفاية لان المعنى انه تعالى تكفل حفظ القرآن بهم وانه لم يكلهم فى مراعاته الى انفسهم بل يكون دائما فى عون حاله (ومن ذلك) اى من سؤالات بعض الطاعنين فى مراتب النبيين (ما روى من قصة يونس) وفى نسخة فى قصة يونس (عليه السلام انه وعد قومه العذاب من ربه) اى وخرج من عند قومه (فلما تابوا) اى بعد خروجه وظهور مقدمة وعيده (كشف عنهم العذاب) قيل يوم جمعة فى عاشوراء (فقال لا ارجع اليهم كذابا ابدا) اى ولو بحسب الصورة استحياء من قومه (فذهب مغاضبا) اى على هيئة

الغضبان على قومه اوعلى قوله وكان عليه اولا ان يصابرهم منتظرا من ربه الاذن له فى خروجه وثانيا ان يرجع اليهم حيث تاب الله تعالى عليهم (فاعلم اكرم الله تعالى) بالعقيدة الثابتة (انه) اى الشان وفى نسخة ان (ليس فى خبر من الاخبار الواردة فى هذا الباب) لافى السنة ولافى الكتاب (ان يونس قل لهم انه) اى الله سبحانه وتعالى (مهلكهم) وفى نسخة يهلكهم وفى اخرى مهلككم وعلى التسليم فيكون مقيدا بما ان ثبتوا على كفرهم فلا يستقيم ان يقول لاارجع اليهم كذابا ابدا الا بظاهره (وانما فيه) اى وانما الوارد فى حقه من الاخبار (انه دعا عليهم بالهلاك اى ان اصروا على الاشراك (والدعاء) انما هو انشاء يطلب (ليس بخبر يطلب صدقه من كذبه لكنه) اى يونس (قال لهم ان العذاب مصبحكم وقت كذا وكذا) فيه ان هذا اخبار لا انشاء (فكان ذلك) اى مجيئه لهم فيما هنالك وفى نسخة كذلك اى كما قال فلا يكون كذابا ابدا غايته انه لما اغامت السماء غيما شديدا اسود بدخان سود سطوح بيوتهم لبسوا المسوح وعجوا فى المسوح مظهرين الايمان والتوبة النصوح (ثم رفع الله عنهم العذاب وتداركهم) برحمته المخصوصة بهم فى هذا الباب (قال الله تعالى فلولا كانت قرية آمنت فنفعها ايمانها الاقوم يونس) استثناء منقطع من القرى اذ المراد اهلها اى لكن قومه اومتصل من ضمير آمنت والجملة فى معنى النفى اى ما آمنت قرية من القرى المحكوم على اهلها بالهلاك الاقوم يونس (لما آمنوا كشفنا عنهم عذاب الخزى الآية) اى فى الحيوة الدنيا ومتعناهم الى حين (وروى فى الاخبار) اى فى بعض الآثار (انهم رأوا دلائل العذاب ومخايله) اى مظانه جمع مخيلة اى مظنة اوسحابة فيها عقوبة وفى الحديث انه عليه الصلوة والسلام اذا رأى مخيلة اقبل وادبر وفى رواية اذا رأى فى السماء اختيالا تغير لونه خشية ان يكون عذابا ارسل كما وقع لقوم هود فاذا امطرت سرى عنه (قاله ابن مسعود) كما رواه ابن مردويه عنه مرفوعا وابن ابى حاتم موقوفا (وقال سعيد بن جبير غشاهم) اى غطاهم الله تعالى (العذاب كما يغشى الثوب القبر) وفى نسخة كما يغشى السحاب القمر (فان قلت فما معنى ماروى) عند ابن جرير عن عكرمة مولى ابن عباس من (ان عبد الله بن ابى سرح) بفتح السين المهملة وسكون الراء وفى آخره مهملة اسلم قبل الفتح وهاجر وكتب الوحى ثم ارتد ثم اسلم ومات ساجدا لله (كان يكتب لرسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ثم ارتد مشركا) وروى ارتدا كافرا (وسار) وفى نسخة وصار اى رجع (الى قريش) اى بمكة (فقال لهم انى كنت اصرف محمدا) اى اغيره (حيث اريد) اى من تغيير كلامه وتغيير مرامه (كان يملى على عزيز حكيم فاقول) اى استفهاما (اوعلى حكيم) وفى نسخة فاقول اوعليم حكيم (فيقول نعم كل صواب) اى فى نفس الامر اذ نزل عليه بهذا كتاب فيكون من السبعة الاحرف التى نسخ من كل باب (وفى حديث آخر) كما رواه ابن جرير عن السدى (فيقول له النبى صلى الله تعالى عليه وسلم اكتب كذا) كناية عما كان يأمره بكتابته فى املاء نظرته (فيقول) اى ابن ابى سرح (اكتب كذا) بالف استفهام ملفوظة اومحفوظة واغرب الدلجى فى تقديره انما اكتب كذا (فيقول) اى النبى عليه الصلوة والسلام كما فى نسخة (اكتب كيف شئت ويقول له اكتب عليما حكيما فيقول اكتب سميعا بصيرا فيقول له اكتب كيف شئت) وهذا على اطلاقه غير صحيح فقد روى ان اعرابيا سمع قارئا يقرأ فان زللتم من بعد ما جاءتكم البينات فاعلموا ان الله غفور رحيم بدل عزيز حكيم ولم يكن قارئا فانكره وقال ان كان هذا كلام الله فلا يذكر الغفران عند الزلل لانه اغراء عليه بالعمل (وفى الصحيح) اى فى البخارى من طريق عبد العزيز وفى مسلم من طريق ثابت كلاهما (عن انس رضى الله تعالى عنه ان نصرانيا كان يكتب للنبى صلى الله تعالى عليه وسلم) اى ما اوحى اليه (بعد ما اسلم) وقرأ البقرة وآل عمران (ثم ارتد) كافرا فانطلق هاربا حتى لحق باهل الكتاب فاعجبوا به فما لبث ان قصم الله عنقه فيهم الحديث (وكان يقول مايدرى محمد ماكتبت) اى له كما فى نسخة والمعنى مايشعر بكتابتى فيما غيرت سهوا اوقصدا وفى نسخة مايدرى محمد الا ماكتبت له (فاعلم ثبتنا الله واياك على الحق) اى البين دليلا (ولاجعل للشيطان وتلبيسه الحق) اى تخليطه (بالباطل الينا سبيلا ان مثل هذه الحكاية) اوعلى طريق الرواية (اولا لاتوقع فى قلب مؤمن ريبا) اى شكا وشبهة (اذهى حكاية عن من ارتد وكفر بالله) وفى حال كفره برواه (ونحن) اى معاشر المحدثين من علماء المسلمين (لانقبل رواية المسلم المتهم) اى فى عدالته بالكذب والمعصية (فكيف بكافر) اى مستحق العقوبة (افترى هو ومثله) من الكفرة والفجرة (على الله ورسوله ماهو اعظم من هذا) الافتراء المروى عنهما فلاعبرة بهما (والعجب لسليم العقل) وفى نسخة لسليم القلب (يشغل بمثل هذه الحكاية سره) اى الاباراد انه يدفع شره (وقد صدرت من عدو كافر مبغض للدين) اسم فاعل من ابغض ضد احب وروى منغص من التنغيص وهو التكدير وروى بالقاف من النقص (مفتر على الله ورسوله ولم يرد) اى هذه الحكاية (عن احد من المسلمين ولاذكر احد من الصحابة انه شاهد) لا برؤية ولا بسماع قضية (ماقاله وافتراه على نبى الله وانما) كان حقه ان يقول وقد قال تعالى انما (يفترى الكذب الذين

لايؤمنون بايات الله واولئك هم الكاذبون) فيه اقتباس من القرآن الكريم اشعارا بانه نزل ردا لقولهم انما يعلمه بشر وانه على الله مفتر (وما وقع من ذكرها فى حديث انس) ولو فى الصحيح (وظاهر حكايتها) ولو بالتصريح (فليس فيه مايدل على انه) اى انسا (شاهده) اى الحكى حال اسلامه وفى نسخة شاهدها اى الحكاية اوالقضية (ولعله حكى ماسمع) اى من غيره وهكذا بغير انتهاء امره الى تحقق سنده (وقد علل البزار حديثه ذلك) اى لذلك اوالعلة خفية قادحة فى اسناد ذكر هنالك (وقال) اى البزار (رواه ثابت) وفى نسخة عنه اى عن انس (ولم يتابع عليه) بصيغة المجهول (ورواه حميد) اى الطويل لطول كان فى يده مات وهو قائم يصلى وثقوه على انه كان يدلس (عن انس رضى الله تعالى عنه قال) اى البزار (واظن حميدا انه سمعه من ثابت) اى فدلس وروى عن انس (قال القاضى الامام) الظاهر انه المصنف ويؤيده انه فى نسخة قال القاضى ابوالفضل رحمه الله (ولهذا والله تعالى اعلم لم يخرج اهل الصحيح) وفى نسخة اهل الصحة (حديث ثابت ولا حميد) فيه بحث اذ سبق ان حديثهما فى الصحيحين وكانه اراد غير هذا الحديث المتنازع فيه (والصحيح حديث عبدالله بن عزيز بن رفيع) وهو تابعى جليل ثقة روى عن ابن عباس وابن عمر وعنه شعبة وأبو بكر بن عياش توفى سنة ثلاث ومائة واخرج له الائمة الستة (عن انس الذى خرجه اهل الصحة) اى كلهم (وذكرناه) اى سابقا (وليس فيه عن انس قول شئ من ذلك) اى مما حكى (من قبل نفسه فى جميع الروايات الا من حكايته عن المرتد النصرانى) على ماتقدم والله تعالى اعلم (ولو) وفى نسخة فلو (كانت) اى تلك الرواية اوالحكاية صحيحة) اى فرضا وتقديرا (لماكان فيها) اى فى مضمونها (قدح) اى طعن (ولا توهيم) اى نسبة الى وهم وفى نسخة ولا توهين اى نسبة الى وهن وضعف فى ضبط (للنبى صلى الله تعالى عليه وسلم فيما اوحى اليه) اى من عند ربه (و لاجواز النسيان والغلط عليه والتحريف) اى الزيغ والميل (فيما بلغه) اى اوصله من الحق الى الخلق (ولا طعن فى نظم القرآن) اى لامن جهة مبانيه ولامن طريق معانيه (وانه من عند الله تعالى) اى العزيز الحميد (اذ ليس فيه) اى فيما قاله الكاتب (لو صح) اى قوله (اكثر من ان الكاتب قال له) اى للنبى عليه الصلاة والسلام (عليم حكيم اوكتبه) اى قبل ان يتم النبى عليه الصلوة والسلام كلامه وفى نسخة اذا كتبه (فقال له النبى صلى الله تعالى عليه وسلم كذلك هو) اى مثل ماقلته اوكتبته (فسبقه لسانه او قلمه لكلمة اوكلمتين مما نزل على الرسول قبل اظهار الرسول لها) اى لتلك الكلمة (اذكان ماتقدم مما املاه الرسول يدل عليها) اويشير اليها (و يقتضى وقوعها) اى فى محلها اللايق بها (بقوة قدرة الكاتب على الكلام) حيث كان من فصحاء الانام (و معرفته به) اى بالكلام نظما ونثرا فى ترتيب المرام (وجودة حسه) اى ادراكه ودرايته (وفطنته) اى سرعة فهمه عند سماع رواية ونظير ذلك ماوقع لعمر رضى الله تعالى عنه فى موافقته حيث روى انه لمانزل قوله تعالى ولقد خلقنا الانسان من سلالة من طين الآية فلمابلغ رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فكسونا العظام لحما ثم انشأناه خلقا آخر قال عمر رضى الله تعالى عنه فتبارك الله احسن الخالقين فقال له النبى عليه الصلوة والسلام كذلك انزلت (كما يتفق ذلك للعارف) باساليب الكلام (اذا سمع البيت) من الشعر (ان يسبق) فهمه لقوته (الى قافيته) قبل التمام (او مبتدأ الكلام) اى او اذا سمع ابتداء الكلام (الحسن) فى النثر فانه يسبق طبعه (الى مايتم به) اى قبل تمام المرام كما فى وماكان الله ليظلمهم ولكن كانوا انفسهم يظلمون وفى ان احسنتم احسنتم لانفسكم وان اسأتم فلها (ولا يتفق ذلك) التوافق (فى جملة الكلام) اى مما لاتدل فاتحته على خاتمته (كما لايتفق ذلك فى آية) اى كاملة (و لاسورة) اى شاملة (وكذلك) اى يأول (قوله عليه الصلوة والسلام) لعبد الله بن ابى سرح (كل صواب) اى كل ماقلته اوكتبته (ان صح) سنده يروى ان صحت اى اسانيده (فقد يكون هذا فيما) كان (فيه من مقاطع الآى) اى رؤسها وموافقها (وروى الآيات (وجهان) اى جاءزان فى صدر الاملاء (وقراءتان) اى متواتران (انزلتا جميعا على النبى صلى الله تعالى عليه وسلم) الا ان احداهما صارت شاذة (فاملى احداهما و توصل الكاتب بفطنته) ببركة صحبته وانعكاس مرآته (ومعرفته بمقتضى الكلام) ومايتعلق بفصاحته وبلاغته (الى الاخرى) اى قبل ذكر النبى صلى الله تعالى عليه وسلم لها كما فى نسخة (فذكرها) اى الكاتب (للنبى صلى الله تعالى عليه وسلم قبل ذكره لها) كما قدمناه على مايشير اليه قوله تعالى يكاد زيتها يضئ ولو لم تمسسه نار نور على نور عند ظهور الايمان يهدى الله لنوره من يشاء كعمر ويضل من يشاء كابن ابى سرح و يضرب الله الامثال للناس و من لم يجعل الله له نورا فماله من نور بل له نار فى غاية من ظهور والامور مخبوءة تحت حجب ظلال وستور (فصوبها) اى القراءة الاخرى (له النبى صلى الله تعالى عليه وسلم بحسب الموافقة ثم احكم الله من ذلك) اى مما ذكر من عليم حكيم بدل غفور رحيم ونحوه مما تقدم هنالك (ما حكم) اى اثبته (ونسخ مانسخ) اى ازاله الحكمة اقتضت هنالك كقوله تعالى الشيخ والشيخة اذا زنيا فارجموهما و قوله و بلغوا اعنا

انا لقينا ربنا فرضي عنا ثم نزل فيمن قتل ببئر معونة من القراء ثم نسخ (كما قد وجد ذلك) الاختلاف الآن ايضا (فى بعض مقاطع الآى مثل قوله ان تعذبهم فانهم عبادك وان تغفر لهم فانك انت العزيز) اى القوى القادر على ثوابهم وعقابهم (الحكيم) فى ارادته من تعذيبه واثابته (وهذه قراءة الجمهور) وهم السبعة اوالعشرة (وقد قرأ جماعة) اى بطريق شاذة (فانك انت الغفور الرحيم وليست) اى هذه الجملة (فى المصحف) وفى نسخة من المصحف اى فهى متلوة لا مكتوبة ولذا صارت شاذة (وكذلك كلمات جاءت على وجهين فى غير المقاطع) بل فى اثناء الآى من المواضع (قرأ بهما معا) اى كليهما (الجمهور وثبتا فى المصحف) اى مصحف الامام اوجنس المصاحف العثمانية (مثل وانظر الى العظام) اى عظام الحمار (كيف ننشرها) بالراء وهى قراءة نافع وابن كثير وابى عمرو اى نحييها (وننشزها) بالزاى فى قراءة الباقين اى نحركها ونرفع بعضها الى بعض فى تركيبها (ويقض الحق) بضاد معجمة مكسورة فى قراءة ابى عمرو وابن عامر وحمزة والكسائى وحذف ياؤه فى الرسم على خلاف القياس تنزيلا للوقف منزلة الوصل اى يقضى القضاء الحق (ويقص الحق) بضم صاد مهملة مشددة اى يتبعه ويحكيه ويأمر به (وكل هذا) اى ماذكر من الخلاف فى القراءة والرواية (لا يوجب ريبا) يورث شبهة (ولا يسبب) بتشديد الباء الاولى مكسورة اى لا يصير سببا وفى نسخة صحيحة لا ينسب (للنبى صلى الله تعالى عليه وسلم غلطا) اى سهوا (ولا وهما) بفتح الهاء وسكونها اى توهما (وقد قيل ان هذا) اى قول ابن ابى سرح لقريش بعد ردته كنت اصرف محمدا كيف اريد (يحتمل ان يكون فيما يكتبه) اى فيما كان يكتبه من المكاتيب (عن النبى صلى الله تعالى عليه وسلم) اى على لسانه (الى الناس) اى من الملوك وغيرهم (غير القرآن فيصف) اى ابن ابى سرح (الله) سبحانه وتعالى بصفات تليق به من سميع بصير وعليم خبير وعليم حكيم وغفور رحيم حسب مايوافق سجع الكلام ووفق المرام (ويسميه فى ذلك الكتاب) اى المكتوب (كيف شاء) على نهج المطلوب وروى بما شاء وكثيرا مايقع مثل ذلك الاختلاف بين المملى والمملى عليه ثم يحصل الائتلاف

(فصل)

(هذا القول) اى الذى تقدم (فيما طريقه البلاغ) اى التبليغ فى باب الرسالة (واما ماليس سبيله سبيل البلاغ من الاخبار التى لا مستند لهما الى الاحكام) المتعلقة بالامور الدنيوية فى حسن المعاش وتحسين الزاد (ولا اخبار المعاد) بفتح الميم اى احاديث الاحوال الاخروية فى ابد الآباد (ولا تضاف الى وحى) اى الهى جلى اوخفى (بل فى امور الدنيا) اى التى ليس لها تعلق بالاخرى (واحوال نفسه) اى من حكاية غده وامسه (فالذى يجب) اى اعتقاده كما فى نسخة (تنزيه النبى صلى الله تعالى عليه وسلم) اى تبرئته (عن ان يقع خبره) اى حديثه (فى شئ من ذلك) اى مما قدمناه هنالك (بخلاف مخبره) بضم الميم وفتح الموحدة اى بضد ما اخبره (لا عمدا ولا سهوا) اى نسيانا (ولا غلطا) اى خطأ (وانه معصوم من ذلك) اى من جميع ماذكر (فى حال رضاه وسخطه) بفتحتين وبضم فسكون اى كراهته وغضبه (وجده) بكسر الجيم وهو ضد الهزل (ومزحه) فانه كان يمزح ولا يقول الا حقا ومنه قوله لامرأة لا تدخل الجنة عجوز (وصحته ومرضه) اى سلامة قلبه وصحة لسانه (ودليل ذلك) اى ماذكر (اتفاق السلف) اى من الصحابة والتابعين (واجماعهم عليه) اى على انه لا يصدر شئ منه بخلاف اخباره عنه (وذلك) اى بيانه (انا نعلم من دين الصحابة) اى ودينهم (وعادتهم مبادرتهم) اى مسارعتهم (الى تصديق جميع احواله) اى افعاله واقواله (والثقة) اى الاعتماد (بجميع اخباره) اى احاديثه وآثاره (فى اى باب كانت) من اطواره (وعن اى شئ) وفى نسخة وفى اى شئ (وقعت) اى اخباره (وانه) اى الشان وفى نسخة صحيحة وانهم (لم يكن لهم توقف) اى تلبث وتمكث (ولا تردد فى شئ منها) اى من صحة اقواله وافعاله وثبوت احواله (ولا استثبات) اى ولا طلب ثبات نشأ عن تردد بعد نقل ثقات (عن حاله عند ذلك هل وقع فيها سهو اولا) لكمال متابعتهم فى اقواله وموافقتهم لافعاله حتى ورد انه عليه الصلوة والسلام لما خلع نعله فى الصلوة ورمى بها خلعوا نعالهم ورموا بها وكذلك فى طرح الخاتم تبعا له صلى الله تعالى عليه وسلم (ولما احتج ابن ابى الحقيق) بضم المهملة وفتح القاف الاولى وسكون التحتية (اليهودى) من يهود خيبر (على عمر) فيما رواه البخارى فى حديث اجلاء يهود خيبر (حين اجلاهم) اى اخرجهم عمر (من خيبر) وهو وطنهم وروى عن خيبر (باقرار رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم) متعلق باحتج اى استدل اليهودى بتقريره عليه الصلوة والسلام (لهم) فى ابقائهم فيها (واحتج عليه عمر بقوله صلى الله تعالى عليه وسلم) اى لابن ابى الحقيق (كيف بك اذا اخرجت من خيبر) بصيغة المجهول الخطاب (فقال اليهودى كانت) اى مقالته عليه الصلوة والسلام (هزيلة) تصغير هزلة وهى المرة من الهزل (من ابى القاسم) كنيته عليه الصلوة والسلام بابنه القاسم (قال له عمر كذبت يا عدو الله) وانما كذبه لاسناده له عليه الصلوة والسلام مالا يليق به من الهزل وللاشارة الى ان كلامه كله قول فصل وماهو بالهزل فانه كان

اخبارا عما سيقع من عزة الاسلام وقوة الاحكام فيكون معجزة جزيلة لاهزيلة رذيلة (وايضا فان اخباره وآثاره)
اى من اقواله وافعاله (وسيره) اى سائر احواله (وشمائله) جمع شمال بالكسر وهو الخلق اى الجبلة من صفات كماله
ونعوت جماله (معتنى) اى مهم (بها) وهو بصيغة المجهول وكذا (مستقصى) اى مستوفى (تفاصيلها ولم يرد)
اى وماورد (فى شئ منها) اى من اقواله وشمائل احواله (استدراكه صلى الله تعالى عليه وسلم الغلط فى قول قاله اواعتراف
بوهم) اى بوقوع سهو (فى شئ اخبر به ولو كان ذلك) اى ماذكر من الغلط والوهم واقعا (لنقل) اى الينا (كما نقل)
على مارواه مسلم عن طلحة وانس ورافع بن خديج (من قصة رجوعه عليه الصلوة والسلام) وفى نسخة فى قصته عليه
الصلوة والسلام ورجوعه (عن ماشار به على الانصار فى تلقيح النخل) اى تأبيرها وهو جعل شئ من النخل الذكر
فى الانثى وذلك انه مر بهم وهم يلقحونها فسألهم عن ذلك فاخبروه فقال لعلكم لولم تفعلوا لكان خيرا فتركوا
فلم تثمر على العادة فقال لهم انتم اعلم بدنياكم وقال انما انا بشر اذا امرتكم بشئ من دينكم فخذوا به واذا امرتكم
بشئ من رأيى فانما انا بشر (وكان ذلك) اى قوله عليه الصلوة والسلام للانصار (رأيا) اى من نفسه (لاخبرا) عن وحى
من ربه ومن ثمة قال انتم اعلم بدنياكم وفيه تنبيه نبيه على انه لايشترط فى حق ارباب النبوة العصمة عن الخطأ فى الامور
الدنيوية التى لاتعلق لها بالاحكام الدينية والاحوال الاخروية لتعلق همهم العليا بعلوم العقبى وغيرهم يعلمون ظاهرا
من الحيوة الدنيا (وغير ذلك من الامور التى ليست من هذا الباب) اى باب تنزيهه عليه الصلوة والسلام عن ان يقع
خبره خلاف مخبره فى فصل الخطاب (كقوله) فيمارواه الشيخان عن ابى موسى الاشعرى قال ارسلنى اصحابى الى رسول الله
صلى الله تعالى عليه وسلم اسأله الحملان الى غزوة تبوك فقال والله وفى نسخة زيادة انى لااحملكم وما عندى ما احملكم
عليه ثم اتى صلى الله تعالى عليه وسلم بذود غر الذرى فاعطاه اياها فقال تغفلنا رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم
يمينه فرجع اليه فاخبره فقال ما انا حملتكم ولكن الله حملكم (والله لااحلف على يمين) اى على عقد وعزم ونية قال
الانطاكى اى على شئ مما يحلف عليه وسمى المحلوف عليه يمينا لتلبسه باليمين (فارى غيرها) اى فعل غير المحلوف
عليه يعنى فاعلم ان تركها (خيرا منها) اى من بقائها (الافعلت الذى حلفت عليه) كترك حملانهم (وكفرت عن يمينى
وقوله) فيما رواه الشيخان عن ام سلمة (انكم تختصمون الى الحديث) تمامه ولعل بعضكم الحن بحجته من بعض
فمن اقتطعت له من حق اخيه شيئا فكانما اقتطع له قطعة من النار (وقوله عليه الصلوة والسلام) فيما رواه الائمة
الستة عن الزبير من امره عليه الصلوة والسلام للزبير بن العوام ان يسقى نخله ولايستوعب ثم يرسل الماء الى جاره
من الانصار فقال الانصارى ان كان ابن عمتك فقال صلى الله تعالى عليه وسلم (اسق) بفتح الهمزة (يازبير)
اى نخلك اوحديقتك (حتى يبلغ الماء الجدر) بفتح الجيم وكسرها وسكون الدال المهملة وبالراء لغة فى الجدار
والمراد ههنا اصل الحائط كما ذكره النووى وقيل اصول الشجرة وقيل جدر المشارب التى يجتمع فيها الماء فى اصول
الشجر وفى نسخة الجدر بضمتين وهو جمع الجدار فاستوعب له عليه الصلوة والسلام بعد ان امره ان يسقى بدون
استيعاب رعاية لجاره (كما سنبين كل مافى هذا) اى الذى ذكرناه (من مشكل فى هذا الباب والذى بعده ان شاء الله
تعالى مع اشباهها) اى نظائرها مما وقع فى هذا الكتاب ويروى مع اشباههما (وايضا فان الكذب متى عرف) اى
صدوره (من احد فى شئ من الاخبار) ولوجزئيا وهو بفتح الهمزة ويروى فى شئ والاخبار فهو بكسر الهمزة (بخلاف
ماهو) متعلق بعرف حال من ضميره (على اى وجه كان) من المزاح ونحوه (استريب بخبره) بصيغة المجهول وكذا قوله
(واتهم حديثه) وهو تفسير ماقبله قال ابو بكر لعمر رضى الله عنهما عليك بالرائب من الامور واياك والرائب منها
اى الزم الصافى الخالص منها واترك المشتبه منها فالاولى من راب اللبن روب والثانى من رابه ريبه اى اوقعه فى الشك
ومنه قوله عليه الصلوة والسلام دع مايريبك الى مالايريبك بضم الياء وفتحها (ولم يقع قوله فى النفوس موقعا)
اى لم يؤثر فيها تأثيرا تقبله وتطمئن به (ولهذا) اى ولكون الكذب يورث الريبة فى الخبر والتهمة فى الاثر (ترك
المحدثون) وفى نسخة ماترك المحدثون على ان ماموصولة وقال الدلجى مامزيدة لتأكيد معنى الترك وهو غريب
(والعلماء) اى المجتهدون فهواعم مماقبله (الحديث) اى نقله (عمن عرف) اى شهر (بالوهم) بفتح الهاء اى الغلط
وبسكونها اى السهو (والغفلة) اى الذهول وعدم اليقظة (وسوء الحفظ) بقلة الضبط (وكثرة الغلط) فى المتن والسند
(مع ثقته) اى اعتماده فى ديانته وامانته فى روايته وقد حكى ان البخارى امتنع عن الرواية ممن اخذ بذيله تخديعا لدابته
ان فى حجره شعيرا ونحوه (وايضا فان تعمد الكذب فى امور الدنيا معصية) وروى منقصة اى خصلة تورث المذمة
عاجلا والعقوبة آجلا اذهى الخروج عن الطاعة (والاكثار منه) اى من تعمد الكذب (كبيرة باجماع) اى من العلماء
الاعلام كابى حنيفة ومالك وغيرهما من غير نزاع (مسقط للمروءة) ومخل بالعدالة (وكل هذا) اى ماذكر (ممايتنزه عنه

(منصب)

منصب النبوة) بفتح الميم وكسر الصاد اى ساحة الرسالة (والمرة الواحدة) مبتدأ وصفة مؤكدة له (منه) اى من الكذب (فيما) وروى مما (يستشنع) بصيغة المجهول من مادة الشناعة وهى القباحة وكذا قوله (ويستبشع) من البشاعة وهى الكراهة وفى نسخة و يشاع من الاشاعة وفى اخرى ويشيع بالياء اوالنون من التشبيع او التشنيع اى فيما يستقبح و يستنكره (مما يخل بصاحبها) اى المرة (ويزرى بقائلها) اى يعيبه وينقصه ويحقره (لاحقة بذلك) خبر المبتدأ اى متصلة بما ينزه عنه منصب النبوة (واما فيما لا يقع هذا الموقع) اى من الامر المستبشع كالكذبة الواحدة فى حقيرة من الدنيا (فان عددناها) اى هذه المعصية (من الصغائر فهل تجرى على حكمها) اى حكم المرة الواحدة من الكذب (فى الخلاف فيها) اى قبل البعثة هل يصدر من الانبياء صغيرة اولا (مختلف فيه) وقد سبق بيان الخلاف (والصواب تنزيه النبوة) اى صاحبها اوذاتها مبالغة (عن قليله) اى اى الكذب (وكثيره) اى بالاولى (وسهوه وعمده) بخلاف غيرها من الصغائر اذ فيها القولان المشهوران للسلف والخلف (اذ عمدة النبوة) اى مدار امورها المقرونة بالرسالة (البلاغ) اى تبليغ الاحكام (والاعلام) اى بما يتعلق به حق الانام (والتبيين) اى تبيين ما انزل اليهم من الابهام (وتصديق ماجاء به النبى) اى فيما جاء به النبى عليه الصلوة والسلام (وتجويز شئ من هذا) اى الذى يخل بمنصب النبوة سواء كان صغيرة اوكبيرة قليلة اوكثيرة (قادح فى ذلك) اى فى العمدة التى هى ابلاغ النبوة (ومشكك فيه) اى وموقع فى الريبة (مناقض للمعجزة) اى التى هى عبارة عن قول الرب صدق عبدى (فلنقطع عن يقين) اى لاعن ظن وتخمين وفى نسخة على يقين (بانه) اى الشان (لايجوز على الانبياء خلف) اى تخلف كما فى نسخة اى مخالفة وقوع (فى القول) من اقوالهم (فى وجه من الوجوه) اى فى حال من احوالهم (لا بقصد ولا بغير قصد ولا تدامح) اى نحن وفى نسخة بصيغة المجهول اى ولا ينبغى ان يتسامح و يتساهل وفى اخرى ولا يتسامح بياء الجر والتنوين (مع من تسامح) بصيغة الماضى وفى نسخة بصيغة المضارع الغائب كلاهما من باب التفاعل وفى نسخة سامح من باب المفاعلة وفى اخرى ولا يتسامح بتسامح على لفظ المصدر (فى تجويز ذلك) اى الخلف فى القول (عليهم) واوكان (حال السهو مما) وفى نسخة فيما (ليس طريقه البلاغ نعم) كذا فى بعض النسخ المصححة ولم يتعرض له احد من المحشين ولم يظهر لنا وجهه المستبين (وبانه) اى وكذا نقطع بانه (لايجوز عليهم الكذب قبل النبوة) اى اظهارها (ولا الاتسام) بتشديد التاء افتعال من الوسم وهو العلامة اى ولا يجوز الاتصاف (به فى امورهم) المتعلقة بآخرتهم (واحوال دنياهم لان ذلك) اى الكذب لوصدر عنهم كان (يزرى) اى يحقرهم (ويريب بهم) اى يوقع اممهم فى التهمة فيما جاؤا به عن ربهم (وينفر القلوب عن تصديقهم بعد) اى بعد ارسالهم بما امروا بتبليغ احوالهم (وانظر احوال عصر النبى صلى الله تعالى عليه وسلم من قريش وغيرها من الامم) اى من العرب والعجم (وسؤالهم) بالنصب اوالجر (عن حاله) اى تحويل شانه (فى صدق لسانه وماعرفوا به) بتشديد الراء مبنيا للمفعول اوالفاعل مشددا ومخففا اى والذى عرف قريش (من ذلك) اى صدق لسانه (واعترفوا به) حين سئلوا عنه (مما عرف) بصيغة المفعول و روى واعترفوا بما عرف به اى علم من تحقق شانه (واتفق النقل) وروى واتفق اهل النقل (على عصمة نبينا صلى الله تعالى عليه وسلم منه) اى من الكذب ونحوه (قبل وبعد) اى قبل البعثة وبعدها (وقد ذكرنا من الآثار فيه) اى فيما يتعلق به (فى الباب الثانى اول الكتاب مايبين لك صحة ماشرنا اليه) من تنزيه النبى صلى الله تعالى عليه وسلم عن الكذب ونحوه مما يشين لديه ومن جملته قوله تعالى قد نعلم انه ليحزنك الذى يقولون فانهم لا يكذبونك بالتشديد والتخفيف اى لا ينسبونك الى الكذب قبل النبوة ولا بعدها

(فصل)

(فان قلت فما معنى قوله عليه الصلوة والسلام فى حديث السهو) اى الحديث الدال على السهو على ما رواه الشيخان (الذى حدثنا به الفقيه ابو اسحق ابراهيم بن جعفر ثنا القاضى ابو الاصبغ) بفتح الهمزة والموحدة بعدها غين معجمة (ابن سهل) هو القاضى عيسى بن سهل (قال ثنا حاتم بن محمد) تقدم (ثنا ابو عبدالله بن الفخار) بفتح الفاء وتشديد الخاء المعجمة (ثنا ابو عيسى) اى الترمذى على ماصرح به الدلجى وقال الحلبى تقدم انه يحيى بن عبدالله بن يحيى بن يحيى ابن كثير الليثى (ثنا عبدالله) قال الحلبى تقدم مرارا انه ابو مروان عبدالله بن يحيى بن يحيى الليثى (ثنا يحيى) تقدم انه يحيى بن يحيى الليثى (عن مالك) اى ابن انس الامام (عن داود بن الحصين) بضم الحاء وفتح الصاد المهملتين ثقة جماعة توفى سنة خمس وثلاثين ومائة اخرج له الائمة الستة (عن ابى سفيان) تابعى ثقة مولى ابن ابى احمد اخرج له الائمة الستة (انه قال سمعت اباهريرة رضى الله تعالى عنه) قال الحلبى الحديث اخرجه من الموطأ كما ترى وهو فى مسلم والنسائى من رواية ابى سفيان عن ابى هريرة واخرجاه جميعا عن عقبة عن مالك به فان قلت لم لم يخرجه القاضى عن

مسلم فالجواب ان بينه وبين مالك فى الموطأ سبعة اشخاص ولو رواه عن مسلم كان كذلك ولكن الموطأ عندهم مقدم على غيره ايضا الموطأ يقع له من بعض الطرق اعلى مما ذكره بدرجة فيعلوله على مسلم ولكن لو اخرجه من عند النسائى كان يقع له اعلى من الموطأ عن ابى هريرة (يقول صلى رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم صلوة العصر) وقيل الظهر (فسلم فى ركعتين) اى بعد فراغه منهما ومن تشهدهما (فقام ذواليدين) وسمى به لان فى يديه او احداهما طولا وقيل لانه كان يعمل بكلتا يديه ووهم هنا الزهرى مع سعة علمه فقال ذوالشمالين ولا يصح لان ذا الشمالين قتل ببدر وذواليدين شهد قصة ابى هريرة واسلام ابى هريرة بعد خيبر تأخر موته حتى روى عنه متأخروا التابعين كطير وقيل انهما واحد ولا يصح لان ذا الشمالين خزاعى وذا اليدين سلمى (فقال يارسول الله اقصرت الصلوة) على بناء المفعول من القصر ضد الاتمام او بفتح فضم صاد وتاء تأنيث على صيغة الفاعل بمعنى النقص قاله ابن الاثير وقال النووى كلاهما صحيح والاول اشهر واصح ، قال المزى الصحيح بناء قصرت لما لم يسم فاعله من قبل الرواية ومن قبل الدراية لان غيرها قصرها ولموافقة لفظ القرآن ان تقصروا من الصلوة انتهى ولا يخفى ان هذا يشير الى احتمال وجه آخر وهو ان يكون قصرت بفتحتين وتاء الخطاب وحينئذ يطابق قوله (ام نسيت) بفتح فكسر ثم تاء خطاب (فقال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم) اى جوابا له (كل ذلك لم يكن) روى بالرفع والنصب فعلى الاول مبتدأ خبره لم يكن وعلى الثانى خبر كان مقدم عليها والمعنى كل ذلك لم يقع من قبلى بل انما كان من عند ربى لبين الحكم فى امتى من جهتى (وفى الرواية الاخرى ماقصرت) بصيغة الغائبة للفاعل اى الصلوة كما فى نسخة (ومانسيت) بصيغة المتكلم وما يحتمل نافية واستفهامية ويؤيد الاول انه فى رواية اخرى لم انس ولم تقصر وفى نسخة ولا نسيت (الحديث بقصته) اى مشهور فى روايته (فاخبر بنفى الحالين) اى معا بناء على مااختاره المصنف من ان ما نافية (وانهما لم تكن) اى حالة منهما اى مطلقا او القضية اصلا وفى رواية انهما لم يكونا اى النقص والنسيان (وقد كان احد ذلك) اى احد ما ذكر من الحالتين فى الواقع (كما قال له) وفى نسخة كما قال ذواليدين (قد كان بعض ذلك يارسول الله) فهذا يرجح كون ما نافية (فاعلم وفقنا الله واياك ان للعلماء فى ذلك اجوبة بعضها بصدد الانصاف) اى متمسك بطريق الانصاف فى الرجوع الى الحق (ومنها) اى وبعضها (ماهو بنية التعسف والاعتساف) التعسف هو الخروج عن الجادة وركوب الامر بالمشقة وفى معناه الاعتساف وانما جمع بينهما للمبالغة ورعاية الفاصلة والمراد بالنية القصد والتوجه بالطوية وفى نسخة بتيه بكسر الفوقية فياء ساكنة فهاء وفسره الحلبى بالكبر والاظهر انه بمعنى التحير فى تيه الضلالة وبيداء الجهالة ولذا فسره التلمسانى بعدم الاهتداء (وها انا اقول) مبتدأ وخبر قرنا بتنبيه فى حق نبى نبيه (اما على القول) اى قول بعضهم (بتجويز الوهم) بفتح الهاء وسكونها اى السهو (والغلط فما ليس طريقه من القول البلاغ) بالنصب اى الابلاغ وفى نسخة من البلاغ اى من جهة التبليغ (وهو) اى هذا القول هو (الذى زيفناه) اى ضعفناه (من القولين) اعنى الجواز وعدمه (فلا اعتراض بهذا الحديث وشبهه) ولا اشكال فى تجويز نحوه (واما على مذهب من يمنع السهو والنسيان فى افعاله) اى الشاملة لاقواله عليه الصلوة والسلام (جملة) اى جميعها مجملة (ويرى انه) اى ويعتقد انه عليه الصلوة والسلام (فى مثل هذا عامد لصورة النسيان) اى كالعامد فى هذه الصورة (ليسنه) فهو صادق فى خبره لانه لم ينس ولا قصرت ولكنه على هذا القول تعمد هذا الفعل فى هذه الصورة ليسنه (لمن اعتراه مثله) اى اصابه نحوه من الامة فيقتدى به فى تدارك الحالة (وهو قول مرغوب عنه) اى مردود نسبته الى التعمد فى القضية (نذكره) وفى نسخة ونذكره (فى موضعه) اى مع بيان ضعفه (واما على احالة السهو) اى على كون السهو محالا (عليه فى الاقوال وتجويز السهو عليه فيما ليس طريقه القول) اى التبليغ (كما سنذكره) اى على القول الاصح (ففيه اجوبة) اى مرضية (منها ان النبى صلى الله تعالى عليه وسلم اخبر عن اعتقاده وضميره) اى بحسب ظنه فى قوله كل ذلك لم يكن (اما انكار القصر فحق وصدق باطنا وظاهرا) فلا شبهة فيه (واما النسيان فاخبر صلى الله تعالى عليه وسلم عن اعتقاده) اى وفق اجتهاده (وانه لم ينس فى ظنه فكانه قصد الخبر بهذا) اى بعدم نسيانه (عن ظنه وان لم ينطق به) اى وان لم يصرح به وان لم يقل لم انس فيما اظن به (وهذا) وبروى وهو (صدق ايضا) لاريبة فيه ولا شبهة (ووجه ثان ان قوله ولم انس راجع) اى مفعوله (الى السلام اى انى سلمت قصدا وسهوت عن العدد اى لم اسه فى نفس السلام وهذا محتمل) اى من جهة العربية (وفيه بعد) اى عن صحة حمل القضية (ووجه ثالث وهو ابعد) ويروى ابعدها اى من النقل والعقل فى تحقيق المعنى (ماذهب اليه بعضهم وان احتمله اللفظ) اى المبنى (من قوله كل ذلك لم يكن اى لم يجتمع القصر والنسيان بل كان احدهما) وهذا بحسب مفهوم المعنى وهو غير معتبر عند الجمهور (ومفهوم اللفظ) اى المعتبر (خلافه) اى مخالف له لاسيما (مع الرواية الاخرى الصحيحة وهو قوله ماقصرت الصلوة

(وما)

و مانسيت) و فى نسخة ولانسيت فانه دال على نفى وجودهما كليهما سواء تكون نافية اواستفهامية وايضا لوكان
مفهومه ماتقدم لم يقل ذوالبدين قد كان بعض ذلك يارسول الله (هذا) اى الوجه الثالث (مارأيت فيه لائمتنا) اى
المالكية والاعم فيشير الى انه مما ظهر له والله تعالى اعلم (وكل من هذه الوجوه) اى الثلاثة (محتمل اللفظ) وفى نسخة
محتمل للفظ اى للمبنى وان كان الاخيران بعيدين فى المعنى (على بعد بعضها) وهو الوجه الثانى (وتعسف الآخر منها)
وهو الوجه الثالث (قال القاضى ابو الفضل رحمه الله تعالى) يعنى المصنف (والذى اقول) اى واختاره (ويظهر لى
انه اقرب من هذه الوجوه كلها ان قوله لم انس انكار للفظ الذى نفاه عن نفسه) لان اصل النسيان الترك فكره عليه
الصلوة والسلام ان يقول تركت باختيارى (وانكره على غيره) جملة حالية اى وقد انكره عليه الصلوة والسلام
فيما رواه الشيخان عن ابن مسعود رضى الله تعالى عنه (بقوله بئسما لاحدكم ان يقول نسيت آية كذا وكذا
ولكنه نسى) بضم النون وتشديد السين المكسورة اى انساه الله اياها ولابى عبيد بئسما لاحدكم ان يقول نسيت آية
كيت وكيت ليس هو نسى ولكنه نسى وهو ابين من الاول لكن فيه ان ظاهر الحديث يخص النسيان بآى القرآن فلا
يعم سائر الاقوال والافعال من الشان و لعله مقتبس من قوله تعالى سنقرئك فلاتنسى الاماشاء الله اى ما اراد الله
تعالى انساءك اياه فينسيكه نعم ربما يعم الحكم كما نبه عليه المصنف و قال (و بقوله فى رواية الحديث الآخر) وفى نسخة
فى بعض رواية الحديث الآخر (لست انسى) بفتح الهمزة والسين (ولكنى) وفى نسخة ولكن (انسى) بصيغة المجهول
مشددا ويجوز مخففا (فلما قال له السائل) وهو ذواليدين (اقصرت الصلوة ام نسيت انكر قصرها كما كان) اى فى
نفس الامر (ونسيانه) اى وانكر نسيانه هو (من قبل نفسه) اى باختياره وتقصيره من جانبه (وانه) اى الشان (ان كان
جرى شئ من ذلك فقد نسى) بصيغة المجهول مشددا (حتى سأل غيره) اى من الصحابة كابى بكر وعمر رضى الله عنهما
بقوله احق مايقول ذواليدين قالوا نعم (فتحقق انه نسى) بصيغة المجهول مشددا اى انساه الله (واجرى عليه ذلك)
بالبناء للمفعول و كذا قوله (ليسن) اى ليقتدى و فى نسخة بالبناء للفاعل اى ليجعله سنة يقتدى بها الامة (فقوله على
هذا لم انس ولم تقصر) للبناء للفاعل او المفعول (وكل ذلك) اى وقوله كل ذلك وفى نسخة اذ كل ذلك (لم يكن صدق)
خبر لقوله فقوله (وحق) تأكيد (لم تقصر) اى كما فى نفس الامر (ولم ينس حقيقة) اى من قبل نفسه (ولكنه نسى)
اى انساه الله تعالى اياه فكراهته عليه السلام نسبة النسيان الى النفس انما هى لاستناد الحوادث كلها لله تعالى
اذ هو المقدر لها وللاشعار الى انه لم يقصد الى نسيانه ولم يكن باختياره فلم ينسب الى تقصيره (ووجه اخر) يؤذن
بالفرق بين السهو والنسيان (استثرته) اى استخرجته من استثار بالمثلثة من باب الافتعال واصله استثورته و منه
قوله تعالى فاثرن به نقعا و المعنى استنبطته (من كلام بعض المشايخ) اى مأخوذ من متفرقات كلامه فى تحقيق
مرامه (و ذلك انه) اى بعض المشايخ (قال ان النبى صلى الله عليه و سلم كان يسهو و لاينسى و لذلك نفى عن نفسه
النسيان قال) اى بعض المشايخ (لان النسيان غفلة وآفة) اى بلية ناقصة ولذا قال تعالى فلاتنسى اى باختيارك
الا ماشاء الله بان ينسيك من غير تقصير منك (والسهو انما هو شغل) بضم و سكون وبضمتين و فى نسخة بالاضافة
الى بال اى اشتغال حال و هو لاينافى صاحب كمال لانه يتنبه منه بادنى تنبيه فيه (قال) اى ذلك البعض (فكان
النبى صلى الله تعالى عليه و سلم يسهو فى صلوته و لايغفل) بضم الفاء اى و لايذهل (عنها) بالكلية (وكان
يشغله عن حركات الصلوة) اى وسكناتها من قراءتها وركوعها و سجداتها (مافى الصلوة شغلا بها) اى
بتحصيلها وتكميلها من حضور وسرور وخضوع وخشوع وتدبر قراءة فى مبانيها اومعانيها (لاغفلة عنها) بصرف
الخاطر الى غيرها من الامور الدنيوية والاحوال الدنية بل لاستغراق وقع له فيها مما لاينافيها (فهذا) اى
القول بهذا المبنى (ان تحقق) بصيغة المفعول اوالفاعل اى ثبت (على هذا المعنى لم يكن فى قوله ماقصرت) اى هى
(ومانسيت) اى انا (خلف) بضم اى اخلاف (فى قول) لعصمته عليه الصلاة والسلام من الخلف فى الكلام والله
تعالى اعلم بحقيقة المرام (وعندى ان قوله صلى الله تعالى عليه وسلم ماقصرت ومانسيت بمعنى الترك الذى هو احد
وجهى النسيان اراد والله تعالى اعلم انى لا اسلم من ركعتين تاركا لا كمال الصلوة و لكنى نسيت ولم يكن ذلك من تلقاء
نفسى والدليل على ذلك قوله صلى الله تعالى وسلم فى الحديث الصحيح انى لانسى اوانسى لاسن) و هذا واضح
واثر التكرار عليه لائح (واماقصة كلمات ابراهيم عليه السلام المذكورة) اى فى الحديث كما فى نسخة (انها كذباته)
جمع كذبة بفتح فكسر فى المفرد والجمع خلافا للتلمسانى حيث قال بفتح الذال جمع كذبة بسكونها (الثلاث المنصوصة)
اى الصريحة (فى القرآن) ففيما رواه الشيخان عن ابى هريرة رضى الله عنه لم يكذب ابراهيم الاثلاث كذبات
(منها اثنتان قوله انى سقيم) فى الصافات فنظر نظرة فى النجوم فقال انى سقيم (و بل فعله كبيرهم هذا) فى سورة

الانبياء قالوا ءانت فعلت هذا بآلهتنا ياابراهيم قال بل فعله كبيرهم هذا فاسألوهم ان كانوا ينطقون (وقوله للملك عن زوجته) اى سارة حين اخذها وسأله عنها فقال (انها اختى) اى فى الاسلام خشية ان يقتلها اوقال انها زوجتى ولقد نجاها الله منه بما اعتراه من الخوف واخدمها هاجرام اسمعيل ابى العرب جد نبينا صلى الله تعالى عليه وسلم احد الذبيحين على ماورد قال الحلبى فان قيل ما الحكمة فى عدوله عن قوله هذه زوجتى الى هذه اختى وظاهر الحال انه لوقال هذه زوجتى ربما كان الملك لايتطرق الى امرأة زوجها معها ان كان يعمل بالشرع ولكنه صار كما وصف فى الحديث فلايبالى اكانت زوجة ام اختا بخلاف ما اذا قال هذه اختى ربما كان يقول الملك زوجنيها ويكون عدوله عن امرأتى الى اختى ادعى لاخذ الملك لها فالجواب ماقاله بعض مشايخى فيما قرأته عليه عن ابن الجوزى انه وقع له ان القوم كانوا على دين المجوس وفى دينهم ان الاخت اذا كانت مزوجة كان اخوها الذى هو زوجها احق بها من غيره وكان ابراهيم عليه السلام اراد ان يستعصم من الجبار بذكر الشرع الذى يستعمله فاذا الجبار لايراعى دينه اعترض على هذا الجواب بان الذى جاء بمذهب المجوس زرادشت وهو متأخر عن ابراهيم عليه السلام واجيب بان لمذهبهم اصلا قديما ادعاه زرادشت وزاد عليه خرافات اخر انتهى وقيل كان من عادة ذلك الجبار ان لا يتعرض الالذات الازواج ولذلك قال الخليل لها ان يعلم انك امرأتى يغلبنى عليك وحكى ان الملك كان بمصر واراد ابراهيم ان يجتاز منها هو ومن معه من المؤمنين وكانوا ثلاثمائة وعشرين رجلا وجمع بينهما حناطه الذى يبيع طعامه وهو الذى وشى بسارة وحملها الى الملك فاهوى اليها بيده مرارا فلم يستطع وابراهيم ينظر اليهما من خارج القصر بعد ان امر الملك باخراجه ومثل الله تعالى لابراهيم القصر كالقارورة حتى انه ينظر من خارجه كل ماكان فى داخله (فاعلم اكرمك الله تعالى ان هذه) اى كلمات ابراهيم عليه السلام (كلها خارجة عن الكذب) بفتح فكسر ويجوز كسر اوله وسكون ثانيه (لا فى القصد ولا فى غيره) اى من السهو والخطأ والنسيان (وهى) اى الكلمات الثلاث (داخلة فى باب المعاريض التى فيها مندوحة عن الكذب) اى سعة وفسحة عنه ومنه قول ام سلمة لعايشة قد جمع ذيلك فلا تندحيه اى لا توسعيه وتنشريه ارادت قوله تعالى وقرن فى بيوتكن وهذا مأخوذ من حديث ابى عبيد وغيره عن عمران بن حصين يرفعه ان فى المعاريض لمندوحة عن الكذب وهو جمع معراض من التعريض ضد التصريح من القول فهى فى الحقيقة صدق عرض بها ليتوصل الى غرضه من مكايدة قومه والزامهم الحجة فى ذات الله تعالى ومرضاة ربه فمعاريض الكلام ان يتكلم الرجل بكلمة يظهر من نفسه شيئا ومراده شئ آخر وقد كان السلف يورون عند الحاجة والضرورة فقد روى عن ابراهيم النخعى انه كان اذا طلبه فى الدار من يكرهه قال للجارية قولى له اطلبه فى المسجد وكان الشعبى اذا طلبه احد يكرهه يخط دائرة ويقول للجارية ضعى الاصبع فيها وقولى ليس ههنا (اما قوله انى سقيم فقال الحسن) اى البصرى (وغيره معناه سأسقم) من باب فرح وكرم والاول افصح (اى ان كل مخلوق معرض لذلك) بتشديد الراء المفتوحة اى معرض للسقم ومقابل له (فاعتذر لقومه من الخروج) اى تفاديا منه (معهم الى عيدهم) اى محل اجتماعهم (بهذا) التعريض روى انه ارسل اليه ملكهم ان غدا عيدنا فاخرج معنا وقد اراد التخلف فنظر الى نجم فقال ان هذا النجم ماطلع قط الا اسقم اى مشارف للسقم وهو الطاعون لانه كان اغلب اسقامهم وكانوا يرهبون العدوى فنفروا عنه وتخلصوا منه (وقيل بل سقيم بما قدر على من الموت) اى عرض لهم بان من كان هدفا للمنايا وغرضا للبلايا فهو سقيم بما قدر عليه من الموت كما روى ان رجلا مات فجأة فقيل مات وهو صحيح فقال اعرابى أصحيح وفى عنقه الموت (وقيل بل سقيم القلب بما اشاهده) ويروى بما شاهدته (من كفركم) بالرب (وعنادكم) بالميل عن طريق الحق والادب (وقيل بل) قال سقيم لانه (كانت الحمى تأخذه عند طلوع نجم معلوم) له اولهم (فلما رآه اعتذر بعادته) التى تعتريه عند طلوعه وتغيره فى حالته (وكل هذا) اى ماذكر من الاجوبة (ليس فيه كذب) اى صريح (بل خبر صحيح صدق) اى هو قول حق (وقيل بل عرض) بتشديد الراء اى ورى فى قوله (بسقم حجته عليهم) اى بعدم نفع موعظته لديهم وضعف ماأراد بيانه لهم من جهة النجوم التى كانوا يشتغلون بها) اى تعظيمها اذ عمدة الناظر فيها التخمين وهو لايجدى نفعا فى مقام اليقين قيل كان القوم نجامين اى متعاطين لعلوم النجوم فاوهمهم انه استدل بامارة فى علم النجوم على انه سقيم وعرض بسقم حجته وضعف ماأراد من بيان بينته (وانه) اى ابراهيم عليه الصلاة والسلام كان (اثناء نظره فى ذلك اليهم) وقيل استقامة حجته عليهم فى حال سقم) بفتحتين وبضم فسكون اى تغير (باله ومرض حاله) لديهم سقم فجعل سقم حجته وضعف موعظته سقما مجازا عن تعب القلب (مع انه) ابراهيم عليه الصلوة والسلام (لم يشك هو) بل تيقن ايقانه (ولا ضعف ايمانه) بل قوى كل ساعة برهانه (ولكنه ضعف) اى بيانه (فى استدلاله عليهم وسقم نظره) اى فكره فيما يتوجه اليهم (كما يقال

حجة سقيمة ونظر معلول) اللغة الفصحى معل او معلل فقد قال ابن الصلاح قول الفقهاء والمحدثين معلول مردود عند اهل العربية وقال النووى انه لحن وقال صاحب المحكم والمتكلمون يستعملون لفظة المعلول كثيرا ولست منها على ثقة لان المعروف انما هو اعله فهو معل اللهم الا ان يكون على ماذهب اليه سيبويه فى قولهم مجنون ومسلول من انهما جاآ على جننته وسللته وان لم يستعملا فى الكلام استغناء عنهما بافعلت واذا ارادوا جن وسل فانما يقولون جعل فيه الجنون والسل (حتى الهمه الله باستدلاله) اى الواضح لديهم (وصحة حجته عليهم بالكوكب والقمر والشمس مانصه الله تعالى) اى ماصرحه وفى نسخة ماقصه اى حكاه حيث ذكر تبيانه (وقدمنا) وفى نسخة وقد قدمنا (بيانه) اى مابوضح حجته و برهانه (واماقوله بل فعله كبيرهم هذا الآية) اى فاسألوهم ان كانوا ينطقون (فانه علق خبره) اى بفعل كبيرهم (بشرط نطقه) مع غيره (كانه قال ان كان ينطق) اى كبيرهم (فهو فعله) مع علمه بانه لاينطق (فهو على طريق التبكيت) اى التوبيخ والتقريع (لقومه) فى اعتقادهم الفاسد وزعمهم الكاسد فى الوهية كواكب وحجارة لاتضر ولاتنفع وتعظيمهم لهما وعبادتهم اياها (وهذا) القول بهذا المعنى (صدق) اى وحق ايضا (ولاخلاف فيه) اصلا (واماقوله اختى فقدبين فى الحديث) اى الذى رواه الشيخان عن ابى هريرة رضى الله تعالى عنه لم يكذب ابراهيم فذكره (وقال انك) وفى نسخة فانك (اختى فى الاسلام وهو صدق والله تعالى يقول انما المؤمنون اخوة) وقدروى انها كانت بنت عمه ومثل هذه قد يقال لها الاخت فى النسب ايضا (فان قلت هذا) وفى نسخة فهذا (النبى صلى الله تعالى عليه وسلم قد سماها) اى الكلمات الثلاث (كذبات وقال لم يكذب ابراهيم الا ثلاث كذبات وقال فى حديث الشفاعة ويذكر كذباته) على مارواه الشيخان عن ابى هريرة رضى الله تعالى عنه (فمعناه) اى معنى وصفها بكونها كذبات (انه لم يتكلم بكلام صورته صورة الكذب وان كان حقا فى الباطن) اى فى نفس الامر (الاهذه الكلمات) اى الثلاث وهى انى سقيم وفعله كبيرهم وهذا اختى (ولماكان مفهوم ظاهرها خلاف باطنها اشفق ابراهيم عليه الصلوة والسلام) اى خاف (من مؤاخذته) وفى نسخة بمؤاخذته (بها) لعلوشان الانبياء عن الكناية بالحق فى باب الانبياء فيقع ذلك منهم موقع الكذب من غيرهم فان حسنات الابرار سيئات المقربين الاحرار (واما الحديث) اى الذى رواه الشيخان عن كعب بن مالك (كان النبى صلى الله تعالى عليه وسلم اذا اراد غزوة) اى ويريد سترها (ورى بغيرها) بتشديد الراء من التورية وهى الاخفاء وكانه جعل الشئ وراءه وجعل غيره نصب عينه وقيل ورى ستر مقصده واظهر غيره بان سأل عن طريق لايريده فانه كان عليه الصلاة والسلام يسأل عن ناحية وطريقها ويخرج الى غيرها لئلا يأخذ العدو حذره (فليس فيه خلف فى القول وانما هو ستر لمقصده) وفى نسخة ستر مقصده بالاضافة وفى اخرى ستر بصيغة الماضى ونصب مقصده اى اخفى جهة قصده خوفا من اشتهاره (لئلا يأخذ عدوه حذره) بكسر اوله اى احتراسه واحترازه (وكتم وجه ذهابه) بالاضافة وفى نسخة بصيغة الماضى وفى اخرى كتم اوجه ذهابه اى جهة مقصده وطريق مطلبه (بذكر السؤال عن موضع آخر والبحث عن اخباره) اى احوال الموضع الآخر (والتعريض بذكره) اى التلويح به وعدم التصريح بمقصده وقدورد استعينوا على قضاء حوائجكم بالكتمان وفى الصحيح الحرب خدعة (لانه يقول تجهزوا الى غزوة كذا اووجهتنا) بكسر الواو اى جهة قصدنا (الى موضع كذا بخلاف مقصده) ليكون خلفا (فهذا لم يكن) ولايتصور ان يكون منه عليه الصلاة والسلام (والاول) وهو التعريض (ليس فيه خبر يدخله الخلف) بضم الخاء اى الاخلاف فيترتب عليه الكذب فى القول (فان قلت فما معنى قول موسى عليه الصلاة والسلام وقد سئل اى الناس اعلم فقال انا اعلم) بناء على ظنه (فعتب الله تعالى عليه ذلك) حيث لم ينتظر الوحى هنالك اولم يفوض (اذلم يرد العلم اليه) بان يقول الله تعالى اعلم اويقول انا والله اعلم ومن هنا تأدب العلماء فى اجوبتهم بقول والله تعالى اعلم (الحديث) رواه الشيخان عن ابى بن كعب مطولا (وفيه قال) اى الله تعالى (بل) وفى رواية بلى (عبدلنا بمجمع البحرين) وهو ملتقى بحرى فارس والروم مما يلى المشرق وقال السهيلى هو بحر الاردن و بحر القلزم وقيل غيره (اعلم منك) اى فى بعض العلوم لما فى الحديث ياموسى انى على علم علمنيه الله تعالى لاتعلمه وانت على علم علمك الله لااعلمه وذكر السهيلى عن ابن عباس رضى الله تعالى عنه ان حكمة الله تعالى فى جمع موسى مع الخضر عليهما الصلاة والسلام عند مجمع البحرين انهما بحران احدهما اعلم بالظاهر اعنى علم الشرعيات ومايتعلق بالذات والصفات وهو موسى عليه السلام والاخر اعلم بالباطن واسرار الملكوت من الكائنات وهو الخضر عليه السلام فكان اجتماع البحرين بمجمع البحرين هذا وقد روى عن ابن عباس رضى الله تعالى عنهما عن النبى صلى الله تعالى عليه وسلم ان موسى عليه الصلاة والسلام ذكر الناس يوما حتى فاضت العيون ورقت القلوب فادركه رجل فقال اى رسول الله هل فى الارض احد اعلم منك قال لافعتب الله تعالى عليه

اذلم رد العلم الى الله تعالى (وهذا) اى قول موسى انا اعلم (خبر قد انبأنا الله تعالى انه ليس كذلك فاعلم انه) اى الشان (وقع) وفى نسخة قد وقع (فى هذا الحديث من بعض طرقه الصحيحة عن ابن عباس رضى الله تعالى عنهما هل تعلم احدا) اى من الناس (اعلم منك) بنصب اعلم على انه مفعول ثان وفى نسخة برفعه فتقديره هو اعلم منك (فاذا كان جوابه على علمه) اى مبنيا على ماغلب عنده من علمه (فهو) اى قوله انا اعلم بهذا الوجه (خبر حق وصدق لاخلف فيه ولاشبهة) مؤكدات لكونه خبرا حقا (وعلى الطريق الآخر) اى المروى عن ابى بن كعب كامر (فمحمله على ظنه اى الغالب (ومعتقده) انه اعلم بحسب علمه (كما لوصرح به) اى بظنه ومعتقده كان يقول انا اعلم فيما اظن واعتقد وانما ظن ذلك واعتقد بماذكر هنالك (لان حاله) اى مرتبته (فى النبوة) المؤيدة بالرسالة (يقتضى ذلك) اى كونه اعلم الناس فى زمانه (فيكون اخباره بذلك ايضا عن اعتقاده وحسبانه) بكسر اوله لابضم اوله كما وهم الدلجى اى ظنه (صدقا لاخلف فيه) فلا اشكال فيه اصلا (وقد يريد بقوله انا اعلم) متعلقا خاصا وهوما بينه بقوله (بما يقتضيه وظائف النبوة من علوم التوحيد) المتعلقة بالذات والصفات (وامور الشريعة) اى وظائف العبادات (وسياسة الامة) اى بحدود الزواجر والمنهيات وهو لاينافى ان يكون غيره اعلم منه فى غيرها كما ورد انتم اعلم بامور دنياكم وكما عرف فى قضية الهدهد قوله احطت بمالم تحط به وكما وقع لعمر فى موافقاته فانه قد يكون فى المفضول مالايكون فى الفاضل مما لا ينقص فى فضله ومن هنا ورد فى معرفة الانساب علم لاينفع وجهل لايضر بل وقد يكون بعض العلوم مضرته اكثر من منفعته فلا محذور حينئذ ان يكون بعض افراد الامة اعلم بوجه من صاحب النبوة (ويكون الخضر اعلم منه) اى من موسى ولوكان من امته على القول بولايته اونبوته (بامور اخر) اختص بها (مما لايعلمه احد الا باعلام الله تعالى) له اياها (من علوم غيبه) الخاص به وفى نسخة من علوم غيبية (كالقصص المذكورة فى خبرهما) من قضية السفينة والغلام والجدار (فكان موسى اعلم) الناس مطلقا (على الجملة) اى عموما (بما تقدم) من علوم النبوة والرسالة وامور الشريعة واحكام السياسة (وهذا) اى الخضر عليه الصلاة والسلام (اعلم على الخصوص بما اعلم) بصيغة المجهول اى بما اعلمه سبحانه وتعالى (ويدل عليه) اى على ان ما اعلمه خاص (قوله تعالى وعلمناه من لدنا) اى مما يختص علمه بنا (علما) بطريق الوحى الجلى والخفى (وعتب الله) بسكون التاء اى ويدل عليه عتابه سبحانه وتعالى (ذلك) اى قوله انا اعلم (عليه فيما قاله العلماء) اى المحدثون (انكار هذا القول عليه لانه) كما فى حديثه (لم يرد العلم اليه كما قالت الملائكة لاعلم لنا الا ماعلمتنا ولانه) اى الله سبحانه وتعالى (لم يرض قوله) اى لم يستحسن قول موسى عليه الصلاة والسلام انا اعلم (شرعا) اى من جهته رعاية لامته والمعنى لم يرض ان يكون قوله شرعا يقتدى به (وذلك) اى وسببه (والله اعلم لئلا يقتدى به فيه من لايبلغ كماله) اى كمال موسى من جهة مرتبته (فى تزكية نفسه) اى طهارة حالته وعلو درجته من امته) متعلق بيقتدى (فيهلك) بالنصب اى يضيع من يقتدى به من امته فى قوله انا اعلم من غير تفويض واستثناء (لما تضمنه) اى قوله انا اعلم (من مدح الانسان نفسه) اى عند اطلاقه وقد قال الله تعالى فلا تزكوا انفسكم هو اعلم بمن اتقى (ويورثه ذلك) القول وهو انا اعلم (من الكبر والعجب) الا ان يكون تحدثا بنعمة ربه ظاهرا وباطنا (والتعاطى) الاجتراء على الاعطاء واخذ الاشياء (والدعوى) الخارجة عن المعنى (وان نزه عن هذه الرذائل اى المذكورة (الانبياء) بشرف مقاماتهم ورفع درجاتهم وان تفاوتت فى الفضائل والفواضل وحسن الشمائل فغيرهم بمدرجة سبيلها) بفتح الميم والراء اى مسلك طريقها وفى نسخة سيلها اى ممرها (ودرك لملها) بفتح الراء بان يدركه ظلامها وفى اصل التلمسانى نيلها بالنون اى يدركه فيصيبه ضررها ويحصل له خطرها (الا من عصمه الله تعالى) من الاتصاف بها والتخلص عنها (فالتحفظ منها اولى لنفسه) قبل وقوعه فيها (وليقتدى به) بصيغة المجهول اى ليقتدى غيره به ولهذا اى التحفظ والاقتداء (قال صلى الله تعالى عليه وسلم تحفظا من مثل هذا) اى مدح النفس ومايترتب عليه له ولغيره (مما قد علم به) بصيغة المجهول وفى نسخة اعلم به (انا سيد ولد آدم) اى يوم القيمة على مارواه مسلم وغيره (ولافخر) اى لااقوله افتخارا لنفسى بل تحدثا بنعمة ربى (وهذا الحديث يعنى سئل اى الناس اعلم (احدى حجج القائلين بنبوة الخضر لقوله) وفى نسخة بقوله اى الخضر (فيه) اى فى حديثه (انه) وفى نسخة انا اعلم من موسى) وهكذا وقع فى كثير من الاصول وهو غير الصواب لان الضمير المضاف اليه القول عائد حينئذ على الخضر والضمير المجرور بفى عائد على الحديث السابق وليس فيه ان الخضر قال انا اعلم من موسى فالصواب مافى بعض النسخ وهو لقوله فيه انه اعلم من موسى ويكون الضمير المضاف اليه القول عائدا الى الله والضمير المنصوب بان عائدا على الخضر وقد سبق ان فى الحديث بل عبدلنا بمجمع البحرين اعلم منك (ولايكون الولى اعلم من النبى) اى جنس الانبياء وفى نسخة من نبى وفيه انه لايجوز ان يكون الولى اعلم من النبى مطلقا لا كما بينه الخضر مقيدا (واما الانبياء

فيتفاضلون فى المعارف) كما قال تعالى ولقد فضلنا بعض النبيين على بعض وكذا فى الدرجات كما قال ورفع بعضهم درجات (وبقوله ومافعلته عن امرى) اى من رأيى بل فعلته بامر ربى (فدل) على (انه يوحى) اما بواسطة ملك او بدونها وأيضا ليس لولى ان يقدم على قتل صبى بمجرد ماينكشف له باعلام اوالهام انه كافر فى علم الله سبحانه وتعالى (ومن قال انه ليس بنبى قال يحتمل ان يكون فعله) للامور الثلاثة اوقتل الصبى فان غيره لايحتاج ان يكون (بامر نبى آخر) كان فى زمانه (وهذا) القول (بضعف) اى ضعفا ظاهرا (لا نه ماعلمنا انه كان فى زمن موسى عليه الصلوة والسلام نبى غيره الااخاه هرون ومانقل احد من اهل الاخبار) اى الاحاديث (فى ذلك) اى فى كون نبى غيرهما حينئذ (شيئا يعول عليه) اى يعتمد و يستند اليه ويستعان به لديه (واذاجعلنا) اى قول السائل لموسى هل تعلم احدا (اعلم منك ليس على العموم) اى على اطلاقه (وانما هو) اى قوله اعلم محمول (على الخصوص وفى قضايا معينة لم يحتج الى اثبات نبوة الخضر)وفيه انه يشكل قتله الصبى على ماقدمنا فلابد من القول بنبوته اوبوجود نبى غير موسى وهرون عليهما السلام فى مدته (ولهذا قال بعض الشيوخ كان موسى اعلم من الخضر فيما اخذ عن الله تعالى والخضر اعلم) بالرفع اوالنصب (فيما رفع اليه) بصيغة المجهول (من موسى) متعلق باعلم وهذا بعينه فى نفس الحديث تقدم (وقال آخر) اى من الشيوخ (وانما الجئ) اى اضطر(موسى الى الخضر للتأديب) اى التهذيب (لاللتعليم) ويرده قوله هل اتبعك على ان تعلمن مما علمت رشدا الآيات

(فصل)

(واماما يتعلق بالجوارح) اى بالاركان (من الاعمال ولايخرج) بالواو لابالفاء كما فى نسخة لان جواب اما سيجى والجملة فيما بينهما معترضة والتقدير والحال انه لايخرج (من جملتها) ويروى عن جملتها اى الاعمال (القول باللسان فيما) عدا الخبر الذى (وقع فيه الكلام) من قسميه الذى سبيله البلاغ والذى ليس سبيله البلاغ من المرام (والاعتقاد) اى ولايخرج من جملتها ايضا الاعتقاد (بالقلب)لان محله الجنان يروى فى القلب (فيما عدا التوحيد) ومايتبعه من الايمان والاسلام والاحسان ومراتب الايقان والاتقان مما عقدت عليه قلوب الانبياء (وماقدمناه من معارفه المختصة به)اى بالقلب واحواله فانها لاتخرج من جملتها لانها من اعماله (فاجمع المسلمون)اى السلف المعتمدون (على عصمة الانبياء من الفواحش)اى قولا وفعلا وعقدا وهى الذنوب التى فحش قبحها وحرم على هذه الامة ومن قبلها (والكبائر الموبقات) بكسر الموحدة اى المهلكات وهو عطف تفسير ويروى والموبقات والاولى مختصة بارتكاب السيئات والاخرى باجتناب العبادات (ومستند الجمهور) اى اكثر العلماء (فى ذلك) اى فى القول بعصمتهم (الاجماع الذى ذكرناه) من المسلمين المتقدمين (وهو مذهب القاضى ابى بكر) اى ابن الطيب الباقلانى المالكى (ومنعها)اى عصمتهم (غيره) اى غير القاضى (بدليل العقل)لعدم احالته منع عصمتهم لامكانه فى نفسه (مع الاجماع) اى مع تكاثر قيامه عليها (وهو) اى الاجماع (قول الكافة) اى عامة المتأخرين (واختاره الاستاد) بالدال المهملة اوالمعجمة (ابواسحق) الاسفرائنى الشافعى ولعل هذا الخلاف لفظى والجواز وعدمه عقلى والافلا خلاف فى عصمة الانبياء عن الكفر قبل النبوة وبعدها وانما الخلاف فيما عداه من الكبائر والصغائر والجمهور على عصمتهم من الكبائر بخلاف ماياتى من الخلاف فى الصغائر (وكذلك لاخلاف انهم معصومون من كتمان الرسالة) لقوله تعالى ياايها الرسول بلغ ماانزل اليك من ربك (والتقصير فى التبليغ) اى ومن التقصير فيه لقوله فلعلك تارك بعض مايوحى اليك (لان ذلك)وفى نسخة لان كل ذلك اى كل واحد من الكتمان والتقصير (يقتضى العصمة)بالنصب (منه المعجزة)بالرفع ويروى مقتضى العصمة منه المعجزة (مع الاجماع على ذلك) اى على ماذكر من ان عصمتهم من قبل الله تعالى باختيارهم وكسبهم واقتدارهم بمعنى انه تعالى لم يخلق فيهم كفرا ولاذنبا كبيرا (من الكافة)اى من جهة عامة العلماء (والجمهور قائل)روى والجمهور قائلون (بانهم معصومون من ذلك من قبل الله معتصمون باختيارهم وكسبهم الاحسينا النجار)وفى نسخة خلافا للنجار من المعتزلة (فانه قال لاقدرة لهم) وروى لاقوة لهم (على المعاصى اصلا) وهو بنون وجيم مشددة حسين بن محمد واليه ينسب النجارية وهم اتباعه وهم يوافقون القدرية فى بعض اصولهم من نفى الرؤية ونفى الحياة والقدرة و يقولون بحدوث الكلام والقدرية يكفرونهم بسبب مخالفتهم اياهم فى بعض المسائل وهم اكثر من عشر فرق فيما بينهم كالبرغوثية والزعفرانية والمستدركة وغيرهم وهم فرقة من ثلاث وسبعين فرقة (واماالصغائر فجوزها)اى وجودها ووقوعها (جماعة من السلف وغيرهم)من الخلف كامام الحرمين منا وابى هاشم من المعتزلة حيث جوزوا الصغائر غير المنفرة (على الانبياء وهو مذهب ابى جعفر الطبرى وغيره من الفقهاء)اى المجتهدين (والمحدثين والمتكلمين)اى فى اصول الدين والمراد

بعض من كل منهم (وسنورد بعد هذا) اى فى فصل الرد على من اجاز الصغائر على الانبياء (ما احتجوا به) اى ما استدلوا به من الادلة (وذهبت طائفة اخرى الى الوقف) اى التوقف فى امرهم (وقالوا العقل لا يحيل وقوعها) اى الصغائر ولا الكبائر (منهم ولم يأت فى الشرع) اى من الكتاب والسنة (قاطع باحد الوجهين) اى بجواز صدورها عنهم (وذهبت طائفة اخرى من المحققين من الفقهاء والمتكلمين الى عصمتهم من الصغائر) المختلف فى وقوعها منهم (كعصمتهم من الكبائر) اى المتفق على عدم صدورها عنهم (قالوا لاختلاف الناس فى الصغائر) اى فى تعريفها وتبيينها (وتعيينها) اى وعدم تمييزها (من الكبائر واشكال ذلك) اى ولاشتباه تعينها من بين الكبائر فقال بعضهم هى كل ما يجب فيه حد وقيل ما ورد فيه وعيد وقيل هى امر نسبي وتوقف بعضهم عن الفرق (وقول ابن عباس رضى الله تعالى عنهما) اى ولقوله (وغيره ان كل ما عصى الله به فهو كبيرة) كما رواه ابن جرير عنه (وانه) بفتح الهمزة اى وان الشان (انما سمى منها الصغير باضافته الى ما هو اكبر منه) كاللمس والقبلة والمعانقة والمصالحة بالنسبة الى المجامعة فكل باعتبار ما فوقه صغير وما تحته كبير وكلها معصية حتى الخلوة بالاجنبية (ومخالفة البارى تعالى فى اى امر كان يجب كونها كبيرة) اى من حيث انها مخالفة لصاحب الكبرياء والعظمة والا فلا شبهة فى تفاوت مراتب المخالفة ولذا قال تعالى ان تجتنبوا كبائر ما تنهون عنه نكفر عنكم سيئاتكم وقال عز وجل والذين يجتنبون كبائر الاثم والفواحش الا اللمم اى الصغائر وقد انشد صلى الله تعالى عليه وسلم * ان تغفر اللهم فاغفر جما * واى عبد لك لا الما * وعن ابى العالية اللمم ما بين حد الدنيا وحد الآخرة اى بين ما يجب به الحد فى الدنيا كشرب الخمر والزنى وبين ما واعد الله عليه العقاب فى العقبى كعقوق الوالدين واكل الربا واموال اليتامى ظلما (قال القاضى ابو محمد عبد الوهاب) اى البغدادى المالكى صاحب الرحبة كان فقيها ديناله تصانيف جيدة العبارة منها كتاب المعونة فى شرح الرسالة توفى بمصر سنة اثنتين واربعمائة ودفن بالقرافة الصغرى فيما بين قبة الامام الشافعى وباب القرافة بالقرب من ابن القاسم واشهب (لا يمكن ان يقال فى) وفى نسخة ان فى (معاصى الله تعالى صغيرة) لما يلزم منه احتقار المعصية (الا على معنى انها تغتفر) وفى نسخة تغفر (باجتناب الكبائر) اى معها لا بعين اجتنابها فانه مذهب المعتزلة بل بشرط اجتنابها لكن بسبب اعمال حسنة بينها الشارع وعينها (ولا يكون لها) فى المؤاخذة بها (حكم مع ذلك) اى مع غفران الله تعالى لها (بخلاف الكبائر اذا لم يتب منها) بصيغة المفعول والفاعل (فلا يحبطها) اى لا يذهبها ولا يرفعها اولا يهدمها ولا يبطلها (شئ) اى من الطاعات وان كان ظاهر قوله تعالى ان الحسنات يذهبن السيئات يشمل الصغائر والكبائر الا ان علماء اهل السنة اجمعوا على ان المكفرات مخصوصة بالصغائر ويجوز ان الله تعالى يعذب عليها ويغفر ما فوقها (والمشية فى العفو) اى فيما عدا الكفر (الى الله تعالى) كما قال تعالى ان الله لا يغفر ان يشرك به ويغفر ما دون ذلك لمن يشاء وفى نسخة فى العفو عنها اى عن الصغائر والكبائر لا عن الصغائر كما هو المتبادر (وهو) اى ما ذهبوا اليه من عصمة الانبياء من الكبائر والصغائر (قول القاضى ابى بكر) اى الباقلانى من المالكية رحمه الله تعالى (وجماعة ائمة الاشعرية) من باب عطف العام على الخاص اذ هو من اكابرهم (وكثير من ائمة الفقهاء) كاتباع الماتريدية (وقال بعض ائمتنا) اى من اهل السنة او المالكية (ولا يجب) اى ولا يثبت (على القولين) وهما قول العصمة وعدمها عقلا (ان يختلف) وكان الاظهر ان يقول ويجب على القولين ان لا يختلف (انهم) اى فى ان الانبياء (معصومون من تكرار الصغائر وكثرتها اذ يلحقها ذلك) التكرار (بالكبائر) المختلف فى عصمتهم منها فان من جملة الكبائر الاصرار على الصغائر فقد ورد لا صغيرة مع الاصرار ولا كبيرة مع الاستغفار (ولا فى صغيرة) اى ولا يجب ايضا ان يختلف فى صغيرة (ادت الى ازالة الحشمة) اى المهابة (واسقطت المروءة) بالهمز ويجوز ابدالها واوا وادغامها وهى الفتوة وكمال الرجولية (واوجبت الازراء) بتقديم الزاى على الراء اى الحقارة (والخساسة) اى الدناءة (فهذا) اى النوع من الصغائر (ايضا مما يعصم منه) ويروى عنه (الانبياء اجماعا لان مثل هذا يحط منصبه) اى يضع منصب النبى ويروى منصب المتسم اى الموصوف به (ويزدرى) بفتح اوله على ان الباء للتعدية فى قوله (بصاحبه) اى يحقره وينقصه (وينفر) بتشديد الفاء اى يطرد (القلوب عنه) اى عن قبول كلامه وحصول مرامه (والانبياء منزهون عن ذلك بل يلحق بهذا) اى فى التنزه (ما كان من قبيل المباح) الذى لا تبعة على فاعله ولا مذمة (فادى الى مثله) اى الى شبهة ما ينزهون عنه (لخروجه بما ادى اليه من اسم المباح الى الحظر) بفتح الحاء المهملة وسكون الظاء المعجمة اى المنع (وقد ذهب بعضهم الى عصمتهم من مواقعة المكروه) اى فعله او قوله (قصدا وقد استدل بعضهم على عصمتهم من الصغائر بالمصير) متعلق باستدل اى بمرجع الامم (الى امتثال افعالهم) اى افعال الانبياء (واتباع آثارهم وسيرهم) ويروى سيرتهم اى احوالهم واقوالهم (مطلقا) اى من غير قيد ان تقع افعالهم واقوالهم قصدا كما قال تعالى اولئك

الذين هدى الله فبهداهم اقتده وقال ان كنتم تحبون الله فاتبعونى (وجمهور الفقهاء على ذلك من اصحاب مالك والشافعى وابى حنيفة) رحمهم الله لم ينصف المص فى ترتيب ذكر الائمة لاسيما فى تأخير ابى حنيفة عن الشافعى مع انه مقدم على الكل مدة ورتبة (من غير التزام قرينة) دالة على وقوع قصد وتعمد فى افعالهم (بل مطلقا عند بعضهم وان اختلفوا فى حكم ذلك) اى فى حكم اتباعهم من وجوب اوندب هنالك (وحكى ابن خويز منداذ) بضم الخاء المعجمة وفتح الواو المخففة وسكون التحتية وفتح زاى او كسرها وكسر ميم وسكون نون فدال مهملة فالف فذال معجمة اوفذالين معجمتين بينهما الف تفقه على الابهرى وهو ضعيف فى الرواية مات فى حدود الاربعمائة (وابو الفرج) هو المالكى صاحب كتاب الحاوى مات سنة ثلاثين وثلثمائة (عن مالك التزام ذلك) اى ما صدر عنهم (وجوبا وهو قول الابهرى) بفتح الهمزة والهاء بلد عظيم بين قزوين وزنجان وجبل بالحجاز قال التلمسانى هم جماعة اكبرهم التميمى مات سنة وخمسين وثلثمائة (وابن القصار) بتشديد الصاد (واكثر اصحابنا) اى المالكية (وقول اكثر اهل العراق) اى الثورى واصحاب ابى حنيفة (واحمد بن سريج) بسين مهملة مضمومة وفى آخره جيم وهو ابو العباس البغدادى اخذ عن الانماطى بلغت مصنفاته اربعمائة توفى سنة ست وثلثمائة وعمره سبع وخمسون سنة قال الشيخ ابواسحق تفضل على جميع اصحاب الشافعى على المزنى (والاصطخرى) بكسر الهمزة وتفتح وبفتح الطاء وسكون الخاء المعجمة وهو شيخ ابن سريج صنف كتبا كثيرة منها ادب القضاء استحسنه الائمة وكان زاهدا متقللا من الدنيا وكان فى اخلاقه حدة ولاه المقتدر بالله قضاء سجستان ثم حسبة بغداد ولد سنة اربعين ومأتين وتوفى ببغداد سنة ثمان وعشرين وثلثمائة ودفن بباب حرب (وابن خيران) بالخاء المعجمة وسكون التحتية فراء فالف فنون البغدادى مات سنة عشرين وثلثمائة كان اماما جليلا ورعا كان يعتب على ابن سريج فى ولايته للقضاء ويقول هذا الامر لم يكن فى اصحابنا انما كان فى اصحاب ابى حنيفة وطلبه الوزير ابن الفرات بامر الخليفة للقضاء فامتنع فوكل ببابه وختم عليه بضعة عشر يوما حتى احتاج الى الماء فلم يقدر عليه الا بمناولة بعض الجيران فبلغ الخبر الى الوزير فامر بالافراج عنه وقال ما اردنا بالشيخ ابى على الا خيرا اردنا ان نعلم ان فى مملكتنا رجلا يعرض عليه قضاء القضاة شرقا وغربا وفعل به مثل هذا وهو لا يقبل (من الشافعية) اى المذكورون هو ومن قبله من علماء الشافعية ذهبوا الى وجوب اتباع افعال الانبياء (واكثر الشافعية على ذلك ندب وذهبت طائفة) اى منهم اومن غيرهم (الى الاباحة) الا اذا قام دليل على الوجوب اوالندب (وقيد بعضهم الاتباع) اى وجوبا اوندبا (فيما كان من الامور الدينية وعلم به مقصد القربة) اى التقرب فى الاحوال الاخروية (ومن قال بالاباحة فى افعاله) اى فى اتباع افعال النبى عليه الصلوة والسلام (لم يقيد) اى اتباعهم بما تقدم (قال) اى ذلك البعض (ولو جوزنا عليهم الصغائر) اى فضلا عن الكبائر (لم يمكن الاقتداء بهم فى افعالهم) لعدم علمنا بمقاصدهم واحوالهم (اذ ليس كل فعل من افعاله) اى كغيره منهم وروى من افعالهم (يتميز مقصده) بكسر الصاد اى مطلبه اوقصده كما فى نسخة اى نيته ومستور طويته (به) اى بعمله الذى قصده اهو (من القربة) واجبا اوندبا (اوالاباحة) مما لا يترتب على فعله مدح ولا ذم ولا ثواب ولا عقاب (او) من (الحظر) اى المنع حراما اومكروها اوخلاف الاولى (اوالمعصية) اى المخالفة فى الجملة وروى والمعصية (ولا يصح ان يؤمر المرء بامتثال امر لعله معصية لاسيما) اى خصوصا (عند من يرى من الاصوليين) اى فى الفقه (تقديم الفعل) من الادلة (على القول اذا تعارضا) وجهل المتأخر منهما وهم اصحاب الشافعى فاما عندنا فيرجح القول على الفعل لانه ادل على كونه للقربة لاحتمال ان الفعل وقع وفق العادة او بحسب ما يناسب تلك الحالة ولذا قال اصحابنا ان الاعتمار من التنعيم افضل منه من الجعرانة خلافا للشافعية مع ان عمرة عائشة كانت متأخرة حيث وقعت عام حجة الوداع وعمرة الجعرانة كانت سنة الفتح (وزيد) اى نحن (هذا) المبحث (حجة) اى نزيل شبهة من زعم عدم امكان الاقتداء بالانبياء لابهام افعالهم من بين ما سبق من الاشياء (بان نقول من جوز الصغائر ومن نفاها عن نبينا عليه الصلوة والسلام) وكذا عن سائر الانبياء عليهم السلام (مجمعون على انه) اى كغيره منهم (لا يقر) بضم ياء وفتح قاف وتشديد راء واخطأ الحلبى فى قوله يقر بكسر القاف وتبعه غيره من المحشين وقال الانطاكى اى لا يقر غيره على منكر والصواب ما قدمناه وان المعنى لا يبقى ولا يترك (على منكر من قول اوفعل بل ينبه ويذكر لينتهى عنه ولم يتكرر واختلفوا هل من شرط ذلك الفور ام يصح على التراخى قبل وفاته عليه الصلوة والسلام والصحيح الاول (وانه) اى النبى عليه الصلوة والسلام (متى رأى شيئا) اى علم من امته قولا اوفعلا (فسكت عنه صلى الله تعالى عليه وسلم) اى لم ينكر على فاعله (دل) سكوته (على جوازه) ويسمى مثل هذا تقريرا (فكيف يكون هذا) التقرير (حاله فى حق غيره ثم يجوز) مضارع جاز وفى نسخة بصيغة المفعول من التجويز وفى اخرى بصيغة المتكلم منه والمعنى كيف يتصور (وقوعه منه فى نفسه وعلى هذا المأخذ) اى المذكور سابقا (يجب)

عصمتهم من مواقعة المكروه كما قيل اذ الحظر) اى المنع عن ترك الاقتداء على وجه الحرمة وكان الاظهر ان يقول اذ الوجوب (اوالندب على الاقتداء بفعله ينافى الزجر والنهى عن فعل المكروه) اى لغيره (وايضا فقد علم من دين الصحابة) اى دأبهم وعادتهم (قطعا الاقتداء بافعال النبى صلى الله عليه وسلم كيف توجهت فى كل فن) وفى نسخة وفى كل فن اى ومن دينهم الاقتداء بافعاله فى كل فن اى نوع من افعاله قصدا او سهوا من غير تفرقة بين فعل من افعاله (كالاقتداء باقواله) اى اتفاقا (فقد نبذوا خواتمهم) اى طرحوها (حين نبذ خاتمه) بكسر التاء وفتحها على مارواه الشيخان عن ابن عمر رضى الله عنهما انه عليه الصلوة والسلام اتخذله خاتما من ذهب ثم نبذه فاقتدوا به وروى انه عليه الصلوة والسلام اتخذ خاتما من ذهب ثم نبذه ثم اتخذ خاتما من ورق (وخلعوا نعالهم) كما رواه احمد وابو داود (حين خلع صلى الله تعالى عليه وسلم) ويروى خلع نعله ولفظ الحاكم عن ابى سعيد صلى رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فى نعليه ثم نزع فنزع الناس نعالهم وعن ابى سعيد الخدرى قال بينا رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يصلى باصحابه اذ خلع نعليه فوضعهما عن يساره فلما رأى القوم ذلك القوا نعالهم فلما قضى صلوته قال ماحملكم على القائكم نعالكم قالوا رأيناك القيت نعليك فقال ان جبريل اخبرنى ان فيهما قذرا الحديث ويناسب الباب حديث الصلوة الى القبلتين ومتابعة الصحابة له فى الجهتين (واحتجاجهم) بالرفع اى ومن دين الصحابة استدلالهم بجواز محاذاة القبلة حال قضاء الحاجة استقبالا واستدبارا (برؤية ابن عمر اياه) كما فى حديث الشيخين عنه قال رقيت يوما على بيت حفصة فرأيت النبى صلى الله تعالى عليه وسلم (جالسا لقضاء حاجته مستقبلا بيت المقدس) ورواية المصابيح مستدبر القبلة مستقبل الشام مع نهيه صلى الله تعالى عليه وسلم عن الاستقبال والاستدبار فى تلك الحال كما فى حديث الشيخين عن ابى ايوب اذا اتيتم الغائط فلا تستقبلوا القبلة ولا تستدبروها ببول ولا غائط ولكن شرقوا او غربوا فجمع الشافعى بينهما بحمل رواية ابن عمر على البناء ورواية ابى ايوب على القضاء وهو عندنا محمول على الضرورة او على ماقبل النهى (واحتج غير واحد) من الصحابة او الائمة اى كثير (منهم فى غير شئ) اى واحد بل فى اشياء كثيرة ويروى فى رؤية شئ (مما بابه العبادة او العادة بقوله) اى الصحابى كانس رضى الله عنه فيما رواه الشيخان انه قدم من سفر فروى على حمار يصلى لغير القبلة يومى فقيل له فقال (رأيت رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يفعله) ولعله عليه الصلوة والسلام كان فعله خارج البلد فاخذ انس بجوازه مطلقا وكذا ابن عمر سئل عن اشياء فعلها فقال رأيته صلى الله تعالى عليه وسلم يفعله (وقال) اى النبى صلى الله عليه وسلم فى حديث الموطأ عن عطا ابن يسار ان رجلا قبل امرأته وهو صائم فوجد من ذلك وجدا شديدا اى حزن حزنا كثيرا فارسل امرأته تسأل عن ذلك فدخلت على ام سلمة فذكرت لها ذلك فاخبرتها ام سلمة ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم كان يقبل وهو صائم فاخبرت زوجها فقال لسنا مثل رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يحل الله لرسوله مايشاء فرجعت امرأته الى ام سلمة فوجدت عندها النبى صلى الله تعالى عليه وسلم فقال مابال هذه المرأة فاخبرته ام سلمة فقال (هلا خبرتيها) بتشديد الموحدة واشباع كسرة التاء ياء وفى نسخة هلا اخبرتيها اى المرأة التى سألتك (انى اقبل وانا صائم) فقالت قد اخبرتها وذهبت الى زوجها فاخبرته فقال لسنا مثل رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يحل الله لرسوله مايشاء فغضب رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وقال انى اتقاكم لله واعلمكم بحدوده (وقالت عايشة رضى الله عنها محتجة) اى مستدلة بجواز تقبيل الرجل وهو صائم (كنت افعله انا ورسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم) لا يعرف مخرجه على ماذكره الدلجى وانما المعروف غسلها مع رسول الله صلى الله عليه وسلم فى اناء واحد على مارواه الترمذى وكذا فى الترمذى عن عايشة اذا جاوز الختان الختان وجب الغسل فعلته انا ورسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم (وغضب رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم) كما مر فى حديث الموطأ (على الذى اخبر) بصيغة المجهول (بمثل هذا) اى تقبيله وهو صائم (عنه) اى عن النبى عليه الصلوة والسلام (فقال يحل الله لرسوله مايشاء وقال انى لاخشاكم لله واعلمكم بحدوده) وروى ان رجلا جاء يستفتى رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فقال تدركنى الصلاة يعنى صلوة الفجر وانا جنب فاصوم فقال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وانا تدركنى الصلاة وانا جنب فاصوم فقال الرجل يحل الله لرسوله مايشاء فغضب عليه الصلاة والسلام وقال انى لاخشاكم لله واعلمكم بحدوده اى محارمه حيث قال تعالى تلك حدود الله فلا تقربوها مبالغة فى الزجر عنها واما قوله تعالى تلك حدود الله فلا تعتدوها فالمراد منها سهام المواريث المعينة وتزوج الزائدة على الاربع وزيادة الحد على جلد المائة فى الزانى والزانية ونحوها من الاحكام المبينة (والآثار) اى الاحاديث والاخبار (فى هذا) الباب (اعظم) وفى نسخة اكثر (من ان نحيط) اى نحن (بها) وفى نسخة من ان يحاط عليها (لكنه يعلم من مجموعها على القطع) فى مدلولها (اتباعهم) اى الصحابة (افعاله

واقتداؤهم بها ولوجوزوا عليه المخالفة فى شئ منها) اى من افعاله (لما اتسق) اى لما استوى وما انتظم ولا تحقق (هذا) الذى سبق (وانقل عنهم) اى خلاف ماهنالك (وظهر بحثهم عن ذلك ولما انكر عليه الصلاة والسلام على الآخر قوله واعتذاره بما ذكرناه) بان الله يحل لرسوله مايشاء (واما المباحات) ولوعلى سبيل المشتبهات (فجاز وقوعها منهم) بل متحقق صدورها عنهم (اذليس فيها قدح) اى منع (بل هى مأذون فيها وايديهم كايدى غيرهم من الامم مسلطة عليها) بجواز الامتداد اليها فقد ورد فى الحديث ان الله سبحانه امر المؤمنين بما امر به المرسلين فقال تعالى ياايها الذين آمنوا كلوا من طيبات مارزقناكم واشكروا الله ان كنتم اياه تعبدون وقال عزوجل ياايها الذين آمنوا كلوا من الطيبات واعملوا صالحا (الا انهم) اى الانبياء وكذا اتباعهم الكمل من الاصفياء (بما خصوا به من رفيع المنزلة) ومنيع الحالة (وشرحت) اى وبما اتسعت (له صدورهم من انوار المعرفة) اى واسرار الحكمة (واصطفوا بصيغة المجهول مخففة الفاء من الاصطفاء اى واختيروا (به) فى علوحالهم (من تعلق بالهم) اى قلبهم وتعلق حالهم و يروى من تعلق بالتنوين وبالهم بتشديد الميم (بالله والدار الآخرة) فى ما لهم (لاياخذون) اى لا يتناولون شيئا (من المباحات الاالضرورات) لزهدهم فى الدنيا وتوجههم الى العقبى وطلبهم رضى المولى فيكتفون بها (مما يتقوون) اى استعانة (به على سلوك طريقهم) فى تقوية ابدانهم وتهيئة زادهم لمعادهم (وصلاح دينهم) والمتوقف على اصلاح شانهم (وضرورة دنياهم) المعينة على امور اخراهم ممالابد منه ولامحيص عنه (وماأخذ على هذا السبيل) اى وفق الشريعة والطريقة (التحق) ضبط بصيغة المجهول والمعلوم اى انقلب (طاعة وصار قربة) لان استعمال المباحات وافعال العادات اذا اقترنت بتزيين النيات وتحسين الطويات انقلبت طاعات وعبادات كما قد تنقلب بفساد النيات مكروهات بل محرمات وهذا معنى قول سيد السادات ومنبع السعادات انما الاعمال بالنيات (كمابينامنه) اى من بعض تحقيق هذا الكلام وتدقيق هذا المرام (اول الكتاب) اى فى اوله (طرفا) اى نبذا طرفا (فى خصال نبينا عليه الصلاة والسلام فبان لك)اى تبين(عظيم فضل الله على نبينا) اى خصوصا كما قال تعالى وكان فضل الله عليك عظيما (وعلى سائرانبيائه) يروى الانبياء (عليهم الصلوة والسلام)كما قال تعالى ولقد فضلنا بعض النبيين على بعض (بان جعل افعالهم قربات وطاعات) اى عبادات وان كانت فى صورة عادات فان عادات السادات سادات العادات (بعيدة عن وجه المخالفة ورسم المعصية) بخلاف المحرومين من هذه المرتبة فان عباداتهم رسوم وعادات وطاعاتهم عين المخالفة فى الحالات كما قال بعض ارباب الحال من لم يكن للوصال اهلا * فكل طاعاته ذنوب

(فصل)

(وقد اختلف فى عصمتهم) اى الانبياء (من المعاصى) اى جملة المناهى (قبل النبوة) واظهار الرسالة (فمنعها قوم بناء على عموم العصمة الشاملة للاحوال المتقدمة والمتأخرة (وجوزها آخرون) حيث خصوا العصمة بحال النبوة (والصحيح ان شاء الله تنزيههم من كل عيب) اى سابق ولاحق (وعصمتهم من كل ما يوجب الريب) اى شبهة مخالفة علام الغيب(فكيف) لايكون الامر كذلك والعجب من ذكر الخلاف هنالك (والمسئلة) اى والحال انها مع ثبوت المخالفة تصورها كالممتنع) اى المستحيل فى الذهن حصولها (فان المعاصى) كالكبائر (والنواهى) كالصغائر (انما تكون اى فى حيز المنع (بعد تقرر الشرع) اى ثبوته من الاصل والفرع (وقد اختلف الناس فى حال نبينا عليه الصلوة والسلام قبل ان يوحى اليه هل كان متبعا للشرع) وفى نسخة الشرع (قبله ام لا فقال جماعة لم يكن متبعا لشئ) اى من التكاليف اوالشرع كما فى نسخة (وهذا قول الجمهور فالمعاصى على هذا القول) ويروى هذا الوجه (غيرموجودة ولامعتبرة فى حقه حينئذ اذا لاحكام الشرعية) من الوجوب والمندوب والحرام والمكروه (انما تتعلق بالاوامر والنواهى وتقرير الشريعة) اى باصولها وفروعها كما هى وهذا بالنسبة الى نبينا صلى الله عليه وسلم ظاهر لكن يشكل بالنسبة الى اولاد ابراهيم عليه السلام مثلا كاسمعيل واسحق واولاد يعقوب على القول بنبوتهم فانه لاشك انهم كانوا متبعين شريعة ابيهم اوجدهم وكذا بالنسبة الى سليمان عليه السلام فانه كان على دين ابيه داود بل وكذا داود وسائر انبياء بنى اسرائيل حيث كانوا على شريعة ابراهيم عليه السلام وانما نسخ فى التورية والانجيل بعض الامور وايضا بنوا اسمعيل وهم العرب كانوا يتدينون بدين ابراهيم عليه السلام ويفتخرون به وانما حدث كفرهم بعبادتهم الاصنام واحداث بعض الاحكام من نحو السائبة والحام ونحو اكل الميتة ونحوها من الحرام وكان فى جبلتهم وطريقتهم تحريم الزنى وقتل النفس بغيرحق وتقبيح اكل مال اليتيم والسرقة ومذمة الكذب وامثالها مما اتفق الانبياء بالقدماء على قبح افعالها واقوالها فينبغى ان يرجع الخلاف الى كيفية عبادته لانه عليه السلام كان قبل النبوة فى مرتبة اباحته (ثم اختلفت حجج القائلين بهذه المقالة عليها) اى على صحة تلك الحالة او المقالة (فذهب سيف

السنة) اى القاطع فى الحجة المبينة (ومقتدى فرق الامة) اى فى علم الكلام والمسائل المهمة (القاضى ابو بكر) اى ابن الطيب الباقلانى المالكى (الى ان طريق العلم بذلك) اى بكونه عليه الصلوة والسلام متبعا للشرع فى عبادة ربه هنالك (النقل) اى الينا ووصل لدينا اى فوائد الاثر (وموارد الخبر من طريق السمع) اى الوارد على السنة نقلة يكونون فى مرتبة الجمع (وحجته) اى القاضى ابى بكر (انه) اى الشان (لو كان ذلك) اى وقع هنالك (لنقل) اى الينا ووصل لدينا (ولما امكن كتمه وستره فى العادة) اى فى جرى العادة الغالبة علينا (اذ كان) اى نقل خبره (من مبهم امره واولى ما اهتبل به) بضم الفوقية وكسر الموحدة اى اغتنم به فى انتهاز فرصة لكون تعبده (من سيرته ولفخر) بفتح الخاء اى لافتخر (به اهل تلك الشريعة) على امته (ولا حتجوا به عليه) اى باتباع شريعة قبله بعد ادعاء نبوته (ولم يؤثر) اى لم يرو (شئ من ذلك جملة) (فى سيرته من سريرته وعلانيته وفيه ان الظاهر المتبادر من حاله عليه الصلوة والسلام انه كان قبل النبوة على دين جده الخليل عليه السلام فى امر التوحيد وحج البيت السعيد وما كان معروفا من ملته وما الهمه الله سبحانه من معرفته مع انه لا احتجاج لاحد من ارباب الملل اذ كان بعضهم يدعى النبوة بعد متابعة بعض الانبياء السابقة كما وقع لانبياء بنى اسرائيل عليهم السلام (وذهبت طائفة الى امتناع ذلك عقلا) حيث لم يجدوا بتصريح القضية نقلا (قالوا لانه) اى الشان (يبعد ان يكون متبوعا من عرف وروى من كان (تابعا وبنوا هذا على التحسين والتقبيح) العقليين (وهى طريقة غير سديدة) اى غير مستقيمة (واستناد ذلك الى النقل كما تقدم للقاضى ابى بكر اولى واظهر) وقد قدمنا من بيان النقل ما يبطل ما بنوا عليه اساس العقل ومما يقويه ان موسى عليه السلام لما قتل القبطى قبل النبوة استغفر ربه وعد قتله معصية ولا شك انه كان على دين من قبله من انبياء بنى اسرائيل وتابعا ثم صار بعد ذلك متبوعا وانما العقل يمنع فى الجملة امتناع كون واحد تابعا ومتبوعا من جهة واحدة لا من جهة مختلفة الا ترى الى قوله تعالى فآمن له لوط فانه كان تابعا لابراهيم عليه السلام فى عموم ملته ومتبوعا فى خصوص امته ونظير ذلك كون عيسى عليه السلام متبوعا فى اول امره ويكون تابعا لنبينا صلى الله عليه وسلم فى آخر عصره (وقد قالت طائفة اخرى بالوقف فى امره عليه السلام) اى فى شانه قبل بعثته للعجز عن معرفته (وترك قطع الحكم عليه) اى على حاله هنالك (بشئ فى ذلك اذ لم يحل) من الاحالة وفى نسخة اذ لا يحيل اى لم يمنع (الوجهين منها العقل ولا استبان عندها) اى تلك الطائفة او المسئلة (فى احدهما) اى احد الوجهين (طريق النقل وهو مذهب ابى المعالى) اى ابن ابى محمد الجوينى المعروف بامام الحرمين من اتباع الشافعى وقد وافقه فى ذلك الغزالى ولا ادرى نصف العلم والعجز عن درك الادراك (وقالت فرقة ثالثة انه) ويروى ومالت فرقة ثالثة الى انه (كان عاملا بشرع من قبله) اى فى الجملة لاستحالة ان يكون عليه الصلوة والسلام مباحيا قبل البعثة (ثم اختلفوا) اى الفرقة الثالثة (هل تعين ذلك الشرع ام لا فوقف بعضهم عن تعيينه) لعدم ما يدل على تبيينه (واحجم) وبتقديم الحاء على الجيم اى تأخر وبعكسه اى تقدم او تأخر فهو من الاضداد (وجسر بعضهم) اى اجترأ واقتحم ومنه قول الشاعر

(من راقب الناس مات غما * وفاز باللذة الجسور)

والمعنى اقدم (على التعيين وصمم) اى عزم عليه وجزم (ثم اختلفت هذه المعينة) بكسر التحتية صفة الفرقة فيمن كان يتبع) من ارباب النبوة قبل البعثة (فقيل نوح) وهو بعيد بحسب الزمان وكذا باعتبار معرفة احكام هذا الشان مع ان دينه منسوخ لظهور نبوة خليل الرحمن (وقيل ابراهيم) وهو الظاهر المتبادر والاظهر انه تابع لاسمعيل فانه كان رسولا بعد الخليل وهو على ملته ولم يعرف تبديل فى شريعته (وقيل موسى) وهذا لا يصح اذ ملته نسخت بعيسى (وقيل عيسى) وفيه ان موسى وعيسى انما كانا مبعوثين الى بنى اسرائيل ولم يكن نبينا منهم (صلوات الله وسلامه عليهم اجمعين فهذا جملة المذاهب فى هذه المسئلة) حكى القاضى المؤلف هذه الاقوال الاربعة وبقى قولان احدهما آدم وهذا حكى عن ابن برهان بفتح الموحدة وثانيهما ان جميع الشرائع شرع له حكاه بعض شراح المحصول عن المالكية واظن ان هذا هو الاوجه من الاوجه السابقة واللاحقة وهو المناسب لمقامه عليه الصلوة والسلام من مرتبة الجمع فى المرام ولانه كان مظهرا لاسم الذات المستجمع لجميع الصفات غايته انه كان قبل البعثة على تلك الحالة الجامعة بطريق الاجمال وبعدها على وجه التفصيل فى مراتب الكمال فلا ينافى قوله تعالى ما كنت تدرى ما الكتاب ولا الايمان وهذا هو غاية الايقان والله المستعان (والاظهر فيها) اى فى المسئلة (ما ذهب اليه القاضى ابو بكر الباقلانى) وابعدها مذاهب المعينين) بكسر الياء المشددة (اذ لو كان شئ من ذلك لنقل الينا كما قدمناه ولم يخف) اى عن احد (جملة) اى جميعا هنالك (ولا حجة لهم فى ان

عيسى عليه السلام آخر الانبياء) اى انبياء بنى اسرائيل (فلزمت شريعته من جاء بعدها) وفى نسخة بعده (اذلم يثبت عموم دعوة عيسى عليه السلام) كما يدل عليه قوله تعالى واذ قال عيسى ابن مريم يابنى اسرائيل انى رسول الله اليكم (بل الصحيح انه لم يكن لنبى دعوة عامة الا لنبينا صلى الله تعالى عليه وسلم) فان دعوته عامة للجن والانس بل الى الخلق كافة كما بينته فى الصلاة العلية بخلاف دعوة نوح فانه كان مختصا للانس دون الجن وسليمان كان مبعوثا اليهما الا انه مخصوص ببنى اسرائيل والله تعالى اعلم بحقيقة الاقاويل (ولا حجة ايضا للآخر) يروى للآخرين (فى قوله تعالى ان اتبع ملة ابراهيم حنيفا) لان امره باتباعها انما كان بعد الوحى اليه والكلام قبله (ولا للآخر اى ولا للآخرين فى قوله شرع لكم من الدين ماوصى به نوحا) فانه ايضا بعد الوحى ومع هذا (فمحمل هذه الآية) وفى نسخة فمحتمل وفى اخرى فمحمل هذه الآية كما قبلها (على اتباعهم فى التوحيد) اى توحيد الذات وتفريد الصفات ومايتعلق به من امور النبوات والفروع الكليات المجمع عليها فى جميع الحالات لاختلاف كل نبى فيما جاء كما قال تعالى لكل جعلنا منكم شرعة ومنهاجا وهذا (كقوله اولئك) اى المذكورون من الانبياء والاصفياء الذين هدى الله) اى هداهم واجتباهم واصطفاهم ومن متابعة الهوى زكاهم ونجاهم وعن المعاصى عصمهم ونحاهم (فبهداهم اقتده بسكون الهاء للسكت وفى قراءة بكسر الهاء وفى رواية باشباعها والضمير الى المصدر فتدبر (وقد سمى الله تعالى فيهم) اى فى الذين هدى الله (من لم يبعث) اى بالنبوة (ولم يكن له شريعة تخصه كيوسف بن يعقوب على قول من يقول انه ليس برسول) وهذا مردود بقوله تعالى ولقد جاءكم يوسف من قبل بالبينات الآية نعم لم يعرف له شريعة تخصه وهو ليس من لوازم الرسالة (وقد سمى الله تعالى جماعة منهم) اى من الانبياء (فى هذه الآية شرايعهم) وفى نسخة وشرايعهم (مختلفة لايمكن الجمع بينها) اى فى الاحوال المؤتلفة (فدل) اى اختلافهم (ان المراد) بهداهم (ما اجتمعوا عليه من التوحيد وعبادة الله تعالى بنعت التفريد ولا يبعد ان يكون بعض الشرايع المجمع عليها داخلا فى الامر بالاقتداء بجميع افراد الانبياء (وبعد هذا) الذى تقرر وتحرر (فهل يلزم من قال بمنع الاتباع هذا القول) بالرفع (فى سائر الانبياء غير نبينا) عليه وعليهم الصلاة والسلام (او يخالفون بينهم) اى ويفرقون بينه وبينهم ففيه تفصيل مبنى على اصولهم (امامن منع الاتباع عقلا فيطرد) بتشديد الطاء اى فيستمر (اصله) ولم يختلف نقله من منعه (فى كل رسول) من غير تفرقة (بلا مرية) بكسر الميم وبضم اى بغير شك وشبهة (واما من مال الى النقل فأينما تصوله) بصيغة الفاعل وقيل بالمفعول (وتقرر اتبعه) وعمل كما يقتضى امره (ومن قال) ويروى من يقول (بالوقف فعلى اصله) من غير مفارقة لفصله (ومن قال بوجوب الاتباع) اى قبل الوحى (لمن قبله) من الانبياء (فيلتزمه) اى القول بوجوبه (بمساق حجته فى كل شئ) وفى نسخة فى كل نبى

(فصل)

(هذا) الذى قدمناه من فصل العصمة (حكم ماتكون المخالفة فيه من الاعمال) المنكرات الصادرة (عن قصد) اى تعمد (وهو مايسمى معصية ويدخل تحت التكليف) اى ويؤاخذ به فاعله (واماماتكون) اى المخالفة فيه من الاعمال (بغير قصد وتعمد كالسهو) وهو الذهول بالغفلة فى الجملة (والنسيان) وهو الذهول بالمرة والكلية (فى الوظائف الشرعية) سواء يكون من ارتكاب المنهيات او اجتناب المأمورات (مما تقرر الشرع بعدم تعلق الخطاب به وترك المؤاخذة عليه) كالسهو فى الصلاة والكلام والنسيان فى الصيام وجواب اماقوله (فاحوال الانبياء فى ترك المؤاخذة به وكونه ليس بمعصية لهم مع اممهم سواء) كما يشير اليه قوله تعالى ربنا لاتؤاخذنا ان نسينا او اخطأنا وحديث رفع عن امتى الخطأ والنسيان وما استكرهوا عليه كما رواه الطبرانى عن ثوبان مرفوعا بسند صحيح (ثم ذلك) اى عدم المؤاخذة بالسهو والنسيان (على نوعين) احدهما (ماطريقه البلاغ وتقرير الشرع فيما يعمل به من الاصل والفرع (وتعلق الاحكام) امرا ونهيا وحدا وسائر شرايع الاسلام (وتعليم الامة بالفعل) اى جنسه (واخذهم باتباعه) ويروى باتباعهم (فيه) اى فى ذلك الفعل ونحوه (وماهو) اى وثانيهما ماهو (خارج عن هذا الذى طريقه البلاغ (مما يختص بنفسه) من واجبات ومندوبات ومباحات ومكروهات ومحرمات (اما الاول) اى من النوعين وهو ماطريقه البلاغ من الاحكام عملا وقولا (فحكمه) اى فى المقام لسهو به (عند جماعة من العلماء حكم السهو فى القول فى هذا الباب) اى باب ماطريقه البلاغ وقد ذكرنا الاتفاق) من العلماء (على امتناع ذلك) اى امتناع المخالفة فى القول (فى حق النبى عليه الصلاة والسلام) اى من الانبياء (وعصمته من جوازه عليه قصدا او سهوا) بالاولى (فكذلك) اى فمثل ماقالوا فى باب القول بعصمة النبى من امتناع جواز ذلك (قالوا الافعال فى هذا الباب لايجوز طروء المخالفة) بضم الطاء والراء فواو ساكنة فهمزة وقد تبدل مشددة اى طريانها وجريانها وحدوثها وعرضها (فيها)

اى فى الافعال (لاعمداولاسهوا لا نها) اى الافعال منهم (بمعنى القول) الصادرعنهم (من جهة التبليغ والاداء) اذا لامم مأمورون بمتابعات الانبيـاء قولا وفعلا ولامحيص لهم عن الموافقة اصلا (وطرق هذه العوارض) اى من السهو والخطأ والنسيان (عليها) اى على افعال الانبياء (بوجب التشكيك) للامم الموافقة (ويسبب المطاعن) من الطوائف المخالفة والمطاعن جمع معطن محل العطن وفى نسخة ويسبب الطاعن اسم فاعل من طعن فيه وعليه اذاعاب وقدح (واعتذروا) اى هؤلاء العلماء (عن احاديث السهو) اى فى بعض صلواته عليه الصلاة والسلام بتوجيهات نذكرها بعدهذا) فى فصل على حدة (والى هذا) اى منع طرو المخالفة (مال ابواسحق) اى الاسفرائنى (وذهب الاكثر من الفقهاء) اى من ارباب الفروع من الاصول (والمتكلمين) اى من اصحاب الاصول (الى ان المخالفة فى الافعال البلاغيـة والاحكام الشرعية) اى من الامور العلمية والعملية (سـهوا) تمييز او منصوب بنزع الخافض اى عن سهو (وعن غيرقصد) عطف بيان (منه)اى من النبى (جائز عليه) اى وقوعه منه (كماتقرز من احاديث السهو فى الصلاة) اى الثابتة فى الصحيحين وغيرهما من الكتب الستة قال النووى وهذا هو الحق (وفرقوا) اى المجوزون له (بين ذلك)الفعل من الافعال الشرعية (وبين الاقوال البلاغية لقيام المعجزة على الصدق فى القول) اى من حيث شهد الله بان صدق عبدى (ومخالفة ذلك) الصدق ولوسهوا (تناقضها) اى تعارض المعجزة (واما السهو فى الافعـال فغير مناقض لها) اى المعجزة لانه ليس من جنسها (ولاقادح) اى وغير طاعن (فى النبوة) اثبوتها مع وقوعه منها لعدم منافاته لها (بل غلطات الفعل وغفلات القلب من سمات البشر)بكسر السين اى علاماته وذلك لان الانسان مشتق من النسـيان واول الناس اول الناسى فقـد قال تعالى فى حق آدم عليه السلام فنسى (كما قال عليه الصلاة والسلام انما انا بشر انسى) بفتح اوله (كما تنسون فاذا انسيت فذكرونى) رواه الشيخان عن ابى مسعود رضى الله تعالى عنه (نعم) ليس نسيانه كنسيان غيره من كل وجه (بل حالة النسيان والسهو) اى نسيانه وسهوه (هنا) اى فى هذا المحل بخصوصه (فى حقه عليه الصلاة والسلام سبب افادة علم) لامته (وتقرير شرع)المتد (كما قال عليه الصلاة والسلام) فى حديث الموطأ بلا غالم يعرف وصله (انى لانسى) بفتح الهمزة والسين اى بانسائه سبحانه كما قال تعالى فلا تنسى الا ماشاء الله انساءك اياه (اوانسى)بصيغة المفعول مشددا ويجوز مخففا اى ينسينى الله تعالى (لأسن) بفتح الهمزة وضم السين وتشديد النون اى لابين لكم مايفعله احدمنكم نسيانا لتأسوا بى وتقتدوا بفعلى (بل قدروى لست انسى) اى حقيقة (ولكن انسى) بصيغة المجهول كامر (لأسن) وهذا نظير قوله تعالى ومارميت اذرميت ولكن الله رمى ايماء الى مقام الجمع (وهذه الحالة) اى من نسيانه ليسن زيادة له فى التبليغ اى تبليغ الرسالة (وتمـام عليه فى النعمة) حيث امر الامة بان يقتدوا به فيما صدر عنه على جهة السهو والغفلة ولعل فيه ايماء الى قوله تعالى ويتم نعمته عليك (بعيدة عن النقض) بالضـاد المعجمة اى عن ورود النقض من جواز وجود السهو والخطأ ووجوب الاقتداء (واعتراض الطعن) اى به وبغيره على السنة السفهاء وفى نسخة صحيحة بعيدة عن سمات النقص بالصاد المهملة اى النقصـان واغراض الطعن اى على مجرد وقوع السهو والنسيان حيث تبين الحكمة الالهية فى ذلك الشـان (فان القائلين بتجويز ذلك يشترطون ان الرسل لاتقر)بضم التاء وفتح القاف وتشديد الراء اى لاتبقى ولاتترك (على السهو والغلط بل ينبهون عليه)لينتبهوا ويتداركوا ماوقع لهم من السهو (ويعرفون)بصيغة المجهول مشدد الراء (حكمه) اى حكم السهو ومايترتب عليه (بالفور) فى الحال اى من غير تراخى (على قول بعضهم وهو الصحيح وقيل انقراضهم اى قبل موته (على قول آخرين واما ماليس طريقه البلاغ) اى تبليغ شرايع الاسلام (ولا بيان الاحكام من افعاله عليه الصلاة والسلام ومايختص به من امور دينه) اى اسرار ربه (واذكار قلبه) اى انوار لبه (مما لم يفعله ليتبع فيه) بل لينتفع به فى زيادة قربه عندربه (فالاكثر من طبقات علماء الامة) وكذا من طوائف مشـايخ الملة (على جواز السهو) اى الذهول والغفلة (والغلط عليه) لغلبة الاستغراق لديه (فيها) اى فى افعاله حين نزول الواردات اليه ولايلحقه بذلك معرة ولامنقصـة (ولحوق الفترات) اى الزلات بالنسـبة الى علو الحالات (والغفـلات) لعوارض الحادثات (بقلبه) المستغرق فى بحر حب ربه (وذلك) اى الحال الذى يعتريه هنـالك (بما كلفه)بصيغة المجهول اى بما طوقه الحق ويروى بما تكلفه (من مقاساة الخلق) اى مكابدتهم (وسياسة الامة) اى محافظتهم ويروى وسياسات الامة (ومعاناة الاهل) من عاناه قاساه اى ملاحظة احوالهم ومراعاة افعالهم رفقا بهم وعونا لهم (وملاحظة الاعداء) اى مراقبتهم ومحاذرتهم وهذا كله من حيث هو مما يشغل القلب عن تجرده للرب ويوجب فتورا يقتضى فى الجملة قصورا (ولكن ليس)صدور ذلك وظهور ماهنالك (على سبيل التكرار) اى المفضى الى حال الاكثار (ولاالاتصال) اى ولاعلى سبيل الاتصال فى مقام الانفصال (بل على سبيل الندور) اى القلة فى الانتقـال

عن مشاهدة جمال ذى الجلال على وجه الكمال (كما قال صلى الله تعالى عليه وسلم انه) اى الشان (ليغان على قلبى) بصيغة المفعول والمعنى قد يحجب قلبى عن مشاهدة ربى بالاشتغال بامره والانتقال الى امضاء حكمه (فاستغفر الله) اى فى اليوم سبعين مرة اومائة مرة وهذا من قبيل حسنات الابرار سيئات المقربين الاحرار بل كان فى كل وقت وحالة مترقيا الى مقام ومرتبة بعد الحال الاولى بالنسبة الى المرتبة الثانية العليا والمنزلة الاولى سيئة ومنقصة يحتاج فيها الى الاوبة وطلب المغفرة مما فيه صورة الحوبة كما يشير اليه قوله تعالى وللآخرة خير لك من الاولى (وليس فى هذا) اى فيما ذكر (شئ يحط) اى يضع (من رتبته ويناقض معجزته) اى يعارض من كرامته (وذهبت طائفة الى منع السهو والنسيان والغفلات والفترات فى حقه عليه الصلوة والسلام جملة) اى من غير استثناء حالة (وهو مذهب جماعة من المتصوفة) اى متكلفى طريق التصوف ومتحلى سبيل التعرف (واصحاب علم القلوب بالحالات السنية الجلية (والمقامات) البهية العلية ويمكن الجمع بين كلام المثبتين للسهو والنافين للغلط واللهوان ماوقع من افعاله عليه الصلوة والسلام فى صورة الغفلات وهيئة الفترات ليست على حقيقتها المترتب عليها نقصان مرتبة من الحالات اوقصور فى رتبة علو المقامات فان سيئات ارباب السعادة حسنات وحسنات ارباب الشقاوة سيئات كما اشار اليه بعضهم بقوله

﴿من لم يكن للوصال اهلا * فكل طاعاته ذنوب﴾

والحاصل ان ضعف بنية البشرية لايقوى على مداومة تجليات الالهية فتارة يكون فى حالة الصحو واخرى فى حالة المحو وكذا تختلف المقامات بتفاوت غلبة الفناء ورجعة البقاء حتى يترتب عليه السكر والشكر والفكر والذكر والترقى والتدلى مع ان مقام جمع الجمع يقتضى ان لايمنع الكثرة عن الوحدة ولا الوحدة عن الكثرة فلا يتصور فى حق الكمل منهم صدور الغفلة بالمرة فان اتباعهم ببركة اتباعهم وصلوا الى حد لو ارادوا ان يتركوا طاعة او يغفلوا ساعة لم يقدروا على ذلك عكس حال ارباب الدنيا واصحاب الحجاب عن المولى فسبحان من اقام العباد فيما اراد وقد علم كل اناس مشربهم وعرف كل حزب مذهبهم (ولهم فى هذه الاحاديث) اى الواردة فى باب السهو (مذاهب نذكرها) وفى نسخة سنذكرها (بعد هذا) اى من غير تراخى فى الفصل الذى يليه (ان شاء الله تعالى)

(فصل)

(فى الكلام على الاحاديث المذكورة فيها السهو منه عليه الصلوة والسلام وقد قدمنا فى الفصول) السابقة وروى فى الفصل اى الذى تقدم (قبل هذا) الفصل (ما يجوز فيه عليه السهو عليه الصلوة والسلام) من الافعال والاحوال السنية (ومايمتنع) فيه عليه السهو من الافعال البلاغية والاحكام الشرعية (واحلناه) اى وجعلنا وقوع السهو محالا (فى الاخبار) بفتح الهمزة اوكسرها (جملة) اى من غير تفرقة بين كونها دينية اودنيوية (واجزنا وقوعه) اى وجوزنا وقوع السهو (فى الافعال الدينية) لعدم مناقضته حكم المعجزة وعدم مباينته وجه النبوة (قطعا على الوجه الذى رتبناه واشرنا الى ماورد فى ذلك) كما بيناه من حكمة ان كونه مع قلته انما يقع سببا لافادة علم لامته وتقرير حكم لملته (ونحن نبسط القول فيه) اى فى هذا الفصل (ونقول الصحيح من الاحاديث الواردة فى سهوه عليه الصلوة والسلام فى الصلوة ثلثة احاديث اولها حديث ذى اليدين) كما رواه الشيخان عن ابى هريرة رضى الله تعالى عنه (فى السلام) اى سلامه عليه الصلوة والسلام (من اثنتين) اى ركعتين فى احدى صلوتى العشى الظهر او العصر فقال ذواليدين يارسول الله انسيت ام قصرت الصلوة قال لم انس ولم تقصر فقال اكما يقول ذواليدين قالوا نعم فاتم ثم سلم ثم كبر وسجد ثم رفع قال ابن سيرين نبئت ان عمران بن حصين قال ثم سلم (الثانى حديث ابن بحينة) بضم موحدة وفتح مهملة وسكون تحتية فنون فتاء وهى ام عبد الله زوج مالك مطلبية قرشية ابن القشب بكسر القاف واسكان الشين المعجمة فوحدة الازدى ويقال الاسدى قال النووى الازد والاسد باسكان الزاى والسين قبيلة واحدة وهما اسمان مترادفان لها وهما ازد شنوءة وعبد الله هذا كان حليفا لبنى المطلب بن عبد مناف قال بعض الحفاظ اسلم عبد الله ابن مالك هو وابوه وصحبا رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وانكر الدمياطى فى حاشيته على صحيح البخارى ان يكون لمالك والد عبد الله هذا صحبة اورواية اواسلام وانما ذلك لعبد الله قال الذهبى فى تجريده مالك ابن بحينة والد عبد الله ورد عنه حديث وصوابه لعبد الله وقال المزى فى اطرافه ومن مسند مالك بن بحينة ان كان محفوظا عن النبى صلى الله تعالى عليه وسلم حديث اصلى الصبح اربعا وحديث السهو فى الصلوة فى مسند عبد الله ابن مالك بن بحينة انتهى وفى الكاشف مالك بن بحينة الصحابى له فى السهو وعنه ابن حبان قال النسائى هذا خطأ والصواب عبد الله بن مالك كذا ذكره الحلبى وبهذا تبين خطأ الدلجى حيث جزم بقوله الثانى حديث

الشيخين عن مالك بن عبدالله بن بحينة (فى القيام) اى قيامه عليه الصلوة و السلام (من اثنتين) اى ركعتين سهوا قال الانطاكى وخديثه فى السهو هو ماروى عنه ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قام فى صلوة الظهر وعليه جلوس وفى رواية قام فى الشفع الذى يريد ان يجلس فلما اتم صلوته سجد سجدتين الحديث (الثالث حديث ابن مسعود) فى الصحيحين (ان النبى صلى الله تعالى عليه وسلم صلى الظهر خمسا) قال القاضى المصنف فى الاكمال قال الامام احاديث السهو كثيرة الصحيح منها خمسة احاديث حديث ابى هريرة رضى الله تعالى عنه سجد سجدتين وحديث ابى سعيد سجد قبل السلام وحديث ابن مسعود فى القيام الى خامسة وحديث ذى اليدين فى السلام من اثنتين وحديث ابن بحينة فى القيام من اثنتين (وهذه الاحاديث مبنية على السهو فى الفعل الذى قررناه) اى لافى الاخبار الذى حررناه (وحكمة الله فيه) اى فى سهوه فى فعله (ليستن به) على بناء المفعول اى ليقتدى به فى امره (اذ البلاغ بالفعل اجلى) بالجيم اى اظهر وارفع وفى نسخة بالحاء اى احسن واوقع (منه بالقول وارفع للاحتمال) اى ادفع له عند بعضهم خلافا لغيرهم كما قدمناه ولعل الاظهر فى حكمته ان يكون تسلية لامته فى مشاركتهم معه فى سيرته وطريقته واحوال بشريته كما اشار اليه بقوله انما انا بشر انسى كما تنسون (وشرطه) اى السهو فى حقه بخصوصه للامر بالاقتداء فى فعله كقوله (انه لايقر) وفى نسخة لايقرر بصيغة المجهول فيهما اى لايبقى ولايترك (على هذا السهو) اى زمانا يمكن ان يقتدى به فى ذلك الامر (بل يشعر به) بصيغة المفعول ى بل يعرف وينبه (ليرتفع الالتباس وتظهر فائدة الحكمة فيه) للناس (كما قدمناه) فى مقام الايناس (وان النسيان) اى باصله (والسهو) اى المترتب عليه بفرعه (فى الفعل فى حقه عليه الصلوة والسلام غير مضاد للمعجزة ولاقادح فى التصديق) بالرسالة وقدم بيان تحقيق هذه المقالة (وقدقال عليه الصلوة والسلام) فيما رواه الشيخان (انما انا بشر انسى كما تنسون) كما يشير اليه قوله تعالى فلا تنسى الاماشاء الله وقوله عزوجل واذكر ربك اذانسيت (فاذانسيت) اى آية (فذكرونى) اوالمعنى اذانسيت وفعلت شيئا غير ماتعرفون من شريعتى فاعلمونى (وقال) كمارواه الشيخان عن عايشة رضى الله عنها مرفوعا (رحم الله فلانا) كناية عن رجل (لقد اذكرنى كذا وكذا آية كنت اسقطتهن) اى تركتهن نسيانا (ويروى انسيتهن) بصيغة المجهول وذكر التلمسانى عن عايشة رضى الله تعالى عنها ان النبى صلى الله تعالى عليه وسلم سمع رجلا يقرأ من الليل فقال يرحمه الله لقد اذكرنى كذا وكذا آية الحديث انتهى وقال النووى عن الخطيب البغدادى ان فلانا المبهم هنا هو عبد الله بن يزيد الخطمى الانصارى انتهى ووقع بعد هذا الحديث فى البخارى وزاد عباد الله بن عبدالله عن عايشة رضى الله عنها قالت تهجد رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فى بيتى فسمعت صوت عباد فاعلمته وهو عباد بن بشر كما نقله ابن الملقن فى شرح البخارى عن ابن التين قال الحلبى ورأيت فى نسخة صحيحة من شرح البخارى فى الشهادات فسمع صوت عباد بن تميم منسوبة الى العلامة القربى (وقدقال عليه الصلوة والسلام) كما فى الموطأ بلاغا (انى لانسى) بفتح اللام والهمزة والسين (اوانسى) بصيغة المجهول مشدد او يجوز مخففا (لاسن) بضم سين وتشديد نون اى لابين مايترتب على السهو من الحكم (قيل هذا اللفظ شك من الراوى) فاوللترديد ولايبعد ان تكون للتنويع فان النسيان قد يكون لغفلة من جانب الانسان وقديكون لحكمة من جانب الرحمن (وقدروى انى لانسى) اى غالبا وعلى وجه التقصير (ولكن انسى) بحسب التقدير (لاسن فى مقام التقرير (وذهب ابن نافع) بنون فى اوله قال التلمسانى هو عبد الله بن صانع وفى نسخة ابن رافع وفى اخرى ابن قانع (وعيسى بن دينار) هو الطليطلى تفقه بابن القاسم جمع بين الفقه والزهد قال ابواسحق فى طبقات الفقهاء صلى اربعين سنة الصبح بوضوء العشاء الآخرة وشيعه ابن القاسم فراسخ عند انصرافه عنه فعوتب فى ذلك فقال اتلوموننى ان شيعت رجلا لم يخلف بعده افقه منه مات سنة اثنتى عشرة ومائتين (انه) اى حديث لانسى اوانسى (ليس بشك وان معناه التقسيم) يعنى التنويع (اى انسى انا اوينسينى الله) لورود نسبته عليه الصلوة والسلام النسيان الى نفسه تارة نظرا الى مقام الفرق والى ربه اخرى اشارة الى مقام الجمع ايماء الى قوله تعالى ومارميت اذرميت ولكن الله رمى وردا على القدرية والجبرية واثباتا للقدرة الجزئية كما هو مذهب اهل السنة السنية (قاله القاضى ابوالوليد الباجى) بالموحدة والجيم (يحتمل ماقالاه) اى ابن نافع وابن دينار (ان يريد) اى النبى عليه الصلوة والسلام (انى انسى) بالبناء للفاعل (فى اليقظة لتأتى السهو فيها اختيارا (وانسى) بالبناء للمفعول (فى النوم) لتأتيه فيه اضطرارا وفيه ان قلبه عليه الصلوة والسلام كان لاينام فحاله نوما اويقظة سواء فى مراتب الاحكام الا حكام (اوانسى) بصيغة الفاعل (على سبيل عادة البشر من الذهول عن الشئ والسهو) اى الغفلة الناشئة عن شغل البال وتشتت الحال (وانسى) بصيغة المفعول (مع اقبالى عليه وتفرغى له) اى فراغ خاطرى اليه (فاضاف احد النسيانين الى نفسه اذ كان له بعض السبب فيه

وهو تسبب اختيار بمباشرته فى تحصل معالجته (ونفى الآخر عن نفسه) وفى نسخة من نفسه (اذ هو فيه باعتبار مباديه البعيدة ومجاريه (كالمضطر) اليه لانه قدر فى الازل عليه ان يصدر منه بكسبه لديه فهو مضطر فى صورة مختار وربك يخلق مايشاء و يختار وفى السنة اهل الحكمة قال الجدار للوتد مالك تشقنى فقال سل من يدقنى (وذهبت طائفة من اصحاب المعانى) وهم بعض الصوفية من ارباب المعالى (والكلام على الحديث) اى وذوى التكلم على حديث سهوه ومايتعلق به من تحقيق المبانى (الى ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم كان يسهو فى الصلوة) فيترك منها مالبس عن علم به (ولاينسى) فيها (لان النسيان ذهول وغفلة وآفة) اى عاهة مؤدية الى زوال المدرك من القوة المدركة والحافظة بما يستولى على القلب ويغشاه مما يحجبه عن عبادة الرب (قال) اى ذلك البعض (والنبى صلى الله عليه وسلم منزه عنها) اى مبعد عن الغفلة مما يؤدى الى المنقصة (والسهو شغل) بذهول لاينتهى الى زواله من الحافظة فى احواله (فكان النبى عليه الصلوة والسلام يسهو فى صلوته) اى لاعنها و يشغله عن حركات الصلوة مافى الصلوة شغلا بها لاغفلة عنها) فلا يتركها عن علم فيها غيرمبال بها ولا يخرجها عن وقتها بشهادة فويل للمصلين الذين هم عن صلاتهم ساهون اى غافلون (واحتج) اى ذلك البعض (بقوله فى الرواية الاخرى انى لاانسى) بصيغة النفى وفى نسخة زيادة ولكن انسى وحاصله ان النسيان المذموم المنتسب الى تقصير الانسان منفى عنه صلى الله عليه وسلم بخلاف ماخلقه تعالى فيه اضطرار الحكمة الهية كما تقدم والله تعالى اعلم (وذهبت طائفة اخرى) وهم بعض الصوفية (الى منع هذا) اى ماذكر من السهو والنسيان (كله) اى عنه كما فى نسخة (وقالوا ان سهوه عليه الصلوة والسلام كان عمدا وقصدا ليسن) بصيغة الفاعل او المفعول (وهذا قول مرغوب عنه) اى مردود فى الموارد (متناقض المقاصد) لمناقضة السهو للعمد (لايحلى) بالحاء المهملة على صيغة المفعول اى لايظفر (منه بطائل) اى ينفع حاصل يقال هذا الامر لم يحل منه بطائل اذا لم يكن فيه فائدة وقد صرح الجوهرى بانه لايتكلم به الا فى الجحد وقد اتى به المؤلف فى صورة النفى ولعله يسوغ ايضا او وقع سهوا من القلم والله سبحانه وتعالى اعلم (لانه كيف يكون متعمدا ساهيا فى حال) اى واحد وزمان متحد (ولا حجة لهم فى قولهم انه امر) اى امره الله تعالى (بتعمد صورة النسيان) وهو بصيغة المصدر بعد باء التعدية وروى يتعمد بصيغة المضارع (ليسن لقوله انى لاانسى اوانسى) وفى نسخة زيادة لاسن وهو بالوجهين على ماسبق (وقد اثبت) اى النبى عليه الصلوة والسلام و يروى فقد اثبت (احد الوصفين) وهو النسيان من قبل نفسه او الانساء من قبل ربه (ونفى مناقضته) بالاضافة الى الضمير (العمد والقصد) فلا يصح اثبات العمد والقصد له عليه الصلوة والسلام و يروى مناقضة التعمد والقصد (وقال انما انا بشر مثلكم انسى كما تنسون وفى رواية فاذا نسيت فذكرونى (وقد مال الى هذا) اى القول بانه امر بتعمد النسيان (عظيم من المحققين من ائمتنا) يعنى المالكية (وهو ابو المظفر) و يروى ابو المطهر (الاسفرائينى ولم يرتضه) بالضمير او بهاء السكت اى ولم يختره (غيره منهم) اى من المالكية وغيرهم (ولا ارتضيه) يعنى انا (ايضا) لظهور تناقضه ووضوح تعارضه وقال النووى بعد ماحكى هذا القول عن بعض الصوفية وهذا لم يقل به احد ممن يقتدى به الا الاستاذ ابو المظفر الاسفرائنى فانه مال اليه ورجحه وهو ضعيف متناقض (ولا حجة لهاتين الطائفتين) اى القائلة بانه عليه الصلوة والسلام كان يسهو فى صلوته ولاينسى والقائلة بان سهوه كان عمدا اوقصدا (فى قوله انى لاانسى) بصيغة النفى على بناء الفاعل (ولكن انسى) بصيغة المفعول (اذ ليس فيه نفى حكم النسيان) بالاضافة البيانية (بالجملة) اى بالكلية (وانما فيه نفى لفظه) اى مبناه المشعر بعدم التفاته اليه (وكراهة لقبه) اى وصفه الذى يحمل عليه (كقوله) صلى الله تعالى عليه وسلم (بئسما لاحد كم ان يقول نسيت آية كذا) لاعترافه بدخوله تحت وعيد ظاهر قوله سبحانه كذلك اتتك آياتنا فنسيتها وكذلك اليوم تنسى (ولكنه نسى) مشددا اى انساه الله من غير تقصير اياه لعارض او مرض رواه ابو عبيد بلفظ بئسما لاحدكم ان يقول نسيت آية كيت وكيت ليس هو نسى ولكنه نسى وهو ابين من الاول وقد رواه احمد والشيخان والترمذى والنسائى عن ابن مسعود رضى الله عنه مرفوعا بلفظ بئسما لاحدكم ان يقول نسيت آية كيت وكيت بل هو نسى و يمكن انه كره نسبة النسيان الى النفس لانه تعالى هو الذى انساه لاستناد الحوادث كلها اليه اولان النسيان مبناه الترك فكره له ان يقول تركت القرأن اوقصدت الى نسيانه ولم يكن باختياره اياه يقال انساه الله ونساه والحاصل ان اختلاف النفى والاثبات باعتبار لفظه ومبناه لتفاوت فحوى الكلام ومقتضاه باعتبار معناه (اونفى الغفلة) عن ربه (وقلة الاهتمام بامر الصلوة عن قلبه لكن شغل بها عنها) اى بالصلوة عن الصلوة يعنى يغفل بعضها عن فعل بعضها (ونسى بعضها ببعضها) اى ببعض الصلوة ببعض الغفلة عنه لتبين للساهى فيها ما يجبرها بتركه شيأ منها (كما ترك الصلوة) على مارواه الشيخان (يوم الخندق) اى زمان حفر

الخندق وهى غزوة الاحزاب وكانت فى السنة الخامسة بعد الهجرة فى شهر شوال منها (حتى خرج وقتها وشغل بالتحرز من العدو عنها) اى عن الصلوة (فشغل بطاعة) اى العليا وهى حراسة المدينة (عن طاعة) وهى اداء الصلوة الوسطى لما ورد شغلونا عن الصلوة وسطى صلوة العصر ملأ الله قلوبهم وقبورهم نارا (وقيل ان الذى ترك يوم الخندق اربع صلوات) بالرفع على انه خبر ان ثم ابدل منه بقوله (الظهر والعصر والمغرب والعشاء) وهذا على قول الكوفيين واما على ما قاله سيبويه فيكون اعمال ترك وهو الثانى فيكون اربع منصوبا ذكره الحلبى ولعل الواقعة تعددت فى الغزوة (وبه احتج من ذهب الى جواز تأخير الصلاة) اى الى ان يخرج وقتها (فى الخوف اذا لم يتمكن من ادائها الى وقت الامن وهو مذهب الشاميين والصحيح ان حكم صلوة الخوف كان بعد هذا فهو ناسخ له) ولا يبعد ان يقال انما كان ناسخا اذا كان قادرا على التمكن من ادائها بصلوة الخوف بخلاف ما اذا لم يتمكن من ادائها كما اذا كان العدو من كل جانب محاصرا على ما وقع فى الاحزاب والله تعالى اعلم بالصواب (فان قلت فما تقول فى نومه عليه الصلوة والسلام عن الصلاة يوم الوادى) كما رواه البخارى وقد قيل هو وادى ضجنان وهو موضع بجوار مكة وروى عن ابى هريرة رضى الله تعالى عنه ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم حين قفل من خيبر سار ليلة حتى اذا ادركه الكرى عرس ونام هو واصحابه فلم يستيقظ احد من اصحابه حتى ضربتهم الشمس فكان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم اولهم استيقاظا فقال اقتادوا يعنى سوقوا رواحلكم فاقتادوا رواحلهم شيئا ثم توضأ رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وامر بلالا فاقام الصلوة فصلى بهم الصبح (وقد قال) عليه الصلوة والسلام (ان عينى تنامان ولا ينام قلبى) قال النووى هذا من خصائص الانبياء عليهم الصلوة والسلام انتهى والجملة اعتراض بين السؤال وجوابه وردحالا افادان قلبه لا يعروه نوم فكيف نام عن الصلوة حتى خرج وقتها (فاعلم ان للعلماء فى ذلك) اى فى دفعه وفى نسخة عن ذلك اى عن نومه فيه بالوصف المذكور هنالك (اجوبة) بالنصب على انه اسم ان (منها ان المراد بان هذا) الذى ذكر من اليقظة ربه (حكم قلبه عند نومه) اى نوم قلبه (وعينيه) اى وعند نوم عينيه او المعنى هذا حكم قلبه وعينيه حال اجتماعهما (فى غالب الاوقات وقد يندر منه) بضم الدال اى يقع نادرا (غير ذلك) من غفلة قلبه حال نوم عينيه (كما يندر من غيره خلاف عادته) والحاصل انه عليه الصلوة والسلام على ما قيل كان له حالان فى المنام احدهما انه كان تنام عينه ولا ينام قلبه وذلك فى غالب اوقاته وثانيهما وهو ان ينام قلبه ايضا وهو نادر فصادف هذا الموضع حاله الثانى ثم اعلم ان فى بعض النسخ ضبط غيبته بدل عينيه واختاره الحلبى وقال الغيبة ضد الحضور وهو ظاهر وانما ذكرته لاحتمال ان يشتبه على من لا يعرف فيصحفه بعينيه تثنية عين وهى الجارحة الباصرة قلت هذا لا يصح لا من جهة الاعراب فى المبنى ولا من طريق الصواب فى المعنى لان غيبته اذا كان عطفا على قلبه لا يستقيم الكلام اذ التقدير هذا حكم قلبه عند نومه وحكم عدم حضوره ولا خفاء فى قصوره واذا كان عطفا على نومه فيكون التقدير هذا حكم قلبه عند نومه وعند عدم حضوره ولا يخفى ما فى هذا ايضا من بعد تصوره (ويصحح هذا التأويل) الذى افاد ان قلبه لا ينام غالبا وقد ينام نادرا (قوله عليه الصلاة والسلام فى هذا الحديث نفسه) اى نفس هذا الحديث المذكور وهو حديث الصلوة فى الوادى لا كما توهم الدلجى من انه حديث عيناى تنامان ولا ينام قلبى وقال التلمسانى صوابه ما عند ابن مليح فى اصله وقول بلال فى الحديث نفسه وهو معروف من قول بلال والمحفوظ من قول النبى صلى الله تعالى عليه وسلم (ان الله قبض ارواحنا) قلت هذا هو المراد وهو الصواب ولا يظهر لقول التلمسانى وجه فى هذا الباب مع ان رواية البخارى ان الله قبض ارواحكم حين شاء وردها عليكم حين شاء (وقول بلال فيه) اى فى حديث صلوة الوادى فما ايقظهم الاحر الشمس فقال صلى الله تعالى عليه وسلم هذا وادى به شيطان اقتادوا فاقتادوا رواحلهم حتى خرجوا منه وقضوا صلوة الصبح لا كما توهم الدلجى ايضا وقال اى فى حديث ان عينى تنامان جوابا لقوله صلى الله تعالى عليه وسلم وقد امره ان يكلأهم الفجر فقال عليه الصلوة والسلام اين ما قلت يا بلال فقال والله يا رسول الله (ما القيت على من نومه مثلها قط) لشدة تعب السير وقوة نصب السهر ولعل وجه كون قول بلال يصحح التأويل السابق انه وقع له عليه الصلوة والسلام من شدة الحال كما وقع لبلال فنام قلبه عليه الصلوة وسلم من كثرة الكلال (ولكن مثل هذا) اى النادر الوقوع (انما يكون منه) اى ان النبى عليه الصلوة والسلام (لامر يريده الله) عز وجل وفى نسخة يريده من الله (من اثبات حكم) تحته حكم (وتأسيس سنة) اى تأصيل قضية منيعة يبنى عليها فروع شريعة (واظهار شرع) من فرض او سنة لم يكن مبينا (كما قال) اى النبى عليه الصلوة والسلام (فى الحديث الآخر لو شاء الله لايقظنا) اى من منامنا ظاهرا او باطنا (ولكن اراد) اى بغلبة النوم علينا (ان يكون) اى سنة (لمن بعدكم) يقتدون بها (الثانى) من الاجوبة (ان قلبه لا يستغرقه النوم حتى يكون منه الحدث فيه) اى ناقض الوضوء فى نومه (لما روى

فى صحيح البخارى وغيره (انه كان محروسا) اى محفوظا عن ان يقع منه حدث فى حال نومه (وانه كان ينام حتى ينفخ) بضم الفاء (وحتى يسمع) بصيغة المجهول (غطيطه) اى ترديد صوته الخارج مع نفسه (ثم يصلى ولا يتوضأ) لعدم نقض وضوئه مع يقظة قلبه اوبناء على حراسة ربه اولاختصاصه به (وحديث ابن عباس) فى الصحيحين (المذكور فيه) اى فى حديثه (وضوءه) اى وضوء النبى صلى الله تعالى عليه وسلم (عند قيامه من النوم) مبتدأ خبره (فيه نومه مع اهله) اى ميمونة بنت الحارث خالة ابن عباس (فلا يمكن الاحتجاج به على وضوئه) اى على كون وضوئه (لمجرد النوم) مع اهله (اذ لعل ذلك) اى وضوءه هنالك (لملامسة الاهل) اى مساسه ويرى لملامسة اهله (اولحدث آخر) اى وهذا الظهر اذلم يثبت انه عليه الصلوة والسلام توضأ من لمس امرأة قط فتدبر اوللتجديد المفيد للتنشيط (فكيف لايكون وضوءه بواحد مما ذكر (وفى آخر الحديث نفسه) اى المروى عن ابن عباس بعينه (ثم نام) اى ثانيا (حتى سمعت غطيطه ثم اقيمت الصلوة فصلى ولم يتوضأ) اى اكتفاء بالوضوء الذى تقدم (وقيل لاينام قلبه من اجل انه يوحى اليه فى النوم) كغيره من الانبياء فانهم يوحى اليهم فيه قال تعالى انى ارى فى المنام انى اذبحك فانظر ماذا ترى قال ياابت افعل ماتؤمر ومن هنا يكفر ابن عربى حيث طعن على سيدنا ابراهيم الخليل انه اخفأ فى التعبير والتأويل وانه كان تأويل منامه انه يذبح كبشا فحمل المنام على ظاهره وقصد ذبح ابنه كما بسطت هذا فى محله (وليس فى قصة الوادى الا نوم عينيه عن رؤية الشمس) اى واثر طلوعها من الفجر فى افق السماء (وليس هذا من فعل القلب) اذقد يكون الشخص مستيقظا ولم يكن مطالعا لمطالع الشمس لاسيما اذا كان مغمضا عينيه خصوصا فى بقاء القمر الى آخر الليل وبعده وهذا انما هو على الفرض والتقدير والافقد صح انه عليه الصلوة والسلام كان حينئذ فى استغراق المنام (وقد قال عليه الصلوة والسلام ان الله قبض ارواحنا) اى المدركة للامور الظاهرة (ولو شاء ردها علينا فى حين غيرهذا) وهو قبل هذا الوقت لادراك الوقت ولكن اراد ان نعرف حكم فوت الوقت والحديث مقتبس من قوله تعالى الله يتوفى الانفس حين موتها والتى لم تمت فى منامها فيمسك التى قضى عليها الموت ويرسل الاخرى الى اجل مسمى ان فى ذلك لآيات لقوم يتفكرون (فان قيل فلولا عاته من استغراق النوم لما قال لبلال اكلأ) بكسر همزة وصل فى اوله وفتح لامه وهمزة ساكنة فى آخره اى احفظ (لنا الصبح فقيل فى الجواب انه كان من شانه عليه الصلوة والسلام التغليس بالصبح) لعله فى الاسفار (ومراعاة اول الفجر) اى المختار وهو الاسفار وفى نسخة لمراعاة اول الفجر (فلا يصح ممن نامت عينه) وكذا ممن استغرق فى شهود ربه وعدم التفاته لغيره (اذهو) اى الصبح (ظاهر من الامور (يدرك بالجوارح الظاهرة) بل بالجارحة الباصرة وكانه جمع لجميع العيون الحاضرة (فوكل بلالا بمراعاة اوله) حقيقة اوحكما (ليعلمه بذلك كما لوشغل بشغل غير النوم) من اى عمل كان (عن مراعاته) اى محافظة اوقاته وقد اغرب التلمسانى فى عبارته والمعنى انه عليه الصلوة والسلام كان يؤخر الصلوة الى وقت التغليس من الصبح (فان قيل فما معنى نهيه عليه الصلوة والسلام عن قول نسيت) اى فى حديث لايقولن احدكم نسيت آية كيت وكيت بل هونسى بضم النون وتشديد المهملة (وقد قال عليه الصلوة والسلام انى انسى كما تنسون فاذا نسيت) وفى رواية انسيت (فذكرونى) رواه ابو حنيفة رحمه الله فى مسنده (وقال) اى فى رواية اخرى (لقد اذكرنى) اى فلان (كذا وكذا آية كنت انسيتها) كذا فى النسخ والمناسب للسؤال الوارد نسيتها ليرد الاشكال بين النهى عن نسبة النسيان الى نفسه وبين اتيانه فى لفظه فانه تعارض بحسب ظاهره (فاعلم اكرمك الله تعالى انه لاتعارض فى هذه الالفاظ) اى عند المحققين من الحفاظ لماسبق من التنبيه على شئ من التوجيه وهو نسبة الفعل الى الله تعالى حقيقة والى العبد مجازا فالاولى صرف القلب الى فعل الرب وايضا فعل النسيان من حيث انه ظاهر فى التقصير والنقصان مذموم بخلاف ما اذا اراد الله امضاه وقدر عليه بان انساه اياه ولايبعد ان يكون قوله انسيت بالنسبة اليه صلى الله تعالى عليه وسلم معناه انسانيه الله لقوله تعالى فلا تنسى الا ماشاء الله واما بالنسبة الى غيره عليه الصلوة والسلام فمعناه انسانيه الشيطان كما قال يوشع وما انسانيه الا الشيطان وكما قال عزوجل فانساه الشيطان ذكر ربه ونتيجة الفرق ان ما يكون مذموما ينسب الى الشيطان ومايكون محمودا ينسب الى الرحمن ومجمله ان كل نسيان صدر عن تقصير وتوان فيكون بسبب اغواء الشيطان وكل ما يكون بعارض مرض اوكبر ونحوهما فهو بسبب اختيار الرحمن وايضا من معانى النسيان الترك فلاينبغى لمؤمن ان يقول تركت آية حيث يتوهم منه ان يكون قصد اولا يراعى رعاية ومن جملة الاجوبة قوله (امانهيه عن ان يقال نسيت آية كذا فمحمول على ما نسخ فعله) الظاهر كونه وفى نسخة حفظه (من القرآن اى ان الغفلة فى هذا لم تكن منه ولكن الله تعالى اضطره اليها) اى الى نسيانها (ليمحو ما يشاء ويثبت) بالتشديد والتخفيف وهذا احد معانى قوله تعالى فلا تنسى الا ماشاء الله اى اراد نسخه

كما قضاه وامضاه لكن هذا انما يكون جوابا عن قوله عليه الصلوة والسلام انى لا انسى ولكن انسى فلا يصلح ان يكون تأويلا لنهيه عليه الصلوة والسلام للامة ان يقال نسيت آية كذا فلا رابطة بين السؤال والجواب والله تعالى اعلم بالصواب (وماكان من سهو وغفلة من قبله) اى من جانب العبد (تذكرها) وكذا اذا لم يتذكرها (صلح) بضم اللام وفتحها اى صح (ان يقال فيه انسى) بفتح الهمزة لا بضمها كما توهم الدلجى فبهذا الاعتبار ورد عنه صلى الله عليه وسلم انى انسى كما تنسون فلا يعارض اصلا وقطعا (وقد قيل) اى فى الجواب عن ايراد السؤال المتضمن للاشكال وهو التعارض الظاهر فى المقال (ان هذا) اى نسبة الانساء الى الله تعالى (منه صلى الله تعالى عليه وسلم على طريق الاستحباب ان يضيف الفعل الى خالقه) وهو الله تعالى اذ لا خالق له سواه (والآخر) وهو نسبة النسيان الى نفسه (على طريق الجواز لاكتساب العبد فيه) اى بنوع تسبب وتقصير منه (واسقاطه عليه الصلوة والسلام) مبتدأ (لما اسقط من هذه الآيات) حق العبارة لبعض الآيات وهى التى اذكرها اما بعض الامة (جائز عليه) وليس من باب التقصير والسهو فى التبليغ (بعد بلاغ ما امر بلاغه) اولا (وتوصيله الى عباده كاملا (ثم يستذكرها) يروى يستدركها (من امته) ثانيا (اومن قبل نفسه) استحضارا (الا ماقضى الله نسخه) اى رفعه (ومحوه من القلوب) اى من قلبه عليه الصلوة والسلام وقلب سائر الانام (وترك استذكاره) فى بقية الايام فانه من انواع نسخ الكلام (وقد يجوز ان ينسى النبى صلى الله تعالى عليه وسلم) بصيغة المفعول او الفاعل (ماهذا سبيله) اى المحو بعد البلاغ (كرة) اى بالمرة (ويجوز ان ينسيه منه قبل البلاغ مالا يغير نظما ولا يخلط حكما مما لا يدخل خللا فى الخبر) اى فى مبناه او معناه (ثم يذكره اياه) كما يشير اليه قوله سبحانه وتعالى لا تحرك به لسانك لتعجل به ان علينا جمعه وقرآنه فاذا قرأناه فاتبع قرآنه ثم ان علينا بيانه وحاصله بيان عصمته عن ان يقع له خطأ فى قراءته عند تبليغ امته (ويستحيل دوام نسيانه له لحفظ الله تعالى كتابه) بقوله انا نحن نزلنا الذكر وانا له لحافظون (وتكليفه) ويروى وتكفيله (بلاغه) بقوله يا ايها الرسول بلغ ما انزل اليك من ربك

(فصل)

(فى الرد على من اجاز عليهم الصغائر والكلام على ما احتجوا به فى ذلك) اى ما استدلوا به من الظواهر هنالك (اعلم ان المجوزين للصغائر على الانبياء من الفقهاء والمحدثين ومن شايعهم) اى تابعهم كما فى نسخة (على ذلك من المتكلمين) كابى جعفر الطبرى وغيره (احتجوا على ذلك) اى على تجويزها عليهم (بظواهر كثيرة من القرآن) اى القديم (والحديث) اى السنة (ان التزموا ظواهرها) من غير ان يأولوا اكثرها واتخذوها مذهبا وطريقة (افضت بهم) اوصلتهم (الى تجويز الكبائر) عليهم (وخرق الاجماع) اى والى مخالفتهم (ومالا يقول به مسلم) اى من تجويز الكبائر بعد البعثة عمدا فانه لا يقول به الا الحشوية (فكيف) يجوزون الصغائر عليهم (وكل ما احتجوا به مما اختلف المفسرون فى معناه) اى فى تأويل مبناه (وتقابلت الاحتمالات) او الاحتمالان (فى مقتضاه) اى موجبه ومؤداه ومع وجود الاحتمال لا يصح الاستدلال (وجاءت اقاويل) جمع اقوال جمع قول اى اقوال كثيرة (فى هذا المبحث) وفى نسخة فيها اى فى هذه القضية (للسلف الصالحين من الصحابة والتابعين (بخلاف ما التزموه) اى بعض الخلف (من ذلك) اى من تجويز ما هنالك وفى نسخة فى ذلك (فاذا لم يكن مذهبهم اجماعا) اى بجمع المسلمين (وكان الخلاف فيما احتجوا به قديما) من ايام المتقدمين (وقامت الادلة) اى العقلية (على خطأ قولهم وصحة غيره) اى غير مقالهم (وجب تركه) جواب اذا (والمصير الى ماصح) دليله عقلا ونقلا على ان متابعة السلف اولى من موافقة الخلف (وها) تنبيه (نحن نأخذ) اى نشرع (فى النظر فيها) اى فى التأمل والتفكر فى الادلة وما يترتب عليها من حكم المسئلة (ان شاء الله تعالى فمن ذلك قوله تعالى لنبينا محمد صلى الله تعالى عليه وسلم ليغفر لك الله ما تقدم من ذنبك وما تأخر) اى ما صدر منه جاز او كان تركه اولى فغفر له بترك عتابه فى مقام خطابه (وقوله تعالى واستغفر لذنبك) كتقصير فى العبادة اورؤية الطاعة اوغفلة الساعة اوملاحظة ماسواه فى مقام ان تعبد الله كأنك تراه (وقوله تعالى ووضعنا عنك وزرك) اى ثقل اعباء الرسالة ومرارة وعشاء الكلفة (الذى انقض ظهرك) اى كسره لولا انه سبحانه وتعالى هون عليه وسهل امره لديه صلى الله عليه وسلم (وقوله تعالى عفا الله عنك) اى لو صدر ذنب منك (لم اذنت لهم) اى للمنافقين المتخلفين اعلاما بان اذنه لهم كان من باب ترك الاولى كما بينه بقوله حتى يتبين لك الذين صدقوا وتعلم الكاذبين ودليل ذلك انه سبحانه وتعالى فوض الاذن اليه فى مقامه هنالك حيث قال فاذا استأذنوك لبعض شأنهم فأذن لمن شئت منهم (وقوله تعالى لولا كتاب من الله) اى حكم ازلى ظهر منه وهو (سبق) من ان الغنائم تحل لهذه الامة (لمسكم فيما اخذتم عذاب عظيم) فهذه قضية فرضية لا يتفرع عليها نهى مسئلة فرعية يترتب على تركها

خصلة غير مرضية نعم ربما يقال كان الاولى انتظار الوحى الاعلى (وقوله تعالى عبس وتولى) اى كلح وجهه وتغير لونه (ان جاءه الاعمى) اى كراهة مجيئة فى غير محله اللايق به ثم عدم التفاته عليه الصلوة والسلام اليه لسؤاله منه قبل تمام الكلام من حضار مجلسه من الايام (الآية) اى الايات بعدها مما وقع فيه المعاتبة على اقباله عليه الصلوة والسلام على عباد الاصنام طمعا ان يدخلوا فى الاسلام وعلى اعراضه عمن جاء ليستفيد منه بعض الاحكام لقوله وما يدريك لعله يزكى او يذكر فتنفعه الذكرى اما من استغنى فانت له تصدى وما عليك الا يزكى واما من جاءك يسعى وهو يخشى فانت عنه تلهى والاعمى هو عبد الله بن ام مكتوم العامرى شهد القادسية ومعه اللواء فقتل وقد هاجر الى المدينة وكان مؤذنه عليه الصلوة والسلام واستخلفه على المدينة ثلاث عشرة مرة وقيل مات بالمدينة (وما قص الله تعالى) اى حكى وفى نسخة ما نص اى ما صرح سبحانه (من قصص غيره) بفتح القاف اى حكاية غيره وفى نسخة بكسرها اى حكايات غيره صلى الله تعالى عليه وسلم (من الانبياء عليهم الصلوة والسلام (كقوله وعصى آدم) اى خالف (ربه) باكل الشجرة نسيانا او خطأ (فغوى) فضل عن المطلوب وزل عن المحبوب او عن المنهى عنه او عن طريق الرحمن حيث اغتر بقول الشيطان او خاب حيث طلب الخلد باكل الشجرة من حيث لم يوجد له الثمرة (وقوله تعالى فلما آتاهما) اى الله تعالى اعطاهما (صالحا) اى ولدا سويا (جعلا) اى آدم وحواء (له) اى له سبحانه وتعالى (شركاء) وفى قراءة شركا حيث سمياه عبد الحارث ولم يدريا ما الحارث وهو اسم للشيطان وقد وسوس لحواء حين حملت بانه ما يدريك لعله بهيمة او كلب وانى من الله بمنزلة فان دعوت الله ان يجعله خلقا مثلك فسميه عبد الحارث وكان اسمه حارثا فى الملكية (الآية) اى فتعالى الله عما يشركون وهذا ليس بشرك حقيقى لانهما ما اعتقدا ان الحارث ربه بل قصدا انه سبب صلاحه فسماه الله شركا للتغليظ فان الذنب من العارفين المقربين اشد واعظم والله اعلم ويكون لفظ شركاء من اطلاق الجمع على الواحد او يقال انهما لما فعلا ذلك اقتدى بهما بعض الناس فيما هنالك فسموا اولادهم عبد شمس ونحوه كما فى الجاهلية وكعبد النبى فى الاسلامية (وقوله تعالى) اى حكاية عن آدم وحواء عليهما السلام (ربنا ظلمنا انفسنا) بوضع الشئ فى غير موضعه الاولى (الآية) اى وان لم تغفر لنا وترحمنا لنكونن من الخاسرين اى الخائبين الضائعين فى الدنيا والاخرى اذ لا يستغنى احد عن مغفرة ربه لنوع تقصير فى حقه قال تعالى كلا لما يقض ما امره (وقوله تعالى عن يونس) اى حكاية (سبحانك انى كنت من الظالمين) اى ولو فى غفلة ساعة او نقصير طاعة (وما ذكره من قصته) اى يونس كما سبق (وقصة داود) كما سيأتى (وقوله تعالى وظن داود انما فتناه) اى ابتليناه (فاستغفر ربه وخر راكعا) اى سقط حال كونه راكعا الى السجدة شكرا للمغفرة او عذرا للتقصير فى الغفلة (واناب) اى رجع من الغفلة الى الحضرة فان الانابة اخص من التوبة فانها من المعصية (الى قوله مآب حيث جبر خاطره بقوله فغفرنا له ذلك ما كان فى صورة الذنب هنالك وان له عندنا لزلفى لقربة فى الباب وحسن مآب مرجع الى الجناب (وقوله تعالى ولقد همت به) اى هم الشهوة (وهم بها) اى هم الخطرة (وما قص من قصته مع اخوته) فيوسف ثابت نسبة نبوته ومنزه ساحته ببراءته واما ما سبق من امور اخوته فسيأتى بعض اجوبته (وقوله تعالى عن موسى فوكزه موسى) اى ضربه بجمعه دفعا له عن ظلمه من غير قصد لقتله (فقضى عليه) اى مات لديه (قال هذا من عمل الشيطان) نسب اليه لانه لم يكن امر ضربه زل عليه على ان الصحيح انه كان قبل النبوة (وقول النبى صلى الله تعالى عليه وسلم فى دعائه اللهم اغفر لى ما قدمت) اى من التقصير فى العبودية (وما اخرت) اى الطاعة عن الاوقات الاولوية (وما اسررت) من الخواطر النفسانية (وما اعلنت) اى من العوارض الانسانية (ونحوه من ادعيته عليه الصلوة والسلام) ومن اظهار التواضع والخضوع والخشوع والمسكنة وبيان المهابة والخشية تعليما للامة وتكميلا للرتبة ورفعة الدرجة (وذكر الانبياء) بالرفع اى وذكر الله تعالى الانبياء او بالجر اى ومن ذكر الانبياء (فى الموقف) اى القيامة (ذنوبهم) خوفا من ربهم (فى حديث الشفاعة) لمشاهدة الاهوال ومطالعة الاحوال الدالة على كمال غضب ذى الجلال فعدوا تقصيراتهم سيئات وخافوا عليها من التبعات (وقوله انه) اى الشان (ليغان على قلبى) اى فيحجب عن ربى (فاستغفر الله تعالى) من ذنبى على ما تقدم (وفى حديث ابى هريرة انى لاستغفر الله) اى لاطلب مغفرة الذنوب وستر العيوب (واتوب اليه) اى ارجع عن ملاحظة اسرار الخلق الى مطالعة انوار الحق (فى اليوم الواحد اكثر من سبعين مرة) لانه عليه الصلوة والسلام كان بوصف الكائن البائن القريب الغريب العرشى الفرشى (وقوله تعالى عن نوح والا تغفر لى وترحمنى الآية) اكن من الخاسرين ومن الذى يستغنى عن مغفرة الله تعالى ورحمته ولو كان فى اعلى مراتب نبوته ومناقب رسالته (وقد كان) اى نوح قبل ذلك (قال الله له ولا تخاطبنى فى الذين ظلموا) اى كفروا (انهم مغرقون) وقد

خاطبه نوح فى ابنه فعاتبه ربه فى امره (وقال عن ابراهيم والذى اطمع ان يغفرلى خطيئتى) اى خطاى او ما كان من عمد فى صورة ذنب لى (يوم الدين) اى الجزاء وفصل القضاء (وقوله عن موسى تبت اليك) اى رجعت عن سؤالى بعد ما ظهرت لك حالى وطلبت منك مالى من منالى (وقوله ولقد فتنا سليمان) اى ابتليناه بالجاه الدنيوى اولا والقينا على كرسيه جسدا ثم اناب ثانيا (الى ما اشبه هذه الظواهر) مع امثاله من الآيات والروايات (قال القاضى رحمه الله تعالى) يعنى المصنف (فاما احتجاجهم) اى استدلال المجوزين للصغائر على الانبياء(بقوله ليغفرلك الله ما تقدم من ذنبك وما تأخر فهذا) الكلام المكنون (قد اختلف فيه المفسرون) اى فى تدقيق مبناه وتحقيق معناه (فقيل المراد ما كان قبل النبوة وبعدها) من الحالة المجملة المحتملة فلا يكون فيه دليل على المسئلة (وقيل المراد ما وقع لك من ذنب) سابقا (وما لم يقع) لاحقا (اعلمه الله انه مغفورله) حقا (وقيل المتقدم ما كان قبل النبوة والمتأخر عصمتك بعدها) والمعنى ليغفرلك الله ما تقدم بمحو السيئة وما تأخر ببركة حراسة العصمة (حكاه احمد بن نصر وقيل المراد بذلك اى بخطابه لك ومن ذنبك (امته عليه الصلوة والسلام) على حذف مضاف (وقيل المراد ما كان عن سهو وغفلة وتأويل) وقع فيه زلة وهذا احسن ما قيل فى هذه المسئلة (حكاه الطبرى) وهو محمد بن جرير (واختاره القشيرى) وهو عبد الكريم بن هوازن بن عبد الملك امام الشريعة والحقيقة وصاحب الرسالة فى الطريقة (وقيل ما تقدم لابيك آدم وما تأخر من ذنوب امتك) على ان الاضافة لادنى الملابسة ولك معناه لاجلك (حكاه السمرقندى) وهو الفقيه الامام ابو الليث من اكابر الحنفية (والسلمى) بضم السين وفتح اللام هو ابو عبد الرحمن الصوفى صاحب طبقات الصوفية ومؤلف التفسير فى التصوف (عن ابن عطاء وبمثله والذى قبله) اى وبمثل هذا التأويل والتأويل الذى تقدم قبله (يتأول قوله واستغفر لذنبك وللمؤمنين والمؤمنات قال مكى مخاطبة النبى صلى الله تعالى عليه وسلم ههنا هى مخاطبة لامته)لادنى الملابسة فى اضافته او بحذف مضاف عن مرتبته (وقيل ان النبى صلى الله تعالى عليه وسلم لما امر ان يقول وما ادرى ما يفعل بى ولا بكم) اى تفصيلا لحالى وحالكم (سر) بضم السين وتشديد الراء اى فرح (بذلك الكفار فانزل الله تعالى ليغفرلك الله ما تقدم من ذنبك وما تأخر الآية) اى ويتم نعمته عليك ويهديك صراطا مستقيما وينصرك الله نصرا عزيزا (وبمآل المؤمنين) وفى نسخة وبمآل المؤمنين بهمزة ممدودة قبل اللام اى بما يؤول اليه (فى الآية الاخرى بعدها)اى بعد الاية الاولى (قاله ابن عباس رضى الله تعالى عنه) فالآية الاولى قوله ليغفرلك الله ما تقدم من ذنبك والآية الاخرى التى اشار اليها هى قوله تعالى ليدخل المؤمنين والمؤمنات الى آخرها وهما على هذا التأويل جواب لقوله وما ادرى ما يفعل بى ولا بكم وذلك لما نزلت وما ادرى ما يفعل بى ولا بكم فرح المشركون وقالوا واللات والعزى ما امرنا وامر محمد عند الله الا واحد وماله علينا مزية زائدة ولولا انه ابتدع ما يقوله من تلقاء نفسه لاخبره الذى بعثه بما يفعل به فانزل الله تعالى ليغفرلك الله ما تقدم من ذنبك الآية فقالت الصحابة هنيئا لك يارسول الله قد علمنا ما يفعل الله بك فماذا يفعل بنا فانزل الله تعالى ليدخل المؤمنين والمؤمنات جنات الآيات (فمقصد الآية) بكسر الصاد اى مرادها(انك مغفورلك غير مؤاخذ بذنب ان لو كان) اى حقيقة او حكما (قال بعضهم المغفرة ههنا) اى فى هذه الآية (تبرئة من العيوب) وتنزيه من الذنوب لان اصلها الستر فهو كالعصمة فى معنى الستر من الحجاب والمنع عن الوزر (واما قوله ووضعنا عنك وزرك الذى انقض ظهرك فقيل ما سلف من ذنبك قبل النبوة قاله ابن زيد) اى ابن اسلم والحسن) اى البصرى (ومعنى قول قتادة) اى ابن دعامة (وقيل معناه انه حفظ قبل نبوته منها) اى من الذنوب (وعصم) بصيغة المجهول فيهما (ولولا ذلك) ماذكر من الحفظ والعصمة (لاثقلت ظهرك) وفى نسخة ظهره (حكى معناه السمرقندى) اى ابو الليث (وقيل المراد بذلك ما) اى الذى (اثقل ظهره من اعباء الرسالة) بفتح الهمزة اى اثقالها وتحمل احمالها وتصبر احوالها (حتى بلغها) الى اهلها (حكاه الماوردى والسلمى وقيل) اراد (حططنا) اى وضعنا اورفعنا (عنك ثقل ايام الجاهلية) اى اثقال آثامهم ومشاهدة اعلامهم المنكرة فى الشرايع الاسلامية (حكاه مكى وقيل ثقل شغل سرك) اى خاطرك (وحيرتك) اى تحيرك فى باطنك وظاهرك (وطلب شريعتك) وفق طريقتك (حتى شرعنا ذلك لك) بحسب حقيقة ماهنا لك (حكى معناه القشيرى اى فى تفسيره وقيل معناه) وفى نسخة المعنى (خففنا) بالتشديد (عليك) وفى نسخة عنك (ماحملت) بضم مهملة فتشديد ميم مكسورة اى كلفت حمله (بحفظنا) اى لك (لما) بكسر اللام وتخفيف الميم او بالفتح والتشديد (استحفظت بصيغة المجهول اى استرعيت (وحفظ عليك) اى امرك لديك (ومعنى انقض اى كاد ينقضه) اى قارب ولم ينقض فهو من باب مجاز المشارفة (فيكون المعنى) اى معنى الانقاض (على من جعل ذلك) اى عند من جعل ذلك الوزر (لما قبل النبوة اهتمام النبى صلى الله تعالى عليه وسلم بامور فعلها قبل نبوته وحرمت عليه بعد النبوة فعدها)اى تلك الامور

(اوزارا وثقلت عليه) و يروى وثقلت و اثقات (واشفق منها) اى خاف من غاية خشيته من الله وتصور عظمته (اويكون الوضع عصمة الله له وكفايته) اى حمايته (من ذنوب لوكانت) اى فرضا وتقديرا (لانقضت ظهره) واشتغلت فكره وشتت امره (اويكون) اى الوضع (من ثقل الرسالة) اى بادائها الى الامة وخلاصه عن الكفالة (اوماثقل عليه) امره (وشغل قلبه من امور الجاهلية واعلام الله تعالى بحفظ مااستحفظه من وحيه واماقوله عفا الله عنك لم اذنت لهم فامر لم يتقدم للنبى صلى الله تعالى عليه وسلم فيه من الله تعالى نهى فيعد) بالنصب اى حتى يعد مخالفته (سيئة ولاعده الله تعالى عليه معصية) حيث اذن له بقوله فاذن لمن شئت منهم (بل لم يعده) بفتح الدال المشددة وضمها (اهل العلم معاتبة) على انه فعل خلاف الاولى كما هو ظاهر قوله تعالى حتى يتبين لك الذين صدقوا وتعلم الكاذبين (وغلطوا) بتشديد اللام و بالطاء المهملة اى ونسبوا الى الغلط فى معنى الآية (من ذهب الى ذلك اى على خلاف ماهنالك (قال نفطويه) بكسر نون وسكون فاء وفتح مهملة وواو مفتوحة وتحتية ساكنة وهاء مكسورة (وقد حاشاه الله) اى نزهه (من ذلك) العتاب (بل كان مخيرا فى امرين) كما فى الكتاب (قالوا وقد كان له ان يفعل مايشاء فيمالم ينزل عليه) بالبناء للفاعل اوالمفعول (فيه وحى) مشتمل على نهى (فكيف وقد قال الله تعالى اى له كما فى نسخة (فأذن لمن شئت منهم فلما اذن لهم اى لبعضهم وهم المنافقون بناء على ظنه انهم مؤمنون وكان الاذن مختصا بالمؤمنين لقوله تعالى واستغفر لهم الله لان الله تعالى لم يأمره بالاستغفار للمنافقين (اعلمه الله تعالى بمالم يطلع عليه من سرهم) اى باطنهم يقينا (انه لولم يأذن لهم لقعدوا وانه لا حرج) اى لااثم ولاتبعة (عليه فيما فعل) اى من الاذن لهم (وليس عفا ههنا بمعنى غفر بل كما قال النبى صلى الله تعالى عليه وسلم عفا الله لكم عن صدقة الخيل والرقيق ولم تجب عليهم قط) جملة حالية (اى لم يلزمكم ذلك) من الالزام الشرعى هنالك (ونحوه عن القشيرى) فى تفسيره (قال اى القشيرى (وانمايقول العفو لايكون الاعن ذنب) بطريق الحصر (من لم يعرف كلام العرب) اى مستوفيا (قال ومعنى) ويروى معناه (عفا الله عنك اى لم يلزمك ذنبا) اى وضع عنك شيئا اولم يضعه لكان ذنبا (قال الداودى روى انها تكرمة) اى فى اول الكلام كالتقدمة و يروى انها كانت تكرمة (قال مكى هو استفتاح كلام) لمن يكون من اهل اكرام (مثل اصلحك الله واعزك الله) خطابا للملوك اوالامراء اوسائر العظماء (وحكى السمرقندى ان معناه عافاك الله) من المعافاة وفيه نكتة خفية صوفية اى عافاك عنك وخلصك منك حتى تكون بكليتك لنا وبنا وآخذ اعنا وآمنا مناممتعا بماتتمنى من غير ان تتعنى (واما قوله فى اسارى بدر ما كان لنبى ان تكون له اسرى الآيتين) يعنى حتى يثخن فى الارض تريدون عرض الدنيا والله يريد الاخرة والله عزيز حكيم لولا كتاب من الله سبق لمسكم فيما اخذتم عذاب عظيم روى انه لما كان يوم بدر جئ بالاسارى فقال عليه الصلاة والسلام ماتقولون فى هؤلاء فقال ابو بكر يارسول الله قومك واهلك استبقهم واستأن بهم لعل الله ان يتوب عليهم وخذ منهم فداء يكون لنا قوة على الكفار وقال عمر يارسول الله كذبوك واخرجوك قدمهم لضرب اعناقهم فسكت رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ثم قال ان مثلك ياابابكر مثل ابراهيم قال فمن تبعنى فانه منى ومن عصانى فانك غفور رحيم ومثلك ياعمر مثل نوح قال رب لاتذر على الارض من الكافرين ديارا قال عمر فهوى رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ماقال ابو بكر ولم يهوماقلت فلما كان الغد جئت فاذا رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وابو بكر يبكيان فقلت يارسول الله اخبرنى من اى شئ تبكى فان وجدت بكاء بكيت وان لم اجد بكاء تباكيت فقال ابكى على اصحابك فى اخذهم الفداء ولقد عرض على عذابهم ادنى من هذه الشجرة لشجرة قريبة منه وانزل الله تعالى ماكان لنبى الآية وقوله اسرى جمع اسير مثل قتلى وقتيل وقوله حتى يثخن فى الارض اى يبالغ فى قتل المشركين ذكره البغوى وحاصل القضية ان الصديق كان مظهر الجمال كابراهيم وعيسى عليهما السلام فى قوله ان تعذبهم فانهم عبادك وان تغفر لهم فانك انت العزيز الحكيم والفاروق كان مظهر الجلال كنوح وموسى عليهما السلام فى قوله ربنا اطمس على اموالهم وكان نبينا محمد عليه السلام مظهر الكمال الا انه يغلب عليه الجمال فلهذا مال الى قول الصديق وعلى طبقه ايضا نزل القرآن على التحقيق وفى قوله سبحانه وتعالى لولا كتاب من الله سبق ايماء الى قوله فى الحديث القدسى والكلام الانسى سبقت رحمتى غضبى وفى رواية غلبت والله ولى التوفيق فاذا عرفت ماتقدم (فليس فيه الزام) و يروى فليس دليل الزام (ذنب للنبى صلى الله تعالى عليه وسلم بل فيه بيان ما خص به من كريم الشيم (وفضل من بين سائر الانبياء) وامته من بين سائر الامم (فكانه قال) تعظيما له وامتنانا وتكريما (ماكان هذا النبى غيرك) لكمال فضلك ورفعة قدرك وطولك) كما قال عليه الصلاة والسلام احلت لى الغنائم ولم تحل لنبى قبلى) روى لم تحل بضم التاء وفتح الحاء على بناء المجهول وبفتح التاء وكسر الحاء على بناء الفاعل

والاولى لمناسبة احلت هى الاولى (فان قيل فامعنى قوله تريدون عرض الدنيا) اى تختارونه (الآية) اى والله يريد الآخرة اى يختارها لكم والله عزيز غالب على امره حكيم فى قضائه وقدره وحكمه (قيل المعنى) بكسر النون وتشديد الياء اى المقصود (بالخطاب) والمراد بالعتاب (من اراد) ويروى المعنى بفتح النون بالخطاب لمن اراد (ذلك منهم) اى من الاصحاب لالعزة قوة اهل الاسلام فى هذا الباب (وتجرد غرضه لغرض الدنيا) الذى فى صدد الزوال (وحده) اى لا يريد غيره (والاستكثار منها) لنفسه وهم بعض ضعفاء المؤمنين ومع هذا انما كانوا ارادوا الدنيا ليستعينوا بها على العقبى لكنه مقام ادنى بالاضافة الى تارك الدنيا كما قال عيسى عليه السلام ياطالب الدنيا لتبر تركك الدنيا ابر (وليس المراد بهذا) الخطاب المشتمل على العتاب (النبى صلى الله تعالى عليه وسلم ولا علية اصحابه) بكسر العين المهملة وسكون اللام وفتح التحتية جمع على مثل صبى وصبية اى اشرافهم ورؤساءهم ومن هنا قال ابن مسعود ولم اكن اظن احدا من اصحاب النبى صلى الله تعالى عليه وسلم يحب الدنيا حتى نزل قوله تعالى منكم من يريد الدنيا ومنكم من يريد الآخرة ولما سمع الشبلى رحمه الله تعالى قال آه فاين من يريد الله واجيب عنه بلسان العبارة ان من يريد الآخرة هو ممن يريد الله لقوله تعالى والله يريد الآخرة وبيبان الاشارة فكانه سبحانه وتعالى يقول ان من يريد الله فهو ليس منكم بل منافى دنياه وعقباه ومستغرق فينا فى مقام الاحسان المعبر عنه بان تعبد الله تعالى كانك تراه مشتغلا بمولاه معرضا عما سواه فانيا عن غيرنا باقيا بنا لا ينظر الى دنيا ولا الى اخرى وهذا معنى قول بعضهم الدنيا حرام على اهل الآخرة والآخرة حرام على اهل الدنيا وهما حرامان على اهل الله وهذا محمل قوله عليه الصلوة والسلام اكثر اهل الجنة البله وعليون لاولى الالباب والله تعالى اعلم بالصواب (بل قد روى عن الضحاك انها نزلت حين انهزم المشركون يوم بدر واشتغل الناس بالسلب) بفتحتين وهو ما على القتيل من السلاح والثوب (وجمع الغنايم عن القتال اى معرضين عنه فى ذلك الحال مخالفين لما كان عليه ارباب الكمال من عدم التفاتهم الى جمع المال (حتى خشى عمران يعطف) بكسر التاء اى يكسر (عليهم العدو) ويغلبهم (ثم قال تعالى لولا كتاب) اى مكتوب فى اللوح المحفوظ او حكم فى القضاء المحفوظ (من الله سبق) اى فى القدر وتحقق الامر بالاثر (واختلف) وفى نسخة فاختلف (المفسرون فى معنى الآية فقيل معناها لولا ان سبق منى) اى فى الازل (انى) وفى نسخة ان (لا اعذب احدا الا بعد النهى لعذبتكم فهذا) تعليق بالفرض والتقدير (ينفى) وفى نسخة فهذا كله ينفى (ان يكون امر الاسرى معصية) اى فى مقام التحقيق والتقرير (وقيل (المعنى لولا ايمانكم بالقرآن وهو الكتاب السابق) اى القديم او المقدم رتبة على غيره من الكتاب اللاحق (فاستوجبتم به الصفح) اى الاعراض والعفو عن اختياركم الاعراض (لعوقبتم على الغنايم) اى اخذها فى جميع الاحوال اوقبل الفراغ من تكميل القتال فيكون تقدير الاية بحسب الاعراب لولا ايمان كتاب عظيم الشان سبق لكم فيما مضى من الزمان لمسكم فى المستقبل لاجل ما اخذتم من الغنايم الدنيوية عذاب عظيم مشتمل على الاهوال الاخروية (ويزداد هذا القول تفسيرا او بيانا) اى تعبيرا وبرهانا (بان يقال لولا وفى نسخة لوما وفى اخرى لولاما (كنتم مؤمنين بالقرآن وكنتم ممن احلت لهم الغنايم) فى مستقبل الزمان (لعوقبتم كما عوقب من تعدى) اى تجاوز عن الحد فى العصيان (وقيل) اى معنى الآية (لولا انه سبق فى اللوح المحفوظ (انها) اى الغنايم حلال لكم لعوقبتم فهذا كله ينفى الذنب والمعصية) من غير شك وشبهة (لان من فعل ما احل له لم يعص) فيما فعله (قال الله تعالى فكلوا مما غنمتم حلالا طيبا) اى خالصا (وقيل بل كان عليه الصلوة والسلام قد خير فى ذلك) اى بين القتل واخذ الفداء وانه عليه الصلوة والسلام كان من عادته ان يختار ايسر الامرين ويستشير اصحابه فى اختيار احد الحكمين فشاور الشيخين ومال الى رأى افضلهما فى الحال واجلهما فى المقال وكان امر الله قدرا مقدورا فى الازل فحسن الاحوال وزان الامال فى المآل (وقد روى عن على رضى الله تعالى عنه قال جاء جبريل عليه السلام يوم بدر الى النبى صلى الله تعالى عليه وسلم فقال خير اصحابك فى الاسارى ان شاؤا القتل) اى قتل الكفار فيها (وان شاؤا الفداء) فيكون (على ان يقتل منهم فى العام المقبل) اى فى السنة الآتية من غزوة احد (مثلهم) اى فى عددهم (فقالوا) اى جمهورهم ومنهم الصديق (الفداء) بالرفع اى مختارنا او بالنصب اى نختار الفداء (ويقتل منا) عدتهم ونكون شهداء فقتل منهم يوم احد سبعون عدد اسارى بدر قال بعض الفضلاء هذا الحديث مشكل جدا لمخالفته ما يدل عليه ظاهر التنزيل ولما صح من الاحاديث فى امر اسارى بدر ان اخذ الفداء كان رأيا رأوه فعوتبوا ولو كان هناك تخيير يوحى سماوى لم تتوجه المعاتبة عليهم وقد انزل الله تعالى اليهم ماكان لنبى ان تكون له اسرى الى قوله عذاب عظيم واجيب بانه لامنافاة بين الحديث والآية وذلك ان التخيير فى الحديث وارد على سبيل الاختيار والامتحان ولله ان يمتحن عباده بما شاء ولعله سبحانه امتحن النبى صلى الله

تعالى عليه وسلم واصحابه بين امرين القتل والفداء وانزل جبريل عليه السلام بذلك هل هم يختارون مافيه رضى الله تعالى من قتل الاعداء اويؤثرون الاغراض العاجلة من قبول الفداء فلما اختاروا الثانية عوتبوا على ذلك والله سبحانه وتعالى اعلم بما هنالك والاظهر فى الجواب والله اعلم بالصواب ان يقال انه عليه السلام شاور اولا بعض اصحابه الكرام فاختاروا الفداء ووافقهم ايضا فى ذلك المرام فعوتبوا فى ذلك المقام ثم خيروا بين احد الامرين من البلاء وهو قتل الاعداء من الاحياء او اختيار الفداء وكون سبعين منهم يصيرون شهداء فاختاروا ماجرى به القلم ومضى به القضاء (وهذا دليل على صحة ماقلناه) اى وقوة ماقدمناه (وانهم لم يفعلوا الاما اذن لهم فيه لكن بعضهم مال الى اضعف الوجهين) اى فى نفس الامر وان كان هو اقواهما فى رأيه (مما كان الاصلح غيره) اى عند غيره (من الاثخان) وهو تكثير القتل فى العدو (والقتل) كالتفسير لما قبله (فعوتبوا على ذلك) اى اختاروا الاضعف فيما هنالك حيث اخطأوا فى الاجتهاد واصاب بعضهم فى هذا الباب حين وافق رأيه فصل الخطاب كعمر بن الخطاب (وبين لهم) بصيغة المفعول (ضعف اختيارهم) اى الاولين (وتصويب اختيار غيرهم) اى الآخرين (وكانهم غير عصاة ولا مذنبين) لكونهم مجتهدين فى امر الدين (والى نحو هذا) التأويل (اشار الطبرى وقوله عليه الصلوة والسلام) مبتدأ فى الكلام (فى هذه القضية) وفى نسخة فى هذه القصة (لو نزل من السماء عذاب ما نجا منه الا عمر) اى ومن تبعه فى هذا الامر المقرر (اشارة الى هذا) هذا هو الخبر وفى نسخة اشار الى هذا (من تصويب رأيه) اى رأى عمر (ورأى من اخذ بمأخذه فى اعزاز الدين واظهار كلمته وابادة عدوه) اى افنائهم واهلاكهم من اصله وذلك لما ورد فى حقه من دعاء النبى صلى الله عليه وسلم اللهم اعز الاسلام بعمر كما ورد فى بعض الخبر (وان هذه القضية لو استوجبت عذابا) اى بالفرض والتقدير (نجا منه عمر ومثله) اى ومن قال بمثل قوله (وعين عمر) فى الخبر (لانه اول من اشار بقتلهم) وتبعه بعض الصحابة فى الاثر (ولكن الله تعالى لم يقدر عليهم فى ذلك عذابا) اى نازلا يتحقق (لحله لهم فيما سبق وقال الداودى والخبر بهذا) اى التخيير (لا يثبت) الاولى لم يثبت (ولو ثبت) اى فرضا (لما جاز ان يظن) بصيغة المجهول اى يظن احد (ان النبى صلى الله تعالى عليه وسلم حكم بما لا نص فيه ولا دليل من نص ولا جعل الامر اليه فيه وقد نزهه الله تعالى عن ذلك) وكانه خالف جمهور العلماء الاعلام فيما قرروا ان له عليه الصلوة والسلام ان يجتهد فى الاحكام بل وقد فوض اليه كثير من احكام الاسلام او المعنى انه عليه الصلوة والسلام ما جعل له فعل ذلك من تلقاء نفسه مستبدا برأيه من غير تأويل فى امره (وقال القاضى بكر بن العلاء) اى المالكى (اخبر الله تعالى نبيه فى هذه الآية ان تأويله) اى ما اختاره من الاشياء (وافق ما كتبه له من احلال الغنائم والفداء وقد كان) اى وقع (قبل هذا فادوا) فعل ماض من المفاداة اى فدى بعض اصحابه (فى سرية عبد الله بن جحش التى قتل فيها ابن الحضرمى) اخوه العلاء من اكابر الصحابة (بالحكم بن كيسان) بفتح الكاف وسكون التحتية فمهملة مولى هشام بن المغيرة المخزومى (وصاحبه) وهو عثمان ابن عبد الله اسر ومات كافرا (فما عتب الله تعالى ذلك عليهم) اعلم ان عبد الله بن جحش بفتح الجيم وسكون الحاء المهملة فشين معجمة هو ابن عمة رسول الله صلى الله عليه وسلم بعثه عليه الصلوة والسلام فى جمادى الآخرة فى السنة الثانية من الهجرة قبل بدر بشهر ليترصد عير قريش وبعث معه ثمانية رهط من المهاجرين ليس فيهم من الانصار احد وهم سعد بن ابى وقاص وعكاشة بن محصن وعتبة بن غزوان وابو حذيفة ابن عتبة وسهيل بن بيضاء وعامر بن ربيعة وواقد بن عبد الله وخالد بن بكير وقيل ان هذه السرية كانت اكثر من ذلك قال ابن سعد بعث عبد الله بن جحش فى اثنى عشر رجلا من المهاجرين انتهى وفى هذه السرية سمى عبد الله بن جحش امير المؤمنين فساروا على بركة الله حتى نزلوا بطن نخلة بين مكة والطائف فمرت عير قريش تحمل تجارة من الطائف فيها عمرو بن عبد الله الحضرمى والحكم بن كيسان وعثمان بن عبد الله ونوفل بن عبد الله فرمى واقد بن عبد الله عمرا ابن الحضرمى فقتله فكان اول قتيل من المشركين واستأسروا الحكم وعثمان وكانا اول اسيرين فى الاسلام وافلت نوفل فاعجزهم فاستاقوا العير والاسيرين حتى قدموا على رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فاسلم الحكم بن كيسان واقام بالمدينة وحسن اسلامه فقتل يوم بئر معونة وصاحبه عثمان بن عبد الله رجع الى مكة ومات بها كافرا كذا ذكره التلمسانى وليس فيه ما يدل على فداء على انه لو ثبت فهذا فداء كافر بمسلم وما نحن فيه فداء كافر بمال فلا يستويان فى مآل ثم رأيته ذكر فى محل آخر ان الحكم بن كيسان كان ممن اسر فى سرية عبد الله بن جحش حين قتل واقد التميمى عمرا ابن الحضرمى اسره المقداد قال فاراد اميرنا ضرب عنقه فقلت له دعه نقدم به على رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فقدمنا به على رسول الله صلى الله عليه وسلم فاسلم وحسن اسلامه انتهى وهذا كما ترى ليس فيه ذكر فداء لا بمال ولا بغيره وانما هو تأخير امره الى حكم رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فى حقه وقد صرح الحجازى بان الباء فى بالحكم تتعلق بفادوا لا بقتل فان الحكم اسلم وصاحبه

لحق بمكة ومات بها كافرا والله سبحانه وتعالى اعلم (وذلك قبل بدر بازيد من عام) بل كانا فى سنة واحدة فان تلك
فى رجب فى السنة الثانية وبدر فى رمضان فيكون قبل بدر بشهر (فهذا كله يدل على ان فعل النبى صلى الله تعالى عليه
وسلم فى شان الاسرى كان على تأويل وبصيرة) اى اجتهاد صادرا عن فكرة (وعلى ما تقدم قبل) مبنى على الضم وقوله (مثله)
مرفوع فاعل تقدم (فلم ينكره الله عليهم لكن الله اراد لعظم امر بدر) ويروى لعظيم امر بدر (وكثرة اسراها)
اى اسارها (والله تعالى اعلم) جملة معترضة بين الفعل ومفعوله اعنى (اظهار نعمته وتأكيد منته بتعريفهم) ويروى
بتعريف (ما كتب فى اللوح المحفوظ من حل ذلك لهم لا على وجه عتاب) فضلا عن طريق عقاب (وانكار وتذنيب) اى
نسبة الى ذنب (هذا معنى كلامه) اى كلام بكر بن العلاء وتمام مرامه (واما قوله تعالى عبس) اى بوجهه (وتولى)
اعرض بخده (الآيات) كما قدمناها (فليس فيه اثبات ذنب له عليه الصلوة والسلام) اى يستحق به الملام (بل اعلام الله
تعالى) اى له فى ذلك المقام (ان ذلك المتصدى له) بصيغة المجهول اى المتعرض له بالتوجه والاقبال (ممن لا يتزكى) اى
لا يتطهر من الشرك فى الاستقبال وان الاشتغال به من جملة تضييع الاحوال وهذا معنى قوله وما يدريك لعله يزكى
اى الاعمى اويذكر فتنفعه الذكرى اما من استغنى فانت له تصدى اى تتعرض وما عليك الا يزكى اى ان لم يؤمن فما
عليك الا البلاغ واما من جاءك يسعى وهو يخشى اى الله تعالى فانت عنه تلهى اى تتلهى وتتشاغل عنه وتعرض عن
التوجه اليه والاقبال عليه (وان الصواب) فى هذا الباب (والاولى) بالنسبة الى حاله الاعلى (لو كشف)
وفى نسخة ما لو كشف اى بين وظهر (لك) وفى نسخة له (حال الرجلين) من الاعمى فى الظواهر والبصير فى السرائر
ومن عكسه وهو البصير صورة والاعمى سيرة بل هو الاعمى حقيقة فانها لا تعمى الابصار ولكن تعمى القلوب التى
فى الصدور ومنه قوله تعالى وتراهم ينظرون اليك وهم لا يبصرون وقوله وما يستوى الاعمى والبصير (لاختيار
الاقبال على الاعمى) والاعراض عن الاخر من اهل الدنيا الا انه عليه الصلاة والسلام لحرصه على ايمان الانام ادى
اجتهاده الى ان التفاته اليه يكون سببا لايمانه بما نزل عليه (وفعل النبى صلى الله تعالى عليه وسلم لما فعل) اى
هنالك (وتصديه) اى تعرضه واقباله (لذلك الكافر) لكونه من الاكابر وايمانه باعث لقومه من الاصاغر
(كان طاعة الله تعالى وتبليغا عنه) فى مقام رضاه (واستئلافا له) اى طلب الفة حين آواه (كما شرعه الله تعالى له)
فيما قضاه لا معصية ولا مخالفة له فى مؤداه (وما قصه الله تعالى عليه) اى حكاه (من ذلك اعلام بحال الرجلين)
اى المؤمن والكافر اوالصالح والفاجر اوالفقير الصابر والغنى المكابر مثلا (وتوهين الكافر) اى جنسه وفى نسخة
امر الكافر (والاشارة) الاولى واشارة (الى الاعراض عنه بقوله وما عليك) اى ضرر ووبال (الا يزكى) بعد ما بلغت
الرسالة واديت الامانة ونصحت وبلغت النصيحة بقدر الطاقة (وقيل اراد) ويروى المراد (بعبس وتولى) اى بضميره
(الكافر الذى كان مع النبى صلى الله تعالى عليه وسلم قاله ابو تمام) بتشديد الميم الاولى هو على بن محمد بن احمد البصرى
من اصحاب الابهرى وكان حسن الكلام قيل ان اباه كان نصرانيا له كتاب الحماسة ومجموع سماه فحول الشعراء
نشأ بمصر وقيل انه كان يسقى الماء بالجرة فى جامع مصر توفى بالموصل سنة احدى وثلاثين ومائتين وهذا التأويل مخالف
لظاهر التنزيل بل كاد فى مقام النزاع ان يكون مخالفا للاجماع قال ابو محمد ابن عبد السلام فى تفسير الصغير الاعمى
عبد الله ابن ام مكتوم وكان ضريرا اتى النبى صلى الله تعالى عليه وسلم يستقرئه ويقول علمنى مما علمك الله فجعل
يناديه ويكرر النداء وهو لا يعلم تشاغله عنه فكره رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قطعه لكلامه فعبس واقبل
على العباس وامية وجاء اليسلما وفى تفسير البغوى ان ابن ام مكتوب اتى رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وهو يناجى
عتبة بن ربيعة واباجهل بن هشام والعباس بن عبد المطلب وابى بن خلف واخاه امية فعلى هذا يكون ان فى الكافر
للجنس روى انه عليه الصلاة والسلام كان بعد يكرمه ويقول اذا رأه مرحبا بمن عاتبنى فيه ربى ويقول هل لك
من حاجة (واما قصة آدم عليه الصلاة والسلام) فى متفرقات الكلام (وقوله تعالى فاكلا) اى آدم وحواء
(منها) اى الشجرة المنهية (بعد قوله) لهما (ولا تقربا هذه الشجرة) اى جنسها اوعينها (فتكونا من
الظالمين) اى العاصين فيكون النهى للتحريم اومن الواضعين للاشياء فى غير موضعها على ان يكون النهى للتنزيه
(وقوله الم انهكما عن تلكما الشجرة) وهى شجرة الكرم وقيل السنبلة وقيل شجرة العلم عليها معلوم الله من كل
لون وطعم وقيل غير ذلك (وتصريحه تعالى عليه) اصالة وعلى حواء تبعية (بالمعصية بقوله وعصى آدم ربه فغوى
اى جهل) مقامه وضل مرامه (وقيل اخطأ) فى اجتهاده حيث ظن ان الاشارة الى الشجرة بعينها والحال ان النهى
كان متوجها الى جنسها اوعرف اولان المراد جنسها فنسى فحملها على خصوصها اوانما اولنا هذه التأويلات كلها
(فان الله تعالى قد اخبر) وفى نسخة قد اخبرنا (بعذره بقوله ولقد عهدنا الى آدم) اى امرا اوعهدا (من قبل) اى قبل

خروجه من الجنة اوقبل ظهور الذرية (فنسي) امرنا بالكلية اومحل نهينا في الجملة (ولم نجد له عزما) على المخالفة اولم نجد له عزيمة جزما على الموافقة فانه لما اشتبه عليه الحال من ان النهي عن عين تلك الشجرة اوجنسها كانت العزيمة ان يجتنبهما بالكلية ولن يعمل بالرخصة في القضية ولذا قيل ان آدم عليه السلام لم يكن من اولي العزم فقد قال تعالى فاصبر كما صبر اولوا العزم من الرسل وكذا يونس عليه السلام فقد قال عزوجل فاصبر لحكم ربك ولا تكن كصاحب الحوت (قال ابن زيد) اي ابن اسلم وقد تقدم (نسي عداوة ابليس له) هنالك (وما عهد الله اليه من ذلك بقوله ان هذا عدولك ولزوجك الآية) اي فلا يخرجنكما من الجنة فتشقى اي فتتعب انت بالاصالة وزوجك بالتبعية (وقيل نسي ذلك بما اظهر لهما) من النصيحة اي الشيطان على وجه الخديعة وخلفه في القضية (وقال ابن عباس انما سمي الانسان انسانا لانه عهد اليه) بصيغة المجهول (فنسي) وفيه اشكال لان الظاهر ان حروف اصول الانسان انس كما يدل عليه قوله تعالى يامعشر الجن والانس وقال في القاموس الانس البشر كالانسان والواحد انسي جمعه اناسي وقرأ يحيى ابن الحارث واناسي كثيرا فهو مهموز الفاء واما النسيان فمادته ناقصة يسمى معتل اللام فاختلفا مادة اللهم الا ان يقال اصل الانسان النسيان فنقلت حركة الياء الى ماقبلها بعد سلب حركته فحذفت تخفيفا لكثرة استعماله فصح مايقال اول الناس اول الناسي والله اعلم (وقيل لم يقصدا) اي آدم وحواء (المخالفة استحلالا لاانها) اي جعلها حلالا لانه لايصح عنهما اجماعا (ولكنهما) باشرا مكروها لا على قصد مخالفتهما امر ربهما بل بسبب انهما (اغترا بحلف ابليس لهما اني لكما لمن الناصحين وتوهما ان احدا لايحلف بالله حانثا) اي كاذبا بابو جب الحنث اي الاثم (وقد روي عذر آدم بمثل هذا) الاغترار (في بعض الآثار) ولاشك ان هذا نوع من الاعذار (وقال ابن جبير) وهو سعيد من اجلاء التابعين (حلف بالله تعالى لهما) اي متكررا (حتى غرهما والمؤمن يخدع) وفي الحديث المؤمن غر كريم والفاجر خب لئيم رواه ابوداود والترمذي والحاكم في مستدركه عن ابي هريرة (وقد قيل) يروى وقال اي ابن جبير (نسي ولم ينو المخالفة) وهذا ظاهر (فلذلك قال) اي سبحانه وتعالى (ولم نجد له عزما) اي قصدا للمخالفة واكثر المفسرين على ان العزم هنا الجزم) اي الاحتياط في الامر (والصبر) اي عن المخالفة بالتحمل على مرارة الموافقة (وقيل كان) اي آدم (عند اكله سكران) اي من حب المولى كما قيل في آية لاتقربوا الصلوة وانتم سكارى من حب الدنيا اومن خمر الجنة (وهذا فيه ضعف لان الله تعالى وصف خمر الجنة انها لاتسكر) وروي انه لايسكر لا الخمر قد تذكر و يمكن ان يقال لعلها كانت تسكر ثم سلب الله تعالى سكرها ويناسبه انها كانت حلالا في الدنيا اولا وصارت حراما آخرا والله سبحانه وتعالى وصف خمر الجنة بما يكون نعتها بعد القيمة ويؤيده ان الجنة لايكون فيها التكليف آخرا وقد صح تكليفهما فيها اولا (واذا) وفي نسخة فاذا (كان) اي اكله (ناسيا لم يكن معصية وكذلك اذا كان ملبسا) بتشديد الموحدة المفتوحة اي مخلطا (عليه غالطا) اي مخطئا (اذ الاتفاق على خروج الناسي والساهي من حكم التكليف) وفيه ان الله سبحانه وتعالى قد صرح بعصيانه فينبغي ان يقال النسيان والخطأ لم يكن معفوا حينئذ كما يدل عليه قوله عليه الصلوة والسلام رفع عن امتي الخطأ والنسيان وما استكرهوا عليه رواه الطبري عن ثوبان (وقال الشيخ ابوبكر بن فورك وغيره انه يمكن ان يكون ذلك قبل النبوة) بل وهو الظاهر من سياق القضية لقوله تعالى قلنا اهبطوا منها جميعا فاما يأتينكم مني هدى الآية (ودليل ذلك قوله تعالى وعصى آدم ربه فغوى ثم اجتباه ربه) اي بالنبوة (فتاب عليه) اي فوفقه للتوبة والثبات على الطاعة اوفرجع عليه بقبول التوبة ونزول الرحمة (وهدى) به الامة (فذكر) اي الله سبحانه وتعالى (ان الاجتباء والهدى) وفي نسخة الهداية (كانا) وفي نسخة كان اي كل واحد منهما (بعد العصيان) بدلالة الفاء التعقيبية (وقيل بل اكلها متأولا) لان المنهي عنه لم يكن مصرحا (وهو لايعلم انها) اي الشجرة التي اكل منها هي (الشجرة التي نهى عنها لانه تأول) اي حمل (نهي الله تعالى على شجرة مخصوصة) اي عليها بعينها (لا على الجنس) الشامل لها ولغيرها فاكل مما عداها (ولهذا قيل انما كانت التوبة من ترك التحفظ) وهو التحرز ورعاية الاحوط في باب الموافقة (لا من المخالفة) اي الصريحة في الواقعة (وقيل تأول ان الله لم ينهه عنها نهي تحريم) ولم يعلم ان الاصل في النهي ان يكون للتحريم والحاصل انه حمل النهي على التنزيه الذي يوجب للمكلف نوعا من التخيير وان كان اولى هو الانتهاء لاسيما بالنسبة الى الانبياء والاصفياء (فان قيل فعلى كل حال) اي تقدير وتأويل (فقد قال الله تعالى وعصى آدم ربه فغوى) فاثبت له العصيان والغواية (وقال فتاب عليه) والتوبة لم تكن الا عن المخالفة (وقوله في حديث الشفاعة ويذكر ذنبه) حين يخاف ربه قائلا (واني نهيت عن اكل الشجرة فعصيت) اعترافا بذنبه وتواضعا لربه (فسيأتي الجواب عنه وعن اشباهه) مما وقع لغير آدم من اخوانه وامثاله (مجملا) شاملا له ولغيره (آخر الفصل) يعني في الفصل الذي يلي آخر هذا الفصل (ان شاء الله تعالى واما قصة

يونس عليه السلام)وقد تقدم انه بضم الياء والنون اشهر لغاته من تثليث النون مع الهمز وعدمه (فقد مضى الكلام
على بعضها آنفا) بعد الهمزة وقصرها وقد قرئ بهما فى السبعة اى قريبا (وليس وقصة يونس نص على
ذنب وانما فيها ابق) اى من مولاه اومن امته لشكواه اومن تحمل اعباء النبوة ومقتضاه (وذهب مغاضبا)اى على
امته اوعلى نفسه وحالته من ضيق قلبه وقلة صبره (وقد تكلمنا عليه) بحسب ماظهر لنا من امره (وقيل انما
نقم الله) بفتح القاف وبكسر اى انكر (عليه) اى عاب اوكره (خروجه عن قومه) من غير اذن ربه
(فارا من نزول العذاب) اى لئلا يشاهد حلول العقاب وحصول الحجاب (وقيل بل لما وعدهم العذاب ثم
عفا الله عنهم) برفعه لاسلامهم بعد خروجه ووصول خبرهم اليه (قال والله لاالقاهم بوجه كذاب) اى صورة
(ابدا) حياء من الخلق بمقتضى العادة البشرية وهو بالوصف اوالاضافة (وقيل بل كانوا يقتلون من
كذب فخاف ذلك) وفيه ان اخباره بالعذاب كان مبنيا على اصرارهم بالكفر الموجب للعقاب واذا لم يقتلوه
وهم مشركون كيف يتصوران يقصدوا قتله وهم مؤمنون (وقيل ضعف عن حمل اعباء الرسالة) اى اثقالها
وشدائد اهوالها ومكابدة احوالها (وقد تقدم الكلام انه لم يكذبهم) بفتح اوله اى بل صدق لهم وقد شاهد
واصدق كلامه بآثار العذاب ومقدمة العقاب فآمنوا فارتفع الحجاب كما اخبر الله تعالى عنه بقوله فلولا كانت
قرية آمنت فنفعها ايمانها الاقوم يونس لما آمنوا كشفنا عنهم عذاب الخزى (وهذا) اى الذى ذكرنا
(كله) على وجه قررنا (ليس فيه نص على معصية الاعلى قول مرغوب عنه)الطائفة (وقوله ابق الى الفلك
المشحون) اى المملو (قال المفسرون تباعد) اى عن قومه تباعد المملوك عن مالكه حيث امر الله تعالى بكونه
عندهم وفق امره وبهذا التقرير لايضر لوقيل ابق من ربه وسيده لتخلفه عن حكمه وبتباعده وفى ابق ايماء الى
بقائه على عبوديته وتحت قضائه وربوبيته (واما قوله انى كنت من الظالمين فالظلم وضع الشئ فى غير موضعه)
حتى قيل لمن وضع حب غيربه فى صدره وقلبه هوظالم لنفسه ومنه قول العارف ابن الفارض

(عليك بها صرفا وان شئت مزجها * فعدلك عن ظلم الحبيب هو الظلم)

بل عد الصوفية السنية الغفلة عن الله تعالى وارادة ماسواه ظلما بل كفرا وشركا وقد قال تعالى ان الشرك
لظلم عظيم وقال العارف وايضا

(ولو خطرت لى فى سواك ارادة * على خاطرى سهوا حكمت بردتى)

(فهذا اعتراف منه) اى من يونس عليه السلام (عند بعضهم بذنبه فاما ان يكون) فعله ذنبا (لخروجه عن قومه
بغير اذن ربه اوضعفه عما حمله) بصيغة المجهول اى كلفه (اولدعائه بالعذاب على قومه) بعد يأسه من ايمان قومه (وقد دعا
نوح عليه السلام بهلاك قومه فلم يؤاخذ) بذنبه اذلايجب على الله تعالى شئ من عفو اوعقوبة وسائر حكمه ويحتمل
ان دعاء نوح عليه السلام كان عن اذن من ربه بخلاف يونس عليه السلام فى حق قومه وهوالظاهر لعلمه سبحانه
وتعالى بايمان قومه فى آخر امره (وقال الواسطى) من اكابر الصوفية المتقدمين (فى معناه) اى معنى قوله سبحانك
انى كنت من الظالمين (نزه ربه عن الظلم) اذلايتصور منه (واضاف الظلم الى نفسه اعترافا) بقصوره (واستحقاقا)
لعفوه (ومثل هذا قول ادم وحواء) بالمد فعلاء من الحياة وهى ام بنى آدم وسماها آدم حواء حين خلقت من ضلعه
فقيل له من هذه فقال امرأة قيل وما اسمها قال حواء قيل ولم ذلك قال لانها خلقت من حى (ربنا ظلمنا انفسنا اذ كانا
السبب فى وضعهما) اى فى وضعه سبحانه وتعالى اياهما (فى غير الموضع الذى ازلافيه واخراجهما) اى وكانا
السبب فى اخراجهما (من الجنة وانزالهما الى الارض) وهى مكان المحنة والمشقة ودار الكلفة (واما قصة داود
عليه السلام فلايجب ان يلتفت)الاولى فيجب ان لايلتفت (الى ماسطره) بتشديد الطاء وتخفيفها اى كتبه (فيها)
اى القصة وفى نسخة فيه اى فى الامر (الاخباريون) بفتح الهمزة اى الناقلون (عن اهل الكتاب) اى اليهود والنصارى
(الذين بدلوا) اى الفاظ التورية ومبناها (وغيروا) معناها ومقتضاها (ونقله) عنهم (بعض المفسرين) اعتمادا على
اخبارهم عن اخبارهم وقد وردان من العلم جهلا (ولم ينص الله على شئ من ذلك ولا ورد فى حديث صحيح) موافق
لما هنالك (والذى نص الله عليه قوله وظن داود انما فتناه) اى ابتليناه وامتحناه (فاستغفر ربه) اى طلب غفران
مولاه فى دنياه واخراه (الى قوله وحسن مآب) يعنى وخر راكعا اى وسقط للسجود بالخضوع والخشوع حال انتقاله
من الركوع واناب اى رجع من الغفلة الى الحضرة فان الانابة اخص من التوبة فهى الرجوع من المعصية الى الطاعة
فغفرنا له ذلك اى ان كان له ذنب هنالك وان له عندنا لزلفى اى لقربى وحسن مآب مرجع الى الجناب (وقوله فيه) اى
فى حقه واذكر عبدنا داود ذا الايد اى صاحب القوة الطاعة (انه اواب) كثير الاوبة وهى الرجعة حتى عن الخطرة

(فهمنى)

(ففتنى فتناه اختبرناه) اى امتحناه (واواب قال قتادة مطيع) اى فى كل باب (وهذا التفسير اولى) فى حق اولى الالباب (قال ابن عباس وابن مسعود رضى الله تعالى عنهم) لعل تقديم ابن عباس لكونه من ذوى القربى والافان مسعود افقه الصحابة بعد الخلفاء الاربعة بل ابن عباس اخذ عنه التفسير والحديث والقراءة (مازاد داود) اى ان صح عنه (على ان قال للرجل) من امته تلويحا او تصريحا (انزل لى عن امرأتك) اى طلقها لانى اريد ان اتزوجها واكد الامر بقوله (واكفلنيها) اى اعطنيها وحقيقة ضمها الى واجعل كفالتها الدى ومؤنتها على وكان اهل زمان داود عليه السلام يسئل بعضهم بعضا ان ينزل له عن امرأته فيتزوجها اذا اعجبته وكان ذلك مباحا بهم غير ان الله تعالى لم يرض له عاهنالك (فعاتبه الله تعالى على ذلك ونبهه عليه) كما فى الآية (وانكر عليه شغله بالدنيا) وقلة رغبته فى الاخرى وازدياد النساء وقد اغناه الله تعالى عنها بما اعطاه من غيرها على ان مثل هذا الاستدعاء ليس محظورا فى مذاهب سائر الانبياء كطلب سائر المماليك وباقى الاشياء غير انه لا يستحسن عرفا بين الاحياء (وهذا) التأويل (الذى ينبغى ان يعول عليه من امره) اى يعتمد عليه لجلالة قدره (وقيل خطبها على خطبته) بكسر اوله اى قبل زواجه وهو مكروه فى ملتنا اذا وقع التراضى فى قضيته قال التلمسانى روى انه كان خطبها اورياء ثم خطبها داود عليه السلام فآثره اهلها فكان ذنبه ان خطبها على خطبة اخيه المؤمن مع كثرة نسائه اى بالشرط الذى قدمناه وهو غير معلوم مما نقلناه (وقيل بل احب بقلبه) وهذا مما لا يعرفه غير ربه (ان يستشهد) اى اورياء ليأخذ امرأته بعده ولعله كان خطرة من غير اصرار عليه والحاصل انه لا ينبغى ان يلتفت الى مانقله اهل القصص من ان داود تمنى منزلة ابيه ابراهيم واسحق ويعقوب عليهم السلام فقال يارب ان آبائى قد ذهبوا بالخير كله فاوحى الله تعالى اليه انهم ابتلوا بالبلاء فصبروا عليه قد ابتلى ابراهيم بنمرود واسحق بذبحه ويعقوب بالحزن على يوسف وذهاب بصره فسأ الابتلاء فاوحى الله تعالى اليه انك لتبتلى فى يوم كذا فاحترس فلما كان ذلك اليوم دخل محرابه واغلق بابه وجعل يصلى ويقرأ الزبور فجاء الشيطان فى صورة حمامة من ذهب فديده ليأخذها لابن له صغير فطارت فوقفت فى كوة فتبعها فابصر امرأة جميلة قد نقضت شعرها فغطى بدنها وهى امرأة اورياء وهو من غزاة البلقاء فكتب الى ايوب بن صوريا وهو صاحب البلقاء ان ابعث اورياء وقدمه على التابوت وكان من يتقدم على التابوت لا يحل له ان يرجع حتى يفتح الله على يديه او يستشهد لديه فبعثه وقدمه فسلم وامر برده مرة اخرى وثالثة حتى قتل فتزوج امرأته وهى ام سليمان فهذا ونحوه مما يقبح ان يتحدث به عن بعض المتسمين بالصلاح من المسلمين فضلا عن بعض اعلام الانبياء والمرسلين فعن على كرم الله وجهه من حدثكم بحديث داود على مايرويه القصاص جلدته مائة وستين هو حد الفرية على النبيين (وحكى السمرقندى) وهو الفقيه ابو الليث الحنفى رحمه الله تعالى (ان ذنبه الذى استغفر منه قوله لاحد الخصمين لقد ظلمك فظلمه) بتشديد لامه اى نسبه الى ظلمه (بقوله خصمه) اى من غير ان يقر المدعى عليه بذنبه وهذا غير مستفاد من التنزيل لانه ليس فيه دليل على اثباته ولا على نفيه مع انه يحتمل ان لا يكون هذا حكما بان قال له افتاء على تقدير سؤاله وقبول خصمه لقوله (وقيل بل لما خشى على نفسه) من الغفلة (وظن من الفتنة) اى جملة الابتلاء بالمحنة (لما بسط له) اى وسع عليه (من الملك) وهو كمال الجاه الصورى (والدنيا) اى كثرة المال المحتاج اليه فى الحال الضرورى كذا فى بعض النسخ قوله وقيل الى هنا وسيأتى مافى بعض آخر مؤخرا (والى نفى مااضيف فى الاخبار) اى عن الاخبار (الى داود) اى مانسب اليه من ذلك (ذهب) قدم عليه الجار والمجرور والمتعلق به لافادة الحصر فيماذهب اليه (احمد بن نصر وابو تمام وغيرهما من المحققين) وذلك لانهم الكفرة الفجرة وقد غيروا اخبار البررة قال عليه الصلوة والسلام لا تصدقوا اهل الكتاب ولا تكذبوهم وهذا اذا لم يكن منافيا لقواعد ملتنا وقوانين شريعتنا والا فلا شك انا نكذبهم فى اخبارهم عن رهبانهم واحبارهم وعن كتبهم واسرارهم (وقال الداودى ليس فى قصة داود واورياء) بفتح الهمزة وقد يضم وبسكون الواو وكسر الراء فتحتية فالف ممدودة (خبر يثبت) اى بشروطه المعتبرة عند ارباب الاثر (ولا يظن) بصيغة المجهول اى ولا ينبغى ان يظن (بنبى محبة قتل مسلم) لحصول امر دنى ثم الخصمان قيل جبرايل وميكائيل عليهما السلام وقال تسوروا بصيغة الجمع اما بناء على اطلاقه على مافوق الواحد او تعظيما لهما اولا جلهما ومن معهما من الملائكة قال التلمسانى او حملا على لفظ الخصم اذ كان كلفظ الجمع ومشابها مثل الركب والصحب وفيه انه لو كان حملا على لفظه لافرد ضميره كالفوج والقوم على ماحقق فى قوله تعالى كالذى خاضوا وقوله هذا خصمان اختصموا اى فوجان وقد جمع اختصموا بناء على افراد الفوجين (وقيل ان الخصمين اللذين اختصما اليه) اى الى داود (رجلان) اى لا ملكان وهو مرفوع على خبران على ماهو ظاهر وفى حاشية التلمسانى قيل صوابه رجلين نصبا ووجه الالف اما على لغة بنى

الحارث فالالف فى الجر والنصب كالف المقصور اوخبر لمحذوف اى هما رجلان وهو بعيد انتهى وخطأه لايخفى
(فى نعاج) وفى نسخة فى نتاج (غنم) متعلق باختصما (على ظاهر الآية) فيكون الاختصام تحقيقيا اى لاتمثيليا
وتصويريا لكن يستفاد من الحقيقة ايضا بطريق الاشارة مايراد به من مجاز الطريقة (وقيل) اى علة ذنبه الذى
استغفر منه (لماخشى على نفسه وظن) فى باطنه (من الفتنة) اى البلية والمحنة (بمابسط له) اى وسع له (من الملك
والدنيا) واى فتنة اعظم من الدنيا لولاعصمة المولى مع انهاسبب لنقصان الدرجة فى الاخرى (واماقصة يوسف عليه
السلام) وهو بضم الياء والسين اشهر لغاته من تثليث السين مع الهمز وعدمه (واخوته فليس على مايوسف فيها) اى
فى قصتهم وفى نسخة منها اى من جهتهم (تعقب) بتشديد القاف اى اعتراض اتعتب كمافى نسخة اى مطالبة عتاب
وملامة (واما اخوته فلم تثبت نبوتهم) اى عند بعض العلماء فلااشكال فى احوالهم (فيلزم) بالنصب اى حتى يلزمنا
الكلام على افعالهم) وتأولها على تحسين آمالهم (وذكر الاسباط وعدهم فى القرآن عند ذكر الانبياء ليس صريحا
فى كونهم من اهل الانباء) حيث قال تعالى قولوا آمنا بالله وماانزل الينا وماانزل الى ابراهيم واسمعيل واسحق
ويعقوب والاسباط وهو جمع سبط بالكسر اولاد يعقوب واحفاد اسمعيل واسحق وسموا بذلك لانه ولد لكل واحد
منهم جماعة وسبط الرجل حافده ومنه قيل للحسن والحسين رضى الله عنهما سبطارسول الله صلى الله عليه وسلم
والسبط فى بنى اسرائيل كالقبيلة فى العرب والشعوب من العجم ومنه قوله تعالى وقطعناهم اثنتى عشرة اسباطا
امما وهم اخوة يوسف كلهم بحسب ظاهره ويشير اليه رؤيا يوسف اياهم على هيئة الكواكب ايماء الى ان مراتبهم
فى المناقب دون مرتبة الرسالة التى كانت لابيهم يعقوب على انه يحتمل ان يكون تصويرا لكواكب اشعارا بنور
الايمان وظهور المناقب (قال المفسرون) اى بعضهم (يريد من نبى من ابناء الاسباط) قال البغوى وكان فى الاسباط
انبياء ولذلك قال وماانزل اليهم وقيل هم بنو يعقوب من صلبه فصاروا كلهم انبياء والله سبحانه وتعالى اعلم
(وقد قيل انهم كانوا حين فعلوا بيوسف مافعلوه صغار الاسنان ولهذا لم يميزوا يوسف) اى لم يعرفوه فى مصر (حين
اجتمعوا عليه) وفى نسخة به (ولهذا) اى ولكونهم صغارا ايضا (قالوا ارسله معنا غدا نرتع ونلعب) على قراءة النون
والظاهر انها محمولة على التغليب لقراءة يرتع ويلعب بصيغة الغيبة والرتع الاكل رغدا ثم كون كلهم صغارا فى غاية
البعد عقلا ونقلا على ان لعب الكبار لايستبعد شرعا وعرفا (وان ثبتت) يروى فان ثبتت (لهم نبوة فبعد هذا) الامر
والقصة وهذا ممالاشك فيه انه قبل البعثة وانما الاشكال فيما وقع لهم من العقوق وقطع الرحم والكذب وبيع الحر
وهذه الامور كلها كبائر لايستقيم الا عند من يجوز ارتكابها على الانبياء قبل البعثة والمحققون على خلاف هذه القصة
(واماقول الله تعالى فيه) اى فى حق يوسف عليه السلام (ولقد همت به) اى هم شهوة ومراودة (وهم بها)
اى هم مصيبة ومكابدة والباء للسببية فيهما اوهم فكرة وخطرة شفقة عليها وحسرة على قبيح همها لديها وارادتها عدم
حفظ الغيب المفوض اليها ويكون بين همت وهم صنعة المجانسة اوطريقة المشاكلة (لولاان رأى برهان ربه) اى
لولا النبوة ولوازمها من العصمة لهم هم الشهوة لكن النبوة موجودة فلم يهم هم المعصية وحذفهم فى جواب لولا
لدلالة همت عليه من قبلها (فعلى مذهب كثير من الفقهاء والمحدثين ان هم النفس) اى خواطرها (لايؤاخذ به)
اى وان صمم عليه (وليست بسيئة) الاصورة (لقوله صلى الله تعالى عليه وسلم عن ربه) اى حاكيا عنه فى الحديث
القدسى والكلام الانسى (اذاهم عبدى بسيئة فلم يعملها) اى وتركها خوفا منى فلم يثبت عليها ظاهرا وباطنا
من اجلى (كتبت له حسنة) بصيغة المجهول ويجوزان يكون بصيغة الفاعل والمعنى امرت بان يكتب له حسنة
(فلامعصية فى همه اذا) اى حينئذ (واما على مذهب المحققين من الفقهاء والمتكلمين فان الهم اذا وطنت) بضم الواو
وتشديد الطاء المكسورة اى اذا استقرت (عليه النفس سيئة واما مالم توطن عليه النفس من همومها وخواطرها
فهو المعفو عنه وهذا) القول الثانى (هو الحق) اى الصواب جملة معترضة بين اما وجوابها (فيكون ان شاء الله
هم يوسف عليه السلام) اى ان كان هم الشهوة (من هذا القبيل) كما هو اللائق بالانبياء من حسن الظن فى احوالهم
(ويكون قوله وما ابرئ نفسى) اى من التصغير والزلة ولا ازكيها بكمال النظافة والطهارة (الآية) اى ان النفس
لامارة بالسوء اى لكثيرة الامر بمايسوء الانسان فى جميع الازمان الا مارحم ربى اى من رحمه ربى اووقت رحمة ربى
فانه يعصم من خطراتها ووساوسها وتكدراتها وهواجسها ان ربى لغفور لمن فرط فى خدمته من عباده رحيم بمن احسن
فى طاعته من عباده (اى ماابرئها من هذا الهم) المورث للغم (او) وفى نسخة و (يكون ذلك) القول (منه على طريق
التواضع) فى ساحة الربوبية (والاعتراف بمخالفة النفس) فى زاوية العبودية (لما) وفى نسخة بما (زكى قبل وبرئ)
بصيغة المجهول فيهما اى لما زكته النسوة وبرأته قبل ذلك وشهدن له بالعصمة هنالك (فكيف) اى لايأول على طريق

يقول (وقد حكى ابو حاتم) اى الرازى السجستانى الحنظلى وهو الامام الحافظ الكبير احد الاعلام ولد سنة تسع وخمسين ومائة ومات بالبصرة وسمع محمد بن عبدالله الانصارى والاصمعى واباالنعيم وغيرهم وحدث عنه يونس ابن عبدالاعلى وابو داود والنسائى وجماعة قال الدارقطنى ثقة واما ابنه عبدالرحمن فله تفسير جليل وله حال جميل (عن ابى عبيدة رحمه الله) وهو معمر بن المثنى (ان يوسف لم يهم) اى اصلا وهو بضم الهاء والميم ويفتح ويكسر (وان الكلام فيه تقديم وتأخير اى ولقد همت به) اى وتم الكلام به (ولولا ان رأى برهان ربه لهم بها) وانما قال بالتقديم والتأخير لان جواب لولا لم يتقدم عليها فى الاصح (وقد قال الله تعالى عن المرأة) وهى زليخا او راعيل (ولقد راودته عن نفسه) اى طالبته ان يجامعنى وقصدت منه ان يواقعنى (فاستعصم) اى امتنع وتعصم ولم يقع منه ميل ولاهم (وقال تعالى كذلك لنصرف عنه السوء) اى الصغيرة وهى نحو الهم (والفحشاء) اى الكبيرة وهى الزنى (وقال وغلقت الابواب) اهتماما للاسباب ومبالغة فى الستر والحجاب (وقالت هيت لك) فيه قراآت مشهورة ومعانى مذكورة فى كتب مسطورة وحاصلها هلم الى ما ادعوك اليه (قال معاذ الله) اى اعوذ بالله معاذا (انه) اى الله (ربى) او العزيز بى وسيدى (واحسن مثواى) اى منزلى ومأواى (قيل ربى) وفى نسخة فى ربى اى فى معناه (الله) اى وهو المراد به (وقيل الملك) صوابه العزيز او وزير الملك (وقيل هم بها اى بزجرها) اى طردها او ضربها (ووعظها) اى نصحها ومن جملة نصيحتها انها فى اثناء مراودتها قامت وسترت على وجه صنم لها فقال لها اذا كنت تستحيين مما لا حياة له ولا سمع ولا بصر ولا نفع ولا ضر فكيف لا استحيى من ربى المطلع على جميع امرى (وقيل هم بها) باؤه للتعدية او مزيدة وفاعله محذوف (اى غمها امتناعه عنها وقيل هم بها اى نظر اليها) نظر غضب او ادب (وقيل هم بضربها ودفعها) عن نفسه وكفى شرها وهذا كالتكرار لما تقدم والله تعالى اعلم (وقيل هذا كله كان قبل نبوته) اى قبل رسالته اذ المشهور انه نبئ وهو فى الجب كما اشير اليه قوله تعالى فلما ذهبوا به واجمعوا ان يجعلوه فى غيابة الجب واوحينا اليه لتنبئنهم بامرهم هذا وهم لا يشعرون ولا يبعد ان الوحى هنا يكون بمعنى الالهام (وقد ذكر بعضهم مازال النساء يملن) بفتح الياء وكسر الميم (الى يوسف ميل شهوة حتى نبأه الله تعالى فالقى عليه هيبة النبوة فشغل من هيبته كل من رآه عن حسنه) اى صورته (واما خبر موسى عليه الصلوة والسلام مع قتيله الذى وكزه) اى ضربه بجمعه فقتله (فقد نص الله تعالى انه) وفى نسخة على انه (من عدوه قال) اى اراد وروى قيل وهى رواية حسنة (كان من القبط) بكسر القاف امة من اهل مصر (الذين) وفى نسخة الذى اى القوم الذى (كانوا على دين فرعون) وهو الوليد ابن مصعب وفرعون لقب لكل ملك مصر كقيصر للروم وكسرى للفرس والنجاشى للحبشة وتبع لليمن وخاقان للترك قيل وكان طباخا لفرعون وقد اراد ان يحمل السبطى الحطب الى مطبخه (ودليل السورة) اى دلالتها (فى هذا كله انه قبل نبوة موسى) لانه خرج بعد قتله واجتمع بشعيب وتزوج بنته وكان عنده عشر سنين او اكثر ثم نبئ وارسل الى فرعون بدعوة الرسالة (وقال قتادة وكزه بالعصا) اى لا بآلة من السلاح (ولم يتعمد قتله) بل اراد دفعه عن الظلم ورده الى الصلاح فكان قتله على وجه الخطأ (فعلى هذا لا معصية فى ذلك) مع ان القتيل كان كافرا هنالك الا انه عليه الصلوة والسلام لم يؤمر بقتل من لم يكن من اهل الاسلام ولهذا ندم على فعله (وقوله هذا من عمل الشيطان) محمول عليه اى انه من عمل يحبه الشيطان ولا يبعد ان تكون الاشارة لما جرى بين السبطى والقبطى وما ادى الى معاونته عليه الصلوة والسلام لمحبه على عدوه (وقوله ظلمت نفسى) حيث ضربته من غير ان اكون مأمورا به (فاغفر لى) ما صدر عنى فى الحديث اللهم اغفر لى ذنبى وخطاى وعمدى وكل ذلك عندى (قال ابن جريج) بجيمين مصغرا القرشى مولاهم المكى الفقيه احد الاعلام يروى عن مجاهد وابن ابى مليكة وعطاء وعنه القطان وغير قال ابن عيينة سمعته يقول ما دون العلم تدوينى احد اخرج له الائمة الستة (قال) اى موسى (ذلك) الكلام (من اجل انه لا ينبغى لنبى ان يقتل) احدا (حتى يؤمر) بقتله ولما ادى ضربه الى قتله استغفر ربه فى تقصير امره (وقال النقاش) اى الموصلى (لم يقتله عن عمد مريدا للقتل وانما وكزه وكزة يريد بها دفع ظلمه) عن اهل وده (قال) اى النقاش (وقد قيل ان هذا) اى القتل مع انه كان خطأ (كان قبل النبوة وهو مقتضى التلاوة) لقوله تعالى فخرج منها خائفا يترقب قال رب نجنى من القوم الظالمين ولما ورد ماء مدين وجد عليه امة الى آخر القصة فان النبوة كانت له بعدها بمدة طويلة (وقوله تعالى فى قصته) وفى نسخة فى قصته اى حال رفع غصته (وفتناك فتونا اى ابتليناك ابتلاء بعد ابتلاء) اى امتحناك فتونا قبيل اريد ابتلاؤه (فى هذه القصة وما جرى له مع فرعون) حيث ائتمر قومه فى قتله (وقيل القاؤه فى التابوت) اولا (واليم) اى البحر ثانيا ووقوعه فى يد فرعون ثالثا (وغير ذلك) مما ابتلى هنالك (وقيل معناه اخلصناك اخلاصا) لان ابتلاءه انما هو للتهذيب لا للتعذيب (قاله ابن جبير) وهو سعيد (ومجاهد) وهو ابن جبير تابعيان جليلان وهو مأخوذ (من

قولهم) اى العرب (فتنت الفضة فى النار اذا احلصتها) اى اذبتها واصفيتا من غيرها مما اختلط بها (واصل الفتنة معنى) بالتنوين اى فى اصطلاح الخاصة (الاختبار) اى الامتحان وهو مرفوع (واظهار مابطن) اى مطلقا. ومنه قول بعضهم عند الامتحان يكرم المرء اويهان (الا انه استعمل فاعرف الشرع فى اختبار ادى) ويروى يؤدى (الى مايكره) بصيغة المجهول اى الى امر مكروه فى الطبع (وكذلك ماروى فى الخبر الصحيح) اى فى صحيح البخارى فى كتاب الانبياء (من ان ملك الموت جاءه) اى موسى مصورا بصورة انسان (فلطم عينه) اى ضربها بباطن راحته (ففقأها) اى اخرجها (الحديث) اى الى آخره (ليس فيه) اى فى الحديث من الدليل (مايحكم على موسى عليه السلام بالتعدى) اى بشئ يقضى عليه بالتجاوز عن الحد على ملك الموت حيث لم يعرفه (وفعل مالم) وفى نسخة مالا (يجب له) (اى ويفعل شئ لايجوزله ولم يثبت شرعا ويروى مايحكم التعدى وفعل مالم يجب بالنصب فيهما اى مايمنعهما (اذهو ظاهر الامر بين الوجه جائز الفعل) بالعقل والنقل (لان موسى دافع عن نفسه من اتاه لاتلافها وقد تصورله فى صورة آدمى) اراد اهلاكها (ولايمكن) اى لايتصور فى حق موسى عليه الصلاة والسلام ولاغيره من سائر الانام (انه حينئذ علم انه ملك الموت) وانه من عند ربه وعن اذنه وامره (فدافعه عن نفسه مدافعة ادت الى ذهاب عين تلك الصورة التى تصورله فيها الملك امتحانا من الله تعالى) اى اختبارا لموسى عليه السلام وفى نسخة لهما ولايظهروجهه (فلما جاءه) اى الملك (بعد) اى بعد ذهابه الى الله تعالى ورجوعه من عند مولاه (واعلمه الله تعالى) اى موسى عليه السلام (انه) الملك المصور (رسوله اليه) ليقبض روحه (استسلم) اى انقاد (وللمتقدمين والمتأخرين) من علماء المحدثين والمتكلمين (على هذا) ويروى عن هذا الحديث (اجوبة) اى متعددة (هذا) الجواب المتقدم (اسدها عندى) بسين مهملة وتشديد ثانية اى اقواها واقومها ومنه قول الشاعر

(اعلمه الرماية كل يوم * فلما استد ساعده رمانى)

وقيل فى البيت انها بالمعجمة (وهو تأويل شيخنا الامام ابى عبد الله المازرى) بفتح الزاى وهو الاكثر وقد تكسر وهو منسوب لمازر بلدة بجزيرة صقلية وقيل قبيلة تسمى بمازرافتى وهو ابن عشرين سنة وهو مشهور بالامام سماه النبى عليه الصلاة والسلام بذلك فى المنام مات بالمهدية سنة ست وثلاثين وخمسمائة وهو ابن ثلث وثمانين سنة واحتمل فى البحر الى المنستير فدفن بها وهو احدا لاعلام المالكية وقد شرح مسلما شرحا جيدا سماه المعلم الفوائد كتاب مسلم وعليه بنى القاضى عياض المصنف كتاب الاكمال وهو تكملة لهذا الكتاب وله كتاب ايضاح المحصول فى برهان الاصول وله فى الادب كتب متعددة مفيدة (وقد تأوله قديما ابن عائشة)وهو عبيد الله بن محمد بن حفص التيمى القرشى المعروف بالعيشى لانه من ولد عائشة بنت طلحة كان احد العلماء والاشراف والمحدثين روى عن حماد بن سلمة وغيره وعنه ابو داود والبغوى وخلق وثقة ابو حاتم واخرج له ابو داود والترمذى والنسائى ومات سنة ثمان وعشرين ومائتين (وغيره)اى من العلماء المتقدمين (على صكه) المعنوى (ولطمه بالحجة وفقئ عين حجته وهو كلام مستعمل فى هذا الباب فى اللغة ومعروف عند اهلها فانه يقال صكه ضربه مطلقا وضربه بشئ عريض وصكه غلبه بالحجة وكذا يقال لطمه ضربه على الوجه بباطن الراحة ولطمه غلبه بالحجة والظاهر ان المعنى الاول حقيقى والآخر مجازى (واما قصة سليمان عليه السلام وما حكى فيها اهل التفسير من ذنبه فقوله ولقد فتنا سليمان فمعناه ابتليناه) اى امتحناه واعتبرناه (وابتلاؤه بما)وفى نسخة ما (حكى)الاولى روى (عن النبى صلى الله تعالى عليه وسلم انه قال) اى سليمان عليه الصلوة والسلام فى بعض الايام (لاطوفن) وفى رواية لاطيفن بضم الهمزة اى ادورن والمراد اقعن (الليلة) اى المقبلة (على مائة امرأة اوتسع وتسعين) اى امرأة والشك من الراوى (كلهن يأتين) اى كل واحد منهن تأتى (بفارس) اى بمولود يكبر ويصير راكب فرس (يجاهد فى سبيل الله تعالى ولاشك ان هذا نية صالحة يترتب عليها مثوبة كاملة وقد روى عن ابن عباس رضى الله تعالى عنهما انه كان فى ظهر سليمان ماءمائة رجل (فقال له صاحبه) اى مخاطبه (وهو الملك) وقيل آدمى وقيل القرين وابعد من قال خاطره (قل ان شاء الله فلم يقل) حيث شغله عنه شئ وانساه لما قدره الله وقضاه (فلم تحمل) بكسر الميم اى فلم تحبل (منهن) اى النساء كلهن (الا امرأة واحدة جاءت بشق رجل) بكسر الشين وتشديد القاف اى بنصفه وفى صحيح مسلم فولدت له بنصف انسان قال النووى فى شرح مسلم عقيب قوله فقال له صاحبه او الملك قل ان شاء الله تعالى قيل المراد بصاحبه الملك وهو الظاهر من لفظه ثم حكى القولين الآخرين (قال النبى صلى الله تعالى عليه وسلم والذى نفسى بيده لوقال ان شاء الله لجاهدوا) اى لجاءت كل واحدة بولد وكبروا وقاتلوا فوق الفرسان (فى سبيل الله تعالى قال اصحاب المعانى) اى المؤولون للمبانى (والشق هو الجسد الذى القى على كرسيه) اى سرير سليمان عليه السلام (حين عرض

(عليه)

عليه) اى ولده وذكر فى عصمة الانبياء ان الجسد عبارة عن ولد لسليمان ولدله بفرد رجل وهو ميت فوضع فى سريره (وهى) اى هذه الحالة (عقوبته) اى بليته (ومحنته) المعبر عنها بفتنته (وقيل بل مات) الولد (فالقى على كرسيه ميتا) وهو الظاهر من اطلاق الجسد والعدول عن الولد وهذا يحتمل ان يكون من اصله نزل ميتا اوكان حيا ثم صار ميتا وروى انه ولدله ابن فقال الشياطين ان عاش لم ننفك من السخرة فسبيلنا ان نقتله فعلم ذلك وكان يغذه فى السحابة فاراعه الا ان القى على كرسيه ميتا فنبه على خطاه فى انه لم يتوكل فيه على ربه فاستغفر ربه واناب ثم يحتمل ان هذا الابتلاء لاجل ترك الاستثناء على ماهو ظاهر الحديث (وقيل ذنبه حرصه على ذلك) اى جنس الولد (وتمنيه) اى كثرتهم فى البلد ولا ينبغى للكامل ان يطلب من الله سواه (وقيل انه لم يستثن) اى لم يقل ان شاء الله تعالى (لما استغرقه من الحرص وغلب عليه من التمنى) اى فكان سبب نسيان الاستثناء فى ذلك التمنى (وقيل عقوبته) المعبر عنها بفتنته (ان سلب ملكه) اى حكمه فى رعيته وفى هذا امتحان من الله تعالى لارباب الجاه (وذنبه) اى الذى كان سبب سلب ملكه (ان احب بقلبه ان يكون الحق لاختانه) بفتح الهمزة جمع الختن اى اصهاره اوكل من كان من قبل المرأة كالاب والاخ (على خصمهم) ولعل هذا كان على خطرة من لوازم البشرية فلا يعد من المعصية الا للكمل فى القضية وقال الانطاكى فقد ورد عن السدى انه قال كان سبب فتنة سليمان هوانه كانت فى نسائه امرأة يقال لها جرادة وهى آثر نسائه عنده فقالت له يوما ان اخى بينه وبين فلان خصومة وانا احب ان يقضى له اذا جاء فقال نعم ولم يفعل فابتلى بقوله (وقيل ووخذ) مجهول واخذ كوورى مجهول وارى وفى نسخة اوخذاى عوقب (بذنب قارفه بعض نسائه) اى كسبته من غير اطلاعه وفيه انه تعالى لايؤاخذ احدا بفعل غيره ولعله عوقب لتقصيره فى امره ومقار فتهن انما تكون من تأخير صلوة اوصوم اوزكوة اولبس حلية محرمة اونياحة مكروهة وامثالها ولايجوزان يتوهم فعل فاحشة منهن فقد قال المفسرون فى قوله سبحانه وتعالى فخانتاهما اى فى الطاعة لهما والايمان بهما اذ مابغت امرأة نبى قط اى مازنت ويشير اليه قوله تعالى الطيبات للطيبين والطيبون للطيبات الآيات واما ما نقله التلمسانى عن السهيلى فى قوله تعالى ان الذين يؤذون الله ورسوله الآية ان من قذف ازواج النبى عليه الصلاة والسلام فقد سبه فن اعظم الاذية ان يقول عن الرجل قرنان واذا سب نبى بمثل هذا فهو كفر صراح انتهى فهو معلول اذ لايلزم هذا الا اذا كان عالما بالفاحشة وراضيا بها على تقدير وجود ها نعم الآن قذف عايشة كفر بلاشبهة بناء على انه انكار للقرآن بخلاف من سبق له قذفها قبل نزول آيات البراءة فانه كان مرتكب كبيرة ولذا حدهم النبى صلى الله تعالى عليه وسلم حد القذف ولم يقتلهم لارتدادهم ولا امرهم بتجديد الاسلام وسائر مايترتب عليه من الاحكام وقال الانطاكى حكى ان سليمان عليه السلام بلغه ان فى بعض الجزائر مدينة عظيمة وبها ملك عظيم الشان فخرج اليها يحمله الريح حتى اناخ بها بجنوده من الجن والانس فقتل ملكها واصاب بنتاله من احسن النساء وجها فاصطفاها لنفسه واسلمت فاحبها وكانت لايرقأ دمعها حزنا على ابيها فامر الشياطين فمثلوالها صورة ابيها فكستها مثل كسوته وكانت تغدو اليها وتروح مع ولائدها يسجدون لتلك الصورة فاخبر آصف سليمان بذلك فكسر الصورة وعاقب المرأة ثم خرج وحده الى فلاة وفرش الرماد فجلس عليه تائبا الى الله تعالى متضرعا الى مولاه (ولا يصح مانقله الاخباريون من تشبه الشيطان به) اى بصورته وفى نسخة ماقاله الاخباريون من خرافاتهم عما فعله ومن تشبه الشيطان به (وتسلطه على ملكه) اى سرير دولته (وتصرفه فى امته) وسائر رعيته (بالجور فى حكمه لان الشياطين لايسلطون على مثل هذا وقد عصم الانبياء من مثله) قلت ومما يؤيد هذا قوله عليه الصلوة والسلام ان الشيطان لايتمثل بى ولا يتصور بصورتى فهذا اذا كان ممنوعا عنه فى حال المنام فبالاولى ان لايقدر على التمثل فى حال اليقظة بشكله عليه الصلوة والسلام والظاهر ان سائر الانبياء عليهم السلام يكون امرهم على هذا النظام فان الانام مأمورون باتباع اوامرهم ونواهيهم والاقتداء باقوالهم وافعالهم فلو صور الشيطان بصور الانبياء لوقع التشكيك فى حقيقة احوالهم ومن جملة مانقله الاخباريون فى تشبه الشيطان به وتسلطه على ملكه ان سليمان عليه السلام كانت له ام ولد يقال لها امينة وكان اذا دخل للطهارة اولاصابة امرأة وضع خاتمه عندها وكان ملكه فى خاتمه فوضعه عندها يوما فاتاها الشيطان صاحب البحر واسمه الصخر على صورة سليمان فقال يا امينة خاتمى فناولته اياه فتختم به وجلس على كرسى سليمان فعكفت عليه الطير والجن والانس وغير سليمان من هيئته فاتى امينة لطلب الخاتم فانكرته وطردته فكان عليه السلام يدور على البيوت يتكفف واذا قال انا سليمان حثوا عليه التراب وسبوه ثم عمد الى السماكين ينقل لهم السمك ويعطونه كل يوم سمكتين فمكث على ذلك اربعين صباحا عدد ماعبد الوثن فى بيته فانكر آصف وعظماء بنى اسرائيل حكم الشيطان وسأل آصف نساء سليمان فقلن مايدع امرأة منا فى دمها ولا يغتسل من جنابة ثم طار

الشيطان وقذف الخاتم في البحر فابتلعته سمكة ووقعت السمكة في يد سليمان فبقر بطنها فاذا هو بالخاتم فتختم به فوقع ساجدا لله تعالى ورجع اليه ملكه ولقد ابى العلماء المحققون قبول هذا النقل تنزيها لانبياء عما نسب اليهن من الانبياء (وان قيل لم لم يقل سليمان في القصة المذكورة ان شاء الله فعنه اجوبة) متعددة (احدها) وفي نسخة فعنه جوابان اي مرضيان احدهما (ما روى في الحديث الصحيح انه نسي ان يقولها وذلك) اي وقوع النسيان (لينفذ مراد الله تعالى) وفق ما قدره وقضاه فهذا كقوله تعالى ولا تقولن لشئ اني فاعل ذلك غدا الا ان يشاء الله (والثاني انه لم يسمع صاحبه) اي كلامه (وشغل عنه) بشئ خالف مرامه (وقوله وهب لي ملكا لا ينبغي لاحد من بعدي لم يفعل هذا سليمان) اي لم يصدر عنه هذا القول (غيرة) بفتح الغين ويكسر اي حرصا وتهمة (على الدنيا) من مالها وجاهها (ولا نفاسة بها) بفتح النون اي لا رغبة فيها اذ جعل رغبتهم في حضرة المولى ونعمة الاخرى قال تعالى وفي ذلك فليتنافس المتنافسون لان النفاسة رغبة في الشئ النفيس دون الخسيس وقد ورد لو كانت الدنيا تعدل جناح بعوضة لما سقى كافرا منها شربة ماء وانما ابتلى سليمان بهذا الملك الوسيع والجاه الرفيع ليكون حجة على الملوك في القيام بحق العبودية والعمل باحكام الربوبية ومع هذا فقد ورد انه يدخل الجنة بعد سائر الانبياء بخمسمائة عام لتعرف الفقير الصابر افضل من الغني الشاكر ولهذا ورد ان عبد الرحمن بن عوف يدخل الجنة بعد فقراء المهاجرين بخمسمائة عام فكل هذا تزهيد في الدنيا وترغيب في العقبى والحكم فيهما للمولى رزقنا الله العمل بالاولى وبلغنا المقام الاعلى والمرام الاغلى (ولكن مقصده) بكسر الصاد اي مراده بهذا الدعاء (في ذلك) النداء (على ما ذكره المفسرون) اي بعضهم (ان لا يسلط عليه احد كما سلط عليه الشيطان الذي سلبه اياه مدة امتحانه على قول من قال) وروى على من قال (ذلك) وقد عرفت ضعف ما هنالك (وقيل بل اراد ان يكون له من الله فضيلة) زائدة (وخاصة) اي مزية خالصة (يختص بها كاختصاص غيره من انبياء الله ورسله بخواص منه) كالخلة لابراهيم وكالتكليم لموسى ونحوهما فان قيامه على وجه العدالة والاستقامة مع كثرة الرعية من الجن والانس والطير والذرة وتفقدهم بالرعاية والحماية لعله من خواص لم يكن لغيره ان يقوم مقامه فسبحان من اقام العباد فيما اراد وقد قال تعالى ان ربك يبسط الرزق لمن يشاء ويقدر انه كان بعباده خبيرا بصيرا فمن عباده من يصلح للفقر والغناء ومنهم من يصلح للجاه والغنى وليس احد يطلع على حقيقة القدر والقضاء (وقيل ليكون ذلك) اي بقاء ملكه حقيقة وحكما (دليلا وحجة على نبوته كالانة الحديد لابيه) اي داود كما في نسخة (واحياء الموتى لعيسى واختصاص محمد صلى الله تعالى عليه وسلم بالشفاعة) اي الكبرى وهي المقام المحمود (ونحوها) من اختصاص موسى بنعت الكليم ووصف ابراهيم بالخلة (واما قصة نوح عليه السلام وهو منصرف وجوز منع صرفه قيل واسمه عبد الغفار وسمي نوحا لكثرة بكائه وتضرعه في دعائه (فظاهرة العذر فيما وقع له من الامر (وانه اخذ فيها بتأويل) وفي نسخة بالتأويل (وظاهر اللفظ لقوله تعالى واهلك) اي عمومه في الخلاص من هلاكه وكانه صرف الاستثناء الى غير اهله (فطلب مقتضى هذا اللفظ) من عمومه (واراد علم ما طوى عنه) بصيغة المجهول اي ستر وخفي (من ذلك) خصوصه باخراجه من جملة اهله (لانه) اي نوحا (شك في وعد الله تعالى) بنجاة اهله (فبين الله عليه) اي اظهر لديه وفي نسخة علته اي سببه (انه ليس من اهله الذين وعدهم) وفي نسخة وعده (بنجاتهم لكفره وعمله الذي هو غير صالح وقد اعلمه) اي الله (انه مغرق الذين ظلموا) بالاضافة ودونها (ونهاه عن مخاطبته) اياه (فيهم فاوخذ) بصيغة المجهول من المؤاخذة بالهمزة والواو لغتان وقراءتان وفي نسخة فوخذ بواو بناء على اللغة الاخيرة فهو كقوله تعالى ما ووري والمعنى فعوتب (بهذا التأويل) حيث خالف حقيقة التنزيل (وعتب عليه) عطف تفسير وكان الاظهر وعوتب عليه وفي نسخة وعيب بكسر فسكون تحتية والظاهر انه تصحيف (واشفق) اي خاف (هو) اي نوح (من اقدامه على ربه) اي جراءته (لسؤاله) اي لاجله وفي نسخة بسؤاله اي بسببه (ما لم يؤذن له) وفي نسخة ما لم يأذن (في السؤال فيه) اي في حقه (وكان نوح فيما حكاه النقاش لا يعلم بكفر ابنه) لانه كان منافقا في امره وتابعا لامه في كفره (وقيل في الآية غير هذا) لبعض العلماء في تفسيره (وكل هذا لا يقضي) اي لا يحكم (على نوح بمعصية) اي كبيرة (سوى ما ذكرناه من تأويله) للمقال (واقدامه بالسؤال فيم لم) وفي نسخة فيما لم (يؤذن له فيه ولا نهى عنه وما روي في الصحيح) اي صحيح الاحاديث مما رواه الشيخان وابو داود والنسائي وابن ماجه عن ابي هريرة (من ان نبيا قرصته نملة) اي عضته (فحرق) بتشديد الراء فاحرق (قرية النمل) اي بيتها وجحرها فاوحى الله تعالى اليه ان) بفتح الهمزة وسكون النون اي لان (قرصتك نملة) اي واحدة كما في نسخة (احرقت امة من الامم تسبح) وذلك لقوله تعالى وما من دابة في الارض ولا طائر يطير بجناحيه الا امم امثالكم وقوله وان من شئ الا يسبح بحمده وقال الزكي المنذري ان هذا النبي جاء من غير وجه انه عزير انتهى ولا شك ان المهيمن

في الاحاديث لايعرفون الا من حديث آخر مصرح بتسمية الشخص منهم ويشكل هذا بما في ابي داود مرفوعا لا ادري اعزير نبي ام لا وصححه الحاكم في مستدركه من حديث ابي هريرة رضي الله عنه والجواب لعل الله اطلعه على انه نبي بعد ذلك فاخبره وفي كلام الطبري ان هذا النبي هو موسى عليه السلام ونقله عن الحكيم الترمذي وعن ابن عباس قال نهى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم عن قتل اربع من الدواب النملة والنحلة والهدهد والصرد رواه احمد وابو داود وابن ماجه والصرد بضم الصاد المهملة وفتح الراء طائر معروف ضخم الرأس والمنقار له ريش عظيم نصفه اسود ونصفه ابيض قال الخطابي اما نهيه عن قتل النحل فلما فيها من المنفعة واما الهدهد والصرد فانما نهى عن قتلهما لتحريم لحمهما وذلك ان الحيوان اذا نهى عن قتله ولم يكن ذلك لحرمة ولا لمضرة كان ذلك لتحريم لحمه انتهى ولعل النهي عن قتل النمل محمول على حال عدم الاذية والمضرة فالمعاتبة على النبي من حيث قتله سائر النمل من غير حصول العلة والله تعالى اعلم بالحقيقة ثم النمل جنس مفرده النملة ويستوي مذكرها ومؤنثها كالحمامة ونحوها وانما استدل امامنا الاعظم على ان نملة سليمان عليه السلام كانت انثى بدليل قوله تعالى قالت لانها لو كانت ذكرا لقيل قال لان الاسماء والفعل مقدم والتأنيث غير حقيقي وقد وهم التلمساني ولم يتحقق كلام الامام الرباني واذا عرفت حقيقة القضية (فليس في هذا الحديث) اي السابق ما يقتضي (ان هذا النبي اتى معصية) ووقع في اصل التلمساني ان هذا الذي اتى معصية فتكلف لبيان الذي موصول واتى صلته وعائده محذوف لانه منصوب اي اتاه ومعصية برفعها على خبر ان او خبر محذوف (بل فعل ما رآه مصلحة وصوابا) اي صورة (بقتل من) وفي نسخة صحيحة ما (يؤذي جنسه) ولعل وجه من ان جنس المؤذي مختلطا بين من يعقل وما لا يعقل (ويمنع المنفعة بما اباح الله تعالى) اي من الراحة بالنوم ونحوه (الا ترى ان هذا النبي كان نازلا تحت الشجرة) وفي نسخة تحت شجرة ولعلها كانت بعيدة عن العمارة (فلما آذته النملة) اي الواحدة بان عضته (تحول برحله) اي متاعه (عنها مخافة تكرار الاذى عليه) منها (وليس فيما اوحى الله تعالى اليه من الملامة (ما يوجب عليه معصية بل ندبه) اي دعاه (الى احتمال الصبر) على الاذية (وترك التشفي) اي الانتقام في القضية (كما قال تعالى ولئن صبرتم لهو خير للصابرين) وفيه الصبر على اذى الحيوان ليس كالصبر على مضرة افراد الانسان كما بينه علماء الاعيان (اذ ظاهر فعله) من الاحراق (انما كان لاجل انها آذته هو في خاصته) اي خاصة نفسه (فكان انتقاما لنفسه) اي انتصارا لروحه (وقطع مضرة يتوقعها) اي يخشاها اي يمكن حصولها (من بقية النمل هنالك) ولذا توقف في ذلك (ولم يأت) اي لم يفعل النبي (في كل هذا امرا نهي عنه فيعصي به) بضم الياء وفتح الصاد المشددة اي حتى ينسب الى المعصية (ولا نص فيما اوحى الله تعالى اليه بذلك ولا بالتوبة والاستغفار منه) اي تصريحا والا فيستفاد منه تلويحا فانه وان كان لم يوح اليه نهي اولا فكانه نسب الى خطأ في اجتهاده ثانيا وهو يستدعي في الجملة رجوعه الى الاستغفار والتوبة كما هو طريق ارباب النبوة واصحاب الفتوة هذا وفي حديث رواية الطبراني عن ابن عمر مرفوعا ما من دابة طائر ولا غيره تقتل بغير حق الا تخاصم يوم القيمة (فان قيل فما معنى قوله عليه الصلوة والسلام ما من احد الا الم بذنب) اي نزل به وتنزل بارتكابه (او كاد) اي قارب ان يلم به (الا يحيى ابن زكريا او كما قال عليه الصلوة والسلام) ما هذا معناه وانما الشك في مبناه وانما قال هذا لان الحديث روي بالفاظ مختلفة منها ما رواه القاضي ومنها ما من نبي الا وقد هم او لم ليس يحيى بن زكريا ومنها غير ذلك (فالجواب عنه كما تقدم من ذنوب الانبياء التي وقعت من غير قصد وعن سهو وغفلة) ويدل عليه ان اللمم انما يطلق على الصغيرة من الزلة كما قال تعالى الذين يجتنبون كبائر الاثم والفواحش الا اللمم هو ان يلم بالذنب مرة ثم يتوب ولا يعود اليه كما قاله ابن عباس والمشهور انه الصغيرة من الذنوب وقد قال عليه الصلوة والسلام ان تغفر اللهم فاغفر جما واي عبد لك لا الما فهذا استثناء الدال على العموم ينافي الحديث المذكور من استثناء يحيى الا ان يحمل على الاغلب ثم الانسب ان يقال ان هذا النعت من خصائص يحيى عليه السلام وانه من صغره الى كبره ما هم بمعصية قط ولا خطر بباله سيئة قبل البعثة فضلا عما بعد النبوة ولذا قيل في قوله تعالى وآتيناه الحكم صبيا اي نبي في اول امره ونشأة عمره ولذا امتنع من اللعب مع اقرانه في حال صغره وقد اعطي عيسى عليه السلام ايضا النبوة من اول الوهلة كما يشير اليه قوله تعالى حكاية عنه اني عبد الله آتاني الكتاب وجعلني نبيا وهو يوم القيمة لم يذكر له ذنبا كسائر اولي العزم من الرسل الا انه يتعلل بانه عبد من دون الله وهو بلا شبهة ما كان يريده ورضاه لكنه يحتمل انهم بعض الذنوب وتركه خشية من الله فحصر الحكم في يحيى يستقيم بهذا التأويل القويم والله تعالى اعلم ثم ان الحديث الذي اورده المصنف ضعيف فلا يجوز الاحتجاج به على ما جاء عنه النووي والمصنف انما اجاب عنه على تقدير صحته ثم اعلم ان هذا الحديث رواه ابو يعلى الموصلي في مسنده عن زهير عن عفان عن حماد بن سلمة عن علي بن زيد بن جدعان

عن يوسف بن مهران عن ابن عباس رضى الله تعالى عنه عن النبى صلى الله تعالى عليه وسلم قال ما من احد من ولد آدم الا وقد اخطأ اوهم بخطيئة ليس يحيى بن زكريا اى الا يحيى ولعل هذا لدعاء زكريا واجعله رب رضيا اى مرضيا وهذا اسناد ضعيف لاجل على بن زيد بن جدعان وان كان حافظا لكنه ليس بالثبت وقد اخرج له مسلم والاربعة ويوسف بن مهران انفرد عنه على بن زيد بن جدعان وقد وثقه ابوزرعة وقال ابو حاتم يكتب حديثه ويذكر به اخرج له البخارى فى تاريخه وظاهر هذا الاسناد انه حسن لا ضعيف ولا صحيح والله سبحانه وتعالى اعلم

(فصل)

(فان قلت فاذا نفيت عنهم صلوات الله عليهم الذنوب) اى الكبائر (والمعاصى) اى الصغائر (بما ذكرته من اختلاف المفسرين وتأويل المحققين) فى الفصل السابق وحاصله ان حسنات الابرار سيئات المقربين (فما معنى قوله تعالى وعصى آدم ربه فغوى) اى جهل حكمه (وما تكرر فى القرآن والحديث الصحيح من اعتراف الانبياء بذنوبهم) فى الدنيا او يوم القيمة (وتوبتهم) اى عن تقصيرهم فى طاعتهم (واستغفارهم) اى طلب مغفرتهم عن سهوهم وغفلتهم (وبكائهم على ما سلف منهم) فى حالتهم كداود اذ قد ورد انه بكى حتى بلت دموعه الارض (واشفاقهم) اى من عقوبتهم فى عاقبتهم (وهل يشفق) بصيغة المجهول اى يخاف (ويتاب ويستغفر من لا شئ) اى من غير شئ هو باعث وفى نسخة من لا يسئ اى لا يذنب على ان الافعال الثلاثة فيما قبله مبنية للفاعل (فاعلم وفقنا الله واياك ان درجة الانبياء فى الرفعة والعلو) اى علو الرتبة (والمعرفة بالله) واتصافه بنعوت جلاله وعظمته وكبريائه (وسنته) اى عادته الجارية (فى عباده وعظيم سلطانه) وكريم برهانه وعلو شانه وفى نسخة وعظم سلطانه (وقوة بطشه) اى اخذه بالقهر والغلبة (مما يحملهم على الخوف منه جل جلاله) وعظم كماله (والاشفاق) اى وعلى الحذر (من المؤاخذة بما لا يؤاخذ به غيرهم) كما يشير اليه قوله تعالى انما يخشى الله من عباده العلماء وحديث انا اعلمكم بالله واخشاكم له (وانهم فى تصرفهم بامور) اى مباحة (لم ينهوا عنها ولا امروا بها ثم اوخذوا) وفى نسخة ووخذوا اى عوقبوا (عليها وعوتبوا بسببها او حذروا) اى احترسوا وفى نسخة حذروا بتشديد الذال على بناء المجهول اى خوفوا (من المؤاخذة بها واتوها) اى فعلوها (على وجه التأويل او السهو) اى الخطأ والغفلة (او تزيد) بفتح التاء والزاى وتشديد الياء اى على وجه طلب زيادة (من امور الدنيا المباحة خائفون) اى وهم مشفقون (وجلون) اى حذرون مضطربون (وهى ذنوب بالاضافة الى على منصبهم) بفتح العين وكسر اللام وتشديد الياء اى علوه (ومعاص بالنسبة الى كمال طاعتهم) وجلال عبادتهم (لا انها كذنوب غيرهم ومعاصيهم) اى معاصى غيرهم كما ان طاعات الانبياء وايمانهم ليسا كطاعات الامم وايمانهم فى مراتب ايقانهم واتقانهم فلا يقال الملوك بالحداد والصعلوك (فان الذنب مأخوذ من الشئ الدنى) اى الحقير الخسيس (الرذل) بفتح الراء وسكون الذال المعجمة اى المذموم الردى (ومنه ذنب كل شئ بفتحتين) (اى آخره واذناب الناس رذالهم) بضم اوله وتخفيف ثانيه جمع رذل اى خسيسهم وفى نسخة اراذلهم جمع ارذل (فكان) بتشديد النون وفى نسخة فكان وفى اخرى فكانت (هذه) اى الامور التى تصرفوا فيها (ادنى افعالهم) اى اردأها (واسوأ ما يجرى من احوالهم) بالاضافة الى اعلى مراتب افعالهم (لتطهيرهم وتنزيههم) عما لا يليق بهم (وعمارة بواطنهم وظواهرهم بالعمل الصالح) مما امروا به واجبا ومندوبا (والكلم الطيب) من تهليل وتسبيح وتكبير واذكار ودعاء واستغفار وفيه اشارة الى قوله تعالى اليه يصعد الكلم الطيب والعمل الصالح يرفعه وفى الحديث ان الكلم الطيب سبحان الله والحمد لله ولا اله الا الله والله اكبر اذا قالها العبد عرج بها الملك فحيى بها وجه الرحمن فاذا لم يكن له عمل صالح لم تقبل (والذكر الظاهر) اى الجلى (والخفى) اى الباطن وفى الحديث خير الذكر الخفى (والخشية لله) لما تقدم من الآية والحديث (واعظامه فى السر والعلانية) بتحسين النية وتزيين الطوية (وغيرهم) من عوام الامة (يتلوث) اى يتلطخ بقاذورات الذنوب (من الكبائر والقبائح) الشاملة للصغائر والفواحش (اى اعظم الكبائر وهو ما يتعلق بحقوق العباد (ما) وكان حقه ان يقول كما فى نسخة بما اى يتلوث غيرهم باشياء (تكون هذه الهنات) بفتح الهاء والنون اى العثرات والزلات وفى نسخة الهيئات بفتح الهاء وسكون الياء وهمزة ممدودة اى الحالات وفى نسخة بالاضافة الى هذه الهنات وروى بالاضافة اليه هذه الهنات فالهنات بالرفع فاعل تكون والمعنى تكون الهنات التى صدرت عن اصحاب النبوات بالاضافة اليه على ان الضمير فى اليه يعود الى ما اى بالنسبة الى ما يتلوث به ذلك الغير من السيئات (فى حقه) اى فى حق غيرهم (كالحسنات) بل حسنات اوليست فى الحقيقة سيئات بل طاعات (كما قيل حسنات الابرار) اى من المؤمنين (سيئات المقربين) من الانبياء والمرسلين (اى يرونها اى يظنون تلك الحسنات (بالاضافة الى احوالهم كالسيئات) وهذا كما قيل كان المقربون اشد استعظاما للزلة

الصغيرة من الابرار للمعصية الكبيرة وكانوا فيما احل لهم ازهد من الابرار فيما جرم عليهم وكان الذى لا بأس به عند الابرار كالموبقات عند اولئك الاخيار فبين المقامين بون بين (وكذلك العصيان) اى معناه (الترك) اى ترك الموافقة (والمخالفة) فى الطاعة الا انه ان كان عن عمد فذنب ومعصية والا فزلة وعثرة (فعلى مقتضى اللفظة) اى اطلاقها (كيف ما كانت من سهو او تأويل فهى مخالفة وترك) اى وترك طاعة اما حقيقة واما صورة (وقوله غوى اى جهل) وكان الاحسن فى العبارة ان يقول لم يعرف (ان تلك الشجرة) المأكول منها (هى التى نهى عنها) اى بعينها او غيرها من جنسها فاكل منها غير عالم انها هى بخصوصها وهذا معنى قوله تعالى فنسى (والغى الجهل) واصل معنى غوى ضل وقد يأتى متعديا فيكون المعنى انه اغوى حواء بان تبعه فى الهوى (وقيل) اى فى معنى غوى (اخطأ ما طلب من الخلود اذ اكلها) اذ تعليلية والمعنى لانه اكلها (وخابت امنيته) بضم الهمزة وكسر النون وتشديد التحتية وهى ما يتمنى والجمع امانى متعدد او يخفف (وهذا يوسف عليه السلام قد ووخذ) بواوين وفى نسخة اوخذ اى عوتب (بقوله لاحد صاحبى السجن) اى ساكنيه معه وهو الشرابى للملك (اذكرنى) اى حالى (عند ربك) اى سيدك ليخلصنى من سجنى (فانساه الشيطان ذكر ربه) مصدر مضاف الى مفعوله اى انساه ذكر يوسف لسيده (فلبث فى السجن) اى مكث فى الحبس (بضع سنين) واكثر ما قيل انه عليه السلام لبث فيه سبع سنين وقيل لبثها سبعا اى بعد قوله اذكرنى عند ربك (قيل انسى يوسف) بصيغة المجهول اى انساه الشيطان (ذكر الله تعالى) حتى استعان بما سواه (وقيل انسى صاحبه ان ذكره لسيده الملك) كما قدمناه وفى الجملة (قال النبى صلى الله تعالى عليه وسلم لولا كلمة يوسف) اى هذه (ما لبث فى السجن ما لبث) اى مدة لبثه وفى رواية رحم الله اخى يوسف لو لم يقل اذكرنى عند ربك لما لبث فى السجن سبعا بعد الخمس على ما بيناه والاستعانة فى كشف شدائد البلاء وان كانت محمودة فى الجملة لكن لا تليق بمنصب الانبياء والكمل من الاولياء والاصفياء ونظيره ما حكى عن الجنيد انه كان فى جنازة فرأى سائلا يسأل فخطر بباله لو اكتسب هذا لكان خيرا له من ان يسأل فرأه فى منامه ميتا ويقال له كل منه فقال كيف اكل منه وهو آدمى فقيل له انك اغتبته فقال معاذ الله وانما خطر ببالى ذلك فقيل له انا لا نرضى من مثلك بهذا (قال ابن دينار) من اجلاء التابعين واسمه مالك مات سنة اثنتين وثلثين ومائة وهو من اجل علماء البصرة وزهادهم روى عن انس وسعيد بن جبير وثقه النسائى وغيره وقد ذكره ابن حبان فى الثقات اخرج له الاربعة وعلق له البخارى وقد رواه ابن ابى حاتم ايضا عن انس موقوفا (لما قال يوسف) اى اذكرنى عند ربك (قيل له) اى بالوحى الجلى او الخفى وهو الالهام الغيبى (اتخذت من دونى وكيلا) بهمزة الاستفهام الانكارى مقررا او مقدرا (لاطيلن حبسك) اى عن غيرى لتطمئن الى امرى وتسلم لى فى قضائى وقدرى وتعرف حقيقة قدرى فحبسه كان تهذيبا لا تعذيبا كالاربعين للمريدين تأديبا وتدريبا (فقال) اى يوسف اعتذارا (يا ربى انسى قلبى كثرة البلوى) النازلة على قلبى من حين القيت فى جبى وفورق بينى وبين ابى وحبى (وقال بعضهم يؤاخذ) بصيغة المفعول وفى نسخة بالفاعل وفى اخرى اخذ (الانبياء بمثاقيل الذر) اى من محقرات الامر (لمكانتهم عنده) اى لرفعة مرتبتهم لديه فى القدر (ويجاوز) بالوجهين وفى نسخة ويتجاوز وفى اخرى ويجاوزه (عن سائر الخلق لقلة مبالاته بهم) اى لعدم عنايته ورعايته وحمايته فيهم والا لكانوا كلهم اصفياء من انبياء او اولياء فى اضعاف ما ثوابه (بقصر الهمزة) اى ما فعلوه (من سوء الادب) اى كالجبال فى مخالفة امر الرب (وقد قال المحتج للفرقة الاولى) اى اعترض المستدل الموافق للطائفة السابقة القائلة باثبات المعصية للانبياء بعد البعثة واورد (على سياق ما قلناه) ولحاق ما اولناه بطريق السؤال لما ظهر له من الاشكال حيث قال (اذا كان الانبياء يؤاخذون بهذا) الحال والمنوال (مما لا يؤاخذ به غيرهم من السهو والنسيان) فى الاقوال والافعال (وما ذكرته) من حالهم بانهم يؤاخذون بمثاقيل الذر مما لا يؤاخذ به غيرهم فى مقادير الجبال (وحالهم ارفع) جملة حالية اى والحال انهم ارفع درجة فى نفس الامر (فحالهم اذن) اى حينئذ (فى هذا) اى فى حق المؤاخذة (اسوأ حالا من غيرهم) حيث يعاملون بالمسامحة والمساهلة وهذا من سخافة العلم ورثاثة الفهم اذ لم يهتد الى ان الارفع درجة والاقرب منزلة من ربه لا يسامح بما يسامح البعيد عن مقام قربه كالوزراء والامراء بالنسبة الى الملوك اذ كانوا على بساط الانبساط يخاف عليهم اقوى من الرعايا فى المفازات البعيدة المشتغلين بانواع النشاط ومن هنا يعلم معنى قوله تعالى انما يخشى الله من عباده العلماء وحديث انا اخشاكم له واتقاكم اذا عرفت ذلك مجملا (فاعلم) ما سنلقى اليك مفصلا (اكرمك الله انا لا نثبت) بالتشديد والتخفيف (لك) اى مخاطبا لك ومبينا لاجلك (المؤاخذة) اى مؤاخذتهم (فى هذا) الباب (على حد مؤاخذة غيرهم) من حلول العقاب وحصول الحجاب الدنيوى او الاخروى (بل نقول انهم) اى الانبياء ونحوهم من العلماء (يؤاخذون بذلك فى الدنيا ليكون ذلك) مع كونه

كفارة لماصدر عنهم هنالك (زيادة) اى لهم كما فى نسخة (فى درجاتهم) فى العقبى (و يبتلون) بضم الياء وفتح اللام على صيغة المجهول اى ويمتحنون (بذلك) اى بمؤاخذة ربهم (ليكون استغفار هم له) وفى اصل الانطاكى ليكون استشعارهم له اى ليكون وقوع ذلك فى قلوبهم (سببا لمنماة رتبتهم) بفتح الميم الاولى اى لزيادة مراتبهم ومزية مناقبهم (كما قال) عز من قائل فى حق آدم عليه السلام (ثم اجتباه ربه فتاب عليه وهدى) وقال فى حق يونس عليه السلام ايضا فاجتباه ربه فجعله من الصالحين اى الكاملين فى الصلاح القائمين بحقوق الله تعالى وحقوق العباد على وجه الفلاح (وقال تعالى لداود) اى فى حقه ولاجله (فغفرنا له ذلك الآية) اى وان له عندنا لزلفى وحسن مآب (وقال بعد قول موسى تبت اليك انى اصطفيتك على الناس) اى برسالاتى وبكلامى (وقال بعد ذكر فتنة سليمان وانابته فسخرنا له الريح الى وحسن مآب) اى الى قوله وان له عندنا لزلفى وحسن مآب وامثال ذلك مما ورد فى هذا الباب (وقال بعض المتكلمين) من ارباب الاشارات (زلات الانبياء فى الظاهر زلات) اى عثرات تستوجب ملامات (وفى الحقيقة كرامات وزلف) بضم الزاى وفتح اللام اى قربات ومكرمات (واشار الى نحو مما قدمناه) من مستحسنات عبارات (وايضا فلينبه) من التنبيه بصيغة المجهول اومن الانتباه بصيغة المعلوم (غيرهم من البشر) وهم خواص متهم واولياء ملتهم وعلماء شريعتهم (منهم) اى من جهة احوالهم (اوممن ليس فى درجتهم) من اهل النبوة لتفاوت مرتبتهم (بمؤاخذتهم بذلك) اى بمعاتبتهم بما فعلوا هنالك (فيستشعروا الحذر ويعتقدوا المحاسبة) فيما قل وكثر (ليلتزموا الشكر على النعم) بان سلموا من موجب النقم (ويعدوا) بضم الياء وكسر العين وتشديد الدال اى ويهيئوا (الصبر على المحن) عند ابتلائهم بالفتن (بملاحظة ماوقع) اى حل (باهل هذا النصاب) اى القدر الكامل من النصب وروى هذا النمط اى الطريق (الرفيع) فى الرتبة (المعصوم) اى المحفوظ من الفتنة والمحنة (فكيف بمن سواهم) ممن يدعى المحبة والمتابعة فى طريق المودة (ولهذا قال صالح المرى) بضم الميم وتشديد الراء نسبة الى قبيلة بنى مرة وهو الواعظ الزاهد يروى عن الحسن البصرى وعنه يونس المؤدب ويحيى بن يحيى ضعفوه وقال ابو داود لايكتب حديثه وقال الترمذى له غرائب ينفرد بها ولا يتابع عليها وهو رجل صالح وقد اخرج له الترمذى (ذكر داود) مبتدأ اى ذكر الله تعالى قصة داود خبره (بسطة للتوابين) اى تسلية ونشاط وسبب انبساط للمذنبين ليتهيئوا للتوبة ولا ييئسوا من الرحمة (قال ابن عطاء) وهو من العلماء الاجلاء (لم يكن ما نص الله تعالى من قصة صاحب الحوت) وهو يونس عليه السلام (نقصاله) فى المرتبة (ولكن) كان نصه (استزادة من نبينا عليه الصلوة والسلام) فى علو الدرجة (وايضا فيقال لهم) اى للقائلين بجواز صدور المعصية عن ارباب النبوة بعد البعثة بطريق الالزام فى القضية (فانكم ومن وافقكم فى هذه العقيدة (تقولون) اى انقولون (بغفران الصغائر باجتناب الكبائر) اى بمجرد اجتنابها فيلزم منه غفران الكبائر (ولاخلاف) اى بيننا وبينكم (فى عصمة الانبياء من الكبائر فما جوزتم من وقوع الصغائر عليهم) اى بالفرض والتقدير (هى مغفورة على هذا) التقرير (فما معنى المؤاخذة بها اذن) اى حينئذ (عندكم) مع قولكم انهم منزهون عن الكبائر (وخوف الانبياء) اى وما معنى خوف الانبياء من الصغائر (وتوبتهم منها وهى مغفورة لهم) اى لاجتنابهم الكبائر (لوكانت) اى الصغائر موجودة (فما اجابوا به) لنا (فهو جوابنا عن المؤاخذة بافعال السهو والتأويل) وفيه ان مذهب اهل السنة والجماعة انه يجوز العقوبة على الصغائر ولو اجتنب مرتكبها الكبائر لدخولها تحت قوله تعالى ويغفر مادون ذلك لمن يشاء نعم ذهب بعض المعتزلة الى انه اذا اجتنب الكبائر لم يجز تعذيبه بالصغائر لا بمعنى انه يمتنع عقلا بل بمعنى انه لايجوز ان يقع لقيام الادلة السمعية على انه لايقع مستدلا بظاهر قوله تعالى ان تجتنبوا كبائر ما تنهون عنه نكفر عنكم سيئاتكم واجيب بان الكبيرة المطلقة هى الكفر لانه الكامل فى المعصية وجمع الاسم بالنظر الى انواع الكفر الصادر من اليهود والنصارى والمشركين وان كان الكل ملة واحدة فى حكم الكفر اوالى افراده القائمة بافراد المخاطبين فيكون من قبيل مقابلة الجمع بالجمع فيكون التقدير ان تجتنبوا انواع الكفر نكفر عنكم سيئاتكم السابقة واما اللاحقة فهى تحت المشية للآية المتقدمة فالخطاب على هذا للكفرة اوالمعنى ان تجتنبوا الكبائر نكفر عنكم الصغائر بالحسنات من الطاعات كالصلوة والزكوة وسائر العبادات والله سبحانه وتعالى اعلم بحقيقة الحالات (وقد قيل ان كثرة استغفار النبى صلى الله تعالى عليه وسلم وتوبته) اى بوصف كثرته (وغيره من الانبياء انما كان (على وجه ملازمة الخضوع والعبودية) ولوازمهما من المسكنة والخشوع (والاعتراف بالتقصير) فى القيام بحق العبودية كما يقتضيه كمال الربوبية وجمال الالوهية (شكر الله تعالى على نعمه) اى من احسانه وكرمه (كما قال عليه الصلوة والسلام وقدامن) بفتح وكسر وفى نسخة بضم فتشديد ميم مكسور مجهول من باب التفعيل وليس كما قال الانطاكى الظاهر انه غلط اذ البناء المجهول من هذا الباب اومن بالميم المخففة واصله اؤمن قلبت الهمزة الثانية واوا

(لسكونها)

لسكونها وانضمام ماقبلهاهذا مقتضى القواعد التصريفية انتهى نعم هذامقتضاها لواريد مجهول آمن من باب الافعال والله اعلم بالاحوال اى والحال انه قداعطى الامن (من المؤاخذة بماتقدم وماتأخر) من ذنبه ومع هذا قام التهجد له به حتى تورمت قدماه من طول قيامه مع علو مقامه وقلة منامه فعاتبه بعض اصحابه اتفعل هذا وقد غفرالله لك ماتقدم من ذنبك وتأخرفقال فى جوابه (افلااكون عبدا شكورا) اى كثير الشكر لربى على مغفرة ذنبى وشرح صدرى وقلبى (وقال)وفى حديث آخر فى جواب من قال يبيح الله لنبيه ماشاء من الاشياء (انى اخشاكم لله) وفى نسخة لاخشاكم لله اى اكثركم خشية (واعلمكم بما اتقى) اى احذره فاتركه من المعصية والمخالفة ورواه البخارى بلفظ انى لاتقاكم لله واخشاكم له وفى رواية ان اخشاكم واتقاكم انا (قال الحارث بن اسد) وفى نسخة سويد والاول هو المعول وهوالمحاسبى العارف الزاهدالمعروف البصرى الاصل صاحب التأليف منا كتاب الرعاية ومنها النصايح ومن جملة كلامه انه لايعمل بمافيه خلاف الاولى والمحاسبى بضم الميم نسبة الى محاسبة نفسه كماقاله النووى روى عن يزيد بن هرون وغيره وعن ابن مسروق ونحوه وهوممن اجتمع له علم الظاهر والباطن والشريعة والطريقة والحقيقة ورث من ابيه سبعين الف درهم فلم يأخذ منها شيئا قيل ولاجل لان اباه كان يقول بالقدر فرأى من الورع ان لايأخذ من ميراثه ومات وهو محتاج الى درهم واحدوكان اذامديده الى طعام فيه شبهة تحرك على اصبعه عرق فكان يمتنع منه وفى هذا من مناقبه كفاية توفى سنة ثلث واربعين ومائتين (خوف الملائكة والانبياء خوف اعظام وتعبدلله) على وجه اكرام (لانهم آمنون) من وقوع ايلام (وقيل فعلوا) اى الانبياء (ذلك) اى اظهار التوبة والاستغفار هنالك (ليقتدى بهم) غيرهم (ويستن بهم) اى يتابعهم (اممهم كماقال عليه الصلاة والسلام لوتعلمون ماأعلم) اى من الاهوال وشدائدالاحوال (لضحكتم قليلا ولبكيتم كثيرا) رواه احمد والشيخان والترمذى والنسائى وابن ماجه عن انس وروى الحاكم فى مستدركه عن ابى ذروزاد ولماساغ لكم الطعام والشراب ورواه الطبرانى والحاكم والبيهقى عن ابى الدرداء وزادولخرجتم الى الصعدات بضمتين اى الطرقات تجأرون الى الله تعالى لاتدرون تنجون اولا تنجون (وايضا فان فى التوبة والاستغفار معنى آخرلطيفا) ومبنى شريفا (اشار اليه بعض العلماء وهو استدعاء محبة الله تعالى)باستقصاء الغيبة عما سواه (قال الله تعالى ان الله يحب التوابين)اى الذين يرجعون الى الله بتوبتهم عن رؤية حولهم وقوتهم اى عن ملاحظة طاعاتهم وعبادتهم (ويحب المتطهرين) عن وجود هم وشهود هم وعن جود هم (فاحداث الرسل والانبياء) اى ايجادهم واظهارهم (الاستغفار) وفى نسخة للاستغفار اى طلب المغفرة على وجه الافتقار وطريق الاذكار (والتوبة) عن الغفلة (والانابة) اى الرجوع من المباح الى الطاعة (والاوبة) اى الانتقال من حال الى حال اطلب الكمال (فى كل حين) من زمان الاستقبال (استدعاء) اى استجلاب (لمحبة الله) بالرجوع الى مايحبه ويرضاه (والاستغفار فيه معنى التوبة) كما ان فيها معنى الاستغفار فهما متلازمان فى مقام الاعتبار والحاصل انه لايلزم من الاستغفار والتوبة مباشرة الذنب والمعصية (وقد قال الله تعالى لنبيه) النبيه (بعدان غفرله ماتقدم من ذنبه وماتأخر) ان كان هناك ذنب حقيقى يتصور (لقد تاب الله على النبى والمهاجرين والانصار الآية) اى الذين اتبعوه فى ساعة العسرة من بعد ماكان يزيغ قلوب فريق منهم ثم تاب عليهم انه بهم رؤف رحيم وعلى الثلثة الذين خلفوا الآية والمعنى انه سبحانه وفقهم للتوبة اوقبل توبتهم اوثبتهم على التوبة وذكرالنبى صلى الله تعالى عليه وسلم تحسين للتوبة وتزيين للقضية وكذاذكرالمهاجرين والانصار جبرلخواطرارباب الانكسار من الثلثة الذين خلفوا واظهروا التوبة والاستغفار (وقال) اى الله سبحانه وتعالى (فسبح بحمد ربك) اى اجمع فى دعائه بين التسبيح والحمد فى ثنائه المشعر بنفى الصفات السلبية وباثبات النعوت الثبوتية (واستغفره) اى اطلب منه المغفرة فى المجاوزة عما يصدرمنك من الغفلة اوالتقصير والفترة (انه كان توابا) اى كثير الرجوع عليك بالرحمة وكان صلى الله تعالى عليه وسلم كثيرا يقول سبحان الله وبحمده سبحان الله العظيم وبحمده استغفرالله واتوب اليه وكان نزول هذه الآية الشريفة بعد فتح مكة المنيفة وفيه ايماء الى الارتحال بعد تحصيل الكمال والانتقال الى ماكان له من الحال فالعود احمد والنهاية هى الرجوع الى البداية فقد روت عايشة رضى الله تعالى عنها انه صلى الله تعالى عليه وسلم كان قبل موته يكثران يقول سبحانك اللهم وبحمدك استغفرك واتوب اليك وكان آخر كلامه اللهم الرفيق الاعلى وقد بلغه الله تعالى المقام الاعلى والله تعالى اعلم

(فصل)

(فقداستبان) اى ظهروتبين (لك ايها الناظر) اى المتأمل (بما قررناه) من الكلام وحررناه من المرام (ماهو الحق من عصمته عليه الصلاة والسلام) وكذا عصمة سائر الانبياء عليهم السلام وكان الاظهر ان يقول من عصمتهم عليهم السلام

عن الجهل بالله تعالى) اى بذاته (وصفاته) وافعاله ومصنوعاته (وكونه) وفى نسخة اوكونه اى كون النبى صلى الله تعالى عليه وسلم بخصوصه اى بجنسه (على حالة تنافى العلم بشىء من ذلك) اى مما ذكر من الذات والصفات (كله) جميعه (جملة) اى اجمالا لا تفصيلا اذ لا يحيط به احد علما وهذه العصمة ثابتة (بعد النبوة عقلا واجماعا وقبلها سمعا ونقلا) كان الاولى بحسب السمع نقلا وسماعا ومؤداهما واحد والمراد بالسماع ماثبت بالسنة وبالنقل مانقل عن الائمة وذلك لحديث الصحيحين مامن مولود يولد الاعلى الفطرة فابواه يهودانه او ينصرانه او يمجسانه كما تنتج البهيمة بهيمة جدعاء هل تحسون فيهامن جدعاء ثم يقول ابو هريرة رضى الله تعالى عنه اقرأوا انشئتم فطرة الله التى فطر الناس عليها لاتبديل لخلق الله ذلك الدين القيم وحديث كل عبادى خلقت حنفاء فاجتالتهم الشياطين عن دينهم فامروهم ان يشركوابى غيرى ومن المعلوم استثناء الانبياء اذ لم يجعل للشيطان عليهم سبيلا فى الاغواء قال تعالى ان عبادى ليس لك عليهم سلطان وقوله فاجتالتهم بالجيم اى استخفتهم فجالوا معه فى ميدان الضلالة يهيمون وروى بالحاء اى نقلتهم من حال الى حال فهم فى طغيانهم يعمهون (ولا بشىء) اى ولا على حالة تنافى العلم بشىء (مما قرره) اى النبى (من امور الشرع واداه عن ربه عز وجل من الوحى) اى الجلى او الخفى من الكتاب والسنة (قطعا) اى بلا شبهة (عقلا وشرعا) اى من الجهتين (وعصمته) اى ومن عصمة النبى صلى الله تعالى عليه وسلم (عن الكذب) فى القول مطلقا (وخلف القول) فى الاخبار (مذنباه الله تعالى) اى من ابتداء ما اظهر نبوته خصوصا (وارسله) الى امته (قصدا اوعن غير قصد) اى لاعن عمد ولاعن خطأ (واستحالة ذلك) اى ومن استحالة ماذكر من الكذب والخلف (عليه شرعا) اى سمعا (واجماعا ونظرا) اى عقلا (وبرهانا) اى بيانا ظاهرا (وتنزيهه عنه) اى عن الكذب (قبل النبوة قطعا) لئلا يقع الامة فى الشبهة بعدها اصلا (وتنزيهه عن الكبائر اجماعا) من غير التفات لمن خالف فيه سمعا وعقلا (وعن الصغائر تحقيقا) لحملها على خلاف الاولى تدقيقا (وعن استدامة السهو والغفلة توفيقا) وقد قيل

(ياسائلى عن رسول الله كيف سها * والسهو من كل قلب غافل لاه)
(قدغاب عن كل شىء سره فسها * عما سوى الله فى التعظيم لله)

(واستمرار الغلط والنسيان عليه فيما شرعه لامته) من الاحكام واجبا ومندوبا وحراما ومكروها وخلاف الاولى ومباحا (وعصمته) اى ومن عصمته (فى كل حالاته من رضى وغضب وجد) بكسر الجيم ضد الهزل والمراد به هنا العزم والحزم (ومزح) فانه كما قال امزح ولا اقول الاحقا فاذا كان مزحه حقا فكيف لايكون جده صدقا (فيجب عليك) يروى مما يجب لك (ان تتلقاه) اى تأخذ وتتناول وتقبل ماصدر من مشكاة صدره فى اى حالة كانت من امره (باليمين) اى بالقوة اوبالبركة وقيل باليد اليمين لان اليمين تمد الى كل حسن مرغوب ويتناول بها كل عزيز مطلوب (وتشد عليه يد الضنين) بالضاد المعجمة اى البخيل الممسك للشىء الثمين وهذا نظير مايقال عضوا عليه بالنواجذ (وتقدر) بكسر الدال وضمها اى تعرف (هذه الفصول حق قدرها) اى حق معرفتها او تعظمها حق عظمتها كما قيل بالمعنيين فى قوله تعالى وماقدروا الله حق قدره (وتعلم عظيم فائدتها وخطرها) بفتحتين وحكى سكون ثانيهما اى منزلتها وقدرها وعائدتها (فان من يجهل ما يجب للنبى اويجوز او يستحيل عليه) اى يمتنع عقلا اونقلا (ولا يعرف صور احكامه) اى فرضا ونفلا (لايأمن) ويروى لايؤمن اى عليه من (ان يعتقد فى بعضها) اى المذكورات (خلاف ماهى عليه) من الصواب فى القضيات المشهورات (ولا ينزهه) اى النبى (عما لا يجب) وروى عما لايجوز اى لاينبغى (ان يضاف اليه فيهلك من حيث لايدرى) مايترتب عليك (ويسقط فى هوة الدرك) بضم الهاء وتشديد الواو الوهدة العميقة والدرك بفتح الراء وسكونها ضد الدرج (الاسفل من النار) اى منازلها وفيه اشعار الى ان من لم يكن فى زيادة فهو فى نقصان ومن لم يكن فى اعتلاء فهو فى ارتداء اذ لا توقف للانسان فى مرتبة استواء ومنه قول ابى الفضل التورزى * ونزولهمو وطلوعهمو * فالى درك وعلى درج * فالابرار لهم درجات * والفجار لهم دركات (اذظن الباطل به) اى بالنبى عليه الصلاة والسلام (واعتقاد مالايجوز عليه يحل) بفتح الياء وضم الحاء وبكسر وبتشديد اللام اى ينزل (بصاحبه) فيدخله (دار البوار) اى الهلاك والخسار (ولهذا) المعنى (ما) اى الامر الذى وقيل مازائدة (احتاط النبى صلى الله عليه وسلم) اى اخذ بالحزم والثقة من جهة الشفقة (على الرجلين) اى من الانصار كما فى البخارى وغيره قيل هما اسيد بن حضير وعباد بن بشر (اللذين رأياه ليلا وهو معتكف فى المسجد) جملة معترضة (معه صفية) متعلق برأياه (فقال لهما انها صفية) اى احدى امهات المؤمنين وقد جاءت تزوره فى اعتكافه فى العشر الاواخر من رمضان فتحدثت معه ساعة ثم قام معها ليقلبها الى بيتها حتى اذا بلغت باب المسجد مرابه فابصراه فسلما على النبى صلى الله تعالى عليه وسلم واسرعا فى المشى اما لحيائهما من النبى صلى الله عليه وسلم واما لئلا يستحيى النبى عليه الصلوة والسلام منهما فقال

لهما على رسلكما اى ثبتا على مشيكما ولا تسرعا فى سيركما انها صفية فقالا سبحان الله تعجبا من قوله ذلك لهما اذ لا يظن مسلم به عليه الصلوة والسلام ما لا يليق به من قبح المقام (ثم قال لهما الشيطان يجرى من ابن آدم مجرى الدم) بنفوذه فى المنافذ الضيقة للوساوس الخفية وفى النهاية المراد من قوله يجرى مجرى الدم انه يتسلط عليه وتسرى وساوسه فى العروق مجرى الدم لا ان يدخل جوفه (وانى خشيت ان يقذف) اى يلقى ويرمى (فى قلوبكما شيئا) وفى رواية شرا (فتهلكا) قال الخطابى خشى صلى الله تعالى عليه وسلم عليهما الكفر لو ظنا تهمة برؤيته معه امرأة اجنبية فبادر الى اعلامهما بمكانها نصيحة لهما فى حق الدين قبل ان يقعا فى امر يهلكان به انتهى وفى هذا ايماء الى عصمة الانبياء عليهم السلام من مقارفة السوء والفحشاء (هذه) اى الفائدة الجلية وهى ما ذكر من احتياطه عليه الصلوة والسلام للرجلين فى هذه القضية (اكرمك الله) جملة معترضة بين المبتدأ والخبر وهو (احدى فوائد ما تكلمنا عليه فى هذه الفصول) السالفة من تعظيم ارباب النبوة واصحاب الرسالة تحذيرا من ان يعتقد بهم ما لا يليق بكريم مناقبهم لاجل جهالته بعصمتهم وغفلته عما يجب لهم ويجوز ويمتنع من حالتهم (ولعل جاهلا) اى عن مراتب العلم غافلا (لا يعلم بجهله) اى بجهل كونه جاهلا ويسمى جهلا مركبا (اذا سمع شيئا منها) ى من تنزيهات الانبياء عليهم السلام وروى من هذا اى مما ذكر (يرى) اى يظن (ان الكلام فيها) وروى فيه (جملة) اى بجملتها او مجملة (من فضول العلم) اى زوائده وهو خبر ان (وان) وروى او ان (السكوت اولى) من التعرض لذكره (وقد استبان لك انه) اى الكلام فى عصمتهم عليهم السلام (متعين) اى واجب معرفته على اهل الاسلام (للفائدة التى ذكرناها) مع فوائد اخر فى هذا المقام كما بينه بقوله (وفائدة ثانية يضطر) بصيغة المجهول اى يحتاج (اليها فى اصول الفقه ويبتنى عليها مسائل) متفرعة عنها (لا تنعد) لكثرتها وهى لغة رديئة فى لا تعد ذكره الدلجى وفى حاشية التلمسانى لا تبعد من البعد ومعناه قريبة تبنى عليها المسائل (من الفقه) وروى لا تتعدد تفعل من العدد ومعناه مسائل كثيرة لا يحصرها العد ومن الفقه على الاول المعمول لا تنعد وهو الاظهر او مسائل ولا تتعدد صفة وعلى الثانى عامله هو المسائل فقط ولا يصح تعد دلفساد المعنى (ويتخلص) بصيغة المجهول اى ويحصل الخلاص (بها من تشغيب مختلفى الفقهاء) اى تهيجهم الشر والفتنة والخصومة (فى عدة منها) اى من المسائل (وهى) اى الفائدة المضطر اليها فى اصول الفقه وغيره (الحكم فى اقوال النبى صلى الله تعالى عليه وسلم) اى جنسه او خصوصه (وافعاله وهو باب عظيم واصل كبير من اصول الفقه) لابتناء كثير من احكام الشريعة عليها وتفرعها عنها (ولا بد من بنائه) اى الاصل الكبير (على صدق النبى فى اخباره) بكسر الهمزة او فتحها (وبلاغه) اى تبليغه وهذا تخصيص بعد تعميم (وانه لا يجوز عليه السهو فيه) اى فى ابلاغ ما امر بتبليغه (وعصمته من المخالفة فى افعاله عمدا) احتراز من وقوعها سهوا (وبحسب اختلافهم) بفتح السين وابعد الحلبى فقال هنا باسكانها (فى وقوع الصغائر) من جواز صدورها وعدمه من الانبياء (وقع خلاف) وفى نسخة اختلاف (فى امتثال الفعل) اى بمجرد صدوره منهم والحق المصير الى امتثال افعالهم واتباع سيرهم وآثارهم مطلقا بلا قرينة على ما ذهب اليه ابو حنيفة ومالك واكثر اصحاب الشافعى (بسطيانه) بصيغة المصدر وفى نسخة وبسط وهو يحتمل ان يكون مصدرا وان يكون فعلا مجهولا اى وشرح بيان امتثال الفعل (فى كتب ذلك العلم) اى علم الاصول فى الدين المذكور فيه اختلافهم فى وقوع الصغائر منهم او علم اصول الفقه المذكور فيه اختلافهم فى امتثال افعالهم المقصودة دون افعالهم بمقتضى العادة (فلا نطول) اى الكلام (فيه) وفى نسخة به اى لا نطول الكتاب بذكره اكتفاء بما هنالك من استيفاء ذلك (وفائدة ثالثة يحتاج اليها الحاكم) قاضيا كان غيره (والمفتى) اى مجيب السائل عن مسئلته الحادثة (فيمن اضاف) اى نسب (الى النبى صلى الله تعالى عليه وسلم شيئا من هذه الامور او وصفه بها) اى مما يجب له او يجوز او يمتنع مما سيأتى تفصيلها (فمن لم يعرف ما يجوز) اى له فعله (وما يمتنع عليه) اى وقوعه منه (وما وقع الاجماع فيه والخلاف) اى ولم يعرف موضع الاتفاق ومحل الاختلاف (كيف) اى على اى حال (يصمم) اى يتمادى عليه ويجزم به ويعزم (فى الفتيا) بضم الفاء واما الفتوى فبفتحها وقد يضم وكلاهما اسم للافتاء (فى ذلك) اى الذى يجب له او يجوز او يمتنع عليه اذا رفع السؤال اليه (ومن اين يدرى هل ما قاله) اى الحاكم او المفتى (فيه) اى فى حقه عليه الصلاة والسلام (نقص) اى طعن (او مدح) حتى يقدم على حكمه ليعمل به واذا لم يعلم واقدم (فاما ان يجترئ) اى يهجم (على سفك دم مسلم حرام) اى اراقته من غير استحقاقه (او يسقط حقا) اى امرا ثابتا (ويضع حرمة للنبى) وفى نسخة حرمة النبى (صلى الله تعالى عليه وسلم) فيهلك من حيث لا يعلم والثانى اقبح من الاول لانه موجب كفر له ولغيره فتأمل (ولسبيل هذا) اى ما ذكر من الكلام فى عصمة الانبياء عليهم السلام (ما) زائدة او موصولة (قد اختلف ارباب الاصول)

اى اصول الدين (وائمة العلماء) من المجتهدين (والمحققين) من المفسرين والمحدثين (فى عصمة الملائكة) المقربين والمعتمد انهم كالانبياء والمرسلين فى تنزيههم عن المخالفة فى امر الدين صلوات الله وسلامه عليهم اجمعين

(فصل)

(فى القول فى عصمة الملائكة) جمع ملك اصله ملأك حذفت همزه بعد نقل حركتها لكثرة الاستعمال وقيل اصله مألك من الالوكة وهى الرسالة فاخرت ثم جمع وقد تحذف الهاء فيقال ملائك (اجمع المسلمون على ان الملائكة كلهم مؤمنون) كاملون (فضلاء) بضم ففتح اى فاضلون فى قدرهم عند ربهم (واتفق ائمة المسلمين) من علماء الامة وعظماء الملة (على ان حكم المرسلين منهم) اى من الملائكة المقربين الى الانبياء والمرسلين (حكم النبيين سواء) اى مستوون (فى العصمة) وتعظيم الحرمة (مما ذكرنا عصمتهم) اى النبيين (منه) اى من السهو فى القول والتبليغ فى الفعل (وانهم) اى رسل الملائكة (فى حقوق الانبياء والتبليغ اليهم) ما امرهم الله تعالى به من الانبياء (كالانبياء مع الامم) فى هذه الاشياء (واختلفوا) اى العلماء (فى غير المرسلين منهم) امعصومون هم كرسليهم ام لا (فذهبت طائفة الى عصمة جميعهم من المعاصى واحتجوا) اى استدلوا وهم الائمة وفى نسخة واحتجت اى الطائفة اوالفرقة فى عصمتهم من جميع المعصية (بقوله تعالى لا يعصون الله ما امرهم) اى فيما امرهم به فيما مضى (ويفعلون ما يؤمرون) فيما يستقبل او لا يمتنعون عن قبول الاوامر والتزامها ويؤدون ما يؤمرون ولا يتثاقلون عن القيام به (وبقوله وما منا) اى معشر الملائكة احد (الا له مقام معلوم) لعبادته لا يتجاوز الى غير حالته (وانا لنحن الصافون) اقدامنا فى الصلوة اوالحافظون حول العرش واقفون (وانا لنحن المسبحون) اى المنزهون لله عما يشركون (وبقوله ومن عنده) اى عندية مكانة ومنزلة وهو مبتدأ خبره (لا يستكبرون عن عبادته) تعاظما (ولا يستحسرون) اى لا يعيون ولا يتعبون ولا ينقطعون تقاقما (الاية) اى يسبحون الليل والنهار لا يفترون كما فى نسخة اى لا ينقطعون ولا يملون (وبقوله ان الذين عند ربك) اى مقربون (لا يستكبرون عن عبادته) بل يفتخرون بطاعته (الاية) اى ويسبحونه وله يسجدون حقيقة او ينقادون لحكمه ويتذللون بالخضوع والخشوع لامره (وبقوله) تبارك وتعالى فى وصفهم (كرام) اى مكرمين على الله (بررة) اى اتقياء مطيعين فى مقام رضاه (ولا يمسه) اى اللوح المحفوظ او القرآن المحفوظ (الا المطهرون) اى الملائكة المتطهرون من ادناس الذنوب واجناس العيوب (ونحوه) اى وبامثال ما ذكر (من السمعيات) من الكتاب والسنة (وذهبت طائفة) من العلماء (الى ان هذا) اى ما ذكر من قضية العصمة وعدم المخالفة (خصوص للمرسلين) والمقربين (منهم) اى من الملائكة (واحتجوا) باشياء ذكرها اهل الاخبار والتفاسير) المعتمدة على ما نقله فيها عن الرهبان والاحبار (ونحن نذكرها ان شاء الله تعالى بعد) اى بعد ذلك (ونبين الوجه) اى الوجه (فيها) هنالك (ان شاء الله تعالى) اى اراده وقضاه وما احسن ما قال الشافعى رحمه الله تعالى

(فما شئت كان وان لم اشأ * وما لم تشأ ان اشأ لم يكن)

وهو مضمون كلام اتفق عليه السلف والخلف مما ثبت فى الحديث ما شاء الله كان وما لم يشأ لم يكن (والصواب عصمة جميعهم) اى الملائكة من جنس المعصية (وتنزيه نصابهم) اى تبرئة ساحة منصبهم وقدرهم (الرفيع) عند ربهم (عن جميع ما يحط من رتبتهم) ويروى من رتبهم (ومنزلتهم عن جليل مقدارهم) وجليل درجتهم (ورأيت بعض شيوخنا اشار بان) وفى نسخة مال الى ان اى انه يعنى الشان (لا حاجة بالفقيه) اى له (الى الكلام فى عصمتهم) بل يجوز له السكوت عن تفصيل حالتهم ومرتبتهم (وانا اقول ان للكلام فى ذلك) المرام من كثرة الفوائد (ما للكلام) وفى نسخة كالكلام (فى عصمة الانبياء من الفوائد التى ذكرناها) فيما تقدم من الفصول المشتملة على انواع من الفوائد (سوى فائدة الكلام فى الاقوال والافعال) لعدم اطلاعنا على ما يصدر عنهم من قول وفعل مفصلا وانما نعرف احوالهم مجملا مع انا لسنا مكلفين باتباعهم فيها فلا داعى الى اثبات عصمتهم فيهما من طرق ما لا يليق بهم فيهما عمدا او سهوا (فهى) اى فائدة الكلام فى اقوالهم وافعالهم (ساقطة ههنا) اى غير مذكورة فى بيان عصمتهم لعدم احتياجنا اليها فاذا عرفت هذا (فمما احتج به من لم يوجب عصمة جميعهم) اى جميع افراد الملائكة بل يوجب عصمة جنسهم الصادق على بعضهم (قصة هاروت وماروت) وهما ملكان نزلا ببابل قرية بالعراق اسمان اعجميان بدلالة منع صرفهما للعلمية والعجمة (وما ذكر) عطف على قصة اى وما ذكره (فيها) اى فى قصتهما (اهل الاخبار ونقلة المفسرين) عن الاخبار من ان الملائكة عيرت بنى آدم بعصيانهم ان الله تعالى كما رواه البيهقى فى شعب الايمان عن ابن عمر يارب هؤلاء ما اقل معرفتهم بعظمتك فقال لو كنتم فى مسلاخهم لعصيتمونى قالوا كيف يكون هذا ونحن نسبح بحمدك ونقدس لك قال فاختاروا منكم ملكين فاختاروهما فاهبطا الى الارض وركبت فيهما شهوات بنى آدم

ومثلت لهما امرأة فـا عصماحتى واقعا المعصيـة فقال الله تعالى لهما اختارا عذاب الدنيـا اوعذاب الآخرة فاختارا عذاب الدنيا (وماروى) اى عن اسحق بن راهوية وعبد بن حيد وغيرهما (عن على) كرم الله وجهه (وابن عباس) رضى الله تعـالى عنهما (فى خبر هما) اى هاروت وماروت فعن على رضى الله عنه ان هذه الزهرة يسميهـا العجم اناهيذ وكان الملكان يحكمـان بين الناس فاتهما امرأة فارادها كل منهما مخفيا من الآخر فقـال احـدهما يااخى اريدان اذكرلك مافى نفسى فقـال اذكره لعله مافى نفسى فاتفقـا فقالت لاامكنكما اوتخبرانى اى حتى تعلمانى بما تصعدان به الى السماء وتهبطـان به فقالا باسم الله الاعظم قالت علمانيـه فعلماهـا اياه فتكلمت به فطـارت الى السمـاء فمسخهـا الله تعـالى كوكبا وروى ابن ابى حاتم عن ابن عبـاس ان ملائكة سمـاء الدنيا قالوا ياربنا اهل الارض يعصونك فقيل لهم اختـاروا منكم ثلاثة يحكمون فى الارض وجعل فيهم شهوة بنى آدم وامروا ان لايقترفوا ذنبـا فاستقـال منهم واحد فاقبـل فهبط اثنـان فاتهمـا امرأة من احسن النسـاء فهوياها فاتيا منزلها وارادها فابت حتى يشربا خمرها ويقتـلا ابن جارها ويسجـدا لوثنها فابيا الان يشربا فشربا ثم قتـلا ثم سجد اوقالت اخـبرانى بالكلمة التى اذا قلتماها طرتمـا الى السمـاء فاخـبراها فطـارت فمسخت جمرة وهى الزهرة فارسل اليهمـا سليمـان بن داود وقيـل ادريس فخيرهمـا بين عذاب الدنيا وعذاب الآخرة فاختارا عذاب الدنيا فهمـا مناطان بين السمـاء والارض قيـل معلقان بشعورهمـا وقيـل جعل فى جب ملئت نارا منكوسان يضربان بسياط الحديد (وابتلائهمـا) اى ماروى من اختيـارهما بماذكر وبالسحر فتنـة للناس اى امتحانا لهم فمن تعلمـه وعمل به معتقدا حله كفر ومن تجنبـه اوتعلمـه ليوقى شره لم يكفر (فاعلم اكرمك الله ان هذه الاخبار لم يرو منها شئ لاسقيم ولا صحيح عن رسول الله صلى الله تعـالى عليه وسلم) اى وانما رويت عن علمـاء اليهود والنصارى ممن لايصدق ولا يكذب فى اخبارهم ولا يعتمد على آثارهم لكن يشـكل هذا بما رواه الامام احـمد بن حنبـل فى مسـنده فقال حدثنا يحيى ابن ابى بكير وقال عبـد بن حيد فى مسـنده ثنا ابو بكر ابن ابى شيبة قال حدثنى ابن ابى بكير ثنا زهير بن محمد عن موسى بن جبير عن نافع مولى عبـد الله ابن عمر عن عبـد الله بن عمر انه سمع نبى الله صلى الله تعـالى عليه وسلم يقول ان آدم عليه السلام لمـا اهبطه الله تبارك وتعالى الى الارض قالت الملائكة اى رب اتجعل فيها من يفسد فيها ويسفك الدماء ونحن نسبح بحمدك ونقدس لك قال انى اعلم مالا تعلمون قالوا ربنا نحن اطوع لك من بنى آدم قال تعالى للملائكة هلموا ملكـين من الملائكة حتى يهبط بهما الى الارض اينظر كيف يعمـلان قالو ربنا هـاروت وماروت فاهبطـا الى الارض ومثلت لهمـا الزهرة امرأة من احسن البشر فجاآهـا فسـألاها نفسها فقـالت لاوالله حتى تكلما بهذه الكلمة من الاشراك فقالا لاوالله لانشرك به ابدا فذهبت عنهمـا ثم رجعت بصبى تحمله فسألاهـا نفسها فقالت لا والله حتى تقتلا هذا الصبى فقالا لاوالله لانقتله ابدا فذهبت ثم رجعت بقدح خمر تحمله فسألانفسهـا فقـالت لاوالله حتى تشربا هـذه الخمر فشربا فسكرا فوقعا عليها وقتلا الصبى وتكلما بكلمـة الاشراك فلما افاقا قالت المرأة والله ماتركتمـا شيئـا مما ابيتماه على الا وقد فعلتماه حتى سكرتما فخيرا بين عذاب الدنيـا وعذاب الآخرة فاختارا عـذاب الدنيا انتهى يحيى ابن ابى بكير شيخ احمد ثقـة اخرج له الائمة الستة وزهير بن احمد اخرج له ايضـا اصحـاب الكتب الستـة ووثقه احمد وروى الميمونى عن احمد مقارب الحديث وروى المروزى عن احمد مابه بأس وروى البخـارى عن احمـد قال كان زهير الذى روى عنـه اهل الشام زهيرا آخر وروى الاشرم عن احمد قال للشاميين عن زهير مناكير وقال الترمذى فى العلل سألت البخارى عن حديث زهير هذا فقـال انا اتقى هذا الشيخ كان حديثـه موضوع وليس هذا عندى زهير بن محمد قال وكان احمد بن حنبل يضعف هذا الشيخ ويقول هذا الشيخ ينبغى ان يكونوا اقلبوا اسمـه قال الحلبى وله ترجمة فى الميزان وقد ذكر فيها مناكير ولم يذكر هذا منها واما موسى بن جبير فقد اخرج له ابو داود وابن ماجه وذكره ابو حيان فى الثقات واما نافع فلا يسئل عنه فيحتاج هذا الحديث الى جواب على وجه صواب قال الحلبى وقد رأيت الحديث فى مستدرك الحاكم فى تفسير سورة الشورى من طريق ابن عباس وقال فى آخره صحيح ولم يتعقبه الذهبى فى تلخيصه للمستدرك هذا وذكـر فى الميزان فى ترجمة سنيد بن داود واسمه الحسين انه حافظ له تفسـير وله ماينكر ثم ساق بسـند الى سنيد ثنا فرج بن فضالة عن معاوية بن صالح عن نافع قال سرت مع ابن عمر فقال طلعت الحمراء قلت لا ثم قال قد طلعت قلت لا قال لامرحبا بها ولا اهلا قلت سبحـان الله نجم سامع مطيع قال ما قلت الا ما سمعت من رسول الله صلى الله عليه وسلم ان الملائكة قالت يارب كيف صبرك على بنى آدم قال انى قد ابتليتهم وعافيتهم قالوا لو كنا مكانهم ماعصيناك قال فاختاروا ملكين منكم فاختاروا هاروت وماروت فنزلا فالقى عليهما الشهوة فجاءت امرأة يقـال لها الزهرة الحـديث بطوله ثم قال روى عنـه ابو زرعة والاشرم وجماعة وضعفـه ابو حاتم وقال ابو داود لم يكن بذاك وقال النسائى الحسين سنيد بن داود ليس بثقـة ثم اخرج الذهبى وفاته انتهى ولا يخفى ان الحديث

كما رواه مرفوعا وموقوفا له اصل ثابت فى الجملة لتعدد طرقه واختلاف سنده فى مسند احمد وصحيح ابن حبان وتفسير ابن جرير وشعب البيهقى ومسند عبد بن حميد والعقوبات لابن ابى الدنيا وغيرهم مطولا ومن رواية ابى الدرداء فى ذم الدنيا لابن ابى الدنيا وموقوفا عن على وابن عباس كما مر وعن ابن عمر وابن مسعود باسانيد صحيحة وقد قيل لهذه القصة طرق تفيد العلم بصحتها فالجواب الصواب ان الكلام فى عصمة الملائكة الكرام وهذان قد خرجا عن صفة الملائكة بالقاء نعت البشرية من الشهوة النفسية عليهما ابتلاء لهما فى القضية والتحقيق والله ولى التوفيق ان الملائكة خلقوا للطاعة كما ان الشياطين خلقوا للمعصية وكل من الطائفتين جبلوا بما لهم من القابلية واما افراد الانسانية فمجبون مركب من الصفات الملكية والنعوت الشيطانية مرتب بين المراتب العلوية والمناقب السفلية فمن مال الى اطوار الملائكة ترقى عنهم ومن مال الى انشاز الشياطين تنزل عنهم فالانسان كالبرزخ بين البحرين الشارب من النهرين جامع بين نعوت الجلال وصفات الجمال وقابل لقبول ماله من صفات الكمال فقد ورد لو لم تذنبوا لجاء الله بقوم يذنبون فيستغفرون فيغفر لهم ايماء الى نعت الغفور والغفار والحليم والستار ومن هنا يتبين ان الانبياء يتصور منهم المعصية فى الجملة بخلاف الملائكة مع ان المعتمد فى المعتقد ان رسل البشر افضل من رسل الملائكة صلوات الله وسلامه عليهم اجمعين ولعل العلة انهم مع كون الشهوة فيهم مركبة وقعت احوالهم مرتبة فى رفعة منزلة وعلو مرتبة (وليس هو) اى مانقل من الاخبار (شيئا يؤخذ بقياس) اى من الآثار فى مقام الاعتبار (والذى منه) اى من خبر قصتهما (فى القرآن) اى فى سورة البقرة (اختلف المفسرون فى معناه) فكل ذهب الى مااطلع عليه نقلا من جهة مبناه (وانكر ماقال بعضهم فيه) اى فى معناه (كثير من السلف كما سنذكره) فيما سيأتى فلا نطول هنا بذكره (وهذه الاخبار) التى اوردها المفسرون فيه (من كتب اليهود وافترائهم) على انبياء الله وملائكته من ارباب الشهود (كما نصه الله تعالى) اى صرحه (اول الآيات) اى فى اولها (من افترائهم) اى كذب اليهود (بذلك على سليمان وتكفيرهم اياه) فى قوله واتبعوا اى اليهود ماتتلوا الشياطين اى كتب السحر والشعوذة التى كانت تقرأها على ملك سليمان اى فى زمن ملكه وعهده وذلك ان الشياطين كانوا يسترقون السمع ثم يخلطون بما سمعوا اكاذيب كثيرة ويلقونها الى الكهنة وقد دونوها فى الكتب يقرؤنها ويعلمونها الناس وفشا ذلك فى زمنه حتى قالوا ان الجن تعلم الغيب وكانوا يقولون هذا علم سليمان وما تم له ملكه الا به وما سخر له الجن والانس والطير والريح الا به وما كفر سليمان شهادة من الله وتكذيب اليهود ودفعا لما بهتت به سليمان من اعتقاد السحر والعمل به ولكن الشياطين كفروا باستعمالهم السحر وتدوينهم يعلمون الناس السحر يقصدون به اغوائهم واضلالهم (وقد انطوت القصة) اى احتوت واشتملت قصة هاروت وماروت (على شنع) بضم المعجمة وفتح النون اى قبائح (عظيمة وها) للتنبيه (نحن نخبر) بضم نون وفتح مهملة وكسر موحدة مشددة اى نحسن (فى ذلك) القول من العبارات (مايكشف غطاء هذه الاشكالات) اى ما يرفع حجابها ويزيل نقابها (ان شاء الله تعالى فاختلف) اى فاختلفوا (اولا فى هاروت وماروت هل هما ملكان) بفتح اللام وهو الصحيح (اوانسيان) اى منسوبان الى الانس اى آدميان ويمكن الجمع بانهما كانا ملكين وتشكلا بصورة رجلين (وهل هما) اى هاروت وماروت (المراد بالملكين) فى آية ومانزل على الملكين وهو الصحيح (ام لا) وهذا مما لايلتفت اليه اصلا (وهل القراءة ملكين) بفتح لامها كما فى القراءة المتواترة التى اتفق عليها القراء السبعة والعشرة (اوملكين) بكسرها كما فى قراءة شاذة وهما كانا ببابل انزل عليهما السحر ولامعنى للاختلاف فيهما اذالرواية الشاذة الغير المعتبرة لاتقاوم القراءة المتواترة على انه يمكن الجمع بينهما بانهما ملكان فى اصلهما نزولا على صورة ملكين حاكمين فى عهدهما (وهل مافى قوله تعالى ومانزل) اى على الملكين (ومايعلمان من احد نافية) فيهما فيكون عطفا على ماكفر اى وماكفر سليمان ولا انزل على الملكين اى جبريل وميكائيل فان سحرة اليهود زعموا ان السحر انزل على لسانهما الى سليمان فردهم الله به (اوموجبة) اى ثابتة موصولة معطوفة على السحر على الصحيح والمراد بهما واحد والعطف لتغاير الاعتبار اويراد به نوع اقوى منه اى ويعلمونهم ماانزل عليهما اومعطوفة على ماتتلو قال البيضاوى وهما ملكان انزلا لتعليم السحر ابتلاء من الله تعالى للناس وتمييزا بينه وبين المعجزة واذا عرفت هذا الاختلاف اجمالا فاعلم مايبين لك المصنف تفصيلا (فاكثر المفسرين ان الله تعالى امتحن الناس بالملكين) بفتح اللام (لتعليم السحر وتبيينه) فى مقام تعيينه (وان عمله) اى تعلمه وفى نسخة عمله (كفر فمن تعلمه كفر ومن تركه آمن) بمد الهمزة اى دام على ايمانه ولم يكفر ولا يبعد ان يكون بفتح الهمزة وكسر الميم اى امن من الوقوع فى الكفر واعلم ان استعمال السحر كفر عند ابى حنيفة ومالك واحمد وعند الشافعى استعماله من الكبائر اذا لم يعتقد جوازه ولم يكن فى السحر مايوجب الكفر وظاهر الآية يؤيد اطلاق قول الائمة الثلاثة حيث

(قال الله تعالى خبرا عنهما ومايعلمان من احد حتى يقولا انما نحن فتنة فلا تكفر وتعليمهما الناس له) مبتدأ خبره (تعليم انذار) اى تخويف وانكار (اى يقولان لمن جاء يطلب تعلمه منهما لاتفعلوا) وفى نسخة لاتفعل (كذا) اى لاتتعلمه (فانه يفرق بين المرء وزوجه) اى هو سبب للتفريق بينهما بايجاد الله عنده البغض والنشوز فى قلوبهما فالسحر له بنفسه اثر يحدثه الله عند تعاطيه وقد لايحدثه بدليل قوله تعالى وماهم بضارين به من احد الا باذن الله (ولاتخيلوا) بخاء معجمة من التخيل وفى نسخة لاتخيلوا من التخييل من باب التفعيل وهو ظن الشئ على خلاف ما هو عليه ومنه قوله تعالى يخيل اليه من سحرهم انها تسعى وفى نسخة لاتحيلوا بالحاء المهملة (بكذا) اى وكذا (فانه سحر فلا تكفروا فعلى هذا) التفسير (فعل الملكين طاعة) بلا شبهة (وتصرفهما فيما امرابه) بما انزل عليهما (ليس بمعصية) وفى نسخة معصية اى مخالفة (وهى) اى هذه الحالة (لغيرهما فتنة) اى ابتلاء ومحنة (وروى ابن وهب) وهو عبدالله بن وهب المصرى المعلم وقد تقدم (عن خالد بن ابى عمران) التجيبى التونسى قاضى افريقية روى عن عروة وجماعة وعنه الليث بن سعد وعدة صدوق فقيه عابد ثقة (انه ذكر عنده هروت وماروت وانهما يعلمان) اى الناس كما فى نسخة (السحر فقال نحن ننزههما عن هذا) اى عن تعليم السحر لانه كفر او كبيرة ويروى عن هذه النقيصة (فقرأ بعضهم وما انزل على الملكين) بناء على ان ما موصولة وهروت وماروت بدل منهما فيكون حجة على اثباته لهما (فقال خالد) دفعا لما اورده عليه بقوله وما انزل معناه انه (لم ينزل عليهما) بناء على كون ما نافية (فهذا خالد على جلالته) اى عظيم رتبته (وعلمه) اى وكثرة معرفته (نزههما عن تعلم السحر الذى قد ذكر غيره انهما مأذون لهما فى تعليمه بشرطة ان يبينا انه كفر وانه) اى امرهما (امتحان من الله تعالى وابتلاء) اى اختبار لخلقه وليس فيه محظور ولايترتب عليه محذور ويمكن الجمع بان المثبت يحمل امرهما على انهما مأموران والنافى على ضد ذلك فيرتفع الخلاف هنالك (فكيف لاننزههما عن كبائر المعاصى) من قتل النفس والزنى وشرب الخمر (والكفر) من السجدة للصنم (المذكورة فى تلك الاخبار) المسطورة المشهورة وقد قدمنا دفع الاشكال حيث حملنا حالهما حينئذ على سلب ماهية الملكية عنهما وتركيب الشهوة البشرية فيهما والكلام فى حق الملائكة الثابتة على جبلتهم الاصلية بخلاف الاحوال العارضية (وقول خالد لم ينزل يريد ان ما نافية) كما قدمنا (وهو قول ابن عباس) اى رواية عنه (قال مكى وتقدير الكلام) على قول خالد تبعا لابن عباس ان ما نافية عطفا على قوله تعالى (وما كفر سليمان يريد) اى الله سبحانه وتعالى ان سليمان ما كفر (بالسحر الذى افتعلته عليه) اى افترته عليه (الشياطين واتبعتهم فى ذلك اليهود) فان الشياطين كتبوا السحر ودفنوه تحت كرسيه ثم لما مات سليمان او نزع منه ملكه استخرجوه وقالوا تسلطه فى الارض بهذا السحر فتعلموه وبعضهم نفوا نبوته وقالوا ما هو الا ساحر فبرأه الله مما قالوا فقال وما كفر سليمان (وما انزل على الملكين قال مكى هما) يعنى الملكين اللذين لم ينزل عليهما (جبريل وميكائيل ادعى اليهود عليهما المجئ به كما ادعوا على سليمان فاكذبهم الله فى ذلك) فان سحرة اليهود زعموا ان السحر انزل على لسانهما الى سليمان فردهم الله وعلى هذا فقوله ببابل متعلق بيعلمون وهروت وماروت اسمان لرجلين صالحين سميا ملكين باعتبار صلاحهما ويؤيده قراءة الملكين بالكسر ابتلاهما الله بالسحر وقيل بدل بعض من الشياطين هذا وعن مجاهد وسعيد بن جبير وغيرهما ان سليمان اخذ ما فى ايدى الشياطين من السحر ودفنه تحت كرسيه ثم لما مات اخرجه الانس بتعليم الجن وعملوا به وعن الحسن ثلث ما اخرجوا من تحت كرسيه شعر وثلثه سحر وثلثه كهانة (ولكن الشياطين كفروا) قرئ فى السبعة بتشديد لكن وتخفيفها (يعلمون الناس السحر ببابل) قرية بالعراق ومنع صرفه للعلمية والتأنيث او العجمة وعن ابن مسعود لاهل الكوفة انتم بين الحرة وبابل وقيل بابل موضع بالمغرب وهو بعيد ولعله اسم مشترك وانما الكلام فى المراد والله تعالى اعلم (هروت وماروت) سبق انهما ملكان فى اصلهما وقع منهما ما وقع ثم ابتليا بتعلم السحر للخلق ابتلاء من الحق (قيل هما رجلان تعلماه) ويؤيده انه (قال الحسن) اى البصرى رحمه الله (هروت وماروت علجان) تثنية علج بكسر اوله وقد يفتح وهو الشديد القوى الغليظ الجافى والمعنى انهما كافران من العجم (من اهل بابل وقرأ) اى الحسن (وما انزل على الملكين بكسر اللام) بناء على انهما كانا من بابل انزل عليهم السحر ابتلاء من الله تعالى لهما ولغيرهما (وتكون ما) فى الآية حينئذ (ايجابا) اى موصولة لا نافية على هذا (ومثله) اى ومثل قراءة الحسن (قراءة عبدالرحمن بن ابزى) بموحدة ساكنة وزاى مقصورا (بكسر اللام) قال صليت خلف النبى صلى الله تعالى عليه وسلم وكان لايتم التكبيرات انتهى ونقل الذهبى عن البخارى ان له صحبة وعن ابن ابى حاتم انه صلى خلف النبى صلى الله تعالى عليه وسلم وقال الكلاباذى له صحبة وحدث عن النبى صلى الله تعالى عليه وسلم وكذا فى الاكمال قال انه صحابى وقال ابن ابى داود انه تابعى وقال ابن قرقول

فى مطالعه انه لم يدرك النبى صلى الله تعالى عليه وسلم وفى التجريد للذهبى عده فى الصحابة وكذا النووى فى التهذيب وقدروى عن ابى بكروعمر رضى الله تعالى عنهما (ولكنه) اى ابن ابزى (قال الملكان هنا) اى فى آية وماانزل على الملكين (داود وسليمان وتكون ما) على قراءته (نفيا على ماتقدم) عن اليهود انهم كانوا ينسبون انزال السحر تارة الى جبريل وميكائيل واخرى الى داود وسليمان (وقيل كانا ملكين) اى آخرين (من بنى اسرائيل) ساحرين (فمسخهما الله حكاه السمرقندى) وهو الفقيه ابو الليث (والقراءة بكسر اللام شاذة) اى ليست متواترة (فمحمل الآية) وروى فحمل الآية اى آية وماانزل على الملكين (على تقدير ابى محمد مكى) بجعل مانافية عطفا على ماكفر سليمان (حسن) لوقيل انهما لم يؤمرا بتعليم السحر للناس ابتلاء وامتحانا اهم اماعلى القول بانهما مأموران بما ذكر فلا حاجة الى ارتكاب القول بجعل مانافية لمخالفته ظاهر الآية ولان فعلهما ذلك حينئذ طاعة (ينزه الملائكة) عن الخروج عن الطاعة بارتكاب المعصية (ويذهب الرجس) اى جنس الذنب (ويطهرهم تطهيرا) بالعصمة عن العيب (وقدوصفهم الله تعالى) اى الملائكة (بانهم مطهرون) من الادناس (وكرام بررة) عند الله تعالى وعند الناس (ولا يعصون الله ماامرهم) فى جميع الانفاس ومجمل الكلام فى هذا المقام ان الاصح عند العلماء الكرام فى هذه القصة ان الملكين بفتح اللام يراد بهما هروت وماروت وماموصولة و بكسر اللام يراد بهما داود وسليمان عليهما السلام وما نافية وكذا اذا فسرا الملكين بفتح اللام بجبريل وميكائيل يكون مانافية فارتفع الخلاف فى المرام واجتمع نظام الالتئام (ومايذكرونه) اى الطائفة القائلة بعدم عصمة جميعهم و يستدلون به (قصة ابليس) و يروى من قصة ابليس (وانه كان من الملائكة) على زعمهم (ورئيسا فيهم) وفيه انه لايلزم من كونه رئيسا فيهم انه فى اصله منهم (ومن خزان الجنة) بضم الخاء وتشديد الزاى اى خزنتها (الى آخر ماحكوه) وليس فيه دلالة على مادعوه (وانه) اى الله سبحانه وتعالى (استثناه من الملائكة بقوله فسجدوا الاابليس) والاصل فى الاستثناء ان يكون متصلا الاانه قيل بانقطاعه لقوله تعالى كان من الجن ففسق عن امر ربه وبان الملائكة ليس لهم ذرية وقال تعالى افتتخذونه وذريته اولياء من دونى وهم لكم عدو والملائكة ليس هم اعداءلنا (وهذا) وروى وهو اى القول بانه من الملائكة (ايضا) قول طائفة قليلة (لم يتفق عليه) بين العلماء (بل الاكثر منهم ينفون ذلك) القول بانه منهم (وانه ابوالجن) عندهم على الصحيح (كماان آدم ابوالانس وهو) اى القول بانه ابوالجن (قول الحسن وقتادة وابن زيد) وانما استثنى منهم لانه كان مغمورا بين الوف منهم فامر بالسجود لآدم معهم ثم استثنى استثناء واحد منهم بقوله فسجدوا الاابليس والحاصل انه استثناء متصل مجازا اومنقطع حقيقة ولايبعد ان يقال جمعا بين الاقوال انه كهروت وماروت كان من جنس الملائكة لكن الله سبحانه وتعالى خلق فى جبلته المعصية فتغير عن حالته الاصلية فخالف الامر الآلهى فى السجدة الصورية فانتقل الى الخلقة الجنية وحصلت منه الذرية (وقال شهر بن حوشب) بفتح الحاء المهملة فواو ساكنة فشين معجمة مفتوحة فوحدة يروى عن مولاته اسماء بنت يزيد وعن ابن عباس وابى هريرة وعنه مطر الوراق وثابت وثقه ابن معين واحمد وضعفه شعبة وقال النسائى ليس بالقوى توفى سنة مائة اخرج له الاربعة (كان) اى ابليس (من الجن الذين طردتهم الملائكة من الارض حين افسدوا) يعنى (والاستثناء) بقوله الاابليس منقطع لانه من غير الجنس المستثنى هو منه وهو اى الاستثناء (من غير الجنس فى كلام العرب) نظما ونثرا (سائغ) بسين مهملة وغين معجمة اى جائز من ساغ الشراب فى الحلق اذاجاوزه بسهولة وفى نسخة زيادة وشائع بشين معجمة وعين مهملة اى فاش ذائع من شع الخبر اذاذاع ومنه كل سر جاوز الاثنين شاع (وقدقال تعالى) تكذيبا لمن زعم قتل عيسى (مالهم به من علم الااتباع الظن) لان اتباعه ليس من جنس العلم فهو استثناء منقطع اى ولكنهم اتبعوا فيه ظنهم (ومما رووه) اى الطائفة القائلة بعدم عصمة جنس الملائكة (فى الاخبار) كابن جرير عن ابن عباس وابن ابى حاتم عن يحيى ابن كثير (ان خلقا من الملائكة عصوا الله تعالى فحرقوا) اى احرقوا (وامروا ان يسجدوا لآدم فابوا فحرقوا ثم آخرون كذلك حتى سجدله) اى لآدم (من ذكر الله) اى جميع الملائكة (الاابليس فى اخبار لااصل لها) مما يعتمد عليها (يردها صحاح الاخبار فلايشتغل) اى فينبغى ان لايشتغل (بها) و يروى بهذا وفى نسخة بصيغة المتكلم ثم على تقدير صحتها يحمل على ان الله تعالى غير ماهيتهم عن اصل جبلتهم وعصمتهم فوقع فيهم ماارادالله من معصيتهم وهذا كقضية بلعم ابن باعوراء حيث تغير عن جبلته الى صورة كلب وماهيته وعكسه كلب اصحاب الكهف وقدورد ان بلعم يدخل النار بصورة ذلك الكلب وذلك الكلب يدخل الجنة بصورة بلعم ثم رأيت فى حاشية الانطاكى روى ان الله تعالى لماخلق الارض خلق لهاسكانها من بنى الجن من نار فركبت فيهم الشهوة وامرهم ونهاهم فلما سكنوا فيها افسدواوعصوا امرربهم وسفكوا الدماء فانزل الله تعالى نارا من السماء فاحرقتهم الاابليس سأله من الله ملك من الملائكة فوهب له

ثم خلق الله ثانيا وثالثا مثلهم ففعلوا ذلك فاهلكهم الله (والله اعلم) وفى نسخة والله الموفق وزيد فى نسخة للصواب

(الباب الثانى)

(فيما يخصهم) اى الانبياء (فى الامور الدنيوية و يطرأ عليهم من العوارض البشرية) اى مايعرض للانسان و يحدث له من الامور الكونية (فقدمنا انه عليه الصلوة والسلام وسائر الانبياء والرسل) الكرام (من البشر وان جسمه) اى جسده (وظاهره) اى بدنه (خالص للبشر) اى لعوارضه كغيره (يجوز عليه من الآفات) اى العاهات (والتغيرات) من قبض و بسط وفرح وغم وسائر الحالات (والآلام والاسقام وتجرع كأس الحمام) بكسر الحاء الموت وكل منها لايخلو عن كلفة والتجرع شرب بمهلة وقيل ابتلاعه بعجلة اوالقضاء والقدر والكأس مهموز وقد تبدل (مايجوز) اى كل مايجوز وقوعه من الآفات والحالات (على البشر) اى جنس بنى آدم (وهذا كله) و يروى وذلك كله (ليس بنقيصة فيه) ولافى غيره من الانبياء (لان الشئ انما يسمى ناقصا بالاضافة الى ماهو اتم منه) اى من جنسه و يروى الى غيره مماهو اتم (واكمل من نوعه) كافراد الانسان فى تفاوت مراتب الاحسان (وقد كتب الله) اى قدر وقضى (على اهل هذه الدار) اى دار الهموم والاكدار اواثبت فى كتابه (فيها تحيون) اى تعيشون (وفيها تموتون) اى وتقبرون (ومنها تخرجون) بصيغة المجهول فى قراءة و بصيغة الفاعل فى اخرى (وخلق جميع البشر بمدرجة الغير) بكسر الغين المعجمة وفتح التحتية الاسم من قولك غيرت الشئ فتغير والمدرجة بفتح الميم وسكون الدال و بالراء والجيم اى فى مسلك التغير من حوادث الدهر (فقد مرض عليه الصلوة والسلام واشتكى) الضر تكثير اللاجر وقد ورد اشد الناس بلاء الانبياء ثم الامثل فالامثل وفى حديث قالوا له انك توعك وعكا شديدا قال اجل كما يوعك رجلان منكم (واصابه الحر والقر) بضم اوله وبفتح البرد مطلقا وقيل برد الشتاء وحر الصيف اذلم يخص بهما احد دون احد وقد يطلقان مجازا على المحنة والنعمة قال عمر لابن مسعود بلغنى انك تفتى ول حارها من تولى قارها كنى بالحر عن الشدة وبالبرد عن الهينة اى ول شرها من تولى خيرها (وادركه الجوع والعطش) كغيره من البشر حتى ربط ببطنه الحجر (ولحقه الغضب) لله اذا رأى خلاف مايرضاه (والضجر) بفتحتين اى القلق والملل (وناله الاعياء) اى العجز والكلل (والتعب) اى المشقة والنصب (ومسه الضعف) اى ضعف البدن (والكبر) اى اثره بانواع الغير (وسقط) اى عن دابة وفى رواية عن فرس كما رواه الشيخان (فجحش) بضم الجيم وكسر الحاء المهملة فشين معجمة اى خدش (شقه) وقشر جلد بعض اعضائه وفى رواية جانبه الايمن وفى رواية شقه الايسر وفى رواية ساقه اوكتفه فلم يخرج اياما (وشجه الكفار) فى وجهه قادموه والشج فى الاصل ضرب الرأس وكسره وشقه ثم استعمل فى غيره من الاعضاء والمعنى جرح وجهه الكريم ابن قمئة اللئيم يوم احد (وكسروا رباعيته) بتخفيف التحتية على زنة الثمانية وهى التى بين الثنية والناب وكانت السفلى اليمنى على ماذكره الحلبى واماقول الدلجى اى احدى ثنايا اسنانه فغير صحيح (وسقى) بصيغة المجهول (السم) بتثليث السين والفتح افصح ثم الضم وقد تقدم ان زينب بنت الحارث اليهودية سمته فى عضد الشاة بخيبر وسبق مافعل بها واخبرته العضد بانها مسمومة (وسحر) وقد تقدم ان لبيد بن الاعصم سحره او بناته (وتداوى) لبعض اوجاعه تشريعا لاتباعه (واحتجم) كما رواه الشيخان وغيرهما من طرق (وتنشر) بتشديد الشين المعجمة وهو من النشر مثل التعوذ والرقية وفى الصحيح من حديث عائشة هلا تنشرت قال اما الله فقد عافانى قال الحلبى والظاهر ان مرادها بالنشرة المعروفة عندهم وهى اغتسال مخصوصة وليس المراد الرقية بالقرآن او بغيره من الاذكار وذكر الدلجى ان النشرة هى الرقية من سحر ونحوه وقد ورد انه صلى الله تعالى عليه وسلم اشتكى فرقاه جبريل بسم الله ارقيك من كل داء يؤذيك الله يشفيك وقالت له عائشة الاتنتشر فقال اما الله فقد شفانى (وتعوذ) كما رواه الترمذى والنسائى عن ابى سعيد بلفظ كان يتعوذ من اعين الجان واعين الانس فلما نزل المعوذتان اخذ بهما وترك ما سواهما وروى الشيخان عن عائشة رضى الله تعالى عنها انه عليه الصلوة والسلام كان اذا اشتكى يقرأ على نفسه بالمعوذات وذكر التلمسانى ان النشرة هى علاج ورقية من مرض اوجنون واختلف فى النشرة فقيل يجوز وقيل لا وقال الخطابى مايؤخذ على كتبها جائز حلال اذا كان باسم الله تعالى و بما يفهم من الكلام واما بغير ذلك فحرام (ثم قضى نحبه) اى نذره اوسيره اواجله والتحقيق انه كناية عن الموت اذ اصله النذر وكل حى لابد ان يموت فكانه نذر لازم له فاذامات فقد قضاه (فتوفى صلى الله تعالى عليه وسلم) بصيغة المفعول اى توفاه الله تعالى (ولحق بالرفيق الاعلى) كما تمناه من المولى على مارواه البخارى وغيره عن عائشة اللهم الرفيق الاعلى وفى رواية الحقنى بالرفيق الاعلى اى من النبيين والملائكة وقيل هو مرتفق الجنة وقيل الرفيق اسم لكل سماء واراد الاعلى لان الجنة فوق ذلك وقيل المراد اعلى الجنة وقيل هو الله تعالى وقيل لايصح انه اسم الله و يرد بانه يقال الله رفيق بعباده وقيل معناه رفق الرفيق وقيل لايعرف

اهل اللغة الرفيق ولعله تصحيف الرفيع وماقدمناه هو الصحيح لقوله تعالى ومن يطع الله والرسول فاولئك مع الذين انعم الله عليهم من النبيين والصديقين والشهداء والصالحين وحسن اولئك رفيقا وهو يقع على الواحد والجمع وقيل الرفيق الاعلى جماعة الانبياء الذين يسكنون اعلى عليين (وتخلص من دار الامتحان والبلوى) اى المحنة والبلية (وهذه سمات البشر) بكسر السين المهملة جمع سمة اى علامات كون البشر يبتلى بها (التى لامحيص عنها) بكسر الحاء المهملة اى لامعدل ولامحيد ولامخلص (واصاب غيره من الانبياء ماهو اعظم منها) اى بحسب الصورة فيها (فقتلوا) بالتشديد للتكثير (تقتيلا) وفى نسخة فقتلوا قتلا بغير حق كيحيى بن زكريا بجز عنقه وفى حاشية التلمسانى وانما اكد بالمصدر تحقيقا للوقوع وقال ابن سيدى الحسن وجدت بخط شيخنا الامام ابى عبد الله بن مرزوق قال وجدت فى بعض كتب اهل التاريخ عن ابى هريرة قال اشتريت غلاما بربريا فرآه رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فقال من هذا فقلت غلام بربرى اشتريته فقال بعه ولاتمسكه عندك فان قومه قتلوا اربعين نبيا فاكلوا لحومهم ورموا عظامهم على المزابل فسلط الله عليهم ريحا بددتهم والقتهم بالمغرب قال الشيخ ولايخفى مافى احاديث المؤرخين من الضعف (ورموا فى النار) كابراهيم عليه السلام فكانت عليه بردا وسلاما وقد احرق جرجيس وطبخ ثم قام سالما (ونشروا بالمناشير) وفى نسخة واشروا بالمآشير جمع مئشار بهمز لغة فى المنشار بنون وفيه لغة اخرى وهى المواشير بالواو وقيل المياشير بالياء من وشروا المعنى واحد اى شقق وقطع بالمنشار ونحت به كزكريا عليه السلام نشر بالمنشار جزلتين اى قطعتين (ومنهم من وقاه الله ذلك) اى حفظه هنالك من الآفات والبليات (فى بعض الاوقات ومنهم من عصمه) اى الله كما فى نسخة اى حفظه ووقاه من القتل كعيسى عليه السلام اذ تمالات اليهود على قتله فاخبره الله بانه يرفعه اليه ويطهره من صحبتهم ويقربه لديه فقال لبعض اصحابه ايكم يرضى ان يلقى عليه شبهى فيقتل ويصلب ويدخل الجنة فقال رجل منهم انا فالقى عليه شبهه فقتل وصلب وعصم عيسى برفع الله اياه (كما عصم بعض الانبياء من الناس) اى من شرهم جميعا وفى اصل الدلجى كما عصم بعد مبنيا على الضم اى بعد عيسى نبينا من الناس لقوله تعالى والله يعصمك من الناس اى من قتلهم اياك وقيل نزلت هذه الآية بعد ماوقعت له الجراحة فى الجملة حصلت له الرعاية والكفاية والصيانة والحماية (فلئن لم يكف نبينا) اى محمدا كما فى نسخة (ربه) بالرفع على انه فاعل اى فلئن لم يمنع عنه (يد ابن قمئة) فعلة بكسر القاف وسكون الميم فهمزة وقيل بفتح اوله وكسر ثانيه وزيادة ياء فيه على وزن سفينة وهو الاكثر وهو من قمأ صغر وذل وهو عبد الله بن قمئة الذى جرح وجنة رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فدخلت حلقتان من حلق المغفر فى وجنته (يوم احد) وكسر رباعيته وهو الذى قتله مصعب بن عمير كما حكاه الطبرى وقد نطحه تيس فتردى من شاهق جبل كافرا وضبطه الدلجى بكسر اوله وثانيه مشددا بعده همزة (ولاحجبه) اى ولئن لم يحجبه ولم يستره (عن عيون عداه) بكسر اوله ويضم اسم جنس للعدو اى عن اعين اعدائه (عند دعوته اهل الطائف) ويروى عن عيون عداه اهل الطائف عند دعوته ففى الصحيحين من حديث عائشة رضى الله تعالى عنها انها قالت للنبى صلى الله تعالى عليه وسلم هل اتى عليك يوم اشد من يوم احد قال لقيت من قومك وكان اشد مالقيت منهم يوم العقبة اذ عرضت نفسى على عبد ياليل بن عبد كلال فلم يجبنى الى ماردت وانا مهموم على وجهى فلم استفق الا وانا بقرن الثعالب الحديث وكان عبد ياليل من اكابر اهل الطائف وروى انه عليه الصلوة والسلام لما انتهى الى الطائف حين التمس من ثقيف النصرة فلم يفعلوا واغروا به سفهاءهم وعبيدهم يسبونه ويصيحون به ويرمون رجليه بالحجارة فدميتا وطفق يقيهما بثيابه حتى اجتمع عليه الناس والجؤوه الى حائط لابنى ربيعة وهما فيه ورجع عنه من سفهاء ثقيف من كان يتبعه فعمد الى ظل حبلة من عنب فجلس فيه وابنا ربيعة ينظران اليه ويريان مالقى من سفهاء اهل الطائف فتحركت له رحمهما فبعثا له قطف عنب الحديث وروى الطبرانى فى كتاب الدعاء عن عبد الله بن جعفر قال لما توفى ابوطالب خرج النبى صلى الله تعالى عليه وسلم الى الطائف فدعاهم الى الاسلام فلم يجيبوه فاتى ظل شجرة فصلى ركعتين ثم قال اللهم اليك اشكو ضعف قوتى وقلة حيلتى وهوانى على الناس ياارحم الراحمين انت ارحم الراحمين انت رب المستضعفين الى من تكلنى الى عدو بعيد يتجهمنى اى يلقانى بوجه كريه ام الى صديق قريب كلفته امرى ان لم تكن غضبان على فلا ابالى غير ان عافيتك اوسع لى اعوذ بنور وجهك الذى اشرقت له الظلمات وصلح عليه امر الدنيا والآخرة ان ينزل بى غضبك او يحل بى سخطك لك العتبى حتى ترضى ولاحول ولاقوة الابك (فلقد اخذ) اى الله سبحانه وتعالى (على عيون قريش) باخفائه عنها حين ارادوا قتله فخرج عليهم وقرأ وجعلنا من بين ايديهم سدا ومن خلفهم سدا فاغشيناهم فهم لايبصرون ونثر على رأس كل واحد منهم ترابا وذلك (عند خروجه) ويروى فى يوم خروجه (الى ثور) اى الى غار فى جبل ثور عن يمين مكة وهو المراد بقوله تعالى ثانى اثنين اذهما فى الغار اذ يقول لصاحبه لاتحزن ان الله معنا

ووقع فى اصل التلمسانى جبل ابى ثور ثم قال وروى الى ابى ثور وصوابه الى جبل ثور اوالى يوم ثور ولفظ ابى وهم اذلا يعرف جبل ابى ثور (وامسك) اى الله (عنه) اى عن نبيه (سيف ابن غورث) بالغين المعجمة وهو ابن الحارث الغطفانى وقد تقدم انه اسلم وصحبه صلى الله تعالى عليه وسلم والذى فى البخارى انه عليه الصلوة والسلام نزل بمكان كثير العضاة فعلق سيفه بشجرة ونام فى ظلها فجاء غورث فاخترطه وقال للنبى عليه الصلوة والسلام من يمنعك منى فقال الله فسقط السيف من يده الحديث (وحجر ابى جهل) فرعون هذه الامة اى امسكه عنه حين اراد ان يرميه به وكان حمل صخرة والنبى صلى الله تعالى عليه وسلم ساجد ليطرحها عليه فلزقت بيده وتقدمت القصة (وفرس سراقة) بضم اوله باساخة رجليها بالارض فوقاه الله شره وقد اسلم كما افاده حديث الهجرة (ولئن لم يقه) اى يحفظه ولم يمنعه (سحر ابن الاعصم) وفى نسخة من سحر ابن الاعصم وهو لبيد اليهودى هلك على كفره وقد سحره فى مشط ومشاطة وجف طلعة ذكر كما فى رواية البخارى (فلقد وقاه ماهو اعظم) خطرا واكثر ضررا من سحره (من سم اليهودية) بيان لما وقد سمته بشاة محنوذة بخيبر فاخبره كتفها به فاكل منها و بعض اصحابه فلم يضره فعفا عنها ومات به بشر بن البراء فقتلها به كذا روى وفيه خلاف تقدم والله اعلم والحاصل انه سبحانه وتعالى ربى نبيه الذى عظم شانه تارة بصفة الجلال واخرى بنعت الجمال ليكون فى مقام الكمال حيث مقتضيات اسماء الذات والصفات (وهكذا سائر انبيائه) منهم (مبتلى) كايوب عليه السلام (و) منهم (معافى) من كثرة الاسقام وشدة الآلام وهم قليل من الانام (وذلك) اى ابتلاؤهم (من تمام حكمته ليظهر) من الاظهار اوالظهور (شرفهم) بصبرهم على البليات (فى هذه المقامات) المتفاوتة فيها الحالات (ويبين) وفى نسخة ويتبين (امرهم) اى رفعة قدرهم لغيرهم (ويتم) من الاتمام اوالتمام (كلمة فيهم) باظهار محنته عليهم وآثار بليته لديهم (وليحقق) اى ليثبت لهم ولغيرهم (بامتحانهم) بانواع ابتلائهم (بشريتهم) اى عجز عنصريتهم (ويرفع الالتباس) وفى نسخة ويرتفع الالتباس بعد معرفة انها من عوارض اجسام البشر اى الاشتباه (عن اهل الضعف) بالضم والفتح فى مقام اليقين من الناس ازالة لما يتوهمونه (فيهم) من انهم لا يصيبهم محنة و بلاء ولا يغشاهم شدة وعناء استعظاما لمرتبتهم واستبعادا لمحنتهم (لئلا يضلوا بما يظهر من العجائب) اى الخوارق للعادات من الغرائب (على ايديهم) كبرد النار لابراهيم الخليل وقلب العصا حية لموسى الكليم وخلق الطير من الطين واحياء الموتى لعيسى وانشقاق القمر لنبينا الاكبر (ضلال النصارى) كضلالتهم (بعيسى) اى ابن مريم كما فى نسخة اذ بالغوا فى تعظيمه حتى قالوا ان فيه لاهوتية وناسوتية (وليكون فى محنتهم) وفى نسخة ومحنهم اى محن الله اياهم (تسلية لامهم) لمشاركتهم بهم اذا اصابهم شئ من الافات والبلايا ونالهم بعض المصيبات والرزايا (ووفور) اى وسبب كثرة (لاجورهم) و يروى فى اجورهم (عند ربهم تماما) للكرامة الحاصلة لديهم (على الذى احسن اليهم قال بعض المحققين وهذه الطوارئ) بالهمز وقد لا يهمز اى العوارض من الآفات (والتغيرات المذكورة) من الحالات المسطورة (انما تختص باجسامهم البشرية المقصود بها) اى التى قصد باجسامهم (مقاومة البشر) اى مداخلتهم (ومعاناة بنى آدم) اى مقاساتهم فى مخالطتهم (لمشاكلة الجنس) اى لمشابهتهم (واما بواطنهم فمنزهة غالبا عن ذلك) اى عما ذكر (معصومة منه) اى مبرأة ومبعدة عنه مما لا يجوز طروه عليهم كالجنون ولو متقطعا وقيد الغالبية مشعر بجواز وقوع ما لا يشين عليهم كالاغماء لحظة اولحظتين كما فى حديث البخارى انه صلى الله تعالى عليه وسلم قال فى مرضه الذى توفى فيه هو يقوا على من سبع قرب لم تحلل اوكيتهن فوضع فى مخضب وصب عليه منها ثم ذهب ليتوضأ فاغمى عليه و بهذا اندفع ماقال الحلبى من ان المصنف لوحذف لفظة غالبا لكان احسن اذ حذفها واجب (متعلقة بالملأ الاعلى) من ارواح الانبياء والملائكة المقربين وقيل نوع من الملائكة اعظمهم عندالله مرتبة واعلاهم درجة (والملائكة) اجمعين (لاخذها) اى لاستفاضة بواطنهم اخبار السماء وغيرها (عنهم وتلقيها الوحى منهم قال) اى بعض المحققين (وقد قال صلى الله تعالى عليه وسلم ان عينى تنامان ولا ينام قلبى) اى غالبا لما سبق فى نوم الوادى (وقال انى لست كهيئتكم) اى كصفتكم من جميع الوجوه (انى ابيت يطعمنى ربى و يسقينى) بفتح اوله وضمه يقال سقاه واسقاه قال تعالى وسقاهم ربهم شرابا طهورا وقال تعالى واسقيناكم ماء فراتا ولما كان الطعام قوت الابدان والاشباح والمعارف قوت الجنان والارواح جعلت كانها مطعومة لانه يتقوى بها قلب الانام كما تتقوى الاجساد بانواع الطعام ولما كان الماء يشفى ظمأ العليل والمعرفة تطفئ ظمأ الغليل جعلت كانها مشروبة لانها تذهب ظمأ الجهل كما يذهب الماء ظمأ العطش وهذا بناء على ان معناه مجاز للمعارف فى حق العارف وقيل هو حقيقة شانه يأكل ويشرب من طعام الجنة وشرابها وقيل المراد منهما النشاط والقوة فى الطاعة والعبادة (وقال) اى النبى عليه الصلوة والسلام (لست انسى) كسائر الانام (ولكن انسى ليستن بى) اى ليقتدى بفعلى فى الاحكام

(فاخبر) عليه الصلوة والسلام (ان سره و باطنه وروحه بخلاف جسمه وظاهره وان الافات التى تحل) بضم الحاء وكسرها اي تنزل (ظاهره) اى بظاهره عليه الصلوة والسلام فقط (من ضعف) اى ضعف بدن (وجوع وسهرونوم لايحل منها) اى من هذه المذكورات (شئ باطنه) اى بباطنه ولايؤثر فى خاطره (بخلاف غيره من البشر فى حكم الباطن) مع مشاركتهم له فى حكم الظاهر (لان غيره اذانام استغرق النوم جسمه وقلبه) اى غمرهما وغطاهما (وهو عليه الصلوة والسلام فى نومه) وان استغرق جميع اعضائه فهو (حاضر القلب كما هو فى يقظته) حاضر مع الرب (حتى قدجاء فى بعض الا ثار انه عليه الصلوة والسلام كان محروسا من الحدث فى نومه لكون قلبه يقظان) بربه (كما ذكرناه) من قبله من ان عينيه كانتا تنامان ولاينام قلبه ولعل المراد ببعض الآثار فى كلام المصنف مارواه سعيد بن منصور عن عكرمة عن سعيد بن جبير عن ابن عباس فى حديث مبيته عند خالته ميمونة زوجته صلى الله تعالى عليه وسلم وصلوته بالليل معه عليه الصلوة والسلام وفيه ثم وضع رأسه حتى اغفى وسمعت بخبخة واصله فى البخارى ثم جاء بلال فاستيقظ فقام فصلى باصحابه زاد البخارى ولم يتوضأ اى بعد انتباهه من اغفائه اى نومه قال سعيد بن جبير فقلت لابن عباس مااحسن هذه فقال انها ليست لك ولا صحابك ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم كان يحفظ من الحدث فى نومه لكون قلبه يقظان (وكذلك) اى لايشابهه (غيره) فان غيره (اذاجاع ضعف لذلك) الجوع (جسمه) وانحل جسده (وخارت) بالخاء المعجمة اى فترت (قوته) وذهبت همته (فبطلت بالكلية جملته) اى جميع محاسن حالاته (وهو صلى الله تعالى عليه وسلم قداخبر) عن نفسه (انه لايعتريه ذلك) اى لايغشاه ضعف هنالك (وانه بخلافهم) فانه يلحقهم ويرهقهم (بقوله) اى فى حديث البخارى فى حال الوصال (انى لست كهيئتكم) اى فى ضعف بنيتكم وفتور حالتكم (انى ابيت يطعمنى ربى ويسقينى) على ماتقدم (قال القاضى رحمه الله تعالى) يعنى المصنف (وكذلك) اى مثل مقول بعض المحققين من ان الطوارئ والتغيرات انما تختص باجسام الانبياء (اقول انه عليه الصلوة والسلام فى هذه الاحوال كلها من وصب) بفتحتين اى الموتعب (ومرض وسحر وغضب) للرب (لم يجر على باطنه مايخل به) بفتح الياء وكسر الخاء المعجمة اى يضعف بباطنه عماكان يخل به ظاهره (ولافاض) اى ولاسال ولاحدث وخرج (منه) اى مماكان يخل ظاهره (على لسانه وجوارحه ممالايليق به) من هذيانات المرضى وخرافاتهم واختلاف حالاتهم (كمايعترى غيره من البشر) ممن نزل به شئ منها من شدة الالم وقوة الضرر (مما نأخذ بعد) اى نشرع بعد هذا (فى بيانه) اى فى بيان شانه وتبيين برهانه

(فصل)

(فان قلت فقد) و يروى قد (جاءت الاخبار الصحيحة) والآثار الصريحة (انه عليه الصلوة والسلام سحر) اى اثر عليه السحر (كما حدثنا الشيخ ابو محمد العتابى) بفتح العين وتشديد المثناة فوق و بعد الالف موحدة فياء نسبة (بقراتى عليه قال ثنا حاتم بن محمد) وهو الطر ابلسى (ثنا ابوالحسن على بن خلف) وهو الحافظ القابسى المعافرى القروى (ثنا محمد بن احمد) وهو ابو زيد المروزى (ثنا محمد بن يوسف) وهو الفربرى (ثنا البخارى) وهو الامام محمد بن اسمعيل صاحب الصحيح (ثنا عبيد بن اسمعيل) اى الهبارى روى عن ابن عيينة وطبقته (قال ثنا ابواسامة) هو الحافظ حماد الكوفى روى عن الاعمش وغيره وعنه احمد واسحق وابن معين وكان حجة عالما اخبار يا عنده ستمائة حديث عن هشام بن عروة عاش ثمانين سنة وتوفى سنة احدى ومائتين اخرج له الائمة الستة (عن هشام بن عروة عن ابيه) سبق الكلام عليهما (عن عايشة رضى الله تعالى عنها قالت سحر رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم حتى انه ليخيل اليه انه فعل الشئ) وفى رواية الفعل اى من الجماع وغيره (ومافعله) جملة حالية وهذا الحديث ساقه القاضى كمارى من عند البخارى وقداخرجه مسلم ايضا فهوحديث متفق عليه كماسيأتى قريبا فى كلام المصنف (وفى رواية اخرى حتى كان يخيل اليه انه كان يأتى النساء ومايأتيهن) اى يظن انه واقعهن والحال انه لم يجامعهن (الحديث) قال الحكيم الترمذى ولما سحر رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم حتى عجز عن نسائه واخذ بقلبه لبث فى ذلك ستة اشهر فيما روى فى الخبر ثم نزلت المعوذتان انتهى كذا فى تفسير البغوى وسيأتى عن عايشة انه لبث سنة قال عبد الرزاق حبس عنها خاصة حتى انكر بصره قال ابن الملقن فى شرح البخارى فى تفسير قل اعوذ برب الناس ورواية ثلاثة ايام اوار بعة ايام هواصوب وسنة بعيد اقول ولعله عليه الصلوة والسلام كان سحره شديدا عليه فى تلك الايام ثم خف عنه الى نصف سنة ولم يتعاف منه الابعد كمال سنة (واذاكان هذا من التباس الامر على المسحور فكيف حال النبى صلى الله تعالى عليه وسلم فى ذلك) الوقت المذكور (وكيف جاز عليه) اى السحر وان يكون فى مقام موهوم (وهو معصوم فاعلم وفقنا الله واياك ان هذا الحديث) الذى اسندناه الى عايشة (صحيح متفق عليه) لاشبهة لديه (وقدطعنت فيه الملحدة) اى الطائفة

الملاحدة الزائغة بالعقيدة الفاسدة (وتذرعت) بذال معجمة من الذريعة اى توسلت (به) الى التشكيكات الكاسدة وفى نسخة بدال مهملة اى تسلحت به لاظهار الحجج الداحضة الشاردة (لسخف عقولها) بضم السين المهملة وسكون الخاء اى رقتها وضعفها (وتلبيسها) اى تخليطها (على امثالها) اى اشباهها من ضعفاء اليقين فى امر الدين (الى التشكيك) اى ايقاع الشك و يروى التشكك اى قبول الشك (فى الشرع) اى فى امور الشرع المبين (وقد نزه الله الشرع) اى الشريف المكرم (والنبى) المعظم صلى الله تعالى عليه وسلم (عما يدخل) اى عن شئ يدخل (فى امره لبسا) بفتح اوله اى خلطا واشتباها (وانما السحر مرض من الامراض وعارض من العلل) اى من جملة الاعراض (يجوز) وقوعه (عليه كانواع الامراض مما لا ينكر) بالاجماع (ولا يقدح فى نبوته) من غير النزاع (واما ماورد انه كان يخيل اليه) اى يقع فى خيال باله (انه فعل الشئ) من افعاله (ولا يفعله) فى حاله و يروى ومافعله (فليس فى هذا) التخيل (مايدخل عليه داخلة) اى ريبة وتهمة (فى شئ من تبليغه) اى لامته (اوشريعته) اى بيان احكام ملته (اويقدح فى صدقه) وفى نسخة فى شئ من صدقه (لقيام الدليل) من انواع المعجزة (والاجماع) من علماء الامة (على عصمته من هذا) اى من ادخال فساد فى الحال (وانما هذا) و يروى وانما هو اى التخيل (فيما يجوز طروءه عليه فى) وفى نسخة من (امر دنياه التى لم يبعث بسببها ولا فضل) على غيره (من اجلها) كما يشير اليه قوله انتم اعلم بامر دنياكم وانما فضل بالوحى الالهى ومايتعلق بالامر الدينى والاخروى كما يومى اليه قوله تعالى قل انما انا بشر مثلكم يوحى الى (وهو) صلى الله تعالى عليه وسلم (فيها) اى فى امور دنياه (عرضة للآفات) اى هدف للعاهات (كسائر البشر) فى جميع الحالات واذا كان الامر كذلك (فغير بعيد ان يخيل اليه من امورها مالا حقيقة له) فى صدورها (ثم ينجلى عنه) اى ينكشف الامر (كما كان) على وجه ظهورها كسحابة عارضة مانعة عن شعاع الشمس ونورها (وايضا فقد فسر هذا الفصل) اى الكلام المجمل (الحديث الآخر) المفصل (من قوله حتى يخيل اليه انه يأتى اهله) من النساء (ولا يأتيهن) فان اتيانهن من جملة امور دنياه ولا ضرر من هذه الاحوال فى دينه واخراه (وقد قال سفيان) اى الثورى وقال الدلجى الظاهر انه ابن عيينة اذهو المراد بالاطلاق عند ائمة الحديث وجزم الحلبى وقال هو ابن عيينة لانه المذكور فى السند فى الصحيح (وهذا) النوع (اشد مايكون من السحر) والا لم يعرض له هذا التخيل و يشير الى كلامه قوله تعالى فاذا حبالهم وعصيهم يخيل اليه من سحرهم انها تسعى (ولم يأت فى خبر منها) اى من احاديث سحره عليه الصلوة والسلام اومن الاخبار الصحيحة (انه نقل عنه فى ذلك قول بخلاف ماكان اخبر انه فعله ولم يفعله) والمعنى انه لم ينقل عنه انه قال حال سحره فعلت كذا والحال انه لم يفعله لعصمته من الخلف فى الاخبار لامته (وانما كانت) هذه السوانح واللوائح (خواطر) اى خطرات (وتخيلات) فى صورة تسويلات و يروى بموحدة وتحتية (وقد قيل ان المراد بالحديث) اى حديث حتى يخيل اليه (انه كان يتخيل الشئ) ويروى يخيل اليه الشئ (انه فعله ومافعله لكنه تخيل لا يعتقد) هو بنفسه (صحته) وفى نسخة بصيغة المجهول اى كل احد يدرك عدم حقيقته كما يستفاد من نفس التخيل وصيغته واشتقاق بنيته (فيكون اعتقاداته كلها) اى سواء تعلقت بامور دنياه او باحوال اخراه (على السداد) اى الصواب ومنهج الرشاد (واقواله على الصحة) التى تصلح للاعتماد والاعتقاد (هذا ماوقفت عليه لائمتنا) اى الاشعرية اوالمالكية اوائمة اهل السنة والجماعة (من الاجوبة على) وفى نسخة عن (هذا الحديث) اى حديث سحره عليه الصلوة والسلام (مع ما اوضحناه من معنى كلامهم) وبيناه على مبنى مرامهم (وزدناه بيانا من تلويحاتهم) اى من اشاراتهم من غير تصريح عباراتهم (وكل وجه منها) اى من الوجوه المذكورة (مقنع) بضم الميم وكسر النون و يجوز فتحهما على انه مصدر للمبالغة اواسم مكان وهو من قنع بالكسر قناعة اذا رضى و يقال فلان مقنع فى العلم وغيره على وزن جعفر اى مرضى فيه وليس المراد به انه دليل اقناعى وان كان يشير اليه قوله (لكنه قد ظهر لى فى الحديث) هذا (تأويل اجلى) بالجيم اى اظهر واوضح من التأويلات السالفة (وابعد من) وفى نسخة عن (مطاعن ذوى الاضاليل) جمع ضليل مبالغة فى الضلال ومنه قول على وقد سئل عن اشعر الشعراء فقال الملك الضليل يعنى امرأ القيس وكان يلقب به وقيل هو جمع اضلولة وهو مايضل من ركبه (يستفاد) اى ذلك التأويل الاجلى (من نفس الحديث) ويروى من تفسير الحديث (وهو ان عبد الرزاق) وهو الحافظ الصنعانى (قد روى هذا الحديث) فى مصنفه عن معمر عن الزهرى (عن ابن المسيب وعروة بن الزبير وقال) اى عبد الرزاق (فيه) اى فى حديثه (عنهما) اى ابن المسيب وعروة (سحر يهود بنى زريق) بضم الزاء وفتح الراء (رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فجعلوه) اى ماسحروه به (فى بئر) وهى بئر ذروان (حتى كاد رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم) اى قارب (ان ينكر بصره) اضعف حدته اولامر تخيله (ثم دله الله تعالى على ماصنعوا) اى اليهود (فاستخرجه)

بنفسه او بمأموره (من البئر وروى نحوه) بصيغة المجهول (عن الواقدى) قاضى العراق وقدسبق ذكره (وعن عبدالرحمن بن كعب) اى ابن مالك السلمى يروى عن ابيه وعايشة وعنه الزهرى وهشام بن عروة ثقة مكثر اخرج له اصحاب الكتب الستة (وعمر بن الحكم) بفتحتين تابعى جليل (وذكر) بصيغة المجهول (عن عطاء الخراسانى) من اكابر التابعين روى عنه الاوزاعى ومالك وشعبة قال ابن جابر كنا نغزو معه وكان يحيى الليل صلوة الى نوبة السحر اخرج له الائمة الستة (عن يحيى بن يعمر) بفتح الياء والميم وقديضم وحكى عن البخارى وهو غير مصروف للعلمية ووزن الفعل قاضى مرو روى عن عاشية وابن عباس مقرئ ثقة اخرج له الائمة الستة (قال) هارون بن موسى اول من نقط المصاحف يحيى بن يعمر قال الذهبى يقال توفى سنة تسعين وكذا رواه عبدالرزاق عن معمر عن عطاء (حبس رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم عن عايشة) بصيغة المجهول اى منع من قربانها (سنة فبيناهو نائم اذاتاه ملكان) وهما جبريل وميكائيل كما فى سيرة الدمياطى (فقعد احدهما عند رأسه والآخر عند رجليه الحديث) اى فقال احدهما ماله فقال الآخر مطبوب قال من طبه قال لبيد بن الاعصم فى جف طلعة ذكر تحت فى بئر ذروان وروى عن ابن عباس وعايشة ان غلاما من اليهود كان يخدم النبى عليه الصلوة والسلام فدنت اليه اليهود فلم يزالوا به حتى اخذ مشاطة رأس النبى صلى الله تعالى عليه وسلم وعدة اسنان من مشطه فاعطاها اليهود فسحروه فيها فنزلت السورتان فيه وعن عايشة ان النبى صلى الله تعالى عليه وسلم طب اى سحر حتى انه ليخيل اليه انه قد صنع شيئا وما صنعه وانه دعا ربه ثم قال اشعرت ان الله قد افتانى فيما استفتيته فيه قالت عايشة وما ذاك يارسول الله قال جاءنى رجلان فجلس احدهما عند رأسى والآخر عند رجلى فقال احدهما لصاحبه ما وجع الرجل قال الآخر مطبوب قال من طبه قال لبيد بن الاعصم قال فيماذا قال فى مشط ومشاطة وجف طلعة ذكر قال واين هو قال فى ذروان وذروان بئر فى بنى زريق قالت عايشة فأتاها رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ثم رجع الى عائشة فقال والله لكان ماءها نقاعة الحناء ولكان نخلها رؤس الشياطين قالت فقلت له هلا اخرجته قال اما انا فقد شفانى الله وكرهت ان اثير على الناس منه شرا وروى انه كان تحت صخرة فى البئر فرفعوا الصخرة واخرجوا جف الطلعة واذا فيه مشاطة رأسه واسنان مشطه وعن زيد بن ارقم قال سحر النبى صلى الله تعالى عليه وسلم رجل من اليهود قال فاشتكى لذلك اياما قال فاتاه جبريل عليه السلام فقال رجل من اليهود سحرك وعقد لك عقدا فارسل رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم عليا فاستخرجها فجاء بها فجعل كلما حل عقدة وجد لذلك خفة فقام رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم كانما انشط من عقال فاذكر ذلك لليهودى ولا رآه فى وجهه قط قال مقاتل والكلبى كان فى وتر عقد احدى عشرة عقدة وقيل وكانت مغروزة بالابر فانزل الله عزوجل هاتين السورتين وهى احدى عشرة آية سورة الفلق خمس آيات وسورة الناس ست آيات كلما قرأ آية انحلت عقدة حتى انحلت العقد كلها فقام النبى صلى الله تعالى عليه وسلم كانما انشط من عقال قال البغوى وروى انه لبث فيه ستة اشهر واشتد عليه ثلاث ليال فنزلت المعوذتان (قال عبدالرزاق حبس رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم) بعد ان سحر (عن عايشة خاصة) دون غيرها من نسائه (سنة) وطالت المدة (حتى انكر بصره) اى من ضعف بصره او من تخيل بعض امره (وروى محمد بن سعيد) بفتح وسكون وهو كاتب الواقدى وصاحب الطبقات وكذا رواه البيهقى بسند ضعيف (عن ابن عباس مرض رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فحبس عن النساء) اى منع عنهن وحيل بينه وبينهن (والطعام والشراب) اى وعن تكثيره منهما كما هو عادته فيهما (فهبط) بفتح الموحدة اى نزل (عليه ملكان) اى بصورة رجلين فقعد احدهما عند رأسه والآخر عند رجليه (وذكر القصة) اى الى آخرها على ما قدمناه وروى القضية (فقد استبان لك من مضمون هذه الروايات ان السحر انما تسلط على ظاهره وجوارحه) اى من جهة منع جماعه ونقصان اكله وشربه (لا على قلبه واعتقاده وعقله) وكذا سلم منه آلة لسانه الذى هو عمدة بيانه وزبدة برهانه (وانه انما اثر) اى السحر بعض اثره (فى بصره) من ضعف نظره او تخيل اثره (وحبسه) اى منعه (عن وطئ نسائه وطعامه) اى بعض المنع (واضعف جسمه وامرضه ويكون معنى قوله يخيل اليه انه يأتى اهله) اى بعض نسائه (ولا يأتيهن) فى نفس الامر (ان يظهر له من نشاطه) اى كمال رغبته (ومتقدم عادته) اى سابقتها فى حالته (القدرة على النساء) بالمجامعة (فاذا دنا منهن) اى على قصد مواقعتهن (اصابته) ادركته (اخذة السحر) بضم الهمزة وخاء ساكنة فذال معجمة فتاء تأنيث وهى رقية كالسحر او خرزة تؤخذ اى تحبس بها النساء ازواجهن عن النساء دونهن (فلم يقدر على اتيانهن كما يعترى) اى يصيب ويغشى (من اخذ) بضم همز وتشديد خاء اى حبس عن وطئ امرأة لا يصل لجماعها يقال اخذت المرأة زوجها تأخيذا اذا فعلت به ما تقدم من السحر وفى نسخة وخذ وهو فى مبناه ومعناه ونظيرهما قوله تعالى واذا الرسل اقتت ووقتت كما قرئ بهما فى السبعة

واختير التفعيل في التأخيذ للمبالغة في اخذه وحبسه (واعترض) بصيغة المجهول ايضا من العرض بالتحريك وهو مايعرض للانسان من حوادث الدوران (ولعل) اى الشان و يروى ولعله (لمثل هذا) السحر (اشار سفيان) اى ابن عيينة اوالثورى (بقوله وهذا) النوع (اشد مايكون من السحر) لانه غالبا يكون سبب للتفريق بين المرء وزوجه (ويكون قول عايشة رضي الله تعالى عنها في الرواية الاخرى انه ليخيل) وفي نسخة يخيل اى يشبه (اليه انه فعل الشيء وما فعله من باب مااختل من بصره) اى لانه كناية عن جماعه مع اهله كما تقدم (فيظن انه رأى شخصا من بعض ازواجه اوشاهد) اى او يظن انه رأى (فعلا من غيره ولم يكن) ماذكر من الشخص والفعل (على ما يخيل اليه) اى موافقا لتخيله (لما اصابه) اى من ضعف (في بصره) وفي نسخة من بصره اى لما اصابه وهن من جهة بصره (وضعف نظره لالشيء طرأ) بالهمز اى عرض وحدث (عليه في ميزه) بفتح الميم وسكون التحتية وبالزاى اى تمييزه وتفرقته بين الاشياء قال التلمساني وروى في غيره اقول الظاهر انه تصحيف (واذاكان) اى امره عليه الصلوة والسلام (هذا) الذى ذكرناه في هذا المقام (لم يكن في اصحابه السحر) وفي نسخة لم يكن ماذكر في اصابة السحر (له وتأثيره فيه) اى في ظاهر امره (مايدخل عليه لبسا) اى خلطا في باطنه (ولا يجد به الملحد المائل عن الحق في مقاله (المعترض) بعقله التابع لبطالته (انسا) بضم فسكون اى تبصرا فيما لا يجدى بطالته

(فصل)

(هذا) الذى ذكرنا في الفصل الذى قدمنا على ماحررنا (حاله) من جهة امراض واعراض نازلة او حاصلة له (في جسمه) من ظاهر جسده وباطنه (فاما احواله) اى الواردة (في امور الدنيا) اى الخارجة عن جسمه (فنحن نسبرها) بنون مفتوحة وسين ساكنة و بموحدة مضمومة فراء من سبرها او بضم نون فكسر موحدة من اسبرها اى نقيد احواله ونروز افعاله ونوردها (على اسلوبها) و يروى على اسلوبنا (المتقدم) اى طريقها السابق (بالعقد) بمعنى الاعتقاد (والقول والفعل اما العقد منها فقد يعتقد) اى يظن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم (في امور الدنيا الشيء على وجه) من جواز فعله وتركه في بادئ رأيه (و يظهر خلافه او يكون منه على شك) اى تردد لا يترجح احد طرفيه (اوظن) يترجح عنده احد شقيه و يتبين ضده بعده وهذا كله في امر الدنيا ومايتعلق به من الفرع (بخلاف امور الشرع كما) يدل عليه ما (حدثنا ابو بحر) بفتح موحدة وسكون مهملة (سفيان بن العاص) بغير الياء في آخره (وغير واحد) من المشايخ (سماعا) من بعض (وقرأة) على بعض وهما منصوبان على التمييز او حالان (قالوا) كلهم (ثنا ابو العباس احمد بن عمر قال ثنا ابو العباس الرازى ثنا ابو احمد بن عمرويه) بفتح وسكون فضم وفتح فسكون هاء وفي نسخة ففتح تاء وفي نسخة بفتح الراء والواو وسكون الياء وكسر الهاء (ثنا ابن سفيان) هذا ابو اسحق محمد بن سفيان راوى الصحيح عن مسلم (ثنا مسلم) اى ابن الحجاج الحافظ صاحب الصحيح (ثنا عبدالله) ويقال عبيدالله (ابن الرومى) يروى عن ابن عيينة انفرد مسلم بالاخراج له (وعباس العنبرى) منسوب الى بنى العنبر ابن عمرو بن تميم من حفاظ البصرة روى عن القطان وعبد الرزاق وعنه مسلم والاربعة والبخارى تعليقا قال النسائى ثقة مأمون توفى سنة ست واربعين ومائتين (واحمد المعقرى) بفتح الميم وسكون العين المهملة وكسر القاف وفي نسخة بكسر الميم وفتح القاف وفي اخرى بضم الميم وفتح العين وكسر القاف المشددة نسبة الى ناحية من اليمن توفى بعد خمس وخمسين ومائتين كان بزازا بزابين بمكة روى عنه مسلم (قالوا) اى كلهم (ثنا النضر بن محمد) هو الجرشى اليمانى روى عن شعبة وغيره وعنه احمد العجلى اخرج له الستة الا النسائى (قال حدثنى عكرمة) اى ابن عمار (ثنا ابو النجاشى) هو عطاء بن صهيب روى عنه عكرمة والاوزاعى وجماعة اخرج له الشيخان والنسائى وابن ماجه (ثنا رافع بن خديج) انصارى اوسى حارثى شهد احدا عاش ستا وثمانين سنة توفى بالمدينة سنة ثلث وسبعين اخرج له الائمة الستة (قال قدم رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم المدينة وهم يأبرون) بضم الموحدة وفي نسخة يؤبرون بضم اوله وكسر بائه مشددة وهو رواية الطبرانى يلحقون (النخل) بوضع طلع ذكورها فيها (فقال ماتصنعون قالوا كنا نصنعه) اى شيئا على عادتنا ليكثر فيها ثمر (قال لعلكم اولم تفعلوا) اى لو تركتم تأبيرها (كان خيرا) من تأبيرها بناء على عدم المعالجة في تدبير لتأثيرها (فتركوه فنفضت) بفتح النون والفاء والضاد المعجمة اى اسقطت حملها من ثمرها وروى فنقصت بالقاف والصاد المهملة وقيل هو تصحيف وعلى تقدير صحته اما بمعنى اسقطت واما قلت في الحمل واما قلت في نفسها مع كثرتها اى صارت حشفا وروى نصبت بصاد مهملة بعدها موحدة و بغين معجمة وصاد مهملة قال القاضى ولا معنى لهما وقيل في معناهما ان نصبت من النصب وهو التعب ومعناه ان ثمرها لم يخرج لا بنكد فصار كانه تعب وان نغصت من قولهم نغص لم يتم مراده قال ابن قرقول وفي هذه اللفظة روايات كلها تصحيف الا الاول (فذكروا ذلك له) اى من نقصان الثمر (فقال انما انا

بشر اذا امرتكم بشئ من دينكم) اى ولو برأيى (فخذوا به) لانه عليه الصلوة والسلام مبين لاحكام الاسلام (واذا امرتكم بشئ من رأيى) وفى رواية من رأى اى فى امر دنياكم مما ليس له تعلق بامر دينكم وآخرتكم (فانما انا بشر) مثلكم فقد اصيب وقد اخطئ فالامر فيه مخير لكم (وفى حديث انس) وفى نسخة رواية انس اى لمسلم عنه (انتم اعلم بامر دنياكم) ان اردتم تبعتمونى وان اردتم اخترتم رأيكم (وفى حديث آخر) رواه مسلم عن طلحة (انما ظننت ظنا فلا تؤاخذونى بالظن) ان لم يكن مطابقا لظنكم وموافقا لرأيكم هذا وعندى انه عليه الصلوة والسلام اصاب فى ذلك الظن ولو ثبتوا على كلامه لفاقوا فى الفن ولارتفع عنهم كلفة المعالجة فانما وقع التغير بحسب جريان العادة الا ترى ان من تعود باكل شئ اوشرب به يتفقده فى وقته واذا لم يجده يتغير عن حالته فلو صبروا على نقصان سنة اوسنتين لرجع النخيل الى حاله الاول وربما انه كان يزيد على قدره المعول وفى القضية اشارة الى التوكل وعدم المبالغة فى الاسباب وقد غفل عنها ارباب المعالجة من الاصحاب والله تعالى اعلم بالصواب (وفى حديث ابن عباس) رضى الله تعالى عنهما كما رواه البزار بسند حسن (فى قصة الخرص) بفتح الخاء المعجمة فراء ساكنة فصاد مهملة هو الحرز والتقدير لما على الشجر من الرطب تمرا ومن العنب زبيبا اى تخمينه ظنا والقصة ما روى عن ابى حميد قال خرجنا مع رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فى غزوة تبوك فاتينا وادى القرى على حديقة لامرأة فقال النبى صلى الله تعالى عليه وسلم اخرصوها فخرصناها وخرص رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم عشرة اوسق وقال لها احصيها حتى نرجع اليك ان شاء الله تعالى الى قوله ثم اقبلنا حتى قدمنا وادى القرى فسأل رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم المرأة عن حديقتها كم بلغ تمرها قالت عشرة اوسق (فقال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم انما انا بشر) وفى كلام جنسهم خطر (فما حدثتكم عن الله تعالى) اى وحيه جليا اوخفيا (فهو حق) اى صواب دائما (وما قلت فيه) اى من امور الدنيا (من قبل نفسى) اى مما خطر لى (فانما انا بشر اخطئ واصيب وهذا) وارد (على ما قررناه) آنفا من انه عليه الصلوة والسلام قد يعتقد الشئ من امور الدنيا على وجه و يظهر خلافه كذا قرره الدلجى على طبق ما حرره القاضى ولكن فيه انه لم يعتقده بل ظنه كما يدل عليه قوله (فيما قاله من قبل نفسه فى امور الدنيا وظنه من احوالها) الجارية على منوال افعال اهلها فى منالها (لا ما قاله من قبل نفسه) جزما مع انه جاء مطابقا لما قاله جزما (واجتهاده فى شرع شرعه) اى اظهره و بينه عزما (وسنة) وفى نسخة اوسنة (سنها) اى طريقة اخترعها لحديث ابى داود عن المقدام بن معدى كرب قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم الا انى اوتيت القرآن ومثله معه يوشك رجل شبعان على اريكته يقول عليكم بهذا القرآن فما وجدتم فيه من حلال فاحلوه وما وجدتم فيه من حرام فحرموه وان ما حرم رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم مثل ما حرم الله تعالى الا لا يحل الحمار الاهلى ولا كل ذى ناب من السباع ولا لقطة معاهد الا ان يستغنى عنها صاحبها ومن نزل بقوم فعليهم ان يقروه فان لم يقروه فله ان يعقبهم بمثل قراه (وكما حكى ابن اسحق) وقد رواه البيهقى عن عروة والزهرى ايضا (انه صلى الله تعالى عليه وسلم لما نزل بادنى مياه بدر) اى فى ابعدها منه (قال له الحباب بن المنذر) بضم الحاء المهملة و بموحدتين الخزرجى وكان يقال له ذو الرأى توفى فى خلافة عمر كهلا ولم يرو نقلا (هذا منزل انزلكه الله ليس لنا ان نتقدمه) لا بان نتأخر عنه ولا ان نتقدم عليه (ام هو الرأى والحرب والمكيدة) وهى مفعلة من الكيد بمعنى المكر يعنى قلنا المخالفة فان الحرب خدعة والمكيدة بمعنى الخديعة واقعة (قال لا) اى لم ينزلنى الله تعالى فيه ولم يأمرنى به وانما وقع نزولى فيه اتفاقا من غير تأمل فى امره وقد امرنى الله تعالى بقبول قولكم فى مصلحة امركم حيث قال وشاورهم فى الامر (قال فانه ليس بمنزل) مرضى بحسب العقل (انهض) بفتح الهاء والضاد المعجمة وهو القيام الى الشئ بالسرعة والعجلة اى قم لنا وانتقل بنا (حتى نأتى ادنى ماء) اى اقربه (من القوم) يعنى قريشا (فننزله ثم نعور ما وراءه من القلب) بضمتين جمع قليب وهو البئر ونعور بتشديد الواو المكسور بعد عين مهملة وقيل معجمة فعلى الاول اى نفسدها عليهم وعلى الثانى نذهبها فى الارض وندفنها لئلا يقدروا على الانتفاع بها وفى رواية السهيلى بضم العين المهملة وسكون الواو وهى لغة فيها (فنشرب ولا يشربون) اى منها (فقال اشرت بالرأى) اى الصحيح (وفعل ما قاله) اى الحباب فى هذا الباب وقد روى ابن سعد انه نزل جبريل عليه السلام على النبى صلى الله تعالى عليه وسلم فقال الرأى ما اشار به الحباب (وقد قال الله تعالى) اى وامره عليه الصلوة والسلام بقوله (وشاورهم فى الامر) ومدحهم فى مواضع اخر فقال وامرهم شورى بينهم وعنه صلى الله تعالى عليه وسلم ما تشاور قوم الا هدوا لارشد امرهم وقد ورد ما خاب من استخار ولا ندم من استشار (واراد) اى النبى صلى الله تعالى عليه وسلم فى غزوة الاحزاب (مصالحة بعض عدوه على ثلث تمر المدينة) من التمر وغيره وفى نسخة بالتاء الفوقية (فاستشار الانصار) كما رواه البزار عن ابى هريرة رضى الله تعالى عنه بلفظ جاء الحارث الغطفانى الى رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فقال يا محمد ناصفنا تمر المدينة والا ملأتها عليك خيلا

ورجلا فقال حتى استأمر السعود يعنى سعد بن عبادة وسعد بن معاذ فشاورهما فقالا لا والله ما اعطينا الدنيئة من انفسنا بالجاهلية فكيف وقد جاء الله تعالى بالاسلام وفى رواية ابن اسحق انه عليه الصلوة والسلام اراد فى غزوة الخندق ان يقاضى اى يصالح بذلك عيينة بن حصين الفزارى والحارث بن عوف المرى وهما قائدا غطفان فاستشار صلى الله تعالى عليه وسلم فى ذلك سعد بن معاذ وسعد بن عبادة فقال سعد بن معاذ يارسول الله قد كنا نحن وهؤلاء القوم على الشرك بالله تعالى وعبادة الاوثان لا نعبد الله ولا نعرفه وهم لا يطمعون ان يأكلوا منها تمرة الا قرى او بيعا فحين اكرمنا الله تعالى بالاسلام وهدانا له واعزنا بك وبه نعطيهم اموالنا مالنا بهذا من حاجة والله لا نعطيهم الا السيف حتى يحكم الله تعالى بيننا وبينهم فقال عليه الصلوة والسلام فانت وذاك القصة وهذا معنى قوله (فلما اخبروه برأيهم رجع عنه) اى عن رأيه (فمثل هذا) اى ما ذكر عن الحباب ببدر وعن الانصار فى الاحزاب (واشباهه من امور الدنيا) مما لم يكن به الاعتناء (وهى التى لا مدخل فيها لعلم ديانة ولا اعتقادها ولا تعليمها) اى مما لم يؤمر به بيانا وتعليما وتبيانا (يجوز عليه فيها ما ذكرنا) وفى نسخة ماذكروا اى من انه صلى الله تعالى عليه وسلم قد يظن شيئا على وجه ويظهر خلافه (اذ ليس فى هذا كله نقيصة) اى منقصة (ولا محطة) له عن رفعة مرتبة وعلو منزلة (وانما هى امور اعتيادية) اعتادها الناس والفوها (يعرفها من جربها) مرة بعد اخرى (وجعلها همه) اى غاية همه فيها وشغل نفسه بها وعالجها وعاناها (والنبى صلى الله تعالى عليه وسلم) يقول فى دعائه ولا تجعل الدنيا اكبر همنا ولا مبلغ علمنا وهو (مشحون القلب) اى مملوئه بمعرفة الربوبية وما يتعلق بها من آداب العبودية (ملآن الجوانح) اى الاضلاع وفى نسخة الجوارح (بعلوم الشريعة مقيد البال) اى مربوط القلب فى جميع الحال (بمصالح الامة الدينية والدنيوية) اى التى انها تعلق بالامور الاخروية (ولكن هذا) اى ما يظنه على وجه ويظهر خلافه (انما يكون فى بعض الامور) الدنيوية اى التى ليس لها تعلق اصلا بالاحوال الدينية (ويجوز) اى وقوع مثله عنه (فى النادر منها وفيما سبيله التدقيق) اى تدقيق النظر وتحرير الفكر (فى حراسة الدنيا) بكسر اوله اى محافظتها ومراعاتها (واستثمارها) اى تحصيل ثمرتها ونتيجتها المترتبة عليها (لا فى الكثير) من امورها (المؤذن بالبله) بفتحتين اى المشير الى البلاهة (والغفلة) المؤذنة بقلة شعورها والحاصل انه عليه الصلوة والسلام واتباعه الكرام كانوا على ضد حال الكفار وارباب الكفر اللئام كما قال تعالى يعلمون ظاهرا من الحيوة الدنيا وهم عن الآخرة هم غافلون (وقد تواتر بالنقل) من جمع يمتنع من تكذيبهم العقل (عنه صلى الله تعالى عليه وسلم من المعرفة بامور الدنيا) واحوالها (ودقائق مصالحها وسياسة فرق اهلها ما هو معجز فى البشر) حيث لم يقدر احد ان يأتى بنظام امور هذا الباب (مما قد نبهنا عليه فى باب معجزاته من هذا الكتاب)

(فصل)

(واما ما يعتقده) وفى حاشية الحجازى ويروى بضم اوله وفتح ثالثه والقاف (فى امور احكام البشر الجارية على يديه صلى الله تعالى عليه وسلم (وقضاياهم) المرفوعة منهم اليه (ومعرفة المحق منهم من المبطل) واغرب التلمسانى فى ضبطهما بصيغة المفعول وتفسيرهما بالحق والباطل وغرابته من جهة المبنى والمعنى فى هذا المقام مما لا يخفى (وعلم المصلح من المفسد) من بداخل باصلاح او افساد من العباد فى امور البلاد (فهذا السبيل) اى ما ذكرها هنا من معتقده ومعرفته على الوجه الجميل (لقوله عليه الصلوة والسلام) فيما رواه الشيخان وغيرهما عن ام سلمة (انما انا بشر انما يوحى الى احيانا (وانكم تختصمون) بينكم وترفعون الامر (الى ولعل بعضكم الحن) اى اعرف وافطن (بحجته) اى خصومته وتبيين بينته وطريق تمشيته ومنه قول عمر بن عبد العزيز عجبت لمن لاحن الناس كيف لا يعرف جوامع الكلم اى فاطنهم (من بعض) لبلاهته او لصفاء حالته (فاقضى له) اى فاحكم (على نحو) بالتنوين (مما اسمع) اى منه كما فى نسخة يعنى من كلامه حيث لم اعرف حقيقة مرامه وفى نسخة على نحو ما اسمع بالاضافة (فمن قضيت له من حق اخيه بشئ) فيما ظهر لى على وجه يكون الامر فى الواقع بخلافه (فلا يأخذ منه شيئا فانما اقطع له قطعة من النار) لبناء احكام شريعته على الظاهر وغلبة الظن فى قضيته وقد ورد نحن نحكم بالظواهر والله اعلم بالسرائر وانما صدر الحديث بقوله انما انا بشر مثلكم ايذانا بان السهو والنسيان غير مستبعد من الانسان وان الوضع البشرى يقتضى ان لا يدرك من الامور الشرعية الا ظواهرها تمهيدا للمعذرة فيما عسى يصدر عنه عليه الصلوة والسلام من امثال تلك الاحكام ولو كان نادرا فى الايام وليس هذا من قبيل الخطأ فى الحكم فان الحاكم مأمور مكلف بان يحكم بما يسمع من كلام الخصمين وبما تقتضيه البينة لا بما فى نفس الامر فى القضية حتى لو حكم لمبطل فى دعواه بشاهدى زور وفق مدعاه وظن القاضى عدالتهما فهو محق فى الحكم وان لم يكن المحكوم به ثابتا فى نفس الامر (حدثنا الفقيه ابو الوليد رحمه الله تعالى) اى الباجى وهو هشام بن احمد وهو ابن العواد (حدثنا

الحسين بن محمد الحافظ) هوابو على الغسانى (ثنا ابو عمر) اى ابن عبد البر حافظ الغرب (ثنا ابو محمد) هو عبدالله بن محمد ابن عبد القرطبى من قدماء شيوخ ابن عبد البر كان تاجرا صدوقا (ثنا ابو بكر) وهو ابن داسة راوى السنن عن ابى داود (ثنا ابو داود) وهو حافظ العصر صاحب السنن (ثنا محمد بن كثير) بفتح الكاف وكسر المثلثة العبدى البصرى يروى عن شعبة والثورى عاش تسعين سنة اخرج له الائمة الستة (اخبرنا سفيان) قال الحلبى الظاهر انه الثورى ومستندى فى هذا ان الحافظ عبد الغنى ذكر الثورى فيمن روى عنه محمد بن كثير ولم يذكر ابن عيينة وفى التذهيب قال روى عن سفيان واطلق فحملت المطلق على المقيد قلت وكلاهما امامان جليلان فى مقامهما فلا اشكال فى ابهامهما (عن هشام بن عروة عن ابيه) سبق الكلام عليهما (عن زينب بنت ام سلمة) ربيبة النبى صلى الله تعالى عليه وسلم صحابية اخرج لها الائمة الستة لها الرواية عنه صلى الله تعالى عليه وسلم ايضا وكان اسمها برة بفتح الموحدة فقال صلى الله تعالى عليه وسلم فلا تزكوا انفسكم الله اعلم باهل البر منكم فسماها زينب (عن ام سلمة) احدى امهات المؤمنين (قالت قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم الحديث) كما تقدم وسبق انه رواه الشيخان وغيرهما (وفى رواية الزهرى) وهو الامام العالم (عن عروة) وقد تقدم (فلعل بعضكم ان يكون ابلغ من بعض) اى افصح او اكثر بلاغا يقال بالغ يبالغ مبالغة وبلاغا اذا اجتهد فى امر اى اجهد نفسه فى ايصال كلامه الى ذهن سامعه واقتصر الدلجى عليه وفيه انه لا يبنى افعل من غير الثلاثى المجرد الا بتقوية اشد ونحوه فلو اريد هذا المعنى لقيل اكثر تبليغا او اشد بلاغا ونحوهما (فاحسب انه صادق) اى اظن انه فى قوله لما فى نفس الامر موافق (فاقضى له) بما اظنه انه يستحقه (ويجرى) من الاجراء اى ويمضى (احكامه عليه الصلوة والسلام) وفى نسخة يجرى من الجريان اى ويقع احكامه عليه الصلوة والسلام ويروى احكامهم (على الظاهر) من الامور واحوال الانام (وموجب) بفتح الجيم اى ومقتضى (غليان الظن) جمع باعتبار جمع القضايا (بشهادة الشاهد) اى جنسه تارة (ويمين الحالف) اخرى عند انكاره وعدم البينة على خلافه (ومراعاة الاشبه) مما يظنه حقا وقال التلمسانى يعنى فى الحكم بالقائف اقول وهذه مسئلة مختلف فيها (ومعرفة العفاص) بكسر العين والصاد المهملتين بينهما فاء بعدها الف الوعاء الذى يكون فيه الشئ (والوكاء) بكسر اوله ممدودا خيط الوعاء والمراد كل ماربط من صرة وغيرها والمعنى انه عليه الصلوة والسلام بنى امره فى الاحكام على الامور الظاهرة من الشهادة واليمين والشبه ومعرفة الوعاء والوكاء فى اللقطة من الاشياء وقد اغرب الدلجى حيث قال كنى بالعفاص والوعاء عما يظهر له من فحوى كلام الخصمين مما يظن به حقيقة ما ادعى به (مع مقتضى حكمة الله تعالى فى ذلك فانه تعالى لوشاء لاطلعه) اى نبيه (على سرائر عباده) من اهل ملته (ومخبئات) اى مخفيات (ضمائر امته فتولى الحكم بينهم بمجرد يقينه وعلمه) حينئذ (دون حاجة) اى من غير افتقار له (الى اعتراف) من احد المتخاصمين بالحق (او بينة او يمين او شبهة) اى مشابهة ومناسبة ترجح الحكم لاحد وكل ذلك على تقدير مشية الله تعالى اطلاعه عليه الصلوة والسلام فى القضايا (ولكن لما امر الله تعالى امته باتباعه) فى قواعد شريعته (والاقتداء به فى افعاله واحواله وقضاياه وسيره) اى طريقته (وكان هذا) اى ما امر الله تعالى امته باتباعه فى جميع سيرته (او كان مما يختص) اى النبى عليه الصلوة والسلام (بعلمه ويؤثره الله تعالى به) اى بانفراده واختصاصه (لم يكن للامة سبيل الى الاقتداء به فى شئ من ذلك) لعدم اطلاعهم على حقية وقوع ما هنالك (ولا قامت) بعده (حجة) على من خالف امرا من امور دينه (بقضية من قضاياه لاحد) من حكام ملته (فى شريعته) على احد من امته (لانا لا نعلم ما اطلع) من الاطلاع او الاطلاع اى مما اوثر به (هو فى تلك القضية) المرفوعة اليه (لحكمه هو اذن) اى حينئذ (فى ذلك) اى فى وقت ورودها هنالك (بالمكنون) اى المستور (من اعلام الله تعالى له بما اطلعه عليه من سرائرهم) اى ضمائرهم (وهذا) الامر المكنون والسر المصون (مما لا تعلمه الامة) اذ لا يطلع على غيبه احدا الا من ارتضى من رسول واما الاولياء وان كان قد يكشف لهم بعض الاشياء لكن علمهم لا يكون لهم يقينا والهامهم لا يفيد الامر الا ظنيا وبهذا المقال يندفع ما يرد على الحصر فى الآية من نوع الاشكال والله تعالى اعلم بالاحوال ثم الاولياء من ارباب الكشوف لا يوجدون فى كل زمان ومكان ايضا وربما يدعى كل احد انه فى مرتبة الولاية العلية (اجرى الله تعالى احكامه الشرعية على ظواهرهم) فى القضية (التى يستوى فيها هو) اى النبى عليه الصلوة والسلام (وغيره من البشر) فى زمنه وبعده من الايام (ليتم) من الاتمام او التمام اى ليعم (اقتداء امته به فى تعيين قضاياه) اى احكام ملته (وتنزيل احكامه على امته وفق قواعد شريعته (ويأتون ما اتوا من ذلك) اى يفعلون ما فعلوا من الحكم بطريقته (عن علم ويقين من سنته اذ البيان بالفعل اوقع منه بالقول) اى وحده على خلاف فيه (وارفع) اى ادفع كما روى (لاحتمال اللفظ وتأويل المتأول) وفيه ان الاحكام منه عليه الصلوة والسلام كانت جامعة بين الفعل والقول والا ففى قضية الحال كلام لاهل

المقال (فكان حكمه على الظاهر اجلى) اى اظهر لكل احد (فى البيان) فى ميدان العيان (واوضح) اى ابين (فى وجوه الاحكام) لظهور المرام (واكثر فائدة لموجبات التشاجر) اى التخلف والتنازع (والخصام) اى التخاصم فى الاحكام (وليقتدى بذلك كله) اى بقضاياه وفق شريعته (حكام امته) وعلماء ملته (ويستوثق) عطف على ليقتدى اى يستمسك وليس بتصحيف كما ظنه الانطاكى وفى نسخة يستوسق بالسين بدل المثلثة اى يجتمع وينتظم (بما يؤثر عنه) اى يروى من بيان قواعد طريقته (وينضبط قانون شريعته) المشتملة على كليات اصولية يبنى عليها جزئيات فرعية (وطى ذلك) اى عدم اطلاق ماهنا لك (عنه) عليه الصلوة والسلام فيما تعلق به القضايا والاحكام (من علم الغيب الذى استأثر) اى انفرد (به عالم الغيب) اى ماغاب عن غيره (فلا يظهر على غيبه احدا) من خلقه (الا من ارتضى من رسول) اى من ملك او بشر (فيعلمه منه) اى بعضه لاكله (بما يشاء) اى بشئ يشاء او بقدر يشاء (ويستأثر) اى وينفرد (بما يشاء) وفى نسخة فى الموضعين بماشاء (ولايقدح هذا) اى عدم اطلاعه ببعض قضية (فى نبوته) من رفعة مرتبته (ولايفصم) بفتح الياء فسكون الفاء وكسر الصاد اى لايكسر اولايحل (عروة) اى عقدة (من عصمته) اى نزاهته من طهارته

(فصل)

(واما اقواله الدنيوية) اى الصادرة منه فى غير الامور الاخروية (من اخباره) بكسر اوله اى اعلامه (عن احواله واحوال غيره ومايفعله اوفعله) مستقبلا اوماضيا (فقد قدمنا ان الخلف) اى التخلف اوصدور الخلاف اوالاختلاف وفسر بالكذب (فيها) اى فى تلك الاقوال وفى نسخة فى هذا اى هذا النوع (ممتنع عليه) ولايجوز ان ينسب شئ منه اليه لعصمته فى اخباره (فى كل حال) يكون عليها (وعلى اى وجه) يتصور فيها (من عمد اوسهو اوصحة اومرض اورضى اوغضب) اى فرح اوحزن (وانه) وفى نسخة فانه (عليه الصلوة والسلام معصوم منه) اى من الخلف فى اخباره فى جميع احواله واسراره (هذا) اى ماذكر (فيما طريقه الخبر المحض) الذى ليس فيه تورية لمصلحة (ممايدخله الصدق والكذب) اى بالنسبة الى غيره (فاما المعاريض الموهم ظاهرها خلاف باطنها) صفة كاشفة (فجائز ورودها منه) اى من النبى عليه الصلوة والسلام (فى الامور الدنيوية لاسيما) اى خصوصا (لقصد المصلحة) المتعلقة بالاحوال الاخروية (كتوريته عن وجه مغازيه) حيث كان اذا اراد غزوة ورى بغيرها اى سترها واوهم انه يريد غيرها واصله من الوراء اى القى البيان وراء ظهره (لئلا يأخذ العدو حذره) اى احترازه واحتراسه بعد بلوغ خبره وفى الحديث ان فى المعاريض لمندوحة عن الكذب (وكما) عطف على كتوريته وقال الدلجى اى مثل توريته ما (روى من ممازحته ودعابته) بضم داله المهملة اى ملاعبته ومنه قوله لجابر هلا بكرا تداعبها وفيه اشارة الى ملاعبة صغارهم فعن انس انه عليه الصلوة والسلام دخل على ام سليم فرأى ابا عمير حزينا فقال ياام سليم مابال ابى عمير حزينا قالت يارسول الله مات نغيره الذى كان يلعب به فقال عليه الصلوة والسلام ياابا عمير مافعل النغير رواه الترمذى اوالمراد بها ممازحته ومطايبته ومنه قول عمر وقد ذكر عنده على للخلافة ولادعابة فيه فتحصل ان الدعابة اعم من الممازحة (لبسط امته معه) اى لانبساطهم معه اولانبساطه معهم وانشراح صدر وطيب خاطر فيما بينهم تأنيسا لهم ببشاشة ملاقاة وطلاقة وجه وحلاوة مكالمة (وتطييب قلوب المؤمنين من صحابته) قال الدلجى من بيانية لاتبعيضية واقول الاظهر الثانى لان مزاحه عليه الصلوة والسلام لم يكن مع جميع اصحابه الكرام (وتأكيدا فى تحبيبهم) وروى فى تحببهم اى فى محبتهم فيه وميلهم اليه (ومسرة نفوسهم) اى فرحها حال حضورهم لديه صلى الله تعالى عليه وسلم (كقوله) لبعض اصحابه على مارواه ابوداود والترمذى وصححه عن انس رضى الله عنه (لاحملنك على ابن الناقة) ولفظ الترمذى ان رجلا استحمل رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فقال انى حاملك على ولد الناقة وروى ابن سعد باسناده ان ام ايمن جاءت الى رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فقالت احملنى فقال احملك على ولد الناقة فقالت انه لايطيقنى فقال لااحملك الا على ولد الناقة والابل كلها اولاد النوق فدل على تعدد الواقعة فقال يارسول الله ماأصنع بولد الناقة فقال عليه الصلوة والسلام وهل تلد الابل الا النوق (وقوله) فيما رواه ابن ابى حاتم وغيره من حديث عبد الله بن سهم الفهرى (للمرأة التى سألته عن زوجها اهو الذى بعينه بياض وهذا) اى ماقاله عليه الصلوة والسلام مداعبة (كله صدق لان كل جمل) صغيرا كان اوكبيرا هو (ابن ناقة وكل انسان بعينه بياض) اى قليل غالبا (وقد قال عليه الصلوة والسلام) اى حين قالوا يارسول الله انك تداعبنا (انى لامزح ولااقول الاحقا) رواه الترمذى وقال العلماء المباح من المزاح هو الذى يفعل على الندرة لمصلحة تطييب نفس المخاطب وهذا القدر هو المستحب وهو الذى كان يفعل رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم واما الذى فيه افراط مما يورث الضحك

وقسوة القلب والشغل عن ذكر الله تعالى واور الدين ويؤل فى كثير من الاوقات الى الايذاء ويورث الاحقاد فهو منهى عنه (هذا) اى مزاحه (كله فيبابه الخبر) بمعنى الاخبار (فاماما بابه غير الخبر مما صورته صورة الامر) باللام اوبالصيغة (والنهى) اى صورة النهى للغائب اوالحاضر ولو (فى الامور الدنيوية فلايصح) لقول بصدوره منه ايضا ولايجوز عليه ان يأمر احدا بشئ اوينهاه عنه وهو يبطن) اى يضمر (خلافه) جملة حالية (وقدقال عليه الصلوة والسلام ماكان) اى ماصح وما استقام (لنبى ان تكون له خائنة الاعين) اى ايماؤه بها على وجه الخيانة وقدقال تعالى يعلم خائنة الاعين وماتخفى الصدور اى مايسترق من النظر الى مالا يحل وقيل هوالنظر لريبة وماتخفى الصدور من خبث النية وفساد الطوية والخائنة اسم فاعل اومصدر بمعنى الخيانة اى مايخان به كالعافية بمعنى المعافاة وعن الشيخ ابى الحسن الشاذلى خائنة الاعين النظر لمحاسن المرأة وماتخفى الصدور حب مواقعتها وفى بعض الكتب المنزلة من قول الله عز وجل انا مرصاد لهمم انا العالم بمحال الفكر وكسر الجفون اى من البصر وسبب ورود الحديث انه عليه الصلوة والسلام لما كان يوم فتح مكة آمن الناس الا جماعة منهم عبدالله ابن ابى سرح فاختبأ عندعثمان رضى الله عنه وكان اخاه لامه فلما دعا رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم الناس الى البيعة جاءبه حتى اوقفه على النبى صلى الله تعالى عليه وسلم فقال يانبى الله بايع عبدالله فرفع رأسه فنظر اليه ثلاثا كل ذلك يأبى فبايعه بعد ذلك ثم اقبل على اصحابه فقال اماكان فيكم رجل رشيد يقوم الى هذا حيث رآنى كففت يدى عن مبايعته فيقتله فقالوا ماندرى يارسول الله مافى نفسك الااومأت الينا بعينك قال انه لاينبغى ان يكون لنبى خائنة الاعين رواه ابو داود والنسائى من حديث سعد بن ابى وقاص واختلف فى المراد بخائنة الاعين كما قاله ابن الصلاح فى مشكله فقيل هى الايماء بالعين وقيل مسارقة النظر وعبارة الرافعى هو الايماء الى مباح من ضرب او قتل على خلاف مايظهر ويشعر به الحال وانما قيل لها خائنة الاعين تشبيها بالخيانة من حيث انه يخفى خلاف مايظهر واختاره النووى وقال كان يحرم ذلك عليه صلى الله تعالى عليه وسلم ولايحرم على غيره الا فى محظور وقال صاحب التلخيص من الشافعية لم يكن له عليه الصلوة والسلام ان يخدع فى الحرب مستدلا بهذا الحديث وخالفه الجمهور وعلله الرافعى بانه اشتهر انه كان اذا اراد سفرا ورى بغيره وهو فى الصحيحين من حديث كعب بن مالك وصح انه عليه الصلوة والسلام قال الحرب خدعه وهو بفتح الخاء لغة النبى صلى الله عليه وسلم وفيها لغات اخرى والفرق بينهما ان الرمز يزرى بالرامز بخلاف الابهام فى الامور العظام وعبدالله هذا كان كاتبه عليه الصلوة والسلام فارتد ثم اسلم وحسن اسلامه ومات ساجدا والحاصل انه عليه الصلوة والسلام اذا لم يكن له خيانة الاعين فى الامر الظاهر (فكيف ان تكون له خيانة القلب) وهو بيت الرب الطيب الطاهر وبروى خائنة القلب (فان قلت فمامعنى قوله تعالى فى قصة زيد) اى ابن حارثة الكلبى مولى رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ولم يسم فى القرآن احد من الصحابة باسمه الا زيد هذا قيل وسر ذلك انه عليه الصلوة والسلام كان تبناه وكان يدعى زيد بن محمد فلمانزل ادعوهم لآبائهم هواقسط عندالله اى اعدل واقوم قيل زيد بن حارثة فلمافاته شرافة عظيمة ونسبة وسيمة ابدله الله من ذلك ان سماه فى كتابه هنالك اشعارا بانه سماه فى ازله فيصير رفعة لمحله حيث جعل اسمه فى كتابه المسطور المحفوظ فى الصدور وقد قتل فى غزوة مؤتة شهيدا بعد ان عاش مدة مديدة فى خدمته عليه الصلوة والسلام سعيدا وكان عليه الصلوة والسلام خطب زينب بنت جحش الاسدية بنت عمة النبى عليه الصلوة والسلام لمولاه زيد بن حارثة وكان رسول الله صلى الله تعالى وسلم اشتراه فى الجاهلية فاعتقه وتبناه فلما خطب رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم زينب رضيت وظنت انه يخطبها لنفسه فلماعلمت انه يخطبها لزيد ابت وقالت انا ابنة عمتك يارسول الله فلا ارضاه لنفسى وكانت بيضاء جميلة فيهاحدة وكذلك كره اخوها عبدالله بن جحش فنزل قوله تعالى وماكان لمؤمن ولامؤمنة اذا قضى الله ورسوله امرا ان تكون لهم الخيرة من امرهم ومن يعص الله ورسوله فقد ضل ضلالا مبينا فلما سمعا ذلك رضيا بماهنالك وجعلت امرها بيد رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وكذلك اخوها فانكحها رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم زيدا فدخل بها وساق رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم اليها عشرة دنانير وستين درهما وخمارا ودرعا وازارا وملحفة وخمسين مدامن طعام وثلاثين صاعا من تمر وكان مدة معها فرآها عليه الصلوة والسلام مرة فوقعت فى نفسه عليه الصلوة والسلام فقال سبحان الله مقلب القلوب فسمعت تسبيحه فذكرته لزيد ففطن له ثم كره صحبتها ورغب عنها لاجله عليه الصلوة والسلام فقال اريد ان افارقها فقال ارابك منها شئ قال لا والله ولكنها تتعاظم على بشرفها وتؤذينى بلسانها ثم طلقها فلما انقضت عدتها قال له عليه الصلوة والسلام ما اجد احدا اوثق فى نفسى منك اخطب لى زينب قال فانطلقت اليها فاذاهى تخمر عجينها قال فلما رأيتها عظمت فى نفسى فلم استطع النظر اليها رغبة

النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فى نكاحها فوليتها ظهرى وقلت يازينب ابشرى ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يخطبك ففرحت وقالت ما انا بصانعة شيئا حتى اوامر ربى فقامت الى مسجدها ونزل (واذ تقول للذى انعم الله عليه) بالاسلام الذى هو اجل انواع الانعام (وانعمت عليه) بالعتق والتبنى المنبئ عن كال الاكرام (امسك عليك زوجك) اى اصبر عليها (الآية) اى واتق الله اى لاتطلقها فان الطلاق ابغض الحلال الى الله الملك المتعال وتخفى فى نفسك ماالله مبديه اى شئ الله تعالى مظهره وتخشى الناس فى مقالتهم باطلاق الستهم وقال ابن عباس والحسن اى تستحيى منهم والله احق ان تخشاه وان لاتلتفت الى ماسواه (فاعلم اكرمك الله ولاتسترب)اى لاتكسب ريبة ولاتشك (فى تنزيه النبي صلى الله تعالى عليه وسلم) اى تبرئته (عن هذا الظاهر) كما يذنه بقوله (وان أمر زيدا بامساكها وهو) اى والحال انه (يحب تطليقه اياها كما ذكر عن جماعة من المفسرين واصح مافى هذا المعنى ماحكاه اهل التفسير) كالبغوى وغيره (عن على بن الحسين) اى ابن على بن ابى طالب وهو الامام زين العابدين (ان الله تعالى كان اعلم نبيه عليه الصلوة والسلام ان زينب ستكون من ازواجه فلما اشكاها اليه زيد قال له امسك عليك زوجك واتق الله واخفى منه) وفى نسخة عنه (فى نفسه) اى فى باطنه استحياء منه مع كونه مباحا (ما اعلمه الله تعالى به من انه سيتزوجها مماالله مبديه) اى مبينه (ومظهره بتمام التزويج وطلاق زيد لها) مصلحة لعباده وحكمة فى مراده المبين بقوله لكيلا يكون على المؤمنين حرج فى ازواج ادعيائهم اذاقضوا منهن وطرا وكان امر الله مفعولا ماكان على النبي من حرج فيما فرض الله له وتوضيح هذا الكلام وتصحيح هذا المرام ماذكره البغوى فى تفسيره انه روى سفيان بن عيينة عن على بن زيد بن جدعان قال سألنى على بن الحسين زين العابدين مايقول ابو الحسن فى قوله تعالى وتخفى فى نفسك ماالله مبديه وتخشى الناس والله احق ان تخشاه قلت لما ان جاء زيد الى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فقال يانبى الله اريد ان اطلق زينب فاعجبه ذلك قال امسك عليك زوجك واتق الله فقال على بن الحسين ليس كذلك فان الله قد اعلمه انها ستكون من ازواجه وان زيدا سيطلقها فلما جاء زيد قال انى اريد ان اطلقها قال امسك عليك زوجك فعاتبه الله تعالى فقال لم قلت امسك عليك زوجك وقد اعلمتك انها ستكون من ازواجك وهذا هو الاولى والاليق بحال الانبياء وهو مطابق للتلاوة لان الله تعالى اعلمه انه يبدى و يظهر ما اخفاه ولم يظهر غير تزويجها منه فقال زوجنا كها فلوكان الذى اضمره رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم محبتها وطلاقها لكان يظهر ذلك لانه لايجوز ان يخبر انه يظهره ثم يكتمه ولايظهره فدل على انه انما عوتب على اخفاء مااعلمه الله تعالى انها ستكون زوجة له وانما اخفاه استحياء ان يقول لزيد ان التى تحتك فى نكاحك ستكون امرأتى قال البغوى وهذا قول حسن مرضى وان كان القول الآخر وهو انه اخفى محبتها اونكاحها او طلقها لايقدح فى حال الانبياء لان العبد غير ملوم على مايقع فى قلبه من مثل هذه الاشياء مالم يقصد فيه المأثم لان الود وميل النفس من طبع البشر وقوله امسك عليك زوجك واتق الله امر بالمعروف وهو حسنة لااثم فيه وقوله والله احق ان تخشاه لم يرد به انه لم يكن يخشى الله فيما سبق فانه عليه الصلوة والسلام قال انا اخشاكم لله واتقاكم له ولكنه تعالى لما ذكر الخشية من الناس ذكر ان الله تعالى احق بالخشية فى عموم الاحوال وفى جميع الاشياء هذا وزين العابدين احد النظراء السبعة وهم كلهم مدنيون هو وعلى ابن عبدالله بن العباس وابان بن عثمان بن عفان وسالم بن عبدالله بن عمر وابو سلمة ابن عبدالرحمن بن عوف وابو بكر ابن محمد بن عمرو بن حزم وعبدالله بن هرمز الاعرج (وروى) وفى نسخة وذكر (نحوه عن عمرو بن فائد) بالفاء فى اوله ودال مهملة فى آخره وهو ابو على الاسوارى قال الدار قطنى متروك وقال ابن عدى منكر الحديث وقال العقيلى كان يذهب الى القدر والاعتزال ولايقيم الحديث (عن الزهرى)هو ابن شهاب تابعى جليل (قال نزل جبريل عليه السلام على النبي صلى الله تعالى عليه وسلم يعلمه ان الله تعالى زوجه زينب بنت جحش فذلك) اى تزوجها (الذى اخفى فى نفسه) واعلم ان فى ازواجه عليه الصلوة والسلام زينب اخرى هى بنت خزيمة بن الحارث تسمى ام المساكين تزوجها عليه الصلوة والسلام فى شهر رمضان على رأس احد وثلاثين شهرا من الهجرة ومكثت عنده ثمانية اشهر وتوفيت على رأس تسعة وثلاثين شهرا من الهجرة وصلى عليها رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ودفنها بالبقيع ولذا قيد زينب فى الاصل بقوله بنت جحش فان الآية نزلت فيها (ويصحح هذا) المروى عن الزهرى (قول المفسرين فى قوله تعالى بعد هذا وكان امر الله مفعولا اى لابد لك ان تتزوجها ويوضح هذا) اى مايصحح (ان الله تعالى لم يبد من امره اى لم يظهر من شانه (معها غير زواجه لها فدل انه الذى اخفاه عليه الصلوة والسلام مما كان اعلمه به تعالى) اى لاغيره (وقوله) اى ويوضح هذا ايضا قوله (تعالى فى القصة) هذه (ماكان على النبي من حرج فيما فرض الله) اى قدره (له) وقضاه واوجبه وامضاه (سنة الله) اى سن سنة مؤكدة وقضية مؤيدة (الآية) اى فى الذين خلوا من قبل اى مضوا من

قبله من ارباب النبوة واصحاب الرسالة حيث اباح لهم كثرة النساء فكان لداود مائة امرأة وثلثمائة سرية ولسليمان ثلثمائة امرأة وتسعمائة سرية وكان امر الله قدرا مقدورا اى قضاء مقضيا وامرا مقطوعا (فدل) اى قوله ماكان على النبى من حرج (انه) اى النبى صلى الله تعالى عليه وسلم (لم يكن عليه حرج) اى ضيق واثم (فى الامر) اى المفروض له مما لاثم بتركه (قال الطبرى) وهو الامام محمد بن جرير (ماكان الله ليؤثم) بتشديد المثلثة اى ينسب الى الاثم (نبيه فيما احل له مثال فعله) اى مثل فعل الله (لمن قبله من الرسل قال الله تعالى سنة الله) اى شرع طريقته واظهر شريعته (فى الذين خلوا) اى مضوا (من قبل) اى من قبلك (اى من النبيين فيما احل لهم) من نكاح وغيره (ولوكان) اى ما اخفاه (على ماروى فى حديث قتادة) كما رواه عبد بن حميد عنه (من وقوعها) اى من وقوع محبة زينب (من قلب النبى صلى الله عليه وسلم) اى فى خاطره (عند ما اعجبته) اى رؤيتها (ومحبته) اى من محبته (طلاق زيد لها لكان فيه اعظم الحرج) وهذا اندفع بما سبق وبما سيأتى بعد ايضا (وما لا يليق) اى ولكان فيه ما لا ينبغى (له من مدعينيه) اى طمعهما وفى نسخة من مدعيته (لما نهى عنه) وفى رواية الى ما نهى عنه (من زهرة الحياة الدنيا) وفيه بحث اذ المراد بها زينتها المذمومة وبهجتها الملومة (ولكان هذا نفس الحسد المذموم الذى لا يرضاه ولا يتسم) اى لا يتصف (به الانبياء فكيف سيد الانبياء) اقول هذا ليس بحسد اصلا لانه عليه الصلوة والسلام هو الذى اختارها له اولا ثم لما قدره الله وقضاه وقلب قلب نبيه بما كتب عليه وامضاه حين رآها واعجبته ادار عنها وجهه وقال سبحان مقلب القلوب تعجبا مما وقع له فى صورة ما يبعد صدوره عن غيره من الذنوب وخطر بباله ان زيدا لو طلقها لادخلها فى حباله ومع هذا جاهد نفسه ولم يظهر باطن حاله وامره بامساك امرأته فى استقباله رعاية لحسن مآله ولكنه سبحانه وتعالى كما انه قلب قلب حبيبه الى محبتها قلب قلب صاحبه الى كراهتها ليقضى الله امرا كان مفعولا (قال القشيرى) وهو الامام المفسر صاحب الرسالة وغيرها (وهذا) اى القول بوقوعها من قلبه ومحبة طلاق زيد لها (اقدام عظيم) اى جراءة كبيرة (من قائله وقلة معرفة بحق النبى صلى الله تعالى عليه وسلم وبفضله فكيف يقال رآها فاعجبته وهى بنت عمته) اى اميمة بنت عبد المطلب (ولم يزل) اى دائما (يراها منذ ولدت) اى من ابتداء ما ولدت الى انتهاء ما كبرت (ولا كان النساء يحتجبن منه صلى الله تعالى عليه وسلم) اى قبل زواجها فقد روى ان آية الحجاب نزلت حين تزوج زينب واولم فلما طعموا جلس ثلاثة منهم متحدثين فخرج عليه الصلوة والسلام من منزله ثم رجع ليدخل وهم جلوس وكان عليه الصلوة والسلام شديد الحياء والحديث مروى فى الصحيحين (وهو زوجها لزيد) وفيه بحث اذ لا مانع من انه كان يراها وما تعجبه ثم رآها فاعجبته ليقضى الله امرا كان مفعولا وهذا لا ينافى قوله (وانما جعل الله طلاق زيد لها وتزويج النبى صلى الله تعالى عليه وسلم اياها لازالة حرمة التبنى) بفوقية فموحدة مفتوحة فنون مكسورة مشددة (وابطال سببه) بموحدتين وفى نسخة سنته بنون ففوقية اى طريقته حسب عادته (كما قال ماكان محمد ابا احد من رجالكم) اى حقيقة (وقال) اى وقع ماوقع (لكيلا يكون على المؤمنين حرج) اى شك وشبهة وضيق وتهمة (فى ازواج ادعيائهم) جمع دعى وهو المدعو بالابن وفى معناه المدعو بالاب والاخ والجد والام والاخت والبنت فانه لا يحرم شئ (ونحوه لابن فورك وقال ابو الليث السمرقندى فان قيل فما الفائدة فى امر النبى صلى الله تعالى عليه وسلم لزيد بامساكها فهو) اى فجوابه وفى نسخة فهى اى فائدة امره بالامساك (ان الله تعالى اعلم نبيه انها زوجته) اى فى آخر الامر (فنهاه النبى صلى الله تعالى عليه وسلم عن طلاقها اذ لم يكن بينهما) اى بين زيد وزوجته (الفة) الظاهر ان اذ تعليلية وحينئذ لم يتبين وجهه وكذا اذا كانت ظرفية فالاولى ان يحمل نهيه عن طلاقها لكونه عليه الصلوة والسلام شارعا وقد قال ابغض الحلال الى الله الطلاق فلا يناسبه ان يأمره بالفراق ولا يبعد ان يقدر امسك عليك زوجك بمعروف او سرحها بمعروف كما قال تعالى فامسكوهن بمعروف او فارقوهن بمعروف ولعله كان يرجو ان الله تعالى يصلح بينهما وان يقلب قلبه عليه الصلوة والسلام عن محبتها وارادة تزوجها فلا ينافى ما قررنا قوله (واخفى فى نفسه ما اعلمه الله تعالى به) من انها ستصير زوجته ان شاء الله وايضا لو امره بطلاقها لصارت سنة لمن بعده فى من تبناه بالنسبة الى زوجته او مطلقا لكل خليفة او قاض ونحوهما ولا يخفى ما يتفرع عليه من الفساد ويفوت طريق السداد (فلما طلقها زيد خشى قول الناس) اى استحيى منه او خاف تزلزل امر الامة على الاطلاق او كلام اهل النفاق (يتزوج امرأة ابنه فامره الله تعالى بتزوجها) ويروى تزويجها بل زوجها الله تعالى كما قال فلما قضى زيد منها وطرا اى حاجة بحيث ملها ولم يبق له حاجة فيها وطلقها وانقضت عدتها زوجناكها (ليباح مثل ذلك لامته كما قال تعالى لكيلا يكون على المؤمنين حرج فى ازواج ادعيائهم اذا قضوا منهن وطرا) اى دخلوا عليهن يعنى لئلا يظن ان حكم الادعياء حكم الابناء فانه جاز ان يتزوج موطوءة دعيه بخلاف موطوءة ابنه والظاهر انه لمسها لكن روى عن زينب انها قالت ما كنت امتنع عنه غير

ان الله تعالى متعنى منه (وقد قيل كان امره لزيد بامساكها قمعا للشهوة) اى متمناها (ورد النفس عن هواها) وانتظارا لرفع هذا الخاطر عنها (وهذا) القيل انما يعتبر (اذا جوزنا عليه) اى حملنا امره على (انه رأها فجأه) بفتح فسكون فهمزة وبضم ففتح فالف بعدها همزة لغتان وقيل الاول مصدر المرة والثانى مصدر فجأة اذا جاءه بغتة (واستحسنها) اى واحبها (ومثل هذا) اى ماذكر من رؤيته اياها فجأة واستحسانها بغتة (لانكرة فيه) بضم نون فسكون كاف كذا فى النسخ وقال الدلجى بالتحريك اسم من الانكار كالنفقة من الانفاق وهو كذلك فى القاموس وفيه ايضا ان النكر بالضم وبالضمتين المنكر انتهى وقد قرئ لقد جئت شيئا نكرا بهما فى السبعة (لما طبع عليه ابن آدم) اى خلق وجبل (من استحسانه للحسن) بفتحتين اوبضم فسكون اى ميل طبعه الى الامر المستحسن (ونظرة الفجأة معفو عنها) جملة حالية (ثم قمع نفسه عنها) اى عن رؤيتها قصدا (وامر زيدا بامساكها)لزيادة قمعها اولانتظار رفعها (وانما تنكر تلك الزيادات التى) ذكرها بعض المفسرين (فى القصة) من انه عليه الصلوة والسلام اخفى عنه تعلق قلبه بها وارادة مفارقته لها (والتعويل) اى المعول عليه (والاولى) مما ينسب اليه (ما ذكرناه) وفى نسخة والتعويل على ماذكرناه (عن على بن الحسين) على ماحررناه (وحكاه) اى وما رواه (السمرقندى) كما سبق عنه (وهو قول ابن عطاء وصححه) وفى نسخة واستحسنه (القاضى القشيرى) سبق انه غير الامام القشرى (وعليه عول) اى وعلى ما ذكر اعتمد (ابو بكر بن فورك وقال انه) اى ماعول عليه ابن فورك (معنى ذلك عند المحققين من اهل التفسير قال) اى ابن فورك (والنبى صلى الله تعالى عليه وسلم منزه) اى مبرأ (عن استعمال النفاق فى ذلك) باخفائه خلاف مايعلن واظهاره خلاف مافى نفسه هنالك (وقد نزهه الله عن ذلك بقوله تعالى ما كان على النبى من حرج) اى بأس بل له سعة (فيما فرض الله له) اى قدره وقضاه اواوجب عليه فعله وامضاه (وقال) اى ابن فورك (ومن ظن ذلك) اى ارادة مفارقتها (بالنبى صلى الله تعالى عليه وسلم فقد اخطأ خطأ بينا) وفيه بحث لانه عليه الصلوة والسلام اذا اعلمه الله تعالى بالوحى اوالالهام انها ستصير زوجته فى بقية الايام فلا مانع من ان يريد مفارقتها وفق ارادة الملك العلام (وليس معنى الخشية هنا) اى فى قوله تعالى وتخشى الناس (الخوف) اى من ملامتهم لعدم مبالاته بهم (وانما معناه) اى اللفظ اوما ذكر وروى معناها اى اللفظة اوالخشية (الاستحياء) اى ان يستحيى منهم ان يقولوا تزوج زوجة ابنه بعد نهيه عن نكاح حلائل الابناء جهلا منهم ان المراد بالابناء ابناء الاصلاب كما بينه تعالى بقوله وحلائل ابنائكم الذين من اصلابكم (وان) اى وانما معناه ايضا ان (خشيته عليه الصلوة والسلام من الناس كانت) اى حذرا (من ارجاف المنافقين واليهود) اى اخبار سوء وتزلزل (وتشغيبهم) اى بايقاع شر وفتنة (على المسلمين) بقولهم تزوج زوجة ابنه بعد نهيه عن نكاح حلائل الابناء كما كان (فعتبه الله تعالى على هذا) اى على استحيائه منهم (ونزهه عن الالتفات اليهم فيما احله له) من نكاح زوجة دعيه (كما عتبه على مراعاة رضى ازواجه فى سورة التحريم بقوله لم تحرم ما احل الله لك الآية) اى تبتغى مرضاة ازواجك والله غفور رحيم وقد ورد انه عليه الصلوة والسلام شرب عسلا عند زينب فتواطأت عايشة وحفصة فقالتا له انا نشم منك رائحة مغافير فقال انما شربت عند زينب عسلا فقالتا جرست نحله العرفط فحرم شربه فلاطفه ربه بقوله يا ايها النبى لم تحرم الآية (وكذلك قوله هنا) ملاطفة له على منعه من مراعاة الناس والتفاته اليهم (وقد روى) كما فى جامع الترمذى وقد رواه ابن جرير وغيره ايضا (عن الحسن) اى البصرى رحمه الله فانه المراد عند المحدثين حال اطلاقه (وعايشة) كان المستحسن تقديم عايشة على الحسن (لو كتم رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم شيئا من الوحى) اى مما يوحى اليه (لكتم هذه الآية) اى قوله تعالى وتخفى فى نفسك ما الله مبديه وتخشى الناس والله احق ان تخشاه (لما فيهما من عتبه) اى عتابه عليه (وابداء ما اخفاه) اى واظهار ما كتمه اليه

(فصل)

(فان قلت قد تقررت عصمته عليه الصلوة والسلام فى اقواله وفى جميع احواله) المشتملة على افعاله (وانه لا يصح منه فيها خلف) لقوله من كذب (ولا اضطراب)اى تردد من ريب (فى عمد)اى قصد (ولا سهو) اى خطأ ونسيان نشأ عن ذهول وغفلة (ولا صحة) اى فى حال عافية (ولا مرض) اى علة (ولا جد) بكسر الجيم ضد الهزل (ولا مزح ولا رضى) اى حال شرح وفرح (ولا غضب) اى حال ضيق خلق وكراهية نفس وكرر لا تأكيد النفى ماذكر من افراد كل من ذلك كما يقتضيه عصمته هنالك (ولكن ما معنى الحديث) الذى رواه الشيخان والنسائى ايضا (فى وصيته عليه الصلوة والسلام الذى حدثنا به القاضى الشهيد ابو على رحمه الله) وهو ابن سكرة (قال ثنا القاضى ابو الوليد) اى الباجى

(ثنا ابوذر) اى الهروى (ثنا ابو محمد) اى ابن حمويه السرخسى (وابو الهيثم) اى الكشميهنى (وابو اسحق) اى المستملى (قالوا) ثلاثتهم (ثنا محمد بن يوسف) اى الفربرى (ثنا محمد بن اسمعيل) اى الامام البخارى (ثنا على بن عبد الله) اى ابن جعفر بن نجيح ابن المدينى الحافظ قال شيخه ابن مهدى على بن المدينى اعلم الناس بحديث رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وخاصة بحديث ابن عيينة وقال ابن عيينة تلوموننى على حب على بن المدينى والله لا تعلم منه اكثر مما تعلم منى وكذا قال يحيى ابن القطان فيه وقال امام هذه الصناعة البخارى ما استصغرت نفسى الا بين يدى على قال النسائى كان الله خلقه لهذا الشان مات بسامرى سنة اربع وثلثين ومائتين وله ثلاث وسبعون سنة والمدينى نسبة الى مدينة النبى صلى الله تعالى عليه وسلم وقال ابن الاثير فى كتابه والاكثر فيمن ينسب الى المدينة مدنى والاول مدينى واما المدينى فنسبة الى اماكن وساق سبعة اماكن وفى الصحاح المدنى نسبة الى مدينة الرسول صلى الله تعالى عليه وسلم واما المدينى فنسبة الى المدينة التى بناها المنصور وعن ابن الصلاح ان المدينى نسبة الى مدينة اصبهان (ثنا عبد الرزاق عن همام عن معمر) قال الحلبى هكذا فى كثير من النسخ والصواب ما فى بعضها وهو عبد الرزاق ابن همام او عبد الرزاق عن معمر لان عبد الرزاق لا يروى عن همام واسم ابيه همام و يروى عن معمر وهو بفتح الميمين وسكون العين المهملة ابن راشد (عن الزهرى) اى ابن شهاب (عن عبيد الله بن عبد الله) اى ابن عتبة الفقيه الاعمى روى عن عائشة وابى هريرة وجماعة وهو معلم عمر بن عبد العزيز وكان من بحور العلم مات سنة ثمان وتسعين وعبيد الله هذا احد الفقهاء السبعة (عن ابن عباس قال لما حضر رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم) بصيغة المفعول اى احتضر والمعنى قرب اجله (وفى البيت رجال) اى من قرابته وصحابته جملة حالية (قال هلموا) اى تعالوا وهو لغة اهل نجد وتميم فانهم يثنون ويجمعون ويؤنثون واما اهل الحجاز فيستوى الكل عندهم ومنه قوله تعالى والقائلين لاخوانهم هلم الينا (اكتب) بصيغة المتكلم مجزوما على جواب الامر وفى نسخة بالرفع اى انا اكتب (لكم كتابا) يعنى آمر ان يكتب احد لكم مكتوبا فيه بيان مهمات الدين للامة او محل الخلافة دفعا للمنازعة وفيه ان هذا غير محتاج الى الكتابة (لن تضلوا بعده) اى بعد العمل به و يروى بعدى (فقال بعضهم) وهو عمر رضى الله تعالى عنه (ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قد غلبه الوجع الحديث) اى وعندنا كتاب الله تعالى حسبنا كتاب ربنا وهو بسكون السين اى كافينا (وفى رواية ائتونى) اى احضرونى (اكتب لكم كتابا لن تضلوا بعدى) وفى نسخة بعده (ابدا فتنازعوا فقالوا) اى بعضهم كما فى البخارى (ماله اهجر) ويروى فقالوا اهجر وهو بفتحات على ان الهمزة للاستفهام الانكارى من الهجر بضم الهاء بمعنى الهذيان فى حال المرض والغشيان على من توقف فى امتثال امره عليه الصلوة والسلام بالكتابة والمعنى لم يختلف كلامه ولم يتغير من الوجع مرامه كما يقع للمرضى ممن لا يرتبط نظامه (استفهموا) بكسر الهاء اى استخبروا القائل بمنعه او النبى عليه الصلوة والسلام عما اراده افعله اولى ام تركه (فقال النبى صلى الله تعالى عليه وسلم دعونى) اى اتركونى فى حالى وترك مقالى (فالذى انا فيه) من مراقبة ربى ومحاسبة قلبى (خير) مما انتم فيه من تنازع وضبر وله عليه الصلوة والسلام ظهر له فى رأيه او اوحى اولا ان الخير فى كتابته فهم بها ثم تبين له او اوحى اليه ان الخير فى تركها فتركها (وفى بعض طرقه) كما فى مستخرج الاسمعيلى من طريق ابن خلاد عن سفيان (فقال) اى قائل (ان النبى صلى الله تعالى عليه وسلم يهجر) بكسر الجيم مع فتح اوله بتقدير استفهام انكار (وفى رواية) كما فى البخارى (هجر) اى اهجر قال ابن الاثير اى هل تغير كلامه واختلط لاجل ما به من المرض مرامه وهذا احسن ما قيل ولا يصح ان يجعل اخبارا فيكون من الفحش والهذيان والقائل كان عمر رضى الله عنه ولا يظن به ذلك انتهى (ويروى اهجر) بهمزة الاستفهام وضبط فى نسخة بضم الهاء وكسر الجيم اى اترك امر كتابته وفى اخرى بفتح الهمزة وسكون الهاء وفتح الجيم يقال احجر فى منطقه اذا افحش واكثر فى كلامه فالاستفهام مقدر فى الكلام (ويروى اهجرا) بهمزة الاستفهام وضم هاء وسكون جيم منصوبا والتقدير ليهجر هجرا يعنى لا وقد افرد ابن دحية تأليفا فى اختلاف الرواة فى هذه اللفظة (وفيه) اى وفى الحديث من بعض طرقه (فقال عمر رضى الله عنه ان النبى صلى الله تعالى عليه وسلم قد اشتد به الوجع وعندنا كتاب الله حسبنا وكثر اللغط) بفتحتين وهو اختلاف الاصوات والكلام بحيث لم يتميز فيه الصواب والغلط (فقال قوموا عنى وفى رواية واختلف اهل البيت) اى حاضروه من اهل البيت وغيرهم (واختصموا) اى تنازعوا واختلفوا (فمنهم من يقول قربوا) اى كاتبا (يكتب لكم رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم) اى يملى لاجلكم (كتابا) فيه ذكركم (ومنهم من يقول ما قال عمر) اى عندنا كتاب الله حسبنا مقتبسا من قوله تعالى اولم يكفهم انا انزلنا عليك الكتاب يتلى عليهم وهذا من عمر مؤذن بحسن نظره وصحة فكره ولذا وافقه عليه الصلوة والسلام واعرض عن كلام غيره من الانام ولا يعارضه قول ابن عباس ان الرزية

كل الرزية ماحال بين رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وبين ان يكتب لان عمر كان افقه من ابن عباس لعلمه بان الله تعالى قد اكمل دينه ورسوله قد بلغ امره ثم الخير فيما اختاره الله وقدره (قال ائمتنا) اى المالكية او الاشعرية او اهل السنة والجماعة (فى هذا الحديث) اى حديث ابن عباس (ان النبى صلى الله تعالى عليه وسلم غير معصوم من الامراض) اى العارضة على ظاهره دون باطنه كغيره من الانبياء (وما يكون من عوارضها من شدة وجع وغشى بفتح وسكون اى اغماء (ونحوه) اى ماذكر (مما يطرأ) اى يقع ويحدث (على جسمه) اى ظاهر جسده (معصوم ان يكون منه) اى يصدر عنه (من القول) مما لا ينبغى (اثناء ذلك) اى فى خلال ذلك المرض العارض هنالك (ما) موصولة او موصوفة (يطعن فى معجزته ويؤدى الى فساد شريعته من هذيان) بفتحتين اى كلام مهجور فى حال منام (او اختلال) بنقصان او اختلاف (فى كلام وعلى هذا) القول بعصمته مما ذكر فى حال نبوته (لا يصح ظاهر رواية من روى فى هذا الحديث هجر) بصيغة الاخبار الا اذا قدر له استفهام الانكار (اذ معناه هذى) اى اكثر كلامه بلا جدوى (يقال هجر هجرا) بفتح فسكون اذا هذى (واهجر) بفتح فسكون (هجرا) بضم فسكون (اذا افحش) اى اتى بكلام يقبح ذكره (واهجر) بفتح الهمزة وسكون الهاء (تعدية هجر) وهذا وهم من المصنف والصواب انهما لغتان وفى معناهما متقاربان وانهما لازمان لا يتعديان وقد قرئ بهما فى السبعة قوله تعالى سامرا تهجرون فالجمهور بفتح اوله وضم جيمه على انه بمعنى الهذيان ومنه الهجر بالضم الفحش وقرأ نافع بضم اوله وكسر جيمه من اهجر اذا افحش للمبالغة فزيادة المبنى لزيادة المعنى (وانما الاصح والاولى) فى هذا المقام الاعلى (اهجر على طريق الانكار) بزيادة الاستفهام اخراجا له من صيغة الاخبار ومحط الانكار (على من قال لا يكتب) اى لا يحتاج الى الكتابة لتمام علم الامة بامر الديانة حتى قضية الامارة بامارة نصب الامامة (وهكذا) اى لفظ اهجر مع الاستفهام (روايتنا فيه) اى فى الحديث المروى (فى صحيح البخارى من رواية جميع الرواة) اى رواة هذا الحديث من الطرق الواقعة (فى حديث الزهرى المتقدم) اى المروى فى صحيح البخارى (وفى حديث محمد بن سلام) بتخفيف اللام وقد تشدد وهو البيكندى الحافظ شيخ البخارى (عن ابن عيينة) وهو سفيان والا فابن عيينة عشرة منهم خمسة لهم رواية واجلهم فى العلم سفيان فهو المراد به عند الاطلاق لانه الفرد الاكمل فتأمل (وكذا) اى اهجر بفتحات مع همزة انكار (ضبطه الاصيلى) وهو بفتح الهمز وكسر الصاد (بخطه فى كتابه) اى لا بهمز وسكون هاء كما ضبطه غيره وان اراد ان الاستفهام مقدر لكن الاول هو الاظهر فتدبر (وغيره) اى وكذا ضبطه غير الاصيلى من الرواة (من هذه الطرق) وروى من هذا الطريق اى من اهل هذا الاسناد المنتهى الى الزهرى المروى فى صحيح البخارى (وكذا) اى بفتحات وهمزة انكار (رويناه) وفى نسخة بصيغة المجهول مخففا وفى اخرى مشددا وفى اخرى روايتنا (عن مسلم فى حديث سفيان) اى ابن عيينة (وعن غيره) اى وكذا رويناه عن غير مسلم فهو اصح من رواية هجر على ظاهر الاخبار وكذا اصح من رواية اهجر بفتح الهمزة وسكون الهاء لان كلا منهما يحتاج الى تقدير همزة الانكار على من قال لا يكتب اى كيف يترك امره فى مرامه ويجعل كمن هجر فى كلامه وهو محفوظ فى اعلى مقامه واما قول عمر عندنا كتاب الله تعالى حسبنا فهو انما كان ردا على من نازعه لا رد الامر صلى الله تعالى عليه وسلم والحاصل انه رضى الله تعالى عنه كان فى حزب يقولون لا احتياج الى الكتابة والله اعلم (وقد يحمل عليه) اى على لفظ اهجر انكارا (رواية من رواه هجر) اخبارا (على حذف الف الاستفهام) جمعا بين الروايتين فى مقام المرام (والتقدير اهجر) بفتحات وكذا اهجر (او ان يحمل قول القائل هجر) بفتحات (او اهجر) بفتح فسكون على ظاهره من الخبر الا انه وقع ذلك (دهشة) اى وحشة وغفلة (من قائل ذلك وحيرة) توجبها هيبة (لعظيم ما شاهد من حال الرسول صلى الله تعالى عليه وسلم) فى مرضه (وشدة وجعه) وحصول غشيانه الموهم او قوع هذيانه (وهو المقام الذى اختلف فيه عليه) بامتثاله وامتناعه تهوينا له به مع تسليم الحكم اليه (والامر) اى وهول الامر (الذى هم) اى اهتم (بالكتاب فيه حتى لم يضبط هذا القائل لفظه) اى فى كلام نفسه (واجرى الهجر) بالضم الفحش وبالفتح الهذيان (مجرى) بضم الميم وبفتح اى موضع (شدة الوجع) فى مرضه (لا انه) اى القائل (اعتقد انه يجوز عليه الهجر) بالضم او الفتح (كما حملهم الاشفاق على حراسته) اى محافظته ورعايته (والله) اى والحال انه سبحانه وتعالى (يقول والله يعصمك من الناس) اى واولم يحفظك الناس فانهم كانوا يعدون تلك الحراسة عبادة وطاعة ويغتنمون الحضور بين يديه ولو ساعة (ونحو هذا) من اشفاقهم عليه حين وقوع غضب واعراض لديه تمنيهم انه لو سكت مع كمال ميلهم اليه (واما رواية اهجرا) وروى واما على رواية اهجرا وهو بفتح الهمزة وضم الهاء وهو بالنصب منونا على ان يكون مصدر الهجر يهجر اهجرا واسما من الاهجار (وهى رواية ابى اسحق المستملى) بميم مضمومة فسين مهملة ساكنة احد رواة البخارى (فى الصحيح فى حديث ابن جبير) وهو سعيد (عن ابن عباس رضى الله تعالى عنه من

رواية قتيبة) اى ابن سعيد احد شيوخ البخارى (وقد يكون هذا) اى قوله اهجرا (راجعا الى المختلفين) و يروى عن المختلفين (عنده صلى الله تعالى عليه وسلم و مخاطبة لهم من بعضهم) انكارا عليهم (اى جئتم باختلافكم على رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وبين يديه) اى والحال انكم بين يديه (هجرا) اى ما يجب عليكم ان تهجروه (ومنكرا من القول) اى ما ينبغى لكم ان تتركوه (والهجر بضم الهاء الفحش فى المنطق) و لا يتصور ان احدا من الصحابة يخاطبه عليه الصلوة والسلام بمثل هذا الكلام فى مقام الملام وهذا ما يتعلق بالفاظ هذا الحديث و مبناه و مجمل ما يتعلق بفحواه ومقتضاه (وقد اختلف العلماء فى معنى هذا الحديث) اى حديث هلموا اكتب لكم (وكيف اختلفوا بعد امره لهم ان يأتوه بالكتاب) الموصوف بانهم لن يضلوا بعده فى هذا الباب (فقال بعضهم) اى بعض العلماء (اوامر النبى صلى الله تعالى عليه وسلم يفهم ايجابها من ندبها) تارة و (من اباحتها) اخرى (بقرائن) قالية او حالية يدركها اربابها (فلعله) اى الشان (قد ظهر من قرائن قوله عليه الصلوة والسلام لبعضهم) اى من الصحابة الحاضرين (ما فهموا انه لم يكن منه) اى من جانبه (عزمة) اى امر عزيمة (بل امر) اى على وجه خبر (رده الى اختيارهم) ولا يبعد انه كان لظهور امرهم فى مقام امتحانهم واختبارهم (وبعضهم لم يفهم ذلك) لقصور فهمه ادراك حقيقة ما هنالك (فقال) اى ذلك البعض لبعض منهم (استفهموه) اى استخبروه حتى يتبين لكم ما تستبهمونه (فلما اختلفوا) اى كلهم ولم يستقر على شئ رأيهم (كف عنه) اى اعرض عن امره (اذ لم يكن عزمة) فى حكمه اذ لو كان عزيمة لما تركها (ولما) اى ولاجل ما (رأوه) اى كلهم او اكثرهم ومنهم النبى صلى الله تعالى عليه وسلم (من صواب رأى عمر ثم هؤلاء) اى العلماء (قالوا ويكون امتناع عمر) على وجه حكمة يظهر (اما اشفاقا على النبى صلى الله تعالى عليه وسلم) اى خوفا عليه (من تكليفه) اى تحمله (فى تلك الحال املاء الكتاب) اى كلفه ومحنته (وان يدخل) بصيغة الفاعل او المفعول مذكرا او مؤنثا اى يحمل (عليه مشقة من ذلك) الاملاء للكتابة (كما قال) اى عمر (ان النبى صلى الله تعالى عليه وسلم اشتد به الوجع) فلا ينبغى ان يكلف املاء كتاب كتاب الله حسبنا (وقيل خشى عمر ان يكتب امورا) اى احكاما (يعجزون عنها) اى عن القيام بها (فيحصلون فى الحرج بالمخالفة) اى فيقعون فى الاثم بترك الموافقة (ورأى) اى عمر (ان الاوفق وفى نسخة الارفق (بالامة فى تلك الامور) اى المجملة المقدرة (سعة الاجتهاد وحكم النظر) اى التأمل فى ظهور المراد (وطلب الصواب فيكون المصيب) للحكم الشرعى (والمخطئ) بعد مراعاة شرعه المرعى (مأجورا) فللمصيب اجران وللمخطئ اجر واحد (وقد علم عمر تقرر الشرع) اى شرع هذه الامة وروى الشرعية (وتأسيس الملة) برسوخ قواعده وثبوت دعائه (وان الله تعالى قال اليوم اكملت لكم دينكم) واتممت عليكم نعمتى وهذا معنى قوله حسبنا كتاب ربنا (وقوله) اى وعلم ايضا قوله عليه الصلوة والسلام (اوصيكم بكتاب الله تعالى) اى بما فيه مما يتعلق باعتقاده وباوامره ونواهيه ومعرفة حلاله وحرامه وما يترتب على اجتهاده (وعترتى) اى اهل بيتى كما فى رواية والمراد به اقاربه من عشيرته واهل بيته من ازواجه وذريته وقيل المراد بعترته من يتبع اخباره وآثاره من سيره وسيرته فكانه قال اوصيكم بالكتاب والسنة ولعل تخصيص العترة لانهم اقرب الى مشاهدة افعاله فى الجلوة والخلوة واما على التفسير الاول فالعمل بالسنة يؤخذ من الكتاب ايضا لقوله تعالى وما آتاكم الرسول فخذوه وما نهاكم عنه فانتهوا وقوله تعالى قل ان كنتم تحبون الله فاتبعونى وقوله من يطع الرسول فقد اطاع الله (وقول عمر) مبتدأ مقوله (حسبنا كتاب الله) اى كافينا خبره (رد على من نازعه) اى خالفه فى امر الكتاب على ما رأه عمر ان تركه هو الصواب فى مقام فصل الخطاب (لا ازدامنه) اى من ابن الخطاب (على رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم) لانه لا يتصور منه مثله فى هذا الباب (وقد قيل خشى عمر تطرق المنافقين) اى توصلهم (ومن فى قلبه مرض) اى شك وترددا وحقد وحسد (لما كتب) اى حين كتب او لاجل ما كتب (ذلك) وفى نسخة فى ذلك (الكتاب) اى المكتوب (فى الخلوة) اى فى الحجرة الشريفة (ان يتقولوا) اى يتكلفوا (فى ذلك) اى فى جملة ذلك الكتاب (الاقاويل) الباطلة افتراء من عند انفسهم المنهمكة فى الضلالة (كادعاء الرافضة الوصية) بالخلافة لعلى كرم الله وجهه قدحا فى اكابر الصحابة بل فى على نفسه اذ لم يقم بالامر الموصى به (وغير ذلك) مما لا اطلاع لنا على ما هنالك (وقيل انه) اى قوله لهم هلموا (كان من النبى صلى الله تعالى عليه وسلم على طريق المشورة) بفتح فسكون ففتح وفى نسخة بضم ثانيه وسكون واوه وقيل لا يصح هذا اى المشاورة (والاختبار) اى الامتحان ليظهر منهم حسن الاختيار (هل يتفقون على ذلك فيكتب لهم (ام يختلفون) فيتركه (فلما اختلفوا تركه) ويروى تركهم ولا يبعد ان يكون الامتحان ليعلم انهم الى الآن محتاجون الى الكتاب والبيان او هم متقنون فى احكام الاديان ولا يفتقرون الى زيادة التبيان فلما تبين من كلام عمر ومن تبعه انهم فى مقام العيان وفى غاية من كمال الايمان وجمال الايقان والاتقان من منازل

الاحسان ترك ماراد كتابته مجملا لظهور امرهم مفصلا (وقالت طائفة اخرى ان معنى الحديث) المذكور (ان النبي صلى الله عليه وسلم كان مجيبا فى هذا الكتاب) اى فى قصده اوامره (لما طلب منه) بيان القال او بلسان الحال (لانه ابتدأ بالامر به) من غير السؤال (بل اقتضاه) اى طلبه واستدعاه (منه بعض اصحابه) اى المخصوصين من اقاربه واحبابه (واجاب رغبتهم) واطاب طلبتهم (وكره ذلك غيرهم للعلل التى ذكرناها) عن عمر وغيره مما اقتضت حكمتهم فلما تعارضا تساقطا (واستدل) بصيغة المجهول وفى نسخة بصيغة الفاعل اى استدل القائل (فى مثل هذه القصة) المشتملة على القصة (بقول العباس لعلى رضى الله تعالى عنهما انطلق بنا) اهل البيت اومعشر بنى هاشم الذين هم افضل من سائر قريش وقد ورد ان الخلافة فى قريش (الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فان كان الامر) اى امر الخلافة بعده (فينا) خصوصا (علمناه) ولاينازعنا فيه احد (وكراهة على هذا) القول من عمه العباس (وقوله) لعمه (والله لاافعل الحديث) كما فى البخارى (واستدل) كما تقدم واغرب الدلجى حيث قال واستدل على (بقوله دعونى) اى اتركونى (فان الذى انا فيه خير) اى ان الذى انا فيه من الاعراض عن الدنيا والاقبال على العقبى والتوجه الى المولى خير وابقى مما تدعوننى اليه (من ارسال الامر) بلا كتابة (وتركـكم) اى وخير من تركى اياكم (وكتاب الله) اى معه اذر بما اختلفتم فيه كما اختلف من قبلكم (وان تدعونى) بفتح الدال قال الدلجى عطف على دعونى والظاهر انه عطف على تركى اياكم اى وان تركى لكم (مما طلبتم) و روى من الذى طلبتم منى من كتابتى لكم كتابا خير ايضا هذا (وذكر) اى روى (ان الذى طلب) اى المطلوب (كتابته) خبران وقوله (امر الخلافة) منصوب على المفعولية (بعده) وكذا قوله (وتعيين ذلك) اى امر الخلافة وفى نسخة كتابة امر الخلافة بالاضافة وفى نسخة كفاية بدل كتابة فهى مرفوعة على انها اخبر ان وكذا تعيين بالعطف عليها

﴿ فصل ﴾

(فان قيل فما وجه حديثه ايضا الذى حدثناه الفقيه ابو محمد الخشنى) بضم الخاء وفتح الشين المعجمتين (بقراءتى عليه ثنا ابو على الطبرى ثنا عبد الغافر الفارسى) بكسر الراء (ثنا ابو احمد الجلودى) بضم الجيم واللام (ثنا ابراهيم بن سفيان ثنا مسلم بن الحجاج) صاحب الصحيح (ثنا قتيبة) اى ابن سعيد (ثنا ليث) وهو ابن سعيد (عن سعيد ابن ابى سعد) هو المقبرى (عن سالم مولى النصريين) بالنون والصاد المهملة اى ابن عبد الله النصرى (قال سمعت اباهريرة رضى الله تعالى عنه يقول سمعت رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يقول اللهم انما محمد) وفى نسخة ان محمدا (بشر يغضب كما يغضب البشر) وان كان غضبه لله بخلاف من سواه (وانى قد اتخذت عندك عهدا) يحتمل ان يكون اخبارا وان يكون ابتداء انشاء (لن تخلفنيه) اى ابدا فاسألك الوفاء بعهدك (فايما مؤمن آذيته) بنوع من الاذى (اوسببته) بلسانى (اوجلدته) اى ضربته بيدى او بامرى (فاجعلها) اى تلك الاذية اوالامور المذكورة (له كفارة) لذنبه كيلا يقع فى الندامة (وقربة تقربه بها اليك يوم القيمة) اى قربة رتبة ومكانة (وفى رواية) اى عن انس كما صرح به الحلبى فكان ينبغى من جهة الصنعة ان يقول وفى رواية لانس (فايما احد دعوت عليه دعوة) اى الى آخره (وفى رواية ليس) اى المدعو عليه (لها باهل) اى مستحق (وفى رواية فايما رجل من المسلمين سببته) اى شتمته (او لعنته) بلسانى اوطردته عن مكانى (اوجلدته) اى ضربته بالجلد وغيره (فاجعلها له زكاة) اى طهارة من سيئته او بركة فى معيشته (وصلة) اى ووصلة لقربه (ورحمة) ينشأ منها نعمة (وكيف) اى على اى حال (يصح ان يلعن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم من لايستحق اللعن) اى عمدا وقصدا (و يسب من لايستحق السب ويجلد من لايستحق الجلد او يفعل مثل ذلك عند الغضب وهو معصوم) بعناية الرب (عن هذا) الذى ذكر (كله فاعلم شرح الله صدرك ان

قوله عليه الصلاة والسلام اولا ليس لها باهل اى عندك يارب فى باطن امره فان حكمه عليه الصلاة والسلام على الظاهر) من ان حاله (كما قال) فيما ورد عنه عليه الصلاة والسلام نحن نحكم بالظاهر والله يتولى السرائر (والحكمة التى ذكرناها) من ان احكامه انما كانت جارية على موجبات غلبات ظنه لتقتدى به امته فى حكمه (فحكم عليه الصلوة والسلام) فيما ظهر له من قرائن المقام (بجلده اوادبه بسبه) اى بشتمه (اولعنه) بصيغة المصدر اوالخبر (بما اقتضاه) من جواز ذلك (عنده حال ظاهره) بالرفع على انه فاعل لاقتضاه او بالنصب على الظرفية وفى نسخة عند حال ظاهره (ثم دعا عليه الصلاة والسلام له) على وجه الابهام (لشفقته على امته ورأفته ورحمته للمؤمنين) اى شدة رأفته لخاصتهم وارادة نعمته لعامتهم (التى وصفه الله بها) اى فى قوله سبحانه وتعالى بالمؤمنين رؤف رحيم (وحذره) اى ولاحترازه (ان يتقبل الله فيما دعا عليه دعوته) اى فى دعوته عليه وفى نسخة فيمن دعا عليه دعوته على انها مفعول يتقبل وقوله

(ان يجعل) متعلق بقوله فيماسبق ثم دعاله اى بدل مادعا عليه ان يجعل (دعاءه) اى عليه (ولعنه له رحمة) نازلة عليه وواصلة اليه وحاصلة لديه (فهو معنى قوله) عليه الصلوة والسلام (ليس) اى المدعو عليه (لها باهل) ولذا ورد فى دعائه اللهم مالعنت من لعن فعلى من لعنت و ماصليت من صلوة فعلى من صليت انت ولى فى الدنيا والآخرة (لانه عليه الصلاة و السلام يحمله الغضب) اى يبعثه (و يستفزه) بتشديد الزاء اى ويستخفه (الضجر) بفتحتين ضيق الصدر وعدم الصبر (لان يفعل مثل هذا) الذى ذكر من اللعن والضرب والشتم (عن) وفى نسخة لمن اى لاجل من (لايستحقه من مسلم وهذا معنى صحيح) وفى المدعى صريح لاينبغى ان يفهم منه غيره (ولا يفهم من قوله اغضب كمايغضب البشر ان الغضب) الذى يعترى ابن آدم من ثوران الدم وهو من خصال تذم (حمله على مايجب) اى لاينبغى ان يفعله (بل يجوزان يكون المراد بهذا) الذى ذكر من قوله اغضب كمايغضب البشر (ان الغضب لله) هو الذى (حمله على معاقبته بلعنه اوسبه) اوضربه اذورد كماحر انه ماانتقم رسول الله لنفسه قط الا ان تنتهك حرمة الله فينتقم له وقد قال له صحابى اوصنى يارسول الله فقال لاتغضب وكلما اعاد السؤال اجاب له بهذا الجواب فلايتصور انه ينهى آحاد امته عن الغضب وهو على منوالهم يغضب (وانه) اى غضبه عليه الصلاة والسلام (مماكان يحتمل) تحمله من الخلق تواضعامع الحق واختيار الصفة الحلم الناشئ عن كمال العلم (و يجوزعفوه) عليه الصلاة والسلام (عنه) اى عن من عاقبه بلعن اوغيره من الايلام (اوكان) ذنب المغضوب عليه (مماخير بين المعاقبة فيه والعفو عنه) وفى نسخة اوالعفو عنه ولكنه كان قداختار المعاقبة لمارأى فيها من الحكمة والمصلحة (وقد يحمل) اى دعاؤه عليه الصلوة والسلام لمن عاقبه (على انه خرج مخرج الاشفاق) اى اظهار الشفقة اوالخوف على من عاقبه بلعن اوغيره (وتعليم امته الخوف والحذر من تعدى حدود الله تعالى) شفقة منه عليهم ان يعاقب احدا منهم واحتراسالهم ممايصدر عنهم (وقد يحمل ماورد من دعائه هنا) اى فى مواضع المعاقبة ومقام الغضب طلبالرضى الرب (ومن دعواته على غير واحد) اى على كثيرين (فى غير موطن) اى فى مواضع كثيرة (على غير العقد) اى عقد القلب بالعزم (والقصد) اى قصد المعاقبة بالجزم (بل) كانت صادرة منه من غير الغضب (بماجرت) اى على وفق ماجرت (به عادة العرب) حيث لايريدون وقوع الامر وانمايقصدون به الادب اوالملاطفة فى مقام الطلب اذقد يشنعون اللفظ وكله ود و ينفونه ومامن فعله بديقولون للشئ اذاامد حوه قاتله الله ولااب له ولاام له ولايريدون به الذم وفى الحديث و يل امه مسعر حرب فلك ان تنظر الى القول وقائله و القرينة الدالة على حاله ومآله بحسب اختلاف شمائله فان كان وليا فهو الولاء وان خشن وان كان عدوا فهو البلاء وان حسن فضرب الحبيب حلو كالزبيب بخلاف دعاء الرقيب (وليس المرادبها) اى بدعواته عليه الصلوة والسلام على غير واحد من الصحابة الكرام (الاجابة كقوله عليه الصلوة والسلام) فيمارواه الشيخان لعايشة وفى رواية لام سلمة (تربت يمينك) بكسر الراء اى خسرت وقيل امتلأت ترابا وقيل استغنت والظاهر ان اتربت بمعنى استغنت على ان الهمزة للسلب وروى يدك ويداك (ولااشبع الله بطنك) قاله لمعاوية لكن بلفظ لااشبع الله بطنه كما فى نسخة هنا وهو فى مسلم فى كتاب الادب من حديث ابن عباس رضى الله عنه قال كنت العب مع الصبيان فجاء رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فتواريت خلف باب فجاء فحطانى خطوة وقال اذهب فادع لى معاوية قال فجئت فقلت هو يأكل قال ثم قال لى اذهب فادع لى معاوية قال فجئت فقلت هو يأكل ٤ فقال لااشبع الله بطنه زاد البيهقى فى الدلائل فاشبع بطنه ابدا وهذا يشير الى انه كان دعاء عليه وقداستجاب الله لديه (وعقرى حلقى) قاله لصفية بنت حيى بن اخطب فى حجة الوداع كمارواه الشيخان اى عقرها الله تعالى وحلقها اى عقر الله جسدها واصابها بوجع فى حلقها قيل وقد جعلها الله كذلك كذا رواه المحدثون غير منون لجريانه على مؤنث كغضبى والمعروف فى اللغة التنوين لانه من مصادر حذفت افعالها لفظا اى عقرها الله تعالى عقرا و حلقها حلقا و يقال للامر المتعجب منه عقرا حلقا وكذا للمرأة المؤذية المشومة وقيل يقال لطويلة اللسان وقيل عقرى عاقر لاتلد وقيل عقرا حلقا مصدران والالف للتأنيث وقد روت عائشة ان صفية حاضت ليلة النفر فقالت ماارانى الاحابستكم قال النبى صلى الله تعالى عليه وسلم عقرى حلقى اطافت يوم النحر قيل نعم قال فانفرى (وغيرها من دعواته) ممالايريد هو وغيره اجابته كقول بعضهم انعم صباحا تربت يداك فانه دعاءله بقرينة ماقبله (وقد ورد فى صفته) اى نعته (فى غير حديث) اى فى احاديث كثيرة من شمائله (انه صلى الله تعالى عليه وسلم لم يكن فحاشا) اى منسوبا الى قول الفحش وفعله بل كان اقواله وافعاله كلها مستحسنة (وقال انس) كمارواه البخارى (لم يكن سبابا) اى كثير السب والشتم (ولافحاشا) وفى نسخة صحيحة ولافاحشا وهو اولى صيانة لساحة رفيع جنابه ان يوجد نوع من الفحش فى بابه (ولالعانا) اى كثير اللعن (وكان يقول لاحدنا عند المعتبة) بفتح الفوقية و يكسر اى عند العتب فى مقام الادب

ثم قال لى
فادع لى
قال فجئت
هو يأكل
نسخه)

(ماله) وفى نسخة ماباله (ترب جبينه) وفى العدول عن الخطاب التفات حسن فى الاداب وقد قيل اراد به دعاء له بكثرة السجود وبتواضعه للرب المعبود وقيل يسقط فى الارض فيترب جبينه واما قوله لبعض اصحابه ترب نحرك فقتل شهيدا فدعاء له لا عليه كما وهم الدلجى وقال فهو محمول على ظاهره واغرب منه قوله (فيكون حمل الحديث) اى حديث ترب جبينه (على هذا المعنى) من ان يقتل والصواب ان قوله فيكون حمل الحديث اى حديث تربت يمينك على هذا المعنى اى على معنى ترب جبينه اذ قوله ترب نحرك ليس مذكورا فى كلام المصنف فكيف يحمل عليه المعنى من غير ذكر المبنى ولا يبعد ان يراد بتربت يمينه وترب جبينه اختيار غاية الفقر ونهاية المسكنة اصاحبه كما يشير اليه قوله تعالى اومسكينا ذا متربة فيكون فى الحقيقة دعاء له لا عليه (ثم) اى مع هذا كله (اشفق عليه الصلوة والسلام) اى خاف على من جرى فى شانه هذا الكلام (من موافقة امثالها) وفى نسخة موافقة امثالها اى الدعوات التى لم يرد بها وقوعها (اجابة) مفعول اشفق اى من ان يجيبها الله فى الدنيا والاخرى فتداركه (فعاهدربه كما قال فى الحديث السابق (ان يجعل ذلك) الدعاء (للمقول له زكوة) اى طهارة له (ورحمة) عليه (وقربة) تقربه اليه (وقد يكون ذلك) الدعاء (اشفاقا على المدعو عليه وتأنيسا له) اى تلطفا بحاله وتداركا لمقاله (لئلا يلحقه) اى المدعو عليه (من استشعار الخوف) اى ادراكه من الله تعالى (والحذر من لعن النبى صلى الله تعالى عليه وسلم له وتقبل دعائه) فى حقه (ما يحمله على اليأس) من رحمة الله فى الدنيا (والقنوط) فى العقبى وهو بضم القاف اشد اليأس (وقد يكون ذلك) الدعاء (سؤالا منه) اى من النبى عليه الصلوة والسلام (لربه) جل جلاله وعز كماله (لمن جلده) اى ضربه (اوسبه) اى شتمه اولعنه (على حق) اى امر يستحقه (وبوجه صحيح) وفق شرعه (ان يجعل ذلك) الجلد ونحوه (كفارة لما اصابه من الذنوب (وتمحية) مصدر محى مشددا للمبالغة اى وكثرة محو (لما اجترم) اى اكتسبه من العيوب وفيه انه يأباه ظاهر رواية ليس لها باهل اللهم الا ان يقال ليس للعقوبة باهل على جهة الدوام بان يكون من اهل الاسلام (وان تكون عقوبته له فى الدنيا سبب العفو) اى عن تقصيراته (والغفران) لسيئاته فى العقبى (كما جاء فى الحديث الآخر) مما رواه الشيخان عن عبادة بن الصامت رضى الله عنه قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ليلة العقبة بايعونى على ان لا تشركوا بالله شيئا ولا تسرقوا ولا تزنوا ولا تأتوا ببهتان تفترونه بين ايديكم وارجلكم ولا تعصونى فى معروف فمن وفى منكم بذلك فاجره على الله (ومن اصاب من ذلك شيئا فعوقب به) اى فجوزى به فى الدنيا (فهو كفارة له) وفى نسخة فهو له كفارة اى فى العقبى وتمام الحديث ومن اصاب من ذلك شيئا فستره الله فهو الى الله ان شاء عاقبه وان شاء عفا عنه (فان قلت فما معنى حديث الزبير) اى ابن العوام احد العشرة المبشرة (وقول النبى) اى ومامعنى قوله (صلى الله تعالى عليه وسلم له) اى للزبير (حين تخاصمه) بصيغة المصدر اى وقت تنازعه واختلافه (مع الانصارى) اى المنسوب الى الانصار فانه قيل انه كان منافقا فهو من نسبهم لا من حسبهم وقيل غير ذلك واختلف فى تعيين قائله هنالك (فى شراج الحرة) بكسر الشين المعجمة جمع شرجة وهى مسيل الماء الى السهل من الحرة وهى موضع من المدينة فيه حجارة سود (اسق) اى حديقتك وهو بكسر همزة الوصل اوبفتح همزة القطع (يازبير حتى يبلغ الكعبين فقال له الانصارى ان) وفى نسخة انه (كان ابن عمتك يا رسول الله) وهو علة لقوله اسق اى حكمت للزبير لاجل ان كان ابن عمتك وهى صفية بنت عبد المطلب وقيل الرواية بمد الهمزة بناء على انه بهمزتين والثانية منهما مبدلة ممدودة وهو وجه من الوجوه فى اجتماع الهمزتين للقراء السبعة ورواتهم (فتلون) اى فتغير حيث احمر واصفر (وجه رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم) غضبا لله وتنزيها لرسوله صلى الله تعالى عليه وسلم مما نسب اليه (ثم قال اسق يازبير) اى حديقتك كما ذكر (ثم احبس) الماء وامنعه عن غيرها واصبر على جريانه (حتى يبلغ الجدر) اى جدر الحديقة اواصول الكرم وهو بفتح الجيم وسكون الدال المهملة وروى بضم اوله جمع جدار وبذال معجمة من جذر الحساب بالفتح والكسر اراد به مبلغ تمام السقى استيفاء لحق الزبير رضى الله عنه (الحديث) بطوله والمقصود حل مشكله (فالجواب ان النبى صلى الله تعالى عليه وسلم منزه ان) وفى نسخة عن ان (يقع بنفس مسلم) اى فى خاطره (منه) اى من جهة امره عليه الصلوة والسلام (فى هذه القضية) وفى نسخة القصة (امر ريب) بضم اوله وفتحه اى شئ يوقع فى الريبة والشك والتهمة (ولكنه صلى الله تعالى عليه وسلم ندب) اى الزبير كما فى نسخة اى امره امر ندب واحسان ودعاء (اولا) اى فى اول امره حيث اشار (الى الاقتصار) للزبير (على بعض حقه على طريق التوسط) اى مراعاة الجانبين (والصلح) الذى هو موجب صلاح العباد وفلاح البلاد (فلما لم يرض بذلك الآخر ولج) بتشديد الجيم اى وبالغ فى طلب الحكم المقرر (وقال ما لا يجب) اى ما لا ينبغى فى ذلك المقر (استوفى) جواب لما اى اخذ (النبى صلى الله تعالى عليه وسلم للزبير حقه) وافيا ثانيا (ولهذا ترجم البخارى)

اى عنون فى صحيحه (على هذا الحديث باب اذا) بالاضافة منصوبا على انه مفعول ترجم وضبط باب بالرفع منونا فيكون محكيا والنصب محليا اوالتقدير هذا باب فيما اذا (اشار الامام بالصلح فابى) اى الخصم به (حكم عليه) بالبناء للمفعول او الفاعل (بالحكم) اى البين كما فى البخارى وتركه المصنف لوضوحه (وذكر) اى البخارى (فى آخر الحديث فاستوعى) اى استوفى كما فى نسخة اى استوعب (رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم حينئذ للزبير حقه) ووقع فى اصل الحلبي والتلمساني حقه للزبير فقالا فيه تقديم وتأخير والتقدير استوعى حق الزبير للزبير يعنى وقد سبق فى الحديث اى ذكر الزبير فالمرجع موجود وقال الحلبي وكذا فى نسخة صحيحة عندى بالبخارى (وقد جعل المسلمون هذا الحديث) اى حديث الزبير مع الانصارى (اصلا فى قضيته) اى فى مثل حكم الزبير (وفيه) اى وفى الحديث (الاقتداء) اى اخذ الاقتداء والاهتداء (به صلى الله تعالى عليه وسلم فى كل ما فعله فى حال غضبه ورضاه وانه) عليه الصلوة والسلام (وان نهى) فيما رواه الشيخان عن ابى بكرة (ان يقضى القاضى وهو غضبان) جملة حالية افادت ان غيره من القضاة غير معصوم فلا يقضى حال غضبه بخلافه عليه الصلوة والسلام (فانه فى حكمه فى حال الغضب والرضى سواء لكونه فيهما) اى فى الغضب والرضى وفى نسخة فيها اى فى حالهما (معصوما) من الخطأ فى القضاء (وغضب النبى صلى الله تعالى عليه وسلم فى هذا) اى فى امر الزبير مع خصمه (انما كان لله تعالى لا لنفسه كما جاء فى الحديث الصحيح) من انه لم يكن يغضب لنفسه وانما كان يغضب لربه هذا ولو صدر مثل هذا الكلام الذى خاطبه عليه الصلوة والسلام به من انسان اليوم من نسبته عليه الصلوة والسلام الى هوى وغرض فى الاحكام كان ارتدادا عن الاسلام فيجب قتله بشرطه المعتبر عند الاعلام وقد قال العلماء انما تركه عليه الصلوة والسلام لانه كان فى اول الاسلام يتألف الناس فى الكلام ويدفع بالتى هى احسن فى ذلك المقام ويصبر على اذى المنافقين فى تلك الايام وهذا كقول الاخر هذه قسمة ما اريد بها وجه الله تعالى فانه نسب الغرض فى العطية اليه عليه الصلوة والسلام ولم يأمر بقتله فاقرب امره ان يكون منافقا او حديث عهد بجاهلية او بدويا فى غلظة طبعهم وجهالة شأنهم وجفاوة لسانهم (وكذلك الحديث) الذى ورد فى الحلية لابى نعيم عن ابن عباس رضى الله عنهما (فى اقادته) بالقاف من القود اى فى قصاصه (عكاشة) بضم العين وتشديد الكاف وتخفف وهو ابن محصن الاسدى صحابى جليل رضى الله عنه والمعنى ان يقتص لنفسه (من نفسه) عليه الصلوة والسلام (لم يكن) اى ضربه به عليه الصلوة والسلام له (لتعد) بتشديد الدال اى لتجاوز حد وفى نسخة صحيحة لتعمد اى لقصد (حمله الغضب عليه) اى على ضربه (بل وقع فى الحديث) اى فى حديث قود عكاشة (نفسه ان عكاشة قال له) عليه الصلوة والسلام (وضربنى بالقضيب) اى بالعصا (فلا ادرى اعمدا) كان ضربك لى (ام اردت ضرب الناقة) فوقع على (فقال النبى صلى الله تعالى عليه وسلم اعيذك بالله) اى اجعلك فى حفظه (ان يتعمدك رسول الله) وفى نسخة ان يتعمدك نبيك (صلى الله تعالى عليه وسلم) وحاصل الجواب انه وقع منه خطأ وهو جواب حسن صواب يصلح ان يكون جوابا عن الاشكال الاول فى الحديث الآخر ايضا وهو ايماؤه من آذيته اوسببته اوجلدته بمعنى ضربته اوشتمته سهوا او خطأ والله تعالى اعلم هذا وفى حاشية الحلبي ان حديث عكاشة فى اقادة النبى صلى الله تعالى عليه وسلم وانه عليه الصلوة والسلام دفع القضيب الى عكاشة ليقتص منه ذكره ابن الجوزى فى موضوعاته مطولا وقال فى آخره هذا حديث موضوع لا محالة كافاه الله تعالى من وضعه وقبح من شين الشريعة بمثل هذا التخليط البارد والكلام الذى لا يليق بالرسول ولا بالصحابة والمتهم به عبد المنعم بن ادريس قال احمد بن حنبل كان يكذب على وهب وقال يحيى كذاب خبيث وقال ابن المدينى وابو داود ليس بثقة وقال ابن حبان لا يحل الاحتجاج به وقال الدارقطنى فى ميزانه فيه مشهور قصاص ليس يعتمد عليه تركه غير واحد ثم ذكر كلاما احمد فيه وقال قال البخارى ذاهب الحديث ثم قال وله عن ابيه عن وهب عن جابر وابن عباس رضى الله عنهما خبر اقادة النبى صلى الله تعالى عليه وسلم طويل وانه دفع القضيب الى عكاشة ليقتص منه وقال قال ابن حبان كان يضع الحديث على ابيه وعلى غيره (وكذلك) الكلام (فى حديثه الآخر) قال الدلجى لا اعرف من رواه (مع الاعرابى) قال الحلبي هذا الاعرابى لا اعرفه (حين طلب عليه الصلوة والسلام الاقتصاص منه) اى من نفسه الشريف للاعرابى (فقال الاعرابى قد عفوت عنك وكان النبى صلى الله تعالى عليه وسلم قد ضربه) اى الاعرابى (بالسوط لتعلقه بزمام ناقته) بكسر الزاء اى بخطامها (مرة بعد اخرى) علة لضربه (والنبى صلى الله تعالى عليه وسلم ينهاه) كل مرة عن تعلقه بزمامها (ويقول له تدرك حاجتك وهو يأبى) قبول قوله ذلك له (فضربه النبى صلى الله تعالى عليه وسلم بعد ثلاث مرات) من نهيه واباته عن قبوله ووقع فى اصل الدلجى فضربه ثلاث مرات بعد وقال ظرف غافى قطع عما اضيف هو اليه منويا اى بعد نهيه له وهذا خطأ فاحش لان

الضرب لم يقع ثلاث مرات بل مرة واحدة بعد نهيه ثلاث مرات ثم لايتوهم ان ضربه له كان انتقاما لنفسه بل كان تأديبا وتشريعا له ولغيره للاجتناب عن مثل ذلك لقبحه (وهذا) اى ضربه الذى وقع عليه (منه عليه الصلوة والسلام لمن لم يقف عند نهيه) ولم ينزجر بردعه (صواب وموضع ادب) وهما خبران لقوله وهذا وقد وهم الدلجى حيث قال وروى انه صواب وموضع ادب يقتبس منه و يستضاء به (لكنه عليه الصلوة والسلام اشفق) اى خاف مقام ربه (اذكان حظ نفسه) وفى نسخة حق نفسه والجملة تعليلية اعتراضية بين اشفق ومتعلقه اعنى (من الامر) اى لاجل امر ضربه (حتى عفا عنه) الاعرابى غاية لطلبه الاقتصاص منه والحاصل ان اقتصاصه انما كان لكمال خوفه من ربه حيث كان ظاهر ضربه على صورة حظ نفسه مع مايتضمنه من تعليم امته عدم المسامحة والمساهلة فى حقوق العباد قبل يوم المعاد (واما حديث سواد) بفتح السين المهملة وتخفيف الواو (ابن عمرو) اى ابن عطية الانصارى الذى رواه ابو القاسم البغوى فى معجم الصحابة وابن سعد وعبد الرزاق فى جامعه عن الحسن (اتيت النبى صلى الله تعالى عليه وسلم) وقال ابن عبد البر سوادة بزيادة تاء ابن عمرو الانصارى ويقال سواد بن عمرو وحديثه ان النبى صلى الله تعالى عليه وسلم اقاده من نفسه روى عنه الحسن ومحمد بن سيرين انه قال اتيت النبى صلى الله تعالى عليه وسلم (وانا متخلق) اى متلطخ بالخلوق من الطيب يقال خلقه تخليقا طيبه فتخلق كما فى القاموس (فقال عليه الصلوة والسلام ورس ورس) وهو نبت اصفر يصبغ به ومعناه التهديد فى النهى عن لبسه اوتطيبه وكرر للتأكيد كقوله (حط حط) بضم الحاء وتشديد الطاء المهملتين اى ضع عنك هذا بلبس غيره اوبغسله ويجوز فى طائه الحركات الثلاث لانه امر مضاعف كمد فيجوز الفتح للخفة والضم للاتباع والكسر للاصل فى تحريك الساكن اما قول الحلبى الظاهر ان هذا امر بالحط وكذا رأيته مضبوطا بحط باسكان الطاء فهو قلم منه فانه اذا كان الامر بالحط فالاسكان خطأ فى الخط هذا وقال التلمسانى وروى بسكون سين ورس وفتح طاء حط ساكنين وروى بتنوين السين وسكون الطاء انتهى وخلاه مما لايخفى نعم وجه السكون هو الوقوف ومحله الرفع على انه خبر مبتدأ مقدر اى اهذا ورس اوبفعل محذوف اى افعل ورس يعنى يصبغ به ويلبس واما على التنوين فظاهر اعرابهما قال التلمسانى ولعله كان محرما فنهاه عنه لانه لايلبسه المحرم اقول لبس الاصفر والاحمر مكروه عندنا مطلقا وكذا التطيب بطيب فيه لون لانه تشبه بالنساء وقال الدلجى الخلوق طيب مركب من زعفران وغيره وقد ورد الخبر باباحته وبالنهى عنه وهو اكثر والظاهر انه ناسخ لاباحته لانه من طيب النساء وهن اكثر استعمالا له (وغشنى) وفى نسخة فغشنى اى فلحقنى (بقضيب فى يده) اى موقعا ضربه (فى بطنى فاوجعنى) ولعله كان بعد امتناعه عن امتثال الامر واجتناب النهى ثم رأيت فى حاشية الشمنى انه روى عنه صلى الله تعالى عليه وسلم انه نهى عن الخلوق مرتين اوثلاثا وانه رآه متخلقا فطعنه فى بطنه بجريدة فى يده (قلت القصاص) بالنصب مفعول لمحذوف نحو اسألك اواطلب منك (يارسول الله) ولعله ظن انه عليه الصلوة والسلام ضربه بغير مايستحقه من الاثام (فكشف لى عن بطنه) تواضعا له وتنزلا لقومه (انما) جواب اما فحقه ان يقول فانما (كان ضربه اياه) فى نسخة انما ضربه النبى عليه الصلوة والسلام (لمنكر رآه به) وفى نسخة رآه عليه وقد نهاه عنه وهو على حاله (ولعله لم يرد بضربه بالقضيب الا تنبيهه) بضرب لطيف فى مقام التأديب (فلما كان منه ايجاع) اى حقيقة اواظهار وجع حيلة (لم يقصده) بضربه (طلب التحلل منه) اى فى قدر الزائد على مايستحقه (على ماقدمناه) من نظير ماوقع له مع غيره قال ابن عبد البر وهذه القصة لسواد بن عمرو لا لسواد بن غزية وقد رويت لسواد بن غزية انتهى ويقال سواد بن غزية مشدد الواو وسواد فى الانصار غيره مخففة وقال ابن اسحق حدثنى حبان بن واسع عن اشياخ من قومه ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم عدل صفوف اصحابه يوم بدر ومعه قدح يعدل به القوم فمر بسواد بن غزية حليف بن عدى بن النجار وهو مستنتل من الصف قال ابن هشام و يقال متنصل من الصف فطعن فى بطنه بالقدح وقال استو يا سواد قال يارسول الله اوجعتنى وقد بعثك الله تعالى بالحق والعدل فاقدنى قال فكشف رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم عن بطنه وقال استقد قال فاعتنقه وقبل بطنه قال ما حملك على هذا ياسواد قال يارسول الله حضر ماترى فاردت ان يكون آخر العهد بك ان يمس جلدى جلدك الشريف فدعا له رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم بخير انتهى وقال الحلبى واما ماوقع فى بعض النسخ انه عمرو بن سواد فغلط وعلى الخطأ نقله شيخنا ابن الملقن فى شرح البخارى ثم تعقبه لكنه لم ينبه على انه مقلوب

(فصل)

(واما افعاله عليه الصلوة والسلام الدنيوية) اى المجردة عن الاحكام الاخروية (فحكمه) مبتدأ (فيها) اى فى افعاله الدنيوية (من توقى المعاصى والمكروهات) بيان لحكمه اى من تحفظه عنهما (ماقدمناه) وفى نسخة ماقد قدمناه

وهو خبر المبتدأ واما ماصدر عنه من فعل بعض المكروهات كشربه وبوله قائما بعد نهيه عنهما فانه كان لعذر لديه اولبيان الجواز مماكان واجبا عليه (ومن) اى وحكمه من (جواز السهو والغلط فى بعضها) اى افعاله كتسليمه من ركعتى احدى صلاتى العشى سهوا (ماذكرناه) فى حديث ذى اليدين (وكله غير قادح فى النبوة) المبنية على صفة العصمة (بل) وفى نسخة بلى (ان هذا) اى صدور السهو (فيها على الندور اذ عامة افعاله) اى غالبها بل كلها (على السداد) اى الاستقامة والاقتصاد (والصواب) فى الاجتهاد (بل اكثرها اوكلها) اى افعاله الصادرة عن وفق العادات (جارية مجرى العبادات والقرب) بضم ففتح اى القربات (على مابينا) من الاعمال بالنيات وان المباحات بها تنقلب طاعات (اذكان عليه الصلوة والسلام لايأخذ منها) اى من افعاله الدنيوية (لنفسه الاضرورته) اى حاجته المعينة على احواله الاخروية من القيام بالعبودية وفق مقتضى الربوبية وفى نسخة الا ضرورته اى الا اموره الضرورية التى لايستغنى عنها افراد البشرية (ومايقيم رمق جسمه) اى مادة قوته وقوته من اكله وشربه ونومه التى بها قيام بنيته ونظام صحته قدر فريضته (وفيه مصلحة ذاته) ومايتبعه من صفاته (التى بها يعبد ربه ويقيم شريعته) ببيان احكامها (ويسوس امته) اى يراعيهم ويؤدبهم بما فيه نظامها وهذا كله فيما بينه وبين ربه (وماكان فيما بينه وبين الناس من ذلك) اى مما ذكر من افعاله الدنيوية (فبين معروف يصنعه) بين ظرف ومعروف مجرور منون مضاف اليه اى فامره دائر بين فعل معروف يصنعه اليهم (او بر) اى انعام (يوسعه) عليهم (او كلام حسن يقوله) ويلقيه لديهم (اويسمعه) بضم الياء وكسر الميم اى يرويه لهم وفى نسخة بفتحهما اى يسمعه منهم فيما صدر عنهم (اوتألف شارد) اى نافر بطبعه مارد فيداريه بالاحكام ليثبت قلبه على الاسلام (اوقهر معاند) اى منكر جاحد (اومداراة حاسد) اى مدافعته وهو من الدرء بالهمز وهو الدفع وقد يخفف همزة ومنه قولهم ودارهم مادمت فى دارهم (وكل هذا لاحق بصالح اعماله) وفى نسخة بصالح اعماله (منتظم فى زاكى وظائف عباداته) اى طاهرها اوزائدها فى مقام فوائدها (وقد كان يخالف فى افعاله الدنيوية بحسب اختلاف الاحوال) العارضة من الامور الاخروية (ويعد) بضم الياء وكسر العين وتشديد الدال اى ويهيئ (الامور اشباهها) المناسبة لافعالها (فيركب فى تصرفه) وتوجهه (لما) اى لسير (قرب) من البلد (الحمار) اذ لاكلفة فى ركوبه مع الايذان بعدم التكبر مع جلالة مقامه (وفى اسفاره) اى البعيدة (الراحلة) لصبرها على شدة السير ومشقة لزاملة (ويركب البغلة فى معارك الحرب دليلا على الثبات) الى الوفاة واشعارا بقوة شجاعته وشدة قلبه مع كونها لاتصلح للكر والفر وقال على كرم الله وجهه اذا اشتد الباس اتقينا برسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم اى جعلناه وقاية من الناس (ويركب الخيل ويعدها) من اعداى يهيئها (ليوم الفزع) اى وقت الاغاثة والاعانة (واجابة الصارخ) اى الصائح للاعلام بالحادثة الواقعة (وكذلك) كان يفعل (فى لباسه وسائر احواله) وفى نسخة افعاله اى من اكله وشربه وفراشه ومنامه وقيامه وافطاره وصيامه وسكوته وكلامه (بحسب اعتبار مصالحه) اى مهمات ذاته (ومصالح امته) اى مراعاة اهل ملته ليقدر كل احد فى الجملة على متابعته على مابيناه فى جميع الوسائل لشرح الشمائل (وكذلك يفعل الفعل من امور الدنيا مساعدة لامته) على احوال العقبى (وسياسة) لبعضهم (وكراهية لخلافها وان كان قديرى غيره خيرا منه) اى من حيثية اخرى (كما) كان (يترك الفعل) اى فعل الخير (لهذا) اى الحكمة نفسه اوالمصلحة امته (وقديرى فعله خيرا منه) اى من تركه فى نفس الامر اشعارا بجوازه (وقديفعل هذا) ى مايرى تركه خيرا من فعله (فى الامور الدينية مماله الخيرة) بكسر الخاء وفتح الياء ويسكن اسم من خار بمعنى اختار اى ماهو مخير (فى احد وجهية) اى فى فعلهما (كخروجه) باصحابه (من المدينة لاحد) حين محاربة ابى سفيان وقومه (وكان مذهبه) اى عادته (التحصن بها) وعدم الخروج منها (وتركه) اى وكتركه عليه الصلوة والسلام (قتل المنافقين وهو على يقين من امرهم غير شاك فى كفرهم وفى نسخة من امورهم وانما تركهم (مؤالفة لغيرهم ورعاية) اى ومراعاة (للمؤمنين المخاصين (من قرابتهم وكراهة) وفى نسخة وكراهية (لان يقول الناس ان محمدا يقتل اصحابه كما جاء فى الحديث) المناسب لبابه وهو مارواه البخارى وغيره فى قصة رئيس اهل النفاق عبدالله بن ابى وقوله فى غزوة بنى المصطلق لئن رجعنا الى المدينة ليخرجن الاعز منها الاذل واراد بالاعز نفسه و بالاذل رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فسمعه زيد بن ارقم وهو حدث فقال له انت والله الاذل المبغض فى قومه ومحمد هو الاعز بربه وقومه ثم اخبر رسول الله بقوله فقال عمر دعنى اضرب عنق هذا المنافق يارسول الله فقال اذن ترعد انف كثيرة بيثرب قال فان كرهت ان يقتله مهاجرى فمر انصاريا قال فكيف اذا تحدث الناس ان محمدا يقتل اصحابه (وتركه) اى وكتركه عليه الصلوة والسلام (بناء الكعبة على قواعد ابراهيم مراعاة لقلوب قريش) حيث كانوا قريب عهد بالاسلام ولم يتمكنوا فى قبول

الاحكام (وتعظيمهم لتغيرها) وفى نسخة لتغييرها اى الكعبة بيت الله الحرام عما لها من ظاهر النظام (وحذرا من نفار قلوبهم) بكسر النون اى تنافرها (لذلك) اى لتغيرها (وتحريك متقدم عداوتهم للدين واهله) بالارتداد ونحوه (فقال لعايشة) كما رواه الشيخان (لولا حدثان قومك) بكسر الحاء اى قرب عهدهم (بالكفر) ويروى حداثة قومك (لاتممت البيت على قواعد ابراهيم) اى اسست او بنيت او اعليت او اتممته بادخال الحجر وقد بناه ابن الزبير كما تمناه وغير الحجاج بعض ما بناه وعلى ذلك البناء بقى الى وقتنا (ويفعل الفعل) اى احيانا (ثم يتركه) بعده (لكون غيره خيرا منه) حينئذ (كانتقاله من ادنى مياه بدر) اى من ادناها الى بدر (الى اقربها للعدو من قريش) برأى الحباب ابن المنذر كما سبق (وقوله) فى حجة الوداع على ما رواه الشيخان (لو استقبلت من امرى ما استدبرت) اى الامر الذى استدبرته (ما) فى نسخة لما (سقت الهدى) اذ بفعله ذلك لزمه ان لا يحل حتى ينحر ولا يجوز نحره الا يوم النحر فلا يجوز له فسخ الحج بعمرة كما امر بذلك اصحابه ليخرج عن خاطرهم ما اشتهر فى الجاهلية من ان العمرة فى اشهر الحج من افجر الفجور وانما امر بذلك من لم يكن معه هدى اذ يكون له فسخه هنالك وانما قال ذلك على وجه الاعتذار تطييبا لقلوب اصحابه وحذرا من ان يشق عليهم ان يحلوا وهو محرم وليعلموا ان قبول ما دعاهم اليه من فسخه بها افضل وانه لولا الهدى لفعله ثم هذا الفسخ منسوخ عند الائمة الا احمد بن حنبل (ويبسط وجهه للكافر والعدو) من المنافق رجاء استئلافه) طمعا فى الفته وحذرا من نفرته (ويصبر للجاهل) فيما يصدر عنه حال فترته (ويقول) كما رواه الشيخان عن عايشة (ان من شرار الناس) وفى نسخة من شر الناس (من اتقاه الناس) اى خافوه وحذروه واحترسوا منه (لشره ويبذل له) بضم الذال المعجمة اى يعطى من ذكر وامثاله (الرغائب) اى النفائس من ماله (ليحبب اليه شريعته) اى احكام ملته (ودين ربه) اى من طاعته وعبادته (ويتولى فى منزله ما يتولى به) اى يقوم فيه بما يقوم وفى نسخة ما يتولاه (الخادم من مهنته) بفتح الميم هو الرواية وقد يكسر وقيل خطأ اى خدمة منزله (ويتسمت) بتشديد الميم من السمت وهو الهيئة الحسنة اى يظهر السمت الحسن ويقصد الطريق المستحسن (فى ملاآته) بضم الميم ممدودا وقيل مقصور مهموز وغلط اى فى اراره كذا قالوا والظاهر فى ملابسه اذ الملاآت جمع ملاءة وهى الملحفة ويقال لها الريطة اذا كانت قطعة واحدة ولم تكن لفقين يشتمل بها وروى فى ملائه بفتحتين مقصورا اى جماعته وقومه (حتى لا يبدوا) اى لا يظهر (منه شىء من اطرافه) اى اعضائه من ساق وقدم وساعد ونحوها من كمال ادبه ووقاره وجمال حيائه وانكساره وتواضعه لربه وافتقاره ولتتأدب اصحابه بشعاره ودثاره (حتى كان) بتشديد النون (على رؤس جلسائه الطير) من كمال سكوتهم وسكونهم ووقارهم فى قرارهم لان الطير لا يقع الا على ساكن (ويتحدث مع جلسائه بحديث اولهم) اى بحكاية اوائلهم وما جرى لهم تأنسا بمقالهم وتلطفا بحالهم او بحديث اول متكلم منهم فيبنى عليه كلامه الى ان ينتهى مرامه او يتحدث مع آخرهم بحديث اولهم من جهة النشاط وطريق الانبساط من غير انقباض عن بعضهم وملالة وكلالة فى آخر امرهم ولفظ الترمذى حديثهم عنده كحديث اولهم (ويتعجب مما يتعجبون منه) استجلابا لخواطرهم (ويضحك مما يضحكون منه) فى عجايب اخبارهم وغرائب آثارهم (وقد وسع الناس) اى جميعهم (بشره) بكسر فسكون اى طلاقة وجهه وبشاشة حديثه (وعدله) اى وكذا وسعهم عدله فى حكمهم او اعتداله فى امرهم (لا يستفزه الغضب) اى لا يستخفه ولا يزعجه ولا يخرجه عن مقام الادب مع ان غضبه كان للرب (لا ويقصر عن الحق) بل يقوم به غاية القيام (ولا يبطن) بضم الياء وكسر الطا اى لا يضمر (على جلسائه) خلاف ما يظهره (يقول) شاهدا لامره (ما كان لنبى ان تكون له خائنة الاعين) وقد تقدم ما يتعلق به مبنى ومعنى وتفصيل هذه الفضائل ذكرته فى شرح الشمائل (فان قلت فما معنى قوله لعايشة) كما رواه الشيخان (فى الداخل عليه) وهو عتبة بن حصين الفزارى قبل ان يسلم او مخرمة بن نوفل القرشى ولا يبعد تعدد القضية (بئس ابن العشيرة) وفى نسخة هو وفى رواية او اخو العشيرة كما فى رواية الترمذى على الشك واما رواية البخارى بئس ابن العشيرة واخو العشيرة اى انما قاله حين استأذن فى الدخول عليه (فلما دخل عليه الان له القول) اى لين له الكلام (وضحك معه) فى المقام وفى رواية البخارى تطلق فى وجهه وانبسط اليه (فلما خرج سألته) اى عايشة (عن ذلك) ولفظ الترمذى فلما خرج قلت يا رسول الله قلت ما قلت ثم النت له القول (فقال) يا عايشة متى عهدتنى فحاشا (ان من شر الناس) وفى رواية ان شر الناس عند الله منزلة يوم القيمة (من اتقاه الناس لشره) وفى رواية من تركه الناس اتقاء فحشه وفى رواية اتقاء شره (وكيف جاز ان يظهر له خلاف ما بطن) اى يضمر (ويقول فى ظهره) اى فى غيبته قبل ان يدخل فى حضرته (ما قال) فى مواجهته (فالجواب ان فعله عليه الصلوة والسلام) اى ضحكه والانة قوله له (كان استئلافا) اى مداراة له وتألفا (لمثله) من اجلاف العرب وعتاتهم فى مقام الادب (وتطييبا لنفسه ليتمكن ايمانه)

فى باطن قلبه (ويدخل فى الاسلام بسببه) بسبب اتباعه (اتباعه) اى قومه واشياعه (ويراه مثله) فى الجفاوة والقساوة (فيجذب) اى ينقاد (بذلك الى الاسلام) وقبول الاحكام (ومثل هذا) الاتقاء (على هذا الوجه) اى وجه الاستئلاف قد خرج من حد مداراة الدنيا) اى مداراة الامور الدنيوية (الى السياسة الدينية) اى انتقل منها اليها بالمقاصد الاخروية (وقد كان يتألفهم) وفى نسخة يستألفهم (باموال الله العريضة) اى باعطاء الاموال الكثيرة (فكيف) لايتألفهم (بالكلمة اللينة فانها اولى ان تقع فانها فى المرتبة الهينة قال صفوان) اى ابن امية ابن وهب الجمحى اسلم بعد حنين وكان احد الاشراف والفصحاء وفى الصحابة ممن يقال له صفوان ستة عشر غير ما تقدم والله تعالى اعلم لقد اعطانى) اى رسول الله كما فى نسخة (وهو ابغض الخلق الى فما زال يعطينى) اى الاموال عفوا من غير السؤال (حتى صار احب الخلق الى) فان الانسان عبد الاحسان (وقوله) عليه الصلوة والسلام (فيه) اى فى حق الرجل المذكور (بئس ابن العشيرة هو غير غيبة بكسر الغين وهى ان تذكر اخاك المسلم بما يكرهه) بل هو تعريف) اى اعلام (بما علمه منه) وفى نسخة تعريف ما علمه منه (لمن لم يعلم) بحاله (ليحذر حاله ويحترز منه ولا يوثق) اى لايعتمد وفى نسخة لايثق (بجانبه كل الثقة لا) وفى نسخة ولا (سيما وقد كان مطاعا) بضم الميم يفسره (متبوعا) اى لقومه لايخرجون عن رأيه) (ومثل هذا اذا كان لضرورة ودفع مضرة) وكذا حصول منفعة وظهور مصلحة (لم يكن بغيبة بل كان جائزا) بلا شبهة (بل) قد يكون (واجبا فى بعض الاحيان كعادة بعض المحدثين فى تجريح الرواة) بكذب اوسوء حفظ اوقلة ديانة ونحوها (والمزكين) بكسر الكاف عطف على المحدثين وفى نسخة بفتحها على انه عطف على الرواة (فى الشهود) قال التلمسانى بسكون الياء جمع مزكى هذا قول البصريين واجراه الكوفيون كالصحيح (فان قيل فما معنى المعضل) بكسر الضاد المعجمة اى الداء العضال المشكل الذى اعيى الفضلاء والحكماء فى باب الدواء وفى نسخة الفصل واحد الفصول بدل المعضل (الوارد فى حديث بريرة) برائين على زنة فعيلة وهى بنت صفوان مولاة عايشة وهى حبشية اوقبطية (من قوله عليه الصلوة والسلام لعايشة) كما فى الصحيحين (وقد اخبرته) اى عايشة (ان موالى بريرة ابوا بيعها) اى امتنعوا عنه (الا ان يكون لهم الولاء) بفتح الواو اى ولاء عتقها فانهم كاتبوها فعجزت فاتت عايشة تستعين بها فقالت ان اراد اهلك ان دفعت لهم ثمنك واعتقتك ويكون ولاؤك لى فابوا (فقال لها عليه الصلوة والسلام اشتريها واشترطى لهم الولاء) هذا هو المعضل من الداء الذى تحير فى معالجته العلماء (ففعلت) اى اشترتها وشرطت لهم الولاء واعتقتها (ثم قام خطيبا) اى واعظا (فقال ما بال اقوام) اى ما حالهم وشانهم (يشترطون شروطا ليست فى كتاب الله تعالى) اى مما لم يرد بشرعيتها احكام ليعمل بها (كل شرط ليس فى كتاب الله) اى ولا فى سنة رسول الله (فهو باطل) ليس تحته طائل وفى بعض النسخ زيادة قوله شرط الله تعالى اوثق وقضاؤه احق (والنبى صلى الله تعالى عليه وسلم قد امرها بالشرط لهم) وهذا مشكل (وعليه باعوا) وهذا معضل (ولولاه) اى ولولا شرط عايشة اولاتها لهم (والله تعالى اعلم) جملة معترضة (لما باعوها) اى بريرة (من عايشة كما لم يبيعوها قبل) اى قبل قبول عايشة شرطهم (حتى شرطوا ذلك عليها) اى على عايشة (ثم ابطله عليه الصلوة والسلام وهو قد حرم الغش) بقوله من غشنا فليس منا كما رواه الترمذى (والخديعة) اى وكذا حرم المكر والمكيدة بقوله تعالى ولايحيق المكر السيئ الا باهله فهذا مشكل من وجوه فيحتاج الى جواب شاف كاف (فاعلم اكرمك الله تعالى ان النبى صلى الله تعالى عليه وسلم مبرأ) اى منزه (عما يقع فى بال الجاهل) اى قلب الغافل (من هذا) المقام الكامل (ولتنزيه النبى صلى الله تعالى عليه وسلم) عن ذلك وعدم ظهور تأويل ذلك لهم فيما هنالك (ما) زائدة اوموصولة (قد انكر قوم) من المحدثين منهم يحيى بن اكثم (هذه الزيادة) اعنى (قوله) اى وهى قوله (اشترطى لهم الولاء اذ ليست) هذه الزيادة (فى اكثر طرق الحديث) اى حديث بريرة فلا اشكال فى بقية الافادة وقد اعتل بتفرد مالك به عن هشام بن عروة وانه لم يتابع عليه لكن الصحيح انه تابعه عليه ابو اسامة وجرير فى طرق متعددة (ومع ثباتها) اى ومع صحة هذه الزيادة وهو المعتمد لان زيادة الثقة مقبولة بلا شبهة (فلا اعتراض بها اذ تقع لهم بمعنى عليهم) فان حروف الجر يستعار بعضها لبعض كما هو مقرر فى محله من المغنى ونحوه (قال الله تعالى اولئك لهم اللعنة) اى عليهم والاظهر ان اللام فيه للاختصاص اى اللعنة حاصلة لهم دون غيرهم (وقال وان اسأتم فلها) اى فعليها وعدل عنها للمشاكلة اى للاختصاص كما قدمناه (فعلى هذا) القول بان اللام بمعنى على فالمراد (اشترطى عليهم الولاء لك) فانما هو لمن اعتق وهذا بعيد جدا من جهة المبنى والمعنى اما الاول فلانه لايصلح كون لهم هنا بمعنى عليهم وان صح فى غيره لان اللام لاتكون كعلى الاحيث لا لبس فانه يقال اشترط له واشترط عليه كما يقال دعا له ودعا عليه وشهد له وشهد عليه وقضى

له وعليه فلاينوب احدهما مناب الاخر فتدبر واما الثانى فلما قدمه المصنف من ان موالى بريرة لم يرضوا الا ان يكون
ولاؤها لهم فلو رضوا لما وقع العتب فى الخطبة عليه وان تكلف المصنف فى دفعه بقوله (ويكون قيام النبى صلى الله
تعالى عليه وسلم ووعظه لما سلف لهم من شرط الولاء لانفسهم قبل ذلك) فعلى هذا معنى قوله عليه الصلوة والسلام
لعايشة اشترطى اظهرى شرط الولاء لك وقيل معناه الوعيد الذى ظاهره الامر وباطنه النهى قاله محمد بن شجاع
ومنه قوله تعالى اعملوا ما شئتم ومعناه التهديد على عمله ان عملوه لان صعوده على المنبر ونهيه دليل ذلك فتدبر
(ووجه ثان) من وجوه الاجوبة (ان قوله) عليه الصلوة والسلام (اشترطى لهم الولاء ليس على معنى الامر)
المجزوم به للتأكيد ولا للتهديد (لكن على معنى التسوية والاعلام بان شرطه لهم لا ينفعهم بعد بيان النبى صلى الله
تعالى عليه وسلم لهم قبل) اى قبل ذلك والمعنى قبل قولها لها اشترطيه لهم (ان الولاء لمن اعتق فكانه قال اشترطى
اولا تشترطى) لحذفه يكون من باب الاكتفاء والمعنى وان تشترطى (فانه شرط غير نافع والى هذا ذهب الداودى
وغيره) من العلماء قاله الدلجى ويؤيده انه قد ورد فى بعض طرقه اشترطى اولا تشترطى فانما الولاء لمن اعتق وفيه بحث
اذ المراد به ان الولاء لمن اعتق سواء اشترط عند شرائه الولاء لنفسه اولم يشترط بان اطلق الشراء وانما الكلام فيما
اذا لم يرض البائع الا بشرط الولاء لنفسه نعم يرد عليه اذا علم ان الشرط باطل فى الشريعة فاراد صلى الله عليه
وسلم بقوله لها اشترطى ان شرطك لا يضرك هنالك بل يضرهم ذلك (وتوبيخ النبى صلى الله تعالى عليه وسلم لهم
وتقريعهم على ذلك) اى تصممهم على شرطهم وامتناعهم من بيعها الا ان يكون لهم الولاء (يدل على علمهم به)
بان شرطه لهم غير نافع (قبل هذا) التوبيخ والتقريع (الوجه الثالث) كانه تفنن فى العبارة (ان معنى قوله اشترطى
لهم الولاء اظهرى لهم حكمه) اى شريعته (وبينى عندهم سنته) اى طريقته وهو (ان الولاء انما هو لمن اعتق)
وان شرط لغيره فشرط الله تعالى اوثق وقضاؤه احق (ثم قال) اى كما فى نسخة (صلى الله تعالى عليه وسلم) اى
خطيبا واعظا (مبينا ذلك) اتم الفائدة هنالك (وموبخا) لهم (على مخالفة ما تقدم منه فيه) وفى نسخة وموبخا
على مخالفه بالاضافة هذا ومن قصة بريرة انها لما اعتقت وهى منكوحة مغيث اختارت نفسها ولم تقبل شفاعة النبى
صلى الله عليه وسلم فى زوجها فقد قيل انما فعلت ذلك ايثار الخدمة النبى عليه الصلوة والسلام على خدمة زوجها
وهو مستحسن وذكر الغزالى فى الاحياء وجها آخر وهو انه عليه الصلوة والسلام لبس يوما واحدا ثوبا من سندس
ثم نزعه وحرم لبس الحرير وكانه انما لبسه اولا تأكيد التحريم كما لبس خاتم من ذهب يوما ثم نزعه فحرم لبسه على
الرجال وكما قال لعايشة رضى الله عنها فى شان بريرة اشترطى لاهلها الولاء فلما اشترطته صعد المنبر فحرمه وكما اباح المتعة
ثلاثة ايام ثم حرمها لتأكيد امر النكاح انتهى وفيه بحث لا يخفى اذ يقتضى هذا ان الاشتراط اولا كان حلالا ثم
صار حراما فينبغى ان يكون العقد الاول بشرطه صحيحا وليس كذلك بل العقد صحيح والشرط باطل فرجع الاشكال
بان فيه غررا بظاهر الحال (فان قيل فما معنى فعل يوسف عليه السلام باخيه) اى شقيقه بنيامين (اذ جعل السقاية)
اى الصاع الذى كان يسقى فيه ويكال به ايضا لعزة الغلة فى وقته وقد قيل كانت من زبرجد او من ذهب
او فضة مرصعة (فى رحله) اى وسط متاع اخيه (واخذه) اى واخذ يوسف اخاه وحبسه عنده (باسم سرقتها)
اى بعنوان سرقته السقاية (وما جرى على اخوته فى ذلك) بعمومهم (وقوله تعالى) حكاية عن المنادى ومن معه
خطابا للاخوة يوسف (انكم لسارقون ولم يسرقوا) جملة حالية (فاعلم اكرمك الله ان الاية تدل على ان فعل
يوسف عليه السلام كان) صادرا (عن الله لقوله تعالى كذلك) اى مثل ذلك الكيد (كدنا ليوسف) اى بينا
الكيد له بان اوحينا اليه ليأخذ اخاه فى دين ابيه لانه اولى من حكم غيره وقيل الكيد هنا جزاء الكيد يعنى كما فعلوا
بيوسف فى الابتداء فعلنا بهم حال الانتهاء حتى ضم يوسف اخاه الى نفسه وحال بينه وبين اخوته (ما كان ليأخذ اخاه)
فيضمه الى نفسه فى مثواه (فى دين الملك) اى حكمه اذ كان من دينه ضرب السارق وتغريمه مثل ما سرقه دون
الاسترقاق (الا ان يشاء الله) بان يجعل ذلك الحكم حكم ملك مصر فالاستثناء من اعم الاحوال ويجوز ان يكون
منقطعا اى لكن اخذه بمشيئة الله تعالى واذنه (الاية) اى نرفع درجات من نشاء وفوق كل ذى علم عليم والحاصل
ان يوسف لم يكن ليتمكن من حبس اخيه فى حكم الملك اولا ما كدناه بلطفنا حتى وجد السبيل الى ذلك وهو ما جرى
على السنة الاخوة ان جزاء السراق الاسترقاق فحصل مراد يوسف بمشيئة الخلاق (فاذا كان) الامر (كذلك فلا
اعتراض به) اى فيه هنالك (كان فيه ما فيه) بدل من قوله فلا اعتراض به جواب لاذا اى والذى فيه هو انه كيف
يجوز ان يأمر الله تعالى به ولا يبعد ان يكون التقدير فاذا كان ذلك باذن الله تعالى وتعليمه هنالك فلا اعتراض به على
اى وجه كان فيه مما وقع فيه ثم رأيت الانطاكى قال يعنى اى شئ كان بعد ان يكون ذلك بامر الله سبحانه وتعالى

لان الملك ملكه ومافيه عبيده واماؤه وللمالك ان يتصرف فى ملكه مايشاء (وايضا) يمكن ان يقال فى دفع الاشكال (فان يوسف عليه السلام لما كان اعلم اخاه بانى انا اخوك فلا تبتئس) اى لاتحزن (بماكانوا يعملون) بنا فيمامضى فان الله تعالى قداحسن الينا وجمعنا بخير وتفضل علينا ونعم ماقيل

(كما احسن الله فيما مضى * كذلك يحسن فيما بقى)

وروى انه قال ليوسف بعدما اعلمه انا اخوك فانا لافارقك فقال لقد علمت اغتمام والدى بى فاذاحبستك ازداد غمه ثم لاسبيل الى ذلك الا ان اشنعك الى مالايجمل فى حقك فقال لاابالى فافعل مابدالك قال فانى ادس صاعى فى رحلك ثم يقال انك سرقته ليتأتى لى ردك الى بعد تسريحك معهم قال فافعل ولله درالقائل

(فليس لى فى سواك حظ * فكيف ماشئت فاختبرنى)

(كان ماجرى عليه بعد هذا من وفقه) اى وفق مرافقته وفى نسخة وفقته (ورغبته) اى ميله فى اقامته (وعلى) اى وكان (على يقين من عقبى الخيرله به) اى لنبيا مين بسبب يوسف (وازاحة السوء) بضم السين وفتحها والازاحة بالزاى اى ازالة الشر (والمضرة عنه بذلك) التوفيق (واماقوله سبحانه وتعالى) حكاية (ايتها العير) اى اصحاب الابل ذات الاحمال من الطعام والاثقال (انكم لسارقون) اى فى ظننا (فليس من قول يوسف) بل من مناديه (فيلزم اى فلا يلزم (عليه جواب بحل شبهه) اى يزيلها وفى نسخة لحل شبهه اى لفك عقده (ولعل قائله احسن له التأويل) بصيغة المجهول مشدد السين اى ان صحح (كائنامن كان) اى بامر يوسف اوغيره (ظن على صورة الحال ذلك) كمايقتضى المقال هنالك (وقد قيل قال ذلك) بامر يوسف هنالك (لفعلهم قبل) اى قبل ذلك (بيوسف) فانه كان سرقة فى المعنى من ابيه ومكيدة فى حق ابنه (وبيعهم له) حيث قال تعالى وشروه بثمن بخس دراهم معدودة اى باعه اخوته او اشتراه السيارة من اخوته قولان للمفسرين وقداغرب الدلجى حيث قال بعد قوله وبيعهم له وفيه مافيه لانهم لم يسرقوا بل ذهبوا به باذن ابيهم ولم يبيعوه بل القوه فى غيابة الجب ورجعوا (وقيل غير هذا) من الاجوبة وفيما ذكرنا الكفاية (ولا يلزم ان نقول الانبياء) بتشديد الواو المكسورة اى ننسب اليهم (مالم يأت انهم قالوه حتى يطلب الخلاص منه) وانما يطلب الخلاص مماثبت انه قولهم اوفعلهم وفى اصل الانطاكى ضبط يقول بالبناء للمجهول (ولايلزم الاعتذار عن زلات غيرهم) ولوكانوا من اقاربهم وكان الشيخ المصنف ذهب الى ان اخوة يوسف ماوصلوا الى مرتبة النبوة وقدتقدم ذكر الخلاف فى هذه القضية فلا ينبغى الجزم لابالاثبات ولابالنفى كماهو طريق الحزم والله تعالى اعلم

(فصل)

(فان قيل فما الحكمة فى اجراء الامراض) اى انواع العلة (وشدتها عليه) اى على نبينا (وعلى غيره من الانبياء) الشامل للرسل وغيرهم (على جميعهم السلام) والتحية والاكرام (وماالوجه) اى التوجيه الوجيه (فيما ابتلاهم الله تعالى به من البلاء وامتحانهم) بانواع العناء (فيما) وفى نسخة بما (امتحنوابه) من الضراء فصبروا كما شكروا على السراء (كايوب) وكانت تحته رحمة بنت يعقوب وقضيته معروفة مشهورة وفى كتب التفسير وغيره مسطورة (ويعقوب) ابتلاه بفقد ولده وذهاب بصره (ودانيال) بكسر النون وكان عالما بتعبير الرؤيا حكى انه دخل بلاد الغرب وقيل قبره بالسوس ويقال انه نبى غير مرسل وكان فى ايام بخت نصر وهو اكرم الناس عنده فحسدته المجوس فوشوا اليه وقالوا ان دانيال واصحابه لايعبدون آلهك ولايأكلون ذبيحتك فسألهم فقالوا اجل فأمر بخد فخدلهم فالقوا فيه وهم ستة والقى معهم سبع ضارى ليأكلهم ثم راحوا من الغد فوجدوهم جلوسا والسبع مفترش ذراعيه لم يضرهم فآمن بخت نصر وقيل لم يؤمن والله سبحانه وتعالى اعلم (ويحيى) ابتلاه الله بذبحه (وزكريا) ابتلاه الله بنشره (وابراهيم) ابتلاه الله بالقائه فى النار (ويوسف) ابتلاه الله بفراق ابيه وغيره (وغيرهم) من الانبياء (صلوات الله تعالى عليهم) وفى نسخة على جميعهم (وهم) اى الحال انهم (خيرته) بكسر الخاء وسكون الياء وتفتح اى مختاره (من خلقه واحباؤه واصفياؤه) اجتباهم من بينهم لشرف ما بهم وكرم ما بهم (فاعلم وفقنا الله واياك ان افعال الله تعالى كلها عدل) كما ورد بان الله المحمود فى كل فعاله (وكلماته) اى احكامه (جميعها صدق) لاخلف فى وعده ووعيده قال تعالى وتمت كلمات ربك صدقا وعدلا (لا مبدل لكلماته) اى لاحكامه (يبتلى عباده) اى يمتحنهم بماارادة تارة بمحنهم واخرى بمنحهم لقوله ونبلوكم بالشر والخير فتنة (كما قال تعالى لهم) اى فى ضمن غيرهم ثم جعلناكم خلائف فى الارض من بعدهم (لننظر كيف تعملون) من الشر والخير فنجازون وفق اعمالكم واختلاف احوالكم والابتلاء من الله تعالى ان يظهر من العبد ماكان يعلم منه فى الغيب (وليبلوكم) اى وقال خطابا عاما الذى خلق الموت والحياة

ليبلوكم اى ليعاملكم معاملة الممتحن (ايكم احسن عملا) اى اصوبه واخلصه وقد ورد مرفوعا احسن عقلا واسرع الى طاعة الله تعالى واورع عن محارمه وقيل اكثركم ذكر للموت واستعداد المابعده قبل الفوت وقيل ازهدكم فى الدنيا واجهدكم فى العقبى وقال تعالى ايضا (وليعلم الله الذين آمنوا) عطف على علة مقدرة اى نداول الايام بين الانام لتتعظوا وليعلم الله ايذا نا بان الحكمة فيه كثيرة وان ما يصيب المؤمن من المصالح مما لايعلمه غيره اوالتقدير فعلنا ذلك ليتميز الثابتون على الايمان من المنحرفين عنه وهم المنافقون ام حسبتم ان تدخلوا الجنة (ولما يعلم الله الذين جاهدوا منكم) اى لم يتعلق علمه سبحانه وتعالى بجهادكم (ويعلم الصابرين) بالنصب على اضمار ان والواو للجمع اى ولم يتعلق علمه بصبركم على اجتهادكم والقصد فى امثاله ليس الى اثبات علمه ونفيه بل الى اثبات المعلوم ونفيه على طريق البرهان فى امره فان علمه تعالى اذا تعلق بشئ لزم وجوده كما ان عدم تعلقه به ينافى شهوده وقال ايضا (ولنبلونكم حتى نعلم المجاهدين منكم والصابرين ونبلوا اخباركم) قرئ فى السبعة بالنون والياء فى الافعال الثلاثة (فامتحانه) اى الله سبحانه وتعالى (اياهم) اى الانبياء واتباعهم من الاولياء (بضروب المحن) وفنون البلاء والفتن (زيادة فى مكانتهم)اى منزلتهم (ورفعة فى درجاتهم) اى مراتبهم العالية حساورتبة (واسباب لاستخراج حالات الصبر) على البلاء والجهاد مع الاعداء (والرضى) منهم بماقضى عليهم من السراء اوالضراء (والشكر) على النعماء والالاء (والتسليم) فى الامور (والتوكل) فى الصدور (والتفويض) اى الاعتماد على رب العباد فيما اراد (والدعاء) فى البلاء والرخاء (والتضرع منهم) حال الاستدعاء والاستكفاء (وتأكيد) بالرفع وهو الظاهر وفى نسخة وتأكيدا (لبصائرهم فى رحمة الممتحنين) بفتح الحاء (والشفقة على المبتلين) بفتح اللام وهو كالتفسير لما قبله (وتذكرة) اى تنبيه وتبصرة (لغيرهم)من امهم (وموعظة لسواهم ليتأسوا) بتشديد السين اى ليقتدوا (فى البلاء بهم ويتسلوا فى المحن بما جرى عليهم ويقتدوا بهم فى الصبر) على الاحوال كلها فانه كما قيل

﴿ هو المهرب المنجى لمن احدقت به * مكاره دهر ليس عنهن مذهب ﴾

(ومحو) بالرفع وفى نسخة ومحوا اى سبب عفو (الهنات) بفتح هاء وتخفيف نون اى زلات (فرطت منهم) اى صدرت عنهم وقد قال الشراح ان نسبة الهنات وهى الخصال السوء لا تليق الى الانبياء وان ذكره المصنف فلكل عالم هفوة (اوغلات سلفت لهم) اى سبقت (منهم ليلقوا الله طيبين مهذبين) ظاهرا وباطنا مؤدبين (وليكون اجرهم اكمل) اى اكثر واجل (وثوابهم اوفر واجزل) اى اتم واعظم والله اعلم (حدثنا القاضى ابو على الحافظ) اى ابن سكرة (ثنا ابو الحسين) بالتصغير هو الصحيح (الصيرفى وابو الفضل ابن خيرون) بفتح فسكون فضم يصرف ولا يصرف (قالا) اى كلاهما (ثنا ابو على البغدادى) بدال مهملة ثم معجمة هو الرواية المعتمدة من الوجوه الاربعة المحتملة (قال ثنا ابو على السنجى) بكسر اوله (ثنا محمد بن محبوب) وهو راوى جامع الترمذى عنه (حدثنا ابو عيسى الترمذى) صاحب الجامع (ثنا قتيبة)اى ابن سعيد (ثنا حماد ابن زيد عن عاصم بن بهدلة) بسكون بين فتحتين اوله موحدة قيل هى امه واسم ابيه عبد وهو ابو بكر ابن عاصم ابى النجم وبهدلة مولى بنى اسد احد القراء السبعة قرأ على السلمى وزر وحدث عنهما وعن جماعة وعنه شعبة والحادان والسفيانان ثبت امام فى القراآت قال الذهبى هو حسن الحديث قال وقال ابو زرعة واحد ثقة اخرج له البخارى ومسلم مقرونا لا اصلا واخرج له الائمة الاربعة فلا يلتفت الى ماقال يحيى القطان ماوجدت رجلا اسمه عاصم الاوجدته ردى الحفظ فانه منقوض بالامام عاصم هذا فانه حافظ الكتاب والسنة مات بالكوفة سنة ثمان اوسبع وعشرين ومائة (عن مصعب بن سعد) كنيته ابو زرارة روى عن على وطلحة ثقة نزل الكوفة واخرج له الائمة الستة (عن ابيه) وهو سعد ابن ابى وقاص احد العشرة المبشرة (قال قلت يارسول الله اى الناس اشد بلاء قال الانبياء ثم الامثل فالامثل) اى الاشبه فالاشبه من العلماء والاصفياء والافضل فالافضل من الصلحاء والاولياء (يبتلى الرجل على حسب دينه) بفتح السين اى على قدر يقينه (فما يبرح) اى فما يزال (البلاء) متعلقا (بالعبد) يطهره من الذنوب (حتى يتركه يمشى على الارض) اى ماشيا عليها (عليه خطيئة) ينسب اليها و يؤاخذ لديها والحديث رواه الترمذى وقال حسن صحيح وروى النسائى وابن ماجه والحاكم نحوه (وكما قال تعالى وكائن) وفى قراءة وكاين اى وكم (من نبى قتل) وفى قراءة قاتل (معه ربيون كثير) واحدها ربى اى جماعات كثيرة وقيل هم سادات كبيرة والربى منسوب الى الرب اى الجماعة وجمع للمبالغة وقيل منسوب الى الرب والكسر من تغيرات النسب اى العلماء اوعابدون لربهم اتقياء (الايات الثلاث)وهى قوله فما وهنوا اى ماجبنوا وما فتروا وما انكسروا لما اصابهم فى سبيل الله من قتل نبيهم او بعض اكابرهم وماضعفوا عن دينهم وما تغيروا عن يقينهم وما استكانوا ماخضعوا لاعدائهم والله يحب الصابرين على بلائهم وامر ربهم وطاعة نبيهم وما كان قولهم الاان قالوا اى الاقولهم ربنا اغفرلنا

ذنوبنا اى سيئاتنا واسرافنا فى امرنا من التقصير فى طاعتنا وانصرنا على القوم الكافرين فى مجاهداتنا فآتاهم الله
ثواب الدنيا من عزة ونصرة وغنيمة وحسن ثواب الآخرة من زيادة مثوبة ورفعة درجة وعلو رتبة والله يحب المحسنين
فى كل حالة (وعن ابى هريرة رضى الله تعالى عنه) اى مرفوعا كما رواه الترمذى وصححه (ما يزال البلاء بالمؤمن فى نفسه وولده
وماله) يكفر عنه ذنوبه (حتى يلقى الله تعالى) اى يموت (وما عليه خطيئة) يؤاخذ بها (وعن انس كما رواه الترمذى
ايضا وحسنه (عنه عليه الصلوة والسلام اذا اراد الله تعالى بعبده الخير) اى الكامل فى العقبى (عجل له العقوبة) اى
بما يكون كفارة له (فى الدنيا واذا اراد الله تعالى بعبده الشر) اى السوء الكامل فى العقبى (امسك عنه بذنبه) اى من
غير ان يكفره بشئ يكون بسببه (حتى يوافى) بكسر الفاء وفتحها اى حتى يأتى او يوفى (به) اى بذنبه وافيا والمعنى
يجازى به (يوم القيامة) وسبب وروده ان رجلا اصاب ذنبا من قبله اوغيره فاتبع بصره الشخص فاصابه حائط
فى وجهه فاقبل وهو ينضح دما فقال له النبى صلى الله تعالى عليه وسلم اذا اراد الله تعالى الحديث (وفى حديث
آخر) رواه الديلمى عن ابى هريرة رضى الله عنه تعالى (اذا احب الله تعالى عبدا ابتلاه ليسمع تضرعه) اى تذلله فى انينه
وشكواه وخضوعه وبكاءه (حكى السمرقندى) اى ابو الليث (ان كل من كان اكرم على الله تعالى كان بلاؤه اشد)
من بلاء غيره (كى يتبين) اى ليظهر (فضله) على غيره ويستوجب الثواب بقدره (كما روى عن لقمان) واختلف
فى نبوته (انه قال لابنه) واختلف فى اسمه (يابنى) بفتح الياء وكسرها لغتان وقراءتان (الذهب والفضة يختبران)
بصيغة المجهول اى يمتحنان (بالنار) فينظفان من وسخهما (والمؤمن يختبر بالبلاء) فيطهر من دنسه وخبثه (وقد
حكى ان ابتلاء يعقوب بيوسف) اى بفقده (كان سببه التفاته فى صلاته اليه وهو) اى ويوسف كما فى نسخة (نائم) لديه
(محبة له) اى غيرة الهية عليه واغرب الدلجى فى قوله ولا اقول بان هذا سببه لنزاهته عليه الصلوة والسلام عن
قطعه بكمال اقباله على ربه فيها انتهى وغرابته لا تخفى وروى فى سبب ابتلائه عليه الصلوة والسلام ان الله تعالى اوحى
اليه اتدرى لم فرقت بينك وبين ولدك يوسف قال لا قال لقولك لاخوته انى اخاف ان يأكله الذئب وانتم عنه غافلون
لم خفت عليه الذئب ولم ترجنى ولم نظرت الى غفلة اخوته ولم تنظر الى حفظى (وقيل بل اجتمع) اى يعقوب (يوما هو
وابنه يوسف) واغرب الدلجى بقوله يوسف مفعول معه (على اكل حمل) بفتح المهملة والميم وهو الجذع من الضأن له
سنة او اقل (مشوى وهما يضحكان) جملة حالية اى والحال انهما منشرحان منبسطان (وكان لهما جار يتيم فشم
ريحه واشتهاه وبكى وبكت جدة له عجوز لبكائه) شفقة منها عليه (وبينهما جدار ولا علم عند يعقوب وابنه) بجارهما
ولعله وقع لتقصير يعقوب فى تفحص حالهما فى جميع اوقاته فاندفع اعتراض الدلجى على المصنف بان الانسان لا يؤاخذ
بما لم يعلم سيما اذا لم يجب عليه (فعوقب) اى يعقوب كما فى نسخة (بالبكاء اسفا) بفتحتين اى للحزن والتأسف (على
يوسف) فى جميع اوقاته (الى ان سالت حدقتاه وابيضت عيناه من الحزن) اعترض الدلجى بان قوله وابيضت عيناه
يدفع قوله سالت حدقتاه وهو وهم فاحش اذ الحدقة محركة سواد العين كما فى القاموس (فلما علم بذلك) اى ببكائهما
(كان بقية حياته يأمر مناديا ينادى على سطحه) اى فوق بيته (الا) للتنبيه (من كان مفطرا) فقيرا او غنيا (فليتغد)
بالدال المهملة المشددة من الغداء وهو طعام اول النهار ويؤيده قوله مفطرا قال الحلبى وفى النسخة المعتمدة بالذال
المعجمة وهو ابلغ منه بالمهملة انتهى وفيه ما تقدم (عند آل يعقوب) اى بنيه واهل بيته او عنده نفسه وآل مقحم تفخيما
لشانه وهذا كقوله تعالى مما ترك آل موسى وآل هارون (وعوقب يوسف بالمحنة) بنون بعد الحاء المهملة كذا
ضبطوه احترازا عن تصحيفه بالمحبة بالموحدة (التى نص الله تعالى عليها) فيه اشكال اذ هو كان صغيرا دون البلوغ
حينئذ لكن الله سبحانه وتعالى يفعل ما يشاء ولعل هذا من الحكم المجهولة عندنا كايلام الاطفال والله تعالى
اعلم بالاحوال (وروى عن الليث) اى ابن سعد (ان سبب بلاء ايوب انه دخل مع اهل قريته على ملكهم فكلموه
فى ظلمه واغلظوا عليه فى القول له الا ايوب فانه رفق به) بفتح الفاء من الرفق اى الطف معه فى كلامه رجاء ان يرتدع
عن ظلمه ولا مانع من ان يكون رفقه به (مخافة على زرعه فعاقبه الله تعالى ببلائه) وجملة الكلام فى هذا
المقام على تقدير صحة نقل هؤلاء الاعلام ان الله ان يبتلى من شاء بما شاء من العمل اذ لا يسئل عما يفعل (ومحنة سليمان)
اى وسبب بلائه (لما ذكرناه) فيما سبق (من نيته) اى خطور طويته (فى كون الحق فى جنب اصهاره) بفتح الجيم
والنون اى جهة اصهاره كما فى نسخة (او للعمل بالمعصية فى داره ولا علم عنده) كما تقدم بيانه فى اخباره (وهذه)
اى الامور المرتبة على المحنة والبلية من الكفارة فى بعض القضية ورفع الدرجة العلية وفى نسخة وهذا (فائدة شدة
المرض) من الحمى وغيرها (والوجع) من الصدع ونحوه (بالنبى صلى الله تعالى عليه وسلم قالت عائشة رضى الله تعالى
عنها) كما فى الصحيحين (ما رأيت الوجع على احد اشد منه) اى من الوجع (على رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم

وعن عبدالله) كما رواه الشيخان وهو ابن مسعود فانه المراد اذا اطلق عند المحدثين فلا وجه لقول الدلجي لعله ابن مسعود او ابن عمر مع انه لا وجه فيما حصره اذ يحتمل ابن عباس وابن عمر وابن الزبير وغيرهم اذ في الصحابة من يقال له عبد الله كثير قال الحلبي عبدالله هذا هو ابن مسعود انما نبهت عليه لان في الصحابة من يقال له عبد الله فوق الار بعمائة وقال ابن الصلاح انهم نحو مائتين وعشرين قيل وثلاثين وقيل هم ثلثمائة واربعة وستون وهذا الاختلاف في عددهم انما وقع لان منهم من كرر لاختلاف في اسم ابيه اوفي اسمه هو ومنهم من لم يصح له صحبة عند هذا وصح له عند غيره والله تعالى اعلم اقول والاظهر ان يحمل على زيادة تتبع بعضهم (رأيت رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم في مرضه يوعك) بصيغة المجهول (وعكا شديدا) بسكون العين المهملة وتحرك اى شدة الحمى وحدتها في وجعها (فقلت انك توعك وعكا شديدا قال اجل)اى نعم (اني لاوعك)وفي نسخة اوعك (كما يوعك رجلان منكم فلت ذلك ان لك)وفي نسخة ان ذلك (الاجر مرتين قال اجل ذلك)الامر (كذلك)والاظهر لذلك باللام اي اجل ذلك لاجل ذلك (وفي حديث ابي سعيد رضي الله تعالى عنه)رواه ابن ماجه والحاكم (ان رجلا) يحتمل الراوي وغيره والاول اولى لرواية ابن ماجه ان ابا سعيد هو الذي وضع يده لكن لا يبعد ان غيره ايضا (وضع يده على النبي صلى الله تعالى عليه وسلم) ليختبر حماه اشديدة هي ام خفيفة (فقال والله ما اطيق اضع)وفي نسخة ان اضع (يدي عليك من شدة حماك فقال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم انا معشر الانبياء)بالنصب على الاختصاص او المدح اى جماعتهم (يضاعف لنا البلاء)على مقدار مالنا من الولاء (ان) مخففة من الثقيلة اى انه اى الشان (كان النبي) اى فرد من افراد هذا الجنس (ليبتلى بالقمل حتى يقتله)لكثرته وماذاك الا رفعة مرتبة النبي وعلو درجته (وان كان النبي ليبتلى بالفقر)اى الجوع حتى يقتله (وان كانوا) ى الانبياء (ليفرحون بالبلاء كما تفرحون)اى انتم (بالرخاء) المتضمن للنعماء لقوة يقينهم في امر دينهم وتسليم امرهم عند حكم ربهم وفي العدول عن الغيبة الى الخطاب ايماء الى انهم لا يفرحون بالرخاء وقد اورد المصنف في الباب الثاني من القسم الاول حديثا يقرب من معنى هذا الحديث وهو انه عليه الصلوة والسلام قال لقد كان الانبياء قبلي يبتلى احدهم بالفقر والقمل وكان ذلك احب اليهم من العطاء اليكم (وعن انس)كما رواه الترمذي وحسنه (عنه صلى الله تعالى عليه وسلم ان عظم الجزاء مع عظم البلاء)بكسر العين وفتح الظاء ويجوز ضمها مع سكون الظاء اي فمن كان بلاؤه اكثر او اكبر فجزاؤه اتم واوفر (وان الله تعالى اذا احب قوما ابتلاهم فمن رضي)بالقضاء (فله الرضى) من الله تعالى وجزيل الثواب وجميل المآب (ومن سخط)بكسر الخاء اى كره (فله السخط)بفتحتين اى الغضب واليم العذاب ودوام الحجاب (وقال)وفي نسخة وقد قال (المفسرون في قوله تعالى من يعمل سوأ يجز به ان المسلم يجزى بمصائب الدنيا فتكون له كفارة) حتى لا يعذب في العقبى (وروى هذا)اى قول المفسرين وفي نسخة وروى مثل هذا (عن عايشة وابي)اى ابن كعب (ومجاهد)كما رواه احمد والحاكم عنهم ومثل هذا ما يقال بالرأى فهذا الموقوف في حكم المرفوع وقد ذكر البغوي في تفسيره باسناده عن ابي بكر الصديق رضي الله تعالى عنه قال كنت عند رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فانزلت عليه هذه الآية من يعمل سوأ يجز به فقال عليه الصلوة والسلام يا ابابكر الا اقرئك آية انزلت علي قال قلت بلى يارسول الله فاقرأنيها قال ولا اعلم اني وجدت انفصاما في ظهري حتى تمطيت لها فقال رسول الله صلى الله تعالى وسلم ما لك يا ابابكر فقلت يارسول الله بابي انت وامي واينا لم يعمل سوأ وانا لمجزيون بكل سوء عملناه فقال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم اما انت يا ابابكر واصحابك المؤمنون فيجزون بذلك في الدنيا حتى تلقوا الله تعالى وليست لكم ذنوب واما الآخرون فيجتمع ذلك لهم حتى يجزوا يوم القيمة وعن ابن عباس رضي الله عنه لما نزلت هذه الآية شقت على المسلمين وقالوا يارسول الله واينا لم يعمل سوأ غيرك فكيف الجزاء قال منه ما يكون في الدنيا فمن يعمل حسنة فله عشر حسنات ومن جوزي بالسيئة نقصت واحدة من عشرة وبقيت له تسع حسنات فويل لمن غلب آحاده عشراته واما ما كان جزاء في الآخرة فيقابل بين حسناته وسيئاته فتلقى مكان كل سيئة حسنة وينظر في الفضل فيعطي الجزاء في الجنة فيوتي كل ذي فضل فضله وفي رواية عن ابي بكر حين نزلت الآية فمن يجوع هذا يارسول الله قال لا تحزن اما تمرض اما تصيبك اللأواء قال بلى يارسول الله قال هو ذاك (وقال ابو هريرة رضي الله عنه عنه عليه الصلوة والسلام) كما في صحيح البخاري (من يرد الله تعالى به خيرا يصب منه) بضم اوله وكسر صاده ويفتح اى ينزل به مكروها ليثاب عليه (وقال) اى النبي عليه الصلوة والسلام كما في صحيح مسلم (من رواية عايشة ما من مصيبة تصيب المسلم) اى من الامر المكروه (الا كفر)وفي نسخة الا يكفر (الله تعالى بها) عنه اى ذنوبه (حتى الشوكة)بالحركات الثلاث والاظهر الجر على ان حتى عاطفة او بمعنى الى او الرفع على ان الشوكة مبتدأ والخبر قوله (يشاكها)بضم الياء والضمير القائم مقام الفاعل عائد الى المؤمن والتقدير يشاك المؤمن تلك

الشوكة والمراد شوكة العضاة وابعد التلمسانى فى تجويزه ان الشوكة ذات الجنب اى تصيبه فيمرض منها قال فعلى الاول
غاية فى الضعف وعلى الثانى غاية فى القوة انتهى والاولى اولى كما لا يخفى (وقال) اى النبى صلى الله تعالى عليه وسلم
كما فى الصحيحين (من رواية ابى سعيد) اى الخدرى (ما يصيب المؤمن من نصب) بفتحتين اى تعب (ولا وصب) بفتحتين
اى وجع (ولا هم) اى غم يذيب الانسان (ولا حزن) بضم فسكون وبفتحتين اى غم فوت شئ (ولا اذى ولا غم) يغم
فؤاد صاحبه وقيل الهم من الامر السابق والغم من اللاحق (حتى الشوكة يشاكها الا كفر الله تعالى بها من خطاياه)
اى بعض ذنوبه وقيل من زائدة (وفى حديث ابن مسعود) كما رواه الشيخان (ما من مسلم يصيبه اذى) اى ما يتأذى به
ولو قطع شراك نعل او انطفاء سراج (الاحات) بتشديد الفوقية من باب المغالبة للمبالغة اى اسقط (الله عنه خطيئاته)
وفى نسخة خطاياه (كما يحت) اى الله (ورق الشجر) وفى نسخة بصيغة المجهول وفى نسخة تحات بصيغة الماضى
من باب التفاعل وفى اخرى بصيغة المضارع على انه حذف منه احدى التائين وفى رواية تحاتت عنه ذنوبه اى تساقطت
وعن ابن عباس رضى الله تعالى عنهما حمى يوم كفارة ثلثين سنة (وحكمة اخرى) فى اجراء الامراض والبلاء على الانبياء
والاصفياء (اودعها الله تعالى فى الامراض لاجسامهم وتعاقب الاوجاع عليها) اى على اعضائهم (وشدتها)
كمية وكيفية (عند مماتهم لتضعف قوى نفوسهم) فى تعلقاتهم وفى نسخة قوى انفسهم (فيسهل خروجها) اى
انتقال ارواحهم (عند قبضهم) اى وفاتهم (فتخف عليهم مؤنة النزع) اى ثقل نزع ارواحهم ومشقة اخراجها
من اشباحهم (وشدة السكرات) وغلبة الغمرات (بتقدم المرض وضعف الجسم والنفس لذلك) اى لما تقدم من الحكمة
هنالك وهذا (خلاف موت الفجاة) بفتح فسكون مقصورا وبضم ممدود اى موت البغتة (واخذه) بالغفلة وان ورد
فى الحديث موت الفجأة راحة للمؤمن واخذة اسف للفاجر على ما رواه احمد والبيهقى عن عايشة (كما يشاهد) بصيغة
المجهول (من اختلاف احوال الموتى) اى الذين على شرف الموت وقربه (من الشدة واللين) اى الهينة (والصعوبة
والسهولة وقد قال عليه الصلوة والسلام) كما فى الصحيحين عن كعب بن مالك وجابر (مثل المؤمن مثل خامة الزرع)
بالخاء المعجمة وتخفيف الميم اى طاقته للينة عطفها اوضعفها (تفيؤها) بضم اوله ففاء مفتوحة وتحتية مشددة
مكسورة فهمزة مضمومة واما قول التلمسانى وروى تفئها بدون ياء فخطأ فاحش اى تحركها وتميلها (الريح) اى
جنس الرياح (هكذا) مرة عن يمينها (وهكذا) مرة عن يسارها والمعنى تميلها من جانب الى جانب (وفى رواية ابى هريرة
رضى الله تعالى عنه) وفى نسخة لابى هريرة كما فى صحيح مسلم (من حيث اتتها الريح تكفأها) بفتح الفاء وتكسر اى
تقلبها (فاذا سكنت) اى الريح (اعتدلت) اى قامت قامة الخامة على ساقها معتدلة غير مائلة (وكذلك
المؤمن يكفأ) بصيغة المجهول اى يقلب ويغير حاله (بالبلاء) عما كان عليه فى النعماء (ومثل الكافر) وفى معناه
الفاجر (كمثل الارزة) بسكون الراء وفتحها شجرة الارزن وهو خشب معروف وقيل الصنوبر وقال بعضهم الآرزة
بوزن فاعلة ومعناها الثابتة فى الارض وانكرها ابو عبيد كذا فى النهاية (صماء) اى صلبة يابسة (معتدلة) اى
مستوية ثابتة (حتى يقصمه الله تعالى) بكسر الصاد بعد سكون القاف اى يكسره (ويهلكه) ويأخذه بغتة من غير تقدم
بلية فى غالب قضية وعن انس رضى الله عنه ان الله تعالى خلق عباده منهم صحيح وسقيم وغنى وفقير فمنهم من لو اسقمه
لافسده ذلك ومنهم من لو اصحه لافسده ذلك ومنهم من لو اغناه لافسده ذلك ومنهم من لو افقره لافسده ذلك
والله تعالى اعلم بمصالح عباده وفق مراده اقول وقد يستفاد هذا المعنى من قوله تعالى ان ربك يبسط الرزق لمن يشاء
ويقدر انه كان بعباده خبيرا بصيرا وفى الجملة كما ورد المؤمن مكفر على ما رواه الحاكم عن سعد (معناه) اى الحديث السابق
(ان المؤمن مرزأ) بتشديد الزاى المفتوحة وفى نسخة بتخفيفها اى مبتلى بالرزايا (مصاب بالبلاء) اى بانواع البلايا
كموت اعزته وفوت احبته (والامراض) وفى معناها فقد الاغراض (راض بتصريفه) اى بتغيير احواله وتغير آماله
فى حاله ومآله وجاهه وماله (بين اقدار الله تعالى) اى انواع قضائه من بلائه ونعمائه (مطاع) وفى نسخة منطاع
اى منقاد (لذلك) الذى اصيب به هنالك (لين الجانب) اى متواضع لربه متلبس (برضاه) وفق ما قدر له وقضاه
(وقلة تسخطه) اى وعدم كراهته لبلواه (كطاعة خامة الزرع وانقيادها للرياح) حال تقلبها يمنة ويسرة
فى الصباح والرواح (وتمايلها لهبوبها) المختلفة فى الشدة واللينة (وترنحها) بنون مشددة مضمومة بعد زاء
مفتوحة اى دورانها فى تغير شانها وعن يزيد الرقاشى المريض يرنح والعرق من جبينه يرشح (من حيث ما اتتها) اى
جاءتها رياح البلايا والرزايا (فاذا ازاح الله تعالى) بالزاى اى ازال (عن المؤمن رياح البلاء) وابدل منها رياح النعماء
(واعتدل صحيحا) واستقام صريحا (كما اعتدلت خامة الزرع عند سكون رياح الجو) بفتح الجيم وتشديد الواو اى
هواء جو السماء (رجع) المؤمن من مقام صبره (الى شكر ربه ومعرفة نعمته عليه برفع بلائه) اى بدفع محنته

(منتظرا رحمته وثوابه) اى مثوبته (عليه) اى على شكر ربه فى حاليه (فاذا كان) اى المؤمن (بهذه) السبيل اى بهذه
الشابة من تحمل توارد الرزايا وترادف البلايا (لم يصعب عليه مرض الموت ولا نزوله) اى حلوله وحصوله فى وقت
من اوقات الفوت (ولا اشتدت) اى وخفت (عليه سكراته ونزعه) حين صعبت غمراته (لعادته) اى تعوده (لما)
وفى نسخة بما (تقدم) وفى نسخة تقدمه (من الآلام) اى تحملها فى ضمن الاسقام (ومعرفة ماله فيها من الاجر) اى
الثواب التام يوم القيام (وتوطينه) اى واثبيته وتمكينه (نفسه على المصائب) اى اصابتها (ورقتها وضعفها بتوالى
المرض) ولو مع خفته (اوشدته) وان لم يتوال فى مدته (والكافر) اى شانه وحاله (بخلاف هذا) المؤمن فى حاله وماله
(فهو) وكذا الفاجر (معافى فى غالب حاله ممتع بصحة جسمه) وكسرة ماله وسعة مناله (كالارزة الصماء) اى الشجرة القوية
(حتى اذا اراد الله هلاكه قصمه) اى كسره واهلكه (لحينه) بكسر الحاء اى فى وقته فورا (على غرة) بكسر غين وتشديد
راء اى على حين غرور وغفلة (واخذه) اى اماته (بغتة) اى فجأة (من غير لطف ولا رفق) بل بعنف وشدة تضرب
الملائكة وجهه ودبره بسياط من نار (فكان موته اشد عليه حسرة) اى تأسفا وكآبة (ومقاساة نزعه) اى معاناة
خروج روحه (مع قوة نفسه وصحة جسمه اشد الما وعذابا) عند قبضه (ولعذاب الآخرة اشد) اى اقوى (وابقى
وفى نسخة زيد لو كانوا يعلمون اى لآمنوا (كانجعاف الارزة) بالنون والجيم اى انقلاعها من اصلها وقال التلمسانى
وروى انخعاف بخاء معجمة اى ضعف واسترخاء (وكما قال تعالى فاخذناهم بغتة وهم لا يشعرون) قبل ذلك امارة
وعلامة وقد ورد الحمى رائد الموت اى بريده ونذيره (وكذلك عادة الله فى اعدائه) اى معهم خلاف عادته مع احبائه
(كما قال تعالى فكلا) من اعدائنا ممن كذب باصفيائنا (اخذنا بذنبه) بغتة فاذاهم مبلسون اى متحيرون آيسون
فمنهم من ارسلنا عليه حاصبا) اى ريحا عاصفة تحصبهم كقوم لوط (ومنهم من اخذته الصيحة) كثمود فاصبحوا
فى ديارهم جاثمين (الآية) اى ومنهم من خسفنا به الارض كقارون ومنهم من اغرقنا كفرعون وقوم نوح وما كان الله
ليظلمهم ولكن كانوا انفسهم يظلمون (ففجأ) اى ففاجأ الله (جميعهم) حيث اخذهم كلهم (بالموت على حال عتو) اى
فرط تكبر وتجبر (وغفلة) عما خلقوا له من الموت والبعث فى العاقبة (وصبحهم به) بتشديد الموحدة اى وجاءهم بالموت
(على غير استعداد) حال كونه بغتة(ولهذا ما) كذا فى نسخة فقيل هى زائدة او موصولة (كره السلف موت الفجأة
ومنه حديث ابراهيم) اى النخعى كما صرح به ابن الاثير فى نهايته فلا وجه لقول الدلجى النخعى او التيمى وكذا القول
غيره انه ابن ادهم ولا يبعد التعدد والله اعلم (كانوا) اى الصحابة والتابعون (يكرهون اخذه كاخذة الاسف) رواه سعيد
ابن منصور فى سننه وابن ابى الدنيا فى ذكر الموت والاسف بفتحتين (اى الغضب) الموجب لكثرة التأسف وشدة التلهف
وفى نسخة بكسر السين اى الغضبان المتأسف (بريد) اى ابراهيم وفى نسخة يريدون اى السلف بهذه الاخذة
موت الفجأة وحكمة ثالثة) فى اعتراء انواع البلاء على الانبياء والاصفياء (ان الامراض) اى كلها (نذير الممات)
وفى نسخة نذير الموت اى منذر الموت ومخوف الوفات كما ورد الحمى رائد الموت لانها تنبئ عن قرب الفوت (وبقدر شدتها)
اى قوت الامراض وقلتها (شدة الخوف) اى خوف الفوت (من نزول الموت فيستعد الموت (من اصابته) تلك
الامراض قبل الفوت (وعلم) اى المؤمن (تعاهد هاله) اى تفقد الامراض وتعاودها له استعدادا تاما (للقاء ربه
عزوجل ويعرض عن الدنيا الكثيرة الانكاد) اى الكدورات وما احسن قول ابن عطاء فى حكمه مادمت فى هذه الدار
لا تستغرب وقوع الاكدار (ويكون قلبه متعلقا بالمعاد) ويكون متهيئا لتحصيل الزاد ليوم التناد (فيتنصل) من باب
التفعل وفى نسخة فينتصل من باب الانفعال اى يتخلص وينفصل (من كل ما يخشى تباعته)بكسر اوله لا بفتحه كما وهم
الحلبى بمعنى تبعته ومؤاخذته (من قبل الله تعالى) وهو اهون (وقبل العباد) وهو اقوى (ويؤدى الحقوق) المتعلقة به
جميعها (اى اهلها) بقدر امكان ادائها (وينظر) اى يتأمل (فيما يحتاج اليه من وصية) بما تركه الى من يثق به (فيمن
يخلفه) بتشديد اللام المكسورة اى فيمن يعقبه من ولد وعبد اوامر يعهده الى من يريده (وهذا نبينا صلى الله عليه وسلم
المغفور له) اى ما تقدم من ذنبه وما تأخر كما فى نسخة (قد طلب التنصل) اى التخلص (فى مرضه ممن كان له عليه مال)
دينا او قرضا (او حق فى بدن) يورث قصاصا او ارشا (واقاد من نفسه وماله) اى اعطى القود منهما مستحقه (وامكن
من القصاص منه) اى من نفسه (على ما ورد فى حديث الفضل) اى ابن عمه العباس كما مر وفيه انه صلى الله عليه وسلم
ضرب اعرابيا بعود كان بيده فقال يا رسول الله القصاص غير مريد له فكشف له عن بطنه فالتزمه تبركا به وفى حديث
الوفاة كما تقدم والله تعالى اعلم (واوصى بالثقلين بعده كتاب الله تعالى) بالجر بدل مما قبله ويجوز رفعه ونصبه
(وعترته) بكسر اوله اى اقاربه واهل بيته وسميا بالثقلين اما لثقلهما على نفوس كارهيهما او لكثرة حقوقهما فهما
شاقان او لعظم قدرهما او لشدة الاخذ بهما او لثقلهما فى الميزان من قبل ما امر به فيهما او لان عمارة الدين بهما كما عمرت

الدنيا بالانس والجن المسميين بالثقلين فى قوله تعالى سنفرغ لكم ايها الثقلان (و بالانصار عيبته) بفتح العين المهملة وسكون التحتية فباء موحدة اى لانهم موضع سره وامانته ومحل رعايته وعنايته وحراسته ووقايته كعيبة الثياب التى يضع الشخص فيها متاعه النفيس (ودعا) اى اصحابه فى مرض موته (الى كتب كتابه) اى كتابة مكتوب به (لئلا تضل امته بعده) اذا عملوا بكتابته فاختلفوا فى ذلك وتنازعوا هنالك فقال دعونى فانه لا ينبغى التنازع عندنبى وذلك الكتاب (اما فى النص على الخلافة) وفيه ان الوصية بالخلافة لاتحتاج الى امر الكتابة مع انه قد اشار اليه بنصب الامامة (والله تعالى اعلم بمراده) مما خطر بباله نصيحة لخلق الله تعالى وعباده (ثم رأى الامساك عنه افضل وخيرا) من الكتابة واجل (وهكذا سيرة عباد الله تعالى المؤمنين واوليائه المتقين) من الابتلاء بانواع البلاء المذكورة لحال الفناء المهيئة للاستعداد ليوم اللقاء فى دار البقاء (وهكذا كله) اى ماذكر من حال انبيائه واوليائه الابرار (يحرمه) بصيغة المجهول اى يحرم منه (غالبا الكفار) وكذا الفجار (لاملاء الله تعالى لهم) اى امهالهم الى انصرام آجالهم (ليزدادوا اثما) و يستزيدوا ظلما ليكون لهم عذاب مهين فيما اكتسبوا جرما (وليستدرجهم) اى ليستدنيهم الله درجة درجة فى مراتبهم الى مايهلكهم باشدعقبهم (من حيث لايعلمون) مايراد بهم بتواتر نعمه سبحانه وتعالى عليهم منهمكين فى غيهم وضلالتهم كلما جدد لهم نعمة زادوا فى طغيانهم وعصيانهم ظنا منهم ان تواتر النعماء عليهم تقريب واسعاد وانما هو تطريد وابعاد (قال تعالى ماينظرون) اى ماينتظرون (الاصيحة واحدة) وهى النفخة الاولى (تأخذهم) بغتة وتهلكهم فجأة غافلين عنها لايخطر ببالهم امرها (وهم يخصمون) بفتح الخاء وكسرها واختلاسها اى والحال انهم يختصمون فى معاملاتهم وفى قراءة بسكون الخاء وكسر الصاد من خصم اذا اختصم وفى الحديث لتقومن الساعة وقد نشر الرجلان ثوبهما بينهما فلايتبايعانه فلايطويانه فلتقومن الساعة وقد رفع الرجل اكلته الى فيه فلا يطعمها (فلايستطيعون) اى حينئذ (توصية) فى امرهم (ولاالى اهلهم يرجعون) اى ولايقدرون ان يرجعوا الى قومهم بل يموتون فجأة كلهم (ولذلك) اى لكون موت الفجأة مذموما فى الجملة (قال عليه الصلاة والسلام) كما رواه ابويعلى وابن ابى الدنيا عن انس (فى رجل مات فجأة) اى فى حقه (سبحان الله) تعجبا من شانه (كانه على غضب) اى وقع على سبب غضب يقتضى موته كذلك (المحروم من حرم وصيته) تلويح بالحث على الوصية لئلا يموت الواحد فجأة لحديث ماحق امرئ يبيت ليلتين الاووصيته عنده وكانه عليه الصلاة والسلام كشف له ان الرجل كان واجبا عليه الوصية فى شئ من الاحكام فلاينافى ماورد عنه صلى الله تعالى عليه وسلم خلافه كما بينه المصنف بقوله (وقال) اى النبى صلى الله عليه وسلم كما فى حديث احمد عن عايشة بسند صحيح (موت الفجأة راحة للمؤمن واخذة اسف) اى غضب (للكافر اوالفاجر) قال الدلجى شك من احد رواته واقول الاظهر انه للتنويع والمراد بالفاجر المنافق اوالفاسق (وذلك) اى كون موت الفجأة مختلفا هنالك (ان الموت) وفى نسخة لان الموت (يأتى المؤمن وهوغالبا مستعدله) اى اوصوله (منتظر لحلوله) متهيئ لنزوله (فهان امره)اى سهل (عليه كيف ماجاء) حال حصوله(وافضى) اى اوصله (الى راحته من نصب الدنيا واذاها) اى تعبها واذيتها (كماقال عليه الصلاة والسلام) فيما رواه الشيخان عن ابى قتادة حين مر بجنازة (مستريح) اى الميت مستريح (ومستراح منه) اى اومستراح منه وفى نسخة يستريح و يستراح منه قيل من هما يارسول الله قال اما المستريح فالمؤمن يموت فيستريح من تعب الدنيا واما المستراح منه فالظالم يموت فيستريح منه العباد والبلاد والشجر والدواب قال النووى واما استراحة العباد منه فاندفاع اذاه عنهم واستراحة الدواب منه فكذلك لانه يؤذيها بالضرب والاجياع وتحميل مالاتطيقه واستراحة البلاد والشجر لانها تمنع القطر بمعصيته (ويأتى الكافر والفاجر) بالواو اى الفاسق اوالظالم (منيته) بتشديد تحتية اى (موته على غيراستعداد) لمعاد (ولااهبة بضم فسكون اى تهيئة زد ولامقدمات) بكسر الدال وتفتح اى مؤذنات سابقة ومخوفات لاحقة (منذرة) اى مخوفة (مزعجة) مقلقة محركة (بل تأتيهم) المنية (بغتة) فجأة (فتبهتهم)اى تحيرهم وتدهشهم (فلايستطيعون ردها) اى صرفها (ولاهم ينظرون) اى لايمهلون حينئذوان كانوا من قبله ليمهلون (فكان الموت اشد شئ عليه وفراق الدنيا افظع) بالفاء والظاء المعجمة اى اهيب واصعب واشنع وامر (امر) لديه من حال (صدمه) اى اصابه مماهجمه (واكره شئ له) اى اصعب شئ ارهقه واصابه (والى هذا المعنى اشار عليه الصلاة والسلام بقوله) كما فى الصحيحين عن عبادة بن الصامت (من احب لقاء الله) اى برؤية الله تعالى له عند موته ماعده له فى الجنة (احب الله لقاءه) اى اراد مصيره اليه ومنحه مالديه (ومن كره لقاء الله تعالى) برؤيته له عند موته ما اعده له من سخطه كما ورد فى الحديث تفسيره بذلك (كره الله لقاءه) فلم يظفر بمطلوب ولم يظهر بمرغوب وعن ابى هريرة رضى الله تعالى عنه ان رسول الله صلى الله

تعالى عليه وسلم قال اهل البيت ليتنافسون فى الخير والمعروف فيدخلون الجنة كلهم حتى ما يفقدوا خادمهم وان اهل البيت ليتنافسون فى الشر فيدخلون النار كلهم حتى ما يفقدوا خادمهم وقد يقتبس هذا المعنى منطوقا ومفهوما من قوله تعالى جنات عدن يدخلونها ومن صلح من آبائهم وازواجهم وذرياتهم وروى الترمذى عن سالم بن عمر قال لقيت عليا رضى الله تعالى عنه وهو منصوب من مسجد القبلتين فقال يا ابن عمر انى كنت آنفا عند رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فاخبرنى بكلمات اخبر بهن جبريل عن الله عز وجل وانا مخبرك بهن وانت لذلك اهل اخبرنى رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قال قال جبريل عليه السلام ما من قوم يكونون فى حبرة الا ستتبعهم عبرة وكل نعيم زائل الا نعيم الجنة وكل هم منقطع الا هم اهل النار واذا عملت سيئة فاتبعها حسنة تمحها سريعا واكثر من صنايع المعروف توق مصارع السوء وما من عمل بعد الفرائض احب الى الله من ادخال السرور على المؤمن ثم قال دونكهن يا ابن عمر قال فشرح الله بهن صدرى مرتين كذا ذكره التلمسانى والله سبحانه وتعالى اعلم

(القسم الرابع)

(فى تصرف وجوه الاحكام فيمن تنقصه او سبه عليه الصلوة والسلام قال القاضى ابو الفضل رضى الله تعالى عنه) يعنى المصنف (قد تقدم من الكتاب والسنة واجماع الامة ما يجب من الحقوق للنبى صلى الله تعالى عليه وسلم) اى مجملا (وما يتعين له من بر) اى طاعة او احسان (وتوقير) اى تبجيل (وتعظيم واكرام) وامثال ذلك مفصلا (وبحسب هذا) بفتح السين اى على قدر ما يجب له ويتعين فى حقه (حرم الله تعالى اذاه فى كتابه) وبين حرمته فى فصل خطابه (واجمعت الامة على قتل متنقصه) بنوع من تحقيره خلاف ما يجب من توقيره (من المسلمين) بخلاف الكافرين (وسابه) اى شاتمه بطريق الاولى فى حقه ففى قاضيخان لو عاب الرجل النبى فى شئ كان كافرا وكذا قال بعض العلماء اوقال لشعر النبى فقد كفر وعن ابى حفص الكبير من عاب النبى بشعرة من شعراته الكريمة فقد كفر وذكر فى الاصل ان شتم النبى كفر ولو قال جن النبى ذكر فى نوادر الصلوة انه كفر ويجوز ان يقال اغمى على النبى وهذا حكم المؤمن به واما الكافر اذا تنقصه اوسبه قال بعضهم يقتل وقال بعضهم ينتقض عهده ويخرج من بلده فيبلغ مأمنه (قال الله تعالى ان الذين يؤذون الله ورسوله لعنهم الله) اى ابعدهم عن الرحمة (فى الدنيا والآخرة واعد لهم عذابا مهينا) وحجابا مبينا قال ابن عباس هم اليهود والنصارى والمشركون فاما اليهود فقالوا عزير ابن الله ويد الله مغلولة وقالوا ان الله فقير ونحن اغنياء واما النصارى فقالوا المسيح ابن الله وثالث ثلاثة واما المشركون فقالوا الملائكة بنات الله والاصنام شركاؤه قال البغوى وروينا عن النبى صلى الله عليه وسلم انه قال يقول الله يؤذينى ابن آدم يسب الدهر وانا الدهر بيدى الامر اقلب الليل والنهار واما اذاء الرسول فقال ابن عباس هو انه شج فى وجهه وكسرت رباعيته وقيل ساحر شاعر معلم مجنون (وقال تعالى والذين يؤذون رسول الله لهم عذاب اليم) اى مؤلم بفتح اللام وكسرها وصدر الآية ومنهم الذين يؤذون النبى ويقولون هو اذن نزلت فى جماعة من المنافقين كانوا يؤذون النبى صلى الله تعالى عليه وسلم وقالوا ما لا ينبغى فقال بعضهم لا تفعلوا فانا نخاف ان يبلغه فيوقع بنا فقال الجلاس بن سويد منهم بل نقول ما شئنا ثم نأتيه وننكر ما قلنا ونحلف فيصدقنا فانما محمد اذن اى اذن سامعة فقال تعالى قل هو اذن خير لكم يؤمن بالله ويؤمن للمؤمنين ورحمة للذين آمنوا منكم الآية (وقال تعالى وما كان لكم ان تؤذوا رسول الله) بنوع من الاذى لا فى حياته ولا بعد مماته (ولا ان تنكحوا ازواجه من بعده ابدا) اى لا بعد وفاته ولا بعد فراقه لها دخل بها ام لا تعظيما لقدره وتفخيما لامره (ان ذلكم) اى الاذى من قبلكم (كان عند الله عظيما) اى ذنبا جسيما نزلت فى رجل من اصحاب النبى صلى الله تعالى عليه وسلم قال لئن قبض رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم لانكحن عائشة قال مقاتل بن سليمان هو طلحة بن عبيد الله فاخبر الله عز وجل ان ذلك محرم وروى معمر عن الزهرى ان العايشة بنت ظبيان التى طلقها النبى صلى الله تعالى عليه وسلم تزوجت رجلا وولدت له وذلك قبل تحريم النبى صلى الله تعالى عليه وسلم وفى تفسير البغوى انه نزل فيمن اضمر نكاح عايشة بعد رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ان تبدوا شيئا او تخفوه فان الله كان بكل شئ عليما (وقال تعالى فى تحريم التعريض له) اى التلويح بما يسوءه من غير التصريح (يا ايها الذين آمنوا لا تقولوا راعنا) فانه امر بالمراعاة فى مقام التصريح لكنه متضمن لمعنى الرعونة فى مقام التلويح (وقولوا) اى بدله (انظرنا) اى انظر الينا وراقبنا او انتظرنا وتأن بنا حتى نفهم كلامك ونعلم مرامك (واسمعوا) اى سماع قبول (الآية) اى وللكافرين عذاب اليم وفيه وعيد شديد وتهديد اكيد (وذلك) اى سبب نزول الآية هذا لك (ان اليهود كانوا يقولون راعنا يا محمد اى ارعنا سمعك) بفتح الهمزة وكسر العين والمعنى راعنا بسمعك وانقه الينا (واسمع منا ولا تغفل عنا (ويعرضون) بتشديد الراء المكسورة اى ويلوحون (بالكلمة) التى هى سبه عندهم (يريدون الرعونة)

وهى بضم الراء الحماقة ويضحكون فيما بينهم فسمعها سعد بن معاذ ففطن لها فقال لليهود لئن سمعتها من احد منكم يقولها لرسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم لاضربن عنقه فقالوا اولستم تقولونها (فنهى الله المؤمنين عن التشبه بهم) ولو فى الصورة (وقطع الذريعة) اى الوسيلة وسد باب الفساد (بنهى المؤمنين عنها) اى عن كلمة راعنا (لئلا يتوصل بها الكافر والمنافق الى سبه) اى طعنه (والاستهزاء به وقيل بل لما فيها) اى فى كلمة راعنا (من مشاركة اللفظ) اى المبنى ومشابهة المعنى (لانها عند اليهود بمعنى اسمع لا سمعت) دعاء عليه كما قال تعالى اخبارا عنهم من الذين هادوا يحرفون الكلم عن مواضعه ويقولون سمعنا وعصينا واسمع غير مسمع وراعنا ليا بالسنتهم وطعنا فى الدين ولو انهم قالوا سمعنا واطعنا واسمع وانظرنا لكان خيرا لهم واقوم ولكن لعنهم الله بكفرهم فلا يؤمنون الا قليلا وبهذا تبين انه ما يصح كون كلمة راعنا بمعنى اسمع بل بينهما مغايرة (وقيل بل لما فيها) اى فى كلمة راعنا (من قلة الادب وعدم توقير النبى صلى الله تعالى عليه وسلم) اى تبجيله (وتعظيمه لانها فى لغة الانصار) وفى نسخة لغة النصارى ولا وجه للتقييد باحدهما اذهى على وفق اللغة الجادة فان المراعاة مفاعلة من باب المغالبة فيكون (بمعنى ارعنا) بوصل همزة وفتح عين امر من الرعاية (نرعك) اى حتى نرعاك فحذف الالف للجزم فى جواب الامر وحيث كان يؤذن بان رعايتهم له مشروطة برعايته لهم (فنهوا عن ذلك اذ مضمنه) بفتح الميم الثانية المشددة اى مضمونه (انهم لا يرعونه الا برعايته لهم وهو عليه الصلوة والسلام واجب الرعاية بكل حال) سواء راعاهم اولم يراعهم (وهذا هو عليه الصلوة والسلام قد نهى الحاضرين من امته (عن التكنى بكنيته) وهى ابو القاسم اما بابنه القاسم وهو الطاهر اوكناه الله تعالى بذلك لقوله انا قاسم بينكم وله كنية اخرى وهى ابو ابراهيم لابنه الآخر (فقال سموا) وفى نسخة تسموا (باسمى) اى محمد او احمد (ولا تكنوا) من كنى مخففا ومشددا وروى ولا تكتنوا (بكنيتى) بضم الكاف ويكسر وفيه ايماء الى ان محط النهى هو الجمع بين الاسم والكنية لانهما موجبان للشبهة (صيانة لنفسه) اى الكريمة كما فى نسخة (وحماية عن اذاه) اذا احد به غيره ناداه ولعل وجه النهى عن الكنية دون الاسم كونهم متأدبين معه حيث لا ينادونه باسمه لاسيما بعد نهيهم عنه بقوله تعالى لا تجعلوا دعاء الرسول بينكم كدعاء بعضكم بعضا اى لا تقولوا له يا محمد يا احمد بل قولوا يا نبى الله يا رسول الله واما ما ثبت من حديث انس ان رجلا من اهل البادية قال يا محمد الحديث فلعله كان قبل النهى او قبل بلوغه ونقل عن عز الدين بن عبد السلام انه يجوز ذلك فى الادعية وكانوا ينادونه بالكنية لما فيه من نوع التعظيم فى الجملة بحسب العرف والعادة ولما كان فيه شبهة المشاركة نهاهم عن ذلك ليكونوا متأدبين هنالك (اذ كان صلى الله عليه وسلم) كما رواه الشيخان عن انس (استجاب) اى اجاب (لرجل نادى) غيره (يا ابا القاسم فقال لم اعنك) بفتح فسكون فكسر اى لم اردك بهذا النداء (انما دعوت هذا) واشار الى رجل آخر وهو ابن القاسم الانصارى مذكور فى الصحابة (فنهى حينئذ عن التكنى بكنيته لئلا يتأذى باجابة دعوة غيره) وفى نسخة باجابة دعوته غيره الصادرة (ممن لم يدعه ويجد بذلك المنافقون المستهزؤن ذريعة) اى وسيلة (الى اذاه) اى اذيته (والازراء به) اى الاستحقار بدعوته والانتقاص فى حالته (فينادونه) قصدا له (فاذا التفت قالوا انما اردنا هذا) الواقف ونحوه (لسواه) اى لغيره عليه الصلوة والسلام (تعنيتا له) تفعيل من العنت بفتحتين وهو المشقة ادخالا للتعب عليه فى امره وتنقيصا لقدره (واستخفافا بحقه على عادة المجان) بضم الميم وفتح الجيم المشددة جمع الماجن وهو الذى لا يبالى بما صنع (والمستهزئين فحمى عليه السلام حمى اذاه) بفتح الحاء فى الاول وكسره فى الثانى اى صان حريم ساحته عن اذى يلحقه فى حالته (بكل وجه) فى شريعته وطريقته (فحمل محققو العلماء نهيه عن هذا) اى التكنى بكنيته (على مدة حياته واجازوه بعد وفاته لارتفاع العلة) وهى ايذاؤه فى تلك الحالة ولما سيأتى ايضا من الادلة وقد اغرب الدلجى بقوله حملوا بلا دليل شرعى مع ترجيح ولا مرجح له وليس ارتفاع العلة بكاف فى تجوزه بعدها مع صراحة عموم النهى المطلق عنه الشامل لما قبلها وما بعدها كيف وقد غير عمر عليه فى خلافته اسماء كثيرة من اولاد الصحابة ممن كان اسمه محمدا بغيره كاسم ابن اخيه غيره بعبد الرحمن مع اذنه صلى الله تعالى عليه وسلم فى التسمية به فلأن يمنع من التكنية بكنيته مع النهى عنها اولى وممن منعه بها مطلقا الشافعى انتهى وسيأتى الجواب عن تغيير عمر مع انه بظاهره حجة عليه لانه غير موافق لمذهبه واما قول الشافعى ليس لاحد ان يكنى بابى القاسم سواء كان اسمه محمدا اولا لظاهر النهى فيرد عليه بان الناس ما زالوا يكتنون به فى سائر الاعصار من غير انكار وذلك منهم بمنزلة الاجماع ولا تجتمع الامة على الضلالة على ما قاله الانطاكى وتبعه التلمسانى (وللناس فى هذا الحديث مذاهب) اى كثيرة (ليس هذا موضعها) وسيأتى بعضها (وما) وفى نسخة والذى (ذكرناه) من تقييد النهى بحياته (هو مذهب الجمهور والصواب ان شاء الله) عارضه الدلجى بقوله بل الصواب المنع مطلقا وقد سمعت الجواب محققا (ان ذلك على طريق تعظيمه وتوقيره على سبيل الندب والاستحباب

لا على التحريم) وتعقبه الدلجى بان هذا دعوى مجردة عن البينة لصدوره على خلاف الاصل من ان نهيه انما كان للايذاء المؤذن بوجوب الكف عن التكنى بها اذ الاصل حمل لفظ النهى على حقيقته من التحريم حتى يقوم ما يصرفه عنها انتهى واعلم ان القول الذى هو فصل الخطاب فى هذا الباب ان حديث تسموا باسمى ولا تكتنوا بكنيتى اخرجه البخارى ومسلم من رواية جماعة من الصحابة منهم جابر وابو هريرة وغيرهما فقال الشافعى ليس لاحد ان يكتنى بابى القاسم سواء كان اسمه محمدا ام لا قال الرافعى ومنهم من حمله على كراهية الجمع بين الاسم والكنية وجواز الافراد قال ويشبه ان يكون هو الاظهر لان الناس مازالوا يكتنون به فى سائر الاعصار من غير انكار قال النووى فى الروضة وهذا التأويل والاستدلال ضعيف والاقرب مذهب مالك وهو جواز الكنى بابى القاسم مطلقا لمن اسمه محمد ولغيره والنهى مختص بحياته عليه الصلوة والسلام لان سبب النهى ان اليهود تكنوا به وكانوا ينادون يا ابا القاسم فاذا التفت النبى صلى الله تعالى عليه وسلم قالوا لم نعنك اظهارا للايذاء وقد زال ذلك المعنى وهذا نقله الغزالى فى الاحياء عن العلماء (ولذلك لم ينه عن اسمه لانه) اى الشان (قد كان منع الله من ندائه به) اى باسمه (بقوله لا تجعلوا دعاء الرسول بينكم) اى نداء باسمه (كدعاء بعضكم بعضا) باسمائكم (وانما كان المسلمون يدعونه) اى ينادونه (يارسول الله يانبى الله وقد يدعونه) هو بصيغة الجمع على الصواب وروى يدعوه بالافراد قيل ووجهه بدعوة الداعى (بكنيته) يعنى (ابا القاسم) او فيقولون ابا القاسم اى يا ابا القاسم وفى نسخة ابى القاسم فلا اشكال (بعضهم) بدل من ضمير يدعونه او فاعل يدعوه على حقيقة الافراد وليس بعضهم فى نسخة (فى بعض الاحوال) لما استقر عندهم من ان الدعاء بالكنية اشعار بالتعظيم والاجلال وذكر الحلبى عن بعض مشايخه ان قول النووى فى الروضة ما ذكره الرافعى انه ضعيف وكذا قوله فى الاذكار ان فيه مخالفة لاصل الحديث فيه نظر لان فيه موافقة لحديث صحيح رواه احمد وابو داود والترمذى من حديث ابى الزبير عن جابر رفعه من تسمى باسمى فلا يكتنى بكنيتى ومن تكنى بكنيتى فلا يسمى باسمى قال الترمذى حسن غريب وقال البيهقى فى شعب الايمان بعد ان اخرجه هذا حديث صحيح وصححه ابن حبان وابن السكن وهو مذهب ابى حاتم وشذ آخرون فمنعوا التسمية باسم النبى صلى الله تعالى عليه وسلم جملة كيف ما كان حكاه المنذرى قال وذهب آخرون الى ان النهى فى ذلك منسوخ انتهى وما ذكره المنذرى من المنع عن التسمية باسمه عليه الصلوة والسلام حكاه النووى فى شرح مسلم فقال التسمية بمحمد ممنوعة مطلقا سواء كان له كنية ام لا قال وجاء فى حديث عن النبى صلى الله تعالى عليه وسلم يسمون اولادهم ثم يلعنونهم وهذا معنى قوله (وقد روى انس) كما رواه الحاكم والبزار وابو يعلى بسند حسن (عنه عليه الصلوة والسلام ما يدل على كراهة التسمى باسمه وتنزيهه) اى تبعيد اسمه (عن ذلك) اى عن ان يتسمى به غيره (اذا لم يوقر) اى لم يعظم حق تعظيمه (فقال تسمون اولادكم محمدا ثم تلعنونهم) بتقدير الاستفهام الانكارى اى التوبيخى ومحط الانكار الجملة الثانية كقوله تعالى اتأمرون الناس بالبر وتنسون انفسكم (وروى ان عمر كتب الى اهل الكوفة لا يسمى احد) بصيغة المجهول ويجوز كونه للفاعل (باسم النبى صلى الله تعالى عليه وسلم) والمراد به محمد لانه اشهر اسمائه او الجنس ليشمل احمد ايضا ويؤيده انه فى نسخة صحيحة باسمى النبى صلى الله تعالى عليه وسلم (حكاه ابو جعفر الطبرى) وهو محمد بن جرير (وحكى محمد بن سعد) كاتب الواقدى وصاحب الطبقات عن عبد الرحمن ابن ابى ليلى (انه) اى عمر رضى الله تعالى عنه (نظر الى رجل) قيل هو ابن اخيه ابو عبد الحميد بن زين بن الخطاب (اسمه محمد ورجل يسبه) اى يشتمه (ويقول) اى له كما فى نسخة (فعل الله بك يا محمد وصنع) الله (فقال عمر رضى الله عنه) عند ذلك (لابن اخيه محمد بن زين بن الخطاب لا ارى) لا نافية لا ألامنبهة كما تصحف على الدلجى اى لا ارضى (محمدا عليه الصلوة والسلام يسب بك) اى فى ضمن سبك او بسبب سبك تصريحا (والله لا تدعى محمدا مادمت انا او انت (حيا وسماه عبد الرحمن) ثم ارسل الى بنى طلحة بن عبيد الله وهم سبعة اكبرهم وسيدهم اسمه محمد فاراد ان يغير اسمه فقال محمد بن طلحة فو الله يا امير المؤمنين ان من سمانى محمد المحمد فقال قوموا فلا سبيل اى تغيير شئ سماه رسول الله وروى ان من الصحابة من اسمه محمد بضعة وثمانون انسانا (واراد ان يمنع لهذا السبب وهو تنزيه الاسم عن المسبب (ان يسمى احد باسماء الانبياء اكراما لهم بذلك) اى بتغيير اسمائهم هنالك (وغير اسماءهم) اى اسماء بعض من تسمى باسماء الانبياء وفى نسخة وغير اسماء جماعة تسموا باسماء الانبياء فقد روى ابن سعد قال دخل عبد الرحمن بن سعد بن زيد بن عمرو بن نفيل العدوى على عمر وكان اسمه موسى فسماه عبد الرحمن وروى ان عبد الرحمن بن الحارث بن هشام كان اسمه ابراهيم فسماه عبد الرحمن (وقال لا تسموا) اى اولادكم ويجوز ان يكون بفتح التاء والميم اى لا تتسموا (باسماء الانبياء ثم امسك) اى عمر عن منعهم وفى شرح مسلم ان المذاهب فى هذه المسئلة ستة الاول النهى عن التكنى بابى القاسم مطلقا الثانى انه خاص بحياته الثالث انه على الادب

الرابع انما يحرم الجمع الخامس التسمي بقاسم السادس المنع من التسمي بمحمد (والصواب جواز هذا كله بعده عليه الصلوة والسلام بدليل اطباق الصحابة على ذلك وقد سمى جماعة منهم) اى من الصحابة (ابنه محمدا) لقوله عليه الصلوة والسلام تسموا باسمي (وكناه بابى القاسم) كما يشير اليه قوله (وروى ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم اذن فى ذلك) اى فى تسمية ولده محمدا وتكنيته بابى القاسم (لعلى رضى الله عنه) اذنا خاصا اوعاما فقد رواه ابو داود والترمذى من حديث محمد بن الحنفية عن على بلفظ قال اى على يارسول الله ارأيت ان ولدلى بعدك اسميه محمدا واكنيه بكنيتك قال نعم وروى انه عليه الصلوة والسلام قال لعلى سيولدلك بعدى غلام وقد نحلته اسمى وكنيتى ولايحل لاحد من امتى بعده (وقد اخبر عليه الصلوة والسلام ان ذلك) اى مجموع محمد وابى القاسم (اسم المهدى) من اهل بيته فى آخر الزمان (وكنيته) رواه ابو داود والترمذى وغيرهما عن ابن مسعود بلفظ المهدى يواطئ اسمه اسمي واسم ابيه اسم ابى ولم يعرف من زاد الكنية فى روايته (وقد سمى به) اى باسمه محمد (النبي عليه الصلوة والسلام محمد ابن طلحة) بن عبيد الله التيمى على ماتقدم قيل وكناه بكنيته وقد مسح رأسه وهو المعروف بالسجاد امه حمنة بنت جحش اخت زينب قتل يوم الجمل مع ابيه سنة ست وثلاثين وكان هواه فيما ذكر مع على بن ابى طالب وكان على قد نهى عن قتله فى ذلك اليوم وقال اياكم وصاحب البرنس وروى ان عليا مر به وهو قتيل يوم الجمل فقال هذا السجاد ورب الكعبة هذا الذى قتله بر بابيه يعنى ان اباه اكرهه على الخروج فى ذلك اليوم (ومحمد بن عمرو بن حزم) الانصارى النجارى ولد سنة عشرة بنجران وقيل بالحرة وكان فقيها قتل يوم الحرة سنة ثلاث وستين من الهجرة (ومحمد بن ثابت بن قيس) ابن شماس الانصارى الخزرجى المدنى اتى به ابوه رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فسماه محمدا وحنكه بريقه قتل يوم الحرة (وغير واحد) اى كثيرا منهم سماه عليه الصلوة والسلام محمدا كمحمد بن خليفة قال الذهبي وكان اسمه عبدمناف ومحمد بن نبيط بن جابر ولد فى زمنه صلى الله تعالى عليه وسلم ومحمد بن هلال بن العلاء (وقال) اى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم (ماضر احدكم ان يكون فى بيته محمد ومحمدان) وفى نسخة صحيحة وثلاثة (وقد فصلت الكلام) اى فيما يثبت فيه المرام (فى هذا القسم) اى الرابع من الكتاب (على بابين كما قدمناه)

(الباب الاول)

(فى بيان ماهو فى حقه صلى الله تعالى عليه وسلم سب اونقص من تعريض اونص) اى تلويح اوتصريح من شتم اوذم (اعلم) وفى نسخة فاعلم (وفقنا الله واياك ان جميع من سب النبي صلى الله تعالى عليه وسلم) اى شتمه (اوعابه) اى ذمه (اوالحق به نقصا فى نفسه) اى ذاته اوصفاته (اونسبه) بفتحتين (اودينه) اى شريعته وسيرته وحكوماته (اوخصلة من خصاله) اى حالة من حالاته اوكلمة من مقالاته سواء صرح به (اوعرض به) بتشديد الراء اى لوح فيه (اوشبهه بشئ على طريق السب له اوالازراء عليه) اى احتقارا به واستخفافا بحقه (اوالتصغير لشانه) اى الاحتقار لعظيم قدره (اوالغض منه) اى الخفض والنقص من امره (اوالعيب له) فى حكمه (فهو) بكل واحد مما ذكر (ساب له والحكم فيه حكم الساب يقتل) (كما نبينه) اى اجمالا (ولا نستثنى فصلا من فصول هذا الباب) اى نوعا من انواع كلام الساب (على هذا المقصد) بكسر الصاد اى الذى قصدناه من صوب الصواب (ولا نمترى فيه) اى ولا نشك فى قتل هذا الساب (تصريحا كان اوتلويحا) فى هذا الباب اذ يستويان فى الحكم عند اولى الالباب (وكذلك) بالطريق الاولى (من لعنه اودعا عليه السلام اوتمنى مضرة له) كانت تحصل لديه (اونسب اليه مالايليق بمنصبه) بكسر الصاد اى بمقامه الشريف ومكانه المنيف (على طريق الذم) لعله احتراز من الخطأ اوالسهو (اوعبث) بفتح العين المهملة وكسر الموحدة اى لعب ومزح اى خلط (فى جهته العزيزة) اى جانبه الكريم وهو بزاى وفى نسخة بغين معجمة وراء ثم زاء اى الطبيعة (بسخف) بضم السين وسكون المعجمة اى برقة قبيحة (من الكلام وهجر) بضم فسكون اى فحش فى المنطق (ومنكر من القول) اى تنكره الشريعة (وزور) اى كذب وافتراء امر منحرف عن الحق (اوعيره) بعين مهملة وتحتية مشددة اى عابه (بشئ مما جرى من البلاء والمحنة عليه) كالفقر والكسر وغيرهما (اوغمصه) بغين معجمة وصاد مهملة اى حقده (ببعض العوارض البشرية الجائزة) جريانها (عليه المعهودة لديه) كالجوع والاعياء ونحوهما (وهذا) الذى ذكرناه (كله اجماع من العلماء) من المفسرين والمحدثين (وائمة الفتوى من المجتهدين من لدن الصحابة رضى الله عنهم اجمعين الى هلم جرا) اى الى يومنا هلم جرا كما فى نسخة وهو من الجر بمعنى السحب والمعنى استمر الاجماع واتصل من عصرهم الى الآن وكذا الى مابعده من الزمان وانتصب جرا على المصدر او الحال او التمييز (قال) القاضى (ابو بكر بن المنذر) محمد بن ابراهيم النيسابورى (اجمع عوام اهل العلم) اى كلهم (على ان من سب النبي صلى الله تعالى عليه وسلم يقتل) صونا لقدره وتعظيما لامره ونعم ماقيل من المبنى فى هذا المعنى

(وممن قال ذلك) اى القتل بسبه (مالك بن انس) امام المذهب (والليث) اى ابن سعد (واحمد) اى ابى حنبل (واسحق) اى ابن راهوية (وهو مذهب الشافعى قال القاضى ابو الفضل رحمه الله) يعنى المصنف (وهو مقتضى قول ابى بكر الصديق رضى الله تعالى عنه ولا تقبل توبته عند هؤلاء المذكورين) من العلماء (وبمثله) اى بمثل قول من ذكر بقتل من سبه لا بعدم قبول توبته كما وهم الدلجى اذ يرده قول المصنف لكنهم قالوا هى ردة (قال ابو حنيفة رحمه الله) اى نصا منه (واصحابه) وافقوا معه فيه (والثورى) اى سفيان بن سعيد (واهل الكوفة) اى جميعهم (والاوزاعى) وهو امام جليل اخذ عنه مالك والثورى (فى المسلمين) وفى نسخة فى المسلم احترازا ممن وقع له سب وهو من المعاهدين لاختلاف فيه على ما تقدم (لكنهم قالوا) اى العلماء المتأخرون من ابى حنيفة ومن بعده فى الذكر وان كانوا هم المتقدمين فى الرتبة والعمر (هى) اى سبه وانثه باعتبار خبره وهى (ردة) اى ارتداد وسيجئ بيان حكم المرتد من انه يستتاب فان ابى يقتل على الجواب الصواب (وروى مثله) اى مثل قول هؤلاء انه ردة (الوليد بن مسلم) احد الاعلام من اهل الشام مات سنة خمس وتسعين وروى ابن ابى مسلم والاول اصح (عن مالك) الامام فيكون عنه روايتان (وحكى الطبرى مثله) اى مثل القول بانه ردة (عن ابى حنيفة واصحابه فيمن تنقصه) بشئ ينقصه (صلى الله تعالى عليه وسلم اوبرئ منه) اى تبرأ منه بان قطع مودته ومحبته عليه الصلوة والسلام (او كذبه) فى قول من اقواله (وقال سحنون فيمن سبه ذلك ردة كالزندقة) من الثنوية القائلين بتناسخ الارواح ودوام الدهر والاشباح ذكره الدلجى تبعا للجوهرى فى صحاحه ان الزنديق من الثنوية وهو معرب والجمع الزنادقة وقد تزندق والاسم الزندقة انتهى وقال ابن قر قول الزنادقة من لا تعتقد ملة من الملل المعروفة ثم استعمل فى كل من عطل الاديان وانكر الشرايع وفيمن اظهر الاسلام واسر غيره وقال الرافعى هو الذى يظهر الاسلام ويخفى الكفر والاصح عند الشافعية انه الذى لا ينتحل دينا وقيل هو المباحى الذى لا يتدين بدين ولا ينتمى الى شريعة ولا يؤمن بالبعث والنشور والزندقة بالفتح عقيدته (وعلى هذا) اى القول بكونه ردة مطلقة كالزندقة (وقع الخلاف فى استتابته وتكفيره) اى خروجه من الاسلام الى كفره لانه لم يعرف له دين فى امره فلا يستتاب لعدم الاعتماد على تغيره (وهل قتله) اى بعد توبته (حد) اى سياسة (او كفر) حقيقة (كما سنبينه فى الباب الثانى ان شاء الله تعالى) والحاصل ان الخلاف محصور فيما ذكرنا (ولا نعلم خلافا فى استباحة دمه بين علماء الامصار وسلف الائمة) من صلحاء الكبار (وقد ذكر غير واحد) اى كثير من الاخيار (الاجماع على قتله وتكفيره واشار بعض الظاهرية وهو ابو محمد على بن احمد) اى ابن سعيد بن حزم اليزيدى القرطبى الظاهرى (الفارسى) الاصل مات سنة سبع وخمسين واربعمائة صاحب التصانيف وله كتاب نوادر الاخبار ويسمى نقط العروس وكان شافعيا ثم صار مجتهدا ظاهريا وصنف كتبا كثيرة (الى الخلاف فى تكفير المستخف به) ولعله محمول على عدم تعمده (والمعروف ما قدمناه) من تكفيره وقتله (قال محمد بن سحنون اجمع العلماء) اى علماء الاعصار فى جميع الامصار (على ان شاتم النبى) صلى الله تعالى عليه وسلم (المتنقص له) صفة كاشفة وكان الاولى ان يؤتى بعاطفة (كافر والوعيد جار عليه بعذاب الله تعالى له) فى الدارين (وحكمه) فى الدنيا (عند الائمة) اى جميع الائمة (القتل ومن شك فى كفره) فى الدنيا (وعذابه) فى العقبى (كفر) ولحق به وفى نسخة فقد كفر (واحتج ابراهيم بن حسين بن خالد الفقيه) بالرفع نعت لابراهيم والمعنى استدل (فى مثل هذا) اى تنقصه عليه الصلوة والسلام (بقتل خالد بن الوليد) اى ابن المغيرة (مالك) بالنصب على انه مفعول قتل (ابن نويرة) بضم النون وفتح الواو وسكون التحتية وفتح الراء على انه اتصغير نارا ونورة وهو التميمى اليربوعى كان فارسا شاعرا مطاعا فى قومه قدم على النبى صلى الله تعالى عليه وسلم واسلم واستعمله عليه الصلوة والسلام على صدقات قومه بنى يربوع (لقوله) اى لاجل قول ابن نويرة وفى نسخة بقوله اى بسبب نقله (عن النبى صلى الله تعالى عليه وسلم صاحبكم) وسبب ذلك انه منع الزكاة زمن ابى بكر رضى الله عنه فارسل اليه خالد بن الوليد فى منع الزكاة فقال مالك انا آتى بالصلوة دون الزكاة فقال خالد اما علمت ان الصلوة والزكاة لا تقبل واحدة دون الاخرى فقال مالك قد كان صاحبكم يقول ذلك فقال خالد وما تراه لك صاحبا والله لقد هممت ان اضرب عنقك ثم تجادلا فى الكلام فقال خالد انى قاتلك قال اوبذلك امرك صاحبك قال وهذه بعد تلك وكان عبد الله بن عمر وابو قتادة الانصارى حاضرين فكلما خالدا فى امره فكره كلامهما فقال مالك يا خالد ابعثنا الى ابى بكر فيكون هو الذى يحكم فينا فقال خالد لا اقالنى الله ان اقلتك فامر ضرار بن الازور بضرب عنقه فالتفت مالك الى زوجته وكانت فى غاية من الجمال فقال لخالد هذه هى التى قتلتنى فقال خالد بل الله قتلك برجوعك عن الاسلام فقال مالك انا على الاسلام فقال خالد يا ضرار اضرب عنقه فضرب عنقه وجعل رأسه اثفية لقدره وقبض خالد امرأته قيل انه اشتراها من الفئ وتزوجها

وقيل انها اعتدت بثلاث حيض وتزوج بها وقال لابن عمر وابى قتادة احضر النكاح فابيا وقال له ابن عمر نكتب الى ابى بكر ونعلمه بامرها وتتزوج بها فابى وتزوجها ولما ابلغ ذلك ابابكر وعمر رضى الله تعالى عنهما قال عمر لابى بكر ان خالدا قدزنى فارجمه قال ماكنت ارجمه انه تأول فاخطأ قال فانه قدقتل مسلما فاقتله قال ماكنت اقتله انه تأول قال فاعزله قال ماكنت اغمد سيفا سله الله على المشركين وفى رواية لااعزل واليا ولاه رسول الله صلى الله عليه وسلم وقدرثاه اخوه متمم بن نويرة بمراثى كثيرة وكان اعور ويبكى عليه حتى تبكى عينه العوراء فديكون له خالد بن الوليد مع اهل الردة حين قتل مسيلمة وغيره وقداختلف فى مالك هذا فقيل انه قتل مسلما بسبب كلام سمعه خالد منه وبظن ظنه به وانكر عليه ابوقتادة قتله وخالفه فى ذلك واقسم انه لايقاتل تحت رايته ابدا وقيل بل قتل كافرا وفى الروض للسهيلى ان مالك بن نويرة ارتد ثم رجع الى الاسلام ولم يظهر ذلك لخالد فى مقام الاحكام وشهد عنده رجلان من الصحابة برجوعه الى الاسلام فلم يقبلهما انتهى ماذكره التلمسانى عن الحلبى والقضية غير صافية عما يرد عليه من بعض الاشكال والله تعالى اعلم بالاحوال فلا يصح احتجاج الفقيه بهذا مع وجود الاحتمال (قال ابو سليمان الخطابى لااعلم احدا من المسلمين اختلف فى وجوب قتله اذا كان مسلما) اى بخلاف ما اذا كان كافرا (وقال ابن القاسم) المصرى صاحب مالك (عن مالك فى كتاب ابن سحنون) بالانصراف وعدمه (والمبسوط) اى وفيه وهو كتاب المالكية (وفى العتبية) بضم فسكون فكسر فتشديد وهو كتاب آخرلهم (وحكاه) اى ماقاله ابن القاسم عن مالك (مطرف عن خاله مالك فى كتاب ابن حبيب من سب النبى صلى الله تعالى عليه وسلم من المسلمين قتل) اى حداقولا واحدا (ولم يستتب) وهو عندهم فى قواعد المذهب (وقال ابن القاسم فى العتبية من سبه اوشتمه اوعابه اوتنقصه) اى احتقره (فانه يقتل) اى ولم يستتب (وحكمه عندالامة) اى الجماعة الائمة من المالكية (القتل كالزنديق) عندهم من غير الاستتابة (وقد فرض الله تعالى له) علينا (توقيره وبره) اى طاعته لدينا كما قال تعالى لتؤمنوا بالله ورسوله وتعزروه وتوقروه (وفى المبسوط عن عثمان بن كنانة) بكسر الكاف مات سنة ست وثمانين ومائة بعد وفات مالك بسنتين (من شتم النبى صلى الله تعالى عليه وسلم من المسلمين قتل) اى ذبحا (اوصلب حيا) اى وطعن اوترك الى ان يصير ميتا (ولم يستتب) اى ولم تقبل توبته على ماهو عندهم من المذهب (والامام مخير فى صلبه حيا اوقتله) اى لامرتب فى حكمه (ومن رواية ابى المصعب) بضم الميم وفتح العين وهو الزهرى العوفى قاضى المدينة وعالمها سمع مالكا وغيره وعنه اصحاب الكتب الستة الا النسائى فانه بالواسطة (وابن ابى اويس) بفتح فسكون وهو ابن اخت مالك قالا (سمعنا مالكا يقول من سب رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم اوشتمه اوعابه اوتنقصه قتل مسلما كان اوكافرا ولايستتاب) لان حده القتل وان تاب فهذه الرواية مطلقة بخلاف ماسبق من الروايات حيث كانت بالمسلمين مقيدة (وفى كتاب محمد) اى ابن ابراهيم ابن المواز (انا) اى اخبرنا كما فى نسخة (اصحاب مالك انه) اى مالكا (قال من سب النبى صلى الله تعالى عليه وسلم اوغيره من النبيين من مسلم اوكافر قتل ولم يستتب) قال الدلجى بشهادة حديث من لكعب بن الاشرف فانه قد آذى الله ورسوله فقتله جماعة باذنه عليه الصلوة والسلام فيحتاج من قال لايقتل الكافر بسببه الى الجواب عن هذا الحديث انتهى ولعل الجواب ان الكلام فى الذمى لاالحربى والله تعالى اعلم بالصواب على انه ليس فيه دلالة على انه لم تقبل توبته اذا تاب (وقال اصبغ) بفتح الهمزة والموحدة وآخره معجمة وهو ابن الفرج الفقيه المصرى (يقتل) اى من سب نبيا (على كل حال اسرذلك) اى اخفاه وثبت عليه بالبينة (اواظهره) باقراره (ولايستتاب) اى لاتعرض عليه التوبة اذلاتقبل توبته فى الدنيا (لان توبته لاتعرف) اى صحتها باطنا وفيه انانحكم بالظاهر والله تعالى اعلم بالضمائر كما فى حق الكافر والفاجر (وقال عبد الله بن عبدالحكم) فقيه المالكية بمصر روى عن مالك والليث وثقه ابوزرعة من سب النبى صلى الله تعالى عليه وسلم من مسلم اوكافر) اى واوذميا وفيه خلاف (قتل ولم يستتب) اى كالزنديق عندهم (وحكى الطبرى مثله عن اشهب) اى ابن عبد العزيز المصرى (عن مالك) صاحب المذهب (وروى ابن وهب وهو عبدالله المصرى (عن مالك) وهو الامام (من قال ان رداء النبى صلى الله تعالى عليه وسلم) اى مثلا وكذا حكم ازاره وسائر ثيابه وشعاره واعضائه وابشاره (ويروى) اى بدل ان رداء (ان زرالنبى) صلى الله تعالى عليه وسلم وهو بكسر الزاى وتشديد الراء مايشد به اطراف الجيب (وسخ) اى كان وسخا بفتح فكسر اى دنس (اراد به عيبه) اى نقصه وطعنه لابيان الواقع فى نفس امره اذثبت فى الشمائل انه عليه الصلوة والسلام كان يكثر القناع حتى كان ثوبه ثوب زيات وانه خطب الناس وعليه عصابة دسماء اى ملطخة بدسومة شعره اوعرقه والدسماء فى الاصل الوسخة وهى ضد النظيفة (وقال بعض علمائنا) اى المالكية (اجمع العلماء) لعل المراد علماء المالكية فكان حقه ان يقول اتفق العلماء (على من دعا على نبى من الانبياء بالويل) اى الهلاك اوالعذاب ونحوه (اوبشئ من المكروه) فى حقه

(انه يقتل بلا استتابة) اى من غير مطالبة بتوبة ولا التفات الى قبولها (وافتى ابو الحسن القابسى) بكسر الموحدة وهو المعافرى القروى الحافظ (فيمن قال فى النبى صلى الله تعالى عليه وسلم الجمال) اى انه الجمال بفتح الجيم وتشديد الميم وفى نسخة بالحاء المهملة (يتيم ابى طالب بالقتل لظهور استهانته) واستحقاره (بذلك) اى بكونه يتيما بقرينة الجمال هنالك والافهو فى نفس الامر كذلك وقد قال تعالى الم يجدك يتيما فآوى اى قد وجدك ولعل الجمع بين الوصفين مطابق للواقع فى السؤال والافكل واحد منهما يكفى فى تكفير صاحب المقال (وافتى ابو محمد بن ابى زيد) اى القيروانى (بقتل رجل سمع قوما) اى جمعا (يتذاكرون صفة النبى صلى الله تعالى عليه وسلم اذ مر بهم رجل قبيح الوجه واللحية فقال) اى الذى افتى بن ابى زيد بقتله (تريدون تعرفون صفته) اى اتريدون ان تعرفوا صفة النبى صلى الله تعالى عليه وسلم (هى) اى صفته (صفة هذا المار) وفى نسخة هى فى صفة هذا المار (فى خلقه) اى خلقته فى طلعته (ولحيته قال) اى بن ابى زيد (ولا تقبل توبته) اى وان تاب (وقد كذب لعنه الله) فان شمائله معروفة بالحسن والجمال ونهاية الكمال وغاية الاعتدال فى الاحوال (وليس يخرج) اى ولا يظهر ما قاله هذا القائل بالبهتان (من قلب سليم الايمان وقال احمد بن ابى سليمان صاحب سحنون من قال ان النبى صلى الله تعالى عليه وسلم اسود يقتل) لانه عليه الصلوة والسلام كان ابيض كانما صيغ من فضة على ما رواه الترمذى فى الشمائل عن ابى هريرة رضى الله تعالى عنه وفى رواية مسلم والترمذى عن ابى الطفيل كان ابيض مليحا مقصدا وفى رواية البيهقى عن على كان بياضه مشربا بحمرة وفى رواية الشيخين عن البراء كان احسن الناس وجها وفى رواية مسلم عن انس كان ازهر اللون هذا ولم يكن تكفير هذا القائل بكذبه اذا كان جاهلا بامره وانما يكفر بقصده استحقاره (وقال) اى ابن ابى سليمان (فى رجل قيل له) اى ردا لمقاله (لا وحق رسول الله قال فعل الله برسول الله كذا وكذا وذكر كلاما قبيحا) اى لا ينبغى ان يذكر صريحا (فقيل له) انكارا عليه (ما تقول يا عدو الله فى حق رسول الله فقال اشد) اى كلاما اقبح (من كلامه الاول ثم قال انما اردت برسول الله العقرب) فانه ارسل من عند الحق وسلط على الخلق تأويلا للرسالة العرفية بالارادة اللغوية وهى مردودة عند القواعد الشرعية (فقال ابن ابى سليمان للذى سأله) اى استفتاه (اشهد عليه) اى اثبت الامر لديه (وانا شريكك) اى فى الاجر المنسوب اليه (يريد) اى بن ابى سليمان مشاركته (فى قتله وثواب ذلك) واجر ما يترتب على ما هنالك (قال حبيب بن الربيع) اى ابن يحيى بن حبيب القروى (لان ادعاءه التأويل فى لفظ صراح) بضم اوله ويكسر مبالغة صريح كعجاب وعجيب ومعناه خالص لا لبس فيه ولا قرينة تنافيه فيكون دعوى مجردة خالية عن علامة (لا يقبل) اى ادعاؤه (لانه امتهان) اى احتقار له صلى الله تعالى عليه وسلم (وهو) اى والحال ان صاحب هذا القال (غير معزر) بكسر الزاى قبل الراء اى غير مبجل (لرسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ولا موقر له) اى ولا معظم لشانه حيث غير وصفه الخاص به واراد به حيوانا استحق مهانة (فوجبت اباحة دمه) لتقصيره فى توقيره وقد قال تعالى لتؤمنوا بالله ورسوله وتعزروه وتوقروه (وافتى ابو عبد الله بن عتاب) بتشديد الفوقية (فى عشار) اى مكاس فى ظلم الناس (قال لرجل اد) بفتح همزة وتشديد دال مهملة مكسورة امر من التأدية اى اعط المكس (واشك) بضم الكاف ويكسر اى واظهر الشكوى (الى النبى صلى الله تعالى عليه وسلم) بانى اخذت منك المعنى انى ما ابالى بالاطلاع على ذلك وكان العشار جار على ذلك الرجل فى اخذ المكس فتضرر الرجل وقال اشكوك الى النبى صلى الله تعالى عليه وسلم فقال له ما قال (وقال) اى العشار ايضا بعد ذلك (ان سألت) اى طلبت المال (او جهلت) بعض الحال (فقد جهل) اى النبى ايضا (وسأل النبى صلى الله تعالى عليه وسلم) اى من الله ما لم يعلم (بالقتل) متعلق بافتى اى بقتله للكلام الذى صدر عنه من كمال جهله ويؤيده انه روى عن مالك بن عتاهية قال سمعت رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يقول اذا لقيتم عشارا فاقتلوه لان الغالب عليهم ان يستحلوه ويقدموا امر ملكهم على حكم نبيهم (وافتى فقهاء الاندلس) بفتح الهمزة وضمها وفتح الدال وضم اللام (بقتل بن حاتم المتفقه الطليطلى) (بضم الطائين المهملتين وفتح اللام الاولى وسكون التحتية وكسر اللام الثانية بعدها ياء النسبة (وصلبه) بفتح الصاد اى بجعله على جذع مع مدابغه (بما شهد عليه) بصيغة المجهول (به من استخفافه بحق النبى صلى الله تعالى عليه وسلم) ولعل تفسيره قوله (وتسميته اياه اثناء مناظرته) اى فى خلال مجادلته فى علم الكلام ومباحثته (باليتيم) احتقارا له (وختن حيدرة) بفتحتين اى ابى فاطمة زوج على فان حيدرة بدال مهملة لقب على كرم الله وجهه وهو اسم الاسد فى اصله وكان اسم على قبل ذلك اسدا سمته امه فاطمة بنت اسد باسم ابيها فى اول ولادته وابوه غائب فلما قدم من غيبته سماه عليا ايماء الى رفعته وقيل حيدرة لقب له لجلادته وشدة حرارته وفى صحيح مسلم من انشاد على حين بارز مرحبا يوم خيبر انا الذى سمتنى امى حيدره (وزعمه) اى ظن ابن حاتم ووهمه (ان زهده عليه الصلوة والسلام لم يكن قصدا) اى

اختيارا بل كان عجزا واضطرارا (ولو قدر) بفتح الدال ويكسر اى اوتمكن (على الطيبات اكلها) وهذا جهل منه بحاله عليه الصلوة والسلام وبكماله فى هذا المقام حيث خير بين ان يكون نبيا ملكا وبين ان يكون نبيا عبدا فاختار الفقر وقال اجوع يوما فاصبر واشبع يوما فاشكر ليكون مظهر النعت الجلال ووصف الجمال على ان اختيار الله لعبده خير من اختيار العبد لنفسه وقد اكل الطيبات بلا شبهة كما يشير اليه قوله تعالى يا ايها الرسل كلوا من الطيبات وانما اراد الملعون الطعن فى زهده والقدح فى فقره مع انه محل فخره تواضعا لربه وانكسارا فى امره (الى اشباه لهذا) الاستخفاف والاستحقار فى حقه مما يكفى امر واحد منها فى تكفيره وقتله (وافتى فقهاء القيروان) بفتح القاف والراء بلد معروف ومنهم ابو زيد (واصحاب سحنون) بفتح السين وتضم ويصرف ولا يصرف (بقتل ابراهيم الفزارى) بفتح الفاء والزاى (وكان شاعرا متفننا) اى ماهرا (فى كثير من العلوم) ادبية وعقلية لا شرعية ونقلية ولذا وقع فى بلية جلية (وكان ممن يحضر مجلس القاضى ابو العباس ابن طالب للمناظرة) فى العلوم والمباحثة (فرفعت) اى اثبتت (عليه امور منكرة من هذا الباب) اى باب الاستخفاف بعلى الجناب (فى الاستهزاء بالله) اى بكتابه وانبيائه (وانبيائه) فى مقام ايحائه (ونبينا صلى الله تعالى عليه وسلم) من عظمائه (فاحضر له) اى لاجل ابراهيم الفزارى (القاضى) وهو ابو العباس المذكور (يحيى بن عمر وغيره) بالنصب على المفعولية (من الفقهاء وامر) اى ابو العباس (بقتله وصلبه فطعن) بصيغة المجهول اى فضرب فى بطنه (بالسكين) حتى هلك (وصلب منكسا) رأسه لا تنقل مدة (ثم انزل) من صلبه (واحرق بالنار) فى الدنيا قبل عذاب العقبى لزيادة السياسة (وحكى بعض المورخين انه) اى ابراهيم الفزارى المصلوب بعد قتله (لما رفعت خشبته) التى صلب عليها (وزالت عنها الايدى) الممدودة اليها (استدارت) اى الخشبة (وحولته عن القبلة) اى جهة الكعبة الى غيرها (فكان) تحويلها عنها (آية للجميع) من الحاضرين (وكبر الناس) عليه من الاولين والاخرين (وجاء كلب) فى عقبه (فولغ) بفتح اللام وتكسر (فى دمه) اى شرب بلسانه منه لعظم جرمه (فقال) اى القاضى (يحيى بن عمرو صدق رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وذكر حديثا عنه عليه الصلوة والسلام انه قال لا يلغ الكلب فى دم مسلم) قال الحلبى يقال ولغ الكلب والسبع بفتح اللام فى الماضى وبكسرها والظاهر ان اللام فى المضارع مفتوحة فى اللغتين انتهى وفى القاموس ولغ الكلب فى الاناء وفى الشراب ومنه وبه يلغ كيهب وولغ كورث ووجل شرب مافيه باطراف لسانه انتهى ولا يخفى انه اذا كان من باب ورث يقع مضارعه بكسر اللام كيرث فيجوز الوجهان والله تعالى اعلم هذا وقال الدلجى الحديث لا اعلم من رواه والظاهر انه لا اصل له مع مافيه من ركة التركيب انتهى ولا يخفى انه لا ركاكة فيه من جهة المبنى لان الولوغ يتعدى بفى ومن والباء على ما تقدم واما من جهة المعنى فلعله استدل بثبوته على وقوعه فى قضيته كما حكى عن ابن عربى انه قال بلغنى عن النبى صلى الله تعالى عليه وسلم انه من قال لا اله الا الله سبعين الف مرة غفر له وكنت ذكرت هذا العدد وما عينته لاحد حتى اجتمعت فى ضيافة مع شاب مشتهر بالمكاشفة فبكا اثناء الاكل فسألته عن حاله فقال ارى امى وابى يعذبان فقلت فى نفسى وهبت ثواب التهليل الجليل لميت هذا الرجل الجليل فضحك فسألته فقال ارتفع عنهما العذاب فعرفت صحة الحديث بكشفه وصحة كشفه بثبوت الحديث واصله (وقال القاضى ابو عبد الله المرابط) بصيغة الفاعل وهو محمد ابن خلف بن سعد بن وهب مات بعد الثمانين واربعمائة (من قال ان النبى صلى الله تعالى عليه وسلم هزم) بصيغة المجهول (يستتاب) يطلب منه رجعته (فان تاب قبلت توبته والا) اى وان لم يتب (قتل) لما اقتضته ردته (لانه) اى قوله هزم (تنقص) فى مرتبته (اذ لا يجوز ذلك) اى وقوع هزيمته (عليه فى خاصته) اى خاصة نفسه كما فى نسخة (عليه الصلوة والسلام) لبراءة ساحته من الهزيمة عن مقام طاعته (اذ هو على بصيرة من امره ويقين من عصمته) ففى حديث مسلم عن ابى اسحق قال رجل للبراء بن عازب يا ابا عمارة فررتم يوم حنين قال لا والله ماولى رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ولكنه خرج شبان اصحابه واخفاؤهم وهم حسر ليس عليهم سلاح اوسلاح كثير فلقوا قوما رماة لا يكاد يسقط لهم سهم فاقبلوا هناك الى رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ورسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم على بغلته البيضاء الحديث وكذا رواه البخارى وزاد عن ابى اسحق قال البراء كنا اذا احمر البأس نتقى به وان الشجاع منا للذى يحاذيه ان يقابله عليه الصلوة والسلام وكذا روى عن على كرم الله وجهه واما خروجه عليه الصلوة والسلام من البلد الحرام فانما كان بأمر الله سبحانه بالهجرة الى دار السلام بل قيل انه فرض عليه الجهاد ولو لم يوافقه احد من العباد فى البلاد كما يشير اليه قوله تعالى يا ايها النبى جاهد الكفار والله سبحانه وتعالى اعلم بالاسرار قال الحلبى واذا كان قوله هزم تنقصا فينبغى ان يقتل حدا عندهم وان تاب لان هذا هو المعروف من مذهبهم ولعل هذا اختيار لابن المرابط (وقال حبيب بن ربيع القروى) بفتح القاف والراء نسبة الى القرية او الى القيروان على غير قياس

(مذهب مالك واصحابه ان من قال فيه) اى فى حقه عليه الصلوة والسلام (مافيه نقص) اى قدح وطعن (قتل دون استتابة وقال ابن عتاب الكتاب والسنة موجبان ان من قصد النبى صلى الله تعالى عليه وسلم باذى اونقص معرضا) اى ملوحا (اومصرحا وان قل) الاذى وان كثر بالاولى (فقتله واجب فهذا الباب) اى باب مايؤذى ذلك الجناب (كله مما عده العلماء سبا) اى شتما وطعنا (ونقصا) اى قدحا وفى نسخة اوتنقصا اى اظهار نقص فى كماله (يجب قتل قائله لم يختلف فى ذلك متقدمهم ولامتأخرهم) اى من المالكية (وان اختلفوا فى حكم قتله على ماأشرنا اليه) انه هل يستتاب اولا وهل اذا تاب يترك اويقتل حدا اولايستتاب ويقتل كالزنديق والله تعالى ولى التوفيق (ونبينه) اى نظهر تفصيله بعد ذلك على وجه التحقيق ثم اعلم ان فصل الخطاب فى هذا الباب ان هذا كله اذا صدر عنه تعمدا ولوهزلا بخلاف ماجرى على لسانه سهوا اوخطأ اواكراها لقوله عليه الصلوة والسلام رفع عن امتى الخطأ والنسيان وما استكرهوا عليه وقد صرح قاضيخان من ائمتنا فى فتاواه بان الخاطئ اذا جرى على لسانه كلمة الكفر خطأ لم يكن ذلك كفرا عند الكل بخلاف الهازل لانه يقول قصدا انتهى ثم انه لايعذر بالجهل عند عامة اهل العلم خلافا لبعضهم ثم اعلم ان المرتد يعرض عليه الاسلام عند علمائنا الاعلام على سبيل الندب دون الوجوب لان الدعوة بلغته وهو قول مالك والشافعى واحمد ويكشف عن شبهته فان طلب ان يمهل فى مدته حبس ثلاثة ايام لانها مدة ضربت لاجل الاعذار فان تاب قبل والاقتل وفى النوادر عن ابى حنيفة وابى يوسف رحمهما الله يستحب ان يمهل ثلاثة ايام طلب ذلك اولم يطلب وفى اصح قولى الشافعى انه يستتاب فى الحال والاقتل وهواختيار ابن المنذر وقال الثورى يستتاب مايرجى عوده وفى المبسوط من كتب مذهبنا انه ان ارتد ثانيا وثالثا فكذلك يستتاب وهو قول اكثر اهل العلم ويشير اليه قوله تعالى والذين اذافعلوا فاحشة اوظلموا انفسهم الى ان قال ولم يصروا على مافعلوا ويدل عليه قوله صلى الله تعالى عليه وسلم ماصر من استغفر ولوعاد فى اليوم سبعين مرة فان الحكم فى المعصية الصغرى والكبرى واحد فقد قال عليه الصلوة والسلام التائب من الذنب كمن لاذنب له وقال مالك واحمد لايستتاب من تكرر منه كالزنديق ولعلهم تعلقوا بظاهر قوله تعالى والذين كفروا بعد ايمانهم ثم ازدادوا كفرا لن تقبل توبتهم واوله المحققون بكونهم لايتوبون اويكون توبتهم لاتكون الانفاقا لالارتدادهم وزيادة كفرهم ولذلك لم يدخل الفاء فى لن تقبل توبتهم فان المبتدأ لايكون سببا للخبر بل النفاق سبب له وقيل لن تقبل توبتهم اذاشرفوا على الموت ففيه الحث على التوبة قبل الفوت وقيل نزل فيمن مات منهم كافرا كما بينه بعده بقوله ان الذين كفروا وماتوا وهم كفار الآية اوالآية السابقة مختصة بالزنديق والله ولى التوفيق ثم لنا فى الزنديق روايتان رواية لاتقبل توبته كقول مالك وفى رواية تقبل وهوقول الشافعى وهذا فى حق احكام الدنيا واما فيما بينه وبين الله تعالى فتقبل بلا خلاف وعن ابى يوسف اذاتكرر منه الارتداد يقتل من غيرعرض الاسلام عليه لاستخفافه بالدين الواجب اكرامه اليه (وكذلك اقول حكم من غمصه) اى عابه (اوعيره) بتشديد الياء اى احتقره (برعاية الغنم) اى برعيها بالاجرة وسيأتى تفصيل هذه القصة (اوالسهو والنسيان) مع انهما ثابتان عنه الا انه انما يكفر لاجل التعيير وسبب التحقير (اوالسحر) اى بالسحر وهو ظاهر فى الكفر (اواصابه) اى وبما نابه (من جرح) بضم الجيم وبفتح اى جراحة مع انه عليه الصلوة والسلام كسرت رباعيته وشج وجهه فكفر القائل انما هو لتعييره به وتنقصه بسببه وكذا قوله (اوهزيمة لبعض جيوشه) فانه هزم بعض اصحابه فى احد وحنين (اواذى من عدوه اوشدة من زمنه) اى على وجه التعيير به (اوبالميل الى نسائه) ففى المعالم فى قوله تعالى ام يحسدون الناس على ماآتاهم الله من فضله قال ابن عباس والحسن ومجاهد وجماعة المراد بالناس رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وحده حسدوه على مااحل الله له من النساء وقالوا ماله هم الا النكاح قال تعالى فقد آتينا آل ابراهيم الكتاب والحكمة وآتيناهم ملكا عظيما كداود وسليمان فانه كان لسليمان الف امرأة ثلاثمائة مهرية وسبعمائة سرية وكان لداود عليه السلام مائة امرأة ولم يكن يومئذ لرسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم الاتسع نسوة انتهى وقد صرح بعض علمائنا ان من تزوج اربعا وتسرى الفا وعيره احد وذمه به يكفر لانه بمنزلة تحريم مااحل الله سبحانه وتعالى (فحكم هذا كله لمن قصد به نقصه القتل وقدمضى من مذاهب العلماء فى ذلك) اى من خلافهم هنالك هل يستتاب ام لا (ويأتى مايدل عليه) من الجواب على وجه الصواب

(فصل)

(فى الحجة فى ايجاب قتل من سبه اوعابه عليه الصلوة والسلام) من الكتاب والسنة واجماع الامة (فمن القرآن لعنه تعالى) اى لعن الله كما فى نسخة (لمؤذيه) اى لمؤذى نبيه (فى الدنيا والآخرة) ظرف لعنه (وقرانه تعالى) اى وجمعه

سبحانه (اذاه) اى اذى رسوله (باذاه) اى باذى نفسه (ولاخلاف فى قتل من سب الله) اى عمدا من غير خطأ واكراه وانما الخلاف فى انه هل يستتاب ام لا (وان اللعن) اى الطرد الكلى من رحمة الله (انما يستوجبه من هو كافر) واما ماورد من لعن اصحاب الكبائر وارباب الصغائر كقوله عليه الصلوة والسلام لعن الله آكل الربا ونحوه ولعن الله المحلل والمحلل له وامثاله فهو لعن دون لعن والحاصل ان اللعن المطلق ينصرف الى الفرد الاكمل واغرب الدلجى فى هذا المحل حيث قال بخلاف المؤمن فان لعنه كقتله كما ورد وفى رواية لعنه فسوق اذ ليس الكلام فيمن لعن مؤمنا بل الكلام فيما اذا وقع لعن الله على احد فانه لم يكن مؤمنا فهو كافر واما اذا وقع على مؤمن فالمراد زجره (وحكم الكافر القتل) اذ لم يكن معصوم الدم (فقال) اى الله تعالى (الذين يؤذون الله ورسوله) وقد سبق بيان اذاهما وقيل ذكر الله تعالى تعظيم وتمهيد لذكره عليه الصلوة والسلام (الاية) اى لعنهم الله فى الدنيا والآخرة اى ابعدهم من رحمته الخاصة فيهما واعد لهم عذابا مهينا وحجابا مبينا (وقال) اى الله تعالى (فى قاتل المؤمن مثل ذلك) اى نظير ماهنالك حيث قال تعالى ومن يقتل مؤمنا متعمدا فجزاؤه جهنم خالدا فيها وغضب الله عليه ولعنه واعد له عذابا عظيما لكن اللعن الموجب للكفر انما يكون اذا استحل قتل المؤمن او قتله لكونه مؤمنا والا فهو محمول على الزجر كما ان خالدا مأول بمدة مديدة (فمن لعنته فى الدنيا القتل) اما قصاصا واما حدا (قال الله تعالى) لئن لم ينته المنافقون والذين فى قلوبهم مرض اى شك وشبهة والمرجفون فى المدينة بالاخبار السيئة لنغرينك بهم اى لنسلطنك عليهم ثم لايجاورونك فيها الا قليلا اى زمانا قليلا فهددهم بالبعد عن حضرة حبيبه وعدم المجاورة فى مكان قربه الموجب للبعد عن رحمته والطرد من جنته وهذا معنى قوله (ملعونين) بالنصب على الحال (اينما ثقفوا) اى وجدوا وادركوا (اخذوا) اى امسكوا (وقتلوا تقتيلا) اى اشد انواع القتل وافظعها ليعتبر غيرهم ويقوموا بحق النبى كما يجب له توقيرا وتبجيلا (وقال) اى الله (فى المحاربين) اى قطاع الطريق على سيارة المسلمين (وذكر عقوبتهم) بقوله انما جزاء الذين يحاربون الله ورسوله ويسعون فى الارض فسادا ان يقتلوا ان اقتصروا على القتل او يصلبوا ان جمعوا بين اخذ المال وقتل النفس او تقطع ايديهم وارجلهم من خلاف ان اقتصروا على اخذ المال او ينفوا من الارض بالاخراج او الحبس ان اقتصروا على الاخافة (ذلك) اى ماذكر من قتل وغيره (لهم خزى) اى ذل وفضيحة (فى الدنيا) ولهم فى الآخرة عذاب عظيم الا الذين تابوا من قبل ان تقدروا عليهم فاعلموا ان الله غفور رحيم وحاصله ان اللعن قد يجئ بمعنى القتل على ان صاحب اللعن يستحق القتل (وقد يقع القتل بمعنى اللعن قال الله تعالى قتل الخراصون) اى لعن الكذابون المقدرون المفترون (وقاتلهم الله) اى اليهود والنصارى وامثالهم (انى يؤفكون) اى كيف يصرفون عن الحق مع ظهور امره وعلو نوره (اى لعنهم الله تعالى) اى ابعدهم عن مقام حضوره (ولانه) اى الله تعالى (فرق بين اذاهما) والتقدير لان الله سبحانه وتعالى فرق بين اذاهما اى اذى الله ورسوله بان فى اذاهما الكفر والقتل وفى اذى المؤمنين القتل والضرب بحسب اختلاف الاذى حيث قال تعالى والذين يؤذون المؤمنين والمؤمنات بغير ما اكتسبوا فقد احتملوا بهتانا واثما مبينا (وفى اذى المؤمنين مادون القتل) اى ان لم يكن الاذى بالقتل ونحوه مما يستحق القتل (من الضرب والنكال) اى العقوبة التى هى العبرة لغيره فى الاستقبال (فكان حكم مؤذى الله ونبيه) بخصوصه او عموم جنسه (اشد من ذلك) اى من اذى المؤمنين (وهو) اى حكمه الاشد (القتل) لمؤذيهما والكفر فى منتقصيهما (وقال تعالى فلا) اى فليس الامر كما يزعمون (وربك لايؤمنون حتى يحكموك) اى يجعلوك حكما (فيما شجر بينهم) اى فيما اختلفوا فيما بينهم (ثم لايجدوا فى انفسهم حرجا الاية) اى ضيقا وشكا مما قضيت اى حكمت بينهم سواء لهم او عليهم ويسلموا تسليما اى ينقادوا انقيادا تاما لحكمك ظاهرا وباطنا دائما (فسلب) اى نفى الله (اسم الايمان عمن وجد فى صدره حرجا من قضائه) بعدم انقياده ولم يسلم له امره باذعانه وفق مراده (ومن تنقصه فقد ناقض هذا) اى عارض مايجب عليه من انه لم يجد من نفسه حرجا من قضائه كيف ماجاء واسعا وضيقا (وقال تعالى ياايها الذين آمنوا لاترفعوا اصواتكم فوق صوت النبى) تعظيما لقدره وتكريما لامره ولاتجهروا له بالقول كجهر بعضكم لبعض (الى قوله ان تحبط اعمالكم وانتم لاتشعرون) ومن المعلوم ان مجرد رفع الصوت فوق صوته لايبطل العمل فان المعاصى سواء الكبائر والصغائر لاتبطل الحسنات عند اهل السنة والجماعة وانما يبطلها الكفر وهو لايكون الا اذا تضمن رفع الصوت خفض حرمة النبى صلى الله تعالى عليه وسلم واستخفاف منصبه وهذا معنى قوله (ولايحبط العمل الا الكفر) بمجرد تحققه ولو رجع الى الاسلام عند اكثر علماء الاعلام (والكافر يقتل) بالارتداد بعد استتابته اى بدونها على خلاف لارباب الاجتهاد (وقال تعالى واذا جاؤك) اى اليهود والمنافقون (حيوك) اى سلموا عليك (بما لم يحيك به الله) اى بلفظ لم يأمر الله تعالى به فيقولون السام عليك والسام الموت ويقولون فى انفسهم اى

في صدورهم اوفيما بينهم من نجورهم لولا يعذبنا الله بما نقول واقول قد عذبهم الله تعالى بعين المقول وان لم يدركوه بالعقول (ثم قال حسبهم جهنم) اى كافيهم عذابها فى العقبى ولوامهلناهم لحكمة فى الدنيا (يصلونها) اى يدخلونها ويحرقون بها ويخلدون فيها (فبئس المصير) اى المرجع هى لهم ولامثالهم فى ما آلهم (وقال تعالى ومنهم) اى من المنافقين (الذين يؤذون النبى ويقولون هواذن) بضمتين وبسكون ثانيه الجارحة المعروفة والمراد به هنا المستمع القائل لما يقول له كل احد قال تعالى ردا عليهم قل اذن خير لكم اى نعم هواذن ولكن نعم الاذن هو يؤمن بالله اى بوجوده وجوده ويؤمن للمؤمنين اى يقبل من محسنهم ويتجاوز عن مسيئهم ورحمة للذين آمنوا منكم خاصة وللخلق عامة (ثم قال والذين يؤذون رسول الله لهم عذاب اليم) وعقاب مقيم (وقال تعالى ولئن سألتهم) اى المنافقين وهم سائرون معه فى غزوة تبوك عن قولهم فى حقه انظروا هذا الرجل يريد ان يفتح قصور الشام وحصونه بالتمام هيهات هيهات من هذا المرام (ليقولن) فى مقام الانكار على وجه الاعتذار (انما كنا نخوض ونلعب) فيما نخوض فيه الركب ليقصر السفر ويخف التعب قل ابالله وآياته ورسوله كنتم تستهزؤن لا تعتذروا باعتذاراتكم الكاذبة

(الى قوله قد كفرتم) سرا (بعد ايمانكم) ظاهرا (قال اهل التفسير كفرتم بقولكم فى رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم) مالا يليق بجنابه المكرم (واما الاجماع فقد ذكرناه) وهو اقوى الحجج فى مقام النزاع (واما الآثار) اى الاحاديث والاخبار (فحدثنا الشيخ ابو عبد الله احمد بن محمد بن غلبون) بفتح معجمة وسكون لام وهو منصرف وقد يمنع على مذهب ابى على الفارسى كما قدمناه (عن الشيخ ابى ذر الهروى) بفتح الهاء وبكسر (اجازة قال حدثنا ابو الحسن الدار قطنى وابو عمر بن حيويه) بمهملة مفتوحة وتشديد تحتية مضمومة فواوساكنة فتحتية وفى نسخة حيوه بتحتيتين بينهما ساكن وهو ابو عمر محمد بن زكريا الخزاز بزايين لعمله الخز (قالا) كلاهما (ثنا محمد بن نوح ثنا عبد العزيز بن محمد الحسن بن زبالة) بفتح الزاء وتخفيف الموحدة المدنى من ائمة الحديث ومصنفيهم قال ابن حبان يأتى عن المدنيين بالاشياء المعضلات فبطل الاحتجاج به ذكره الذهبى فى الميزان على ماقاله الحلبى (ثنا عبد الله بن موسى بن جعفر) قال الحلبى يحتمل ان يكون هذا عبد الله بن موسى الهاشمى فان كان هو روى عن الحسن بن الطيب والبغوى وطبقتهما وعنه ابو محمد الخلال والتنوخى قال ابن ابى الفوارس فيه تساهل شديد وقال البرقانى ابو العباس الهاشمى ضعيف وله اصول رديئة وقال ابو الحسن بن الفرات ثقة مات سنة اربع وسبعين وثلثمائة كذا ذكره الذهبى فى الميزان فان كان هذا هو فهو لم يدرك على بن موسى يعرف ذلك بالنظر فى تاريخ موتهما فيكون الحديث منقطعا قال وان لم يكن هو فلا اعرفه والله اعلم (عن على بن موسى) هو الرضى العلوى يروى عن ابيه وعمه وعنه ابو عثمان المازنى وعبد السلام بن صالح وعدة مات بطرسوس سنة ثلاث ومائتين وله خمسون سنة اخرج له ابن ماجه فقط تكلموا فيه قال ابن طاهر يأتى عن ابيه بعجائب قال الذهبى انما الشأن فى ثبوت السند والا فالرجل قد كذب عليه ووضع عليه نسخة سائرة كما كذب على جده جعفر الصادق (عن ابيه) ابوه هو موسى بن جعفر بن محمد العلوى الكاظم روى عن ابيه وعبد الله بن دينار ولم يدركه وعنه ابنه على الرضى واخواه على ومحمد وبنوه ابراهيم واسمعيل وحسين وصالح قال ابو حاتم ثقة امام توفى فى حبس الرشيد ولد سنة ثمان وعشرين ومائة ومات سنة ثلاث وثمانين ومائة اخرج له الترمذى وابن ماجه وكان من الاجواد الحكماء ومن العباد الاتقياء وله مشهد معروف ببغداد وحديثه قليل جدا (عن جده) وهو جعفر بن الصادق (عن محمد بن على بن الحسين) وهو ابو جعفر الباقر (عن ابيه) اى على بن الحسين زين العابدين (عن الحسين بن على) اى ابن ابى طالب (عن ابيه) امير المؤمنين (ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قال من سب نبيا فاقتلوه ومن سب اصحابى فاضربوه) قال الحلبى الحديث هذا ليس فى الكتب الستة قلت الحديث قد ساقه القاضى بسنده من طريق الدار قطنى وهو امام جليل من اهل السنة وقد رواه الطبرانى فى الكبير ايضا لكنه بسند ضعيف عن على رضى الله عنه من سب الانبياء قتل ومن سب اصحابى جلد ورواه ايضا عن ابن عباس رضى الله عنهما من سب اصحابى فعليه لعنة الله والملائكة والناس اجمعين وروى احمد والحاكم فى مستدركه من سب عليا فقد سبنى ومن سبنى فقد سب الله تعالى وفى حاشية التلمسانى عن على رضى الله عنه قال لا اوتى بمن فضلنى على ابى بكر وعمر الا جلدته جلد المفترى (وفى الحديث الصحيح) الذى رواه البخارى وغيره (ان النبى صلى الله تعالى عليه وسلم امر بقتل كعب بن الاشرف) من يهود خيبر (وقوله) بالرفع عطف على ان النبى اى وفى الحديث الصحيح قوله عليه الصلوة والسلام وفى اصل الدلجى وفى الحديث الصحيح امر النبى بصيغة المصدر فقال وقوله عطف على امر النبى (من لكعب بن الاشرف) اى من يتصدى لقتله (فانه) كما رواه الشيخان عن جابر (يؤذى) وفى رواية انهما آذى (الله ورسوله ووجه) بتشديد الجيم اى ارسل (اليه من قتله) وهو محمد بن مسلمة وقد خرج معه

سلمان بن سلامة وعباد بن بشر والحارث بن اوس وابو عيسى بن جبير وهؤلاء الخمسة كلهم من الاوس وكان خروجهم اليه لاربع عشرة ليلة مضت من شهر ربيع الاول على رأس خمسة وعشرين شهرا من مهاجره عليه الصلوة والسلام (وكان قتله غيلة) بكسر المعجمة اى خفية ومخادعة وحيلة والقضية مشهورة وفى كتب السير مسطورة (دون دعوة) واستتابة لسبق الدعوة وعدم المنفعة (بخلاف غيره) اى غير كعب (من المشركين) فان قتله كان بعد دعوته له الى الاسلام رجاء ان يرجع الى طريق دار السلام (وعلل) اى النبى عليه الصلوة والسلام فى قتله (باذاه له) كما تقدم (فدل ان قتله اياه لغير الاشراك بل للاذى) وفيه ان ذلك الاذى كان نوعا من الاشراك اذ لم يثبت له ايمان سابق واذى لاحق ليكون دليلا على ما نحل فيه فانه لعنه الله قد جمع بين الكفر بالله والقدح فى امر رسول الله فتقدير كلام المصنف لغير الاشراك وحده بل للاذى معه (وكذلك) اى ومثل ما قتل كعبا فى الجملة (قتل ابا رافع) اى الاعور سلام بتخفيف اللام وقيل بتشديدها وهو بن ابى الحقيق وكان يهوديا بخيبر قاله البخارى فى صحيحه وزاد وقيل هو حصن بارض الحجاز (قال البراء) اى ابن عازب (وكان) اى ابو رافع (يؤذى رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ويعين) اى اعداءه (عليه) روى انه استأذن نفر من الخزرج رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فى قتل ابى رافع فاذن فخرج خمسة نفر عبد الله بن عتيك ومسعود بن سنان وعبد الله بن انيس وابو قتادة ابن ربعى وخزاعى بن اسود وحليف لهم من اسلم وامر عليهم ابن عتيك وذلك فى شهر رمضان سنة ست (وكذلك امره يوم الفتح) اى فتح مكة (بقتل ابن خطل) بفتح المعجمة والمهملة واختلف فى اسمه رواه ابن ابى اسحق والبيهقى عن عبد الله بن ابى بكر بن عمرو بن جزم مرسلا ورواه الشيخان عن انس بلفظ امر بقتل ابن خطل وفى الترمذى وهو متعلق باستار الكعبة واختلف فى قاتله والظاهر اشتراكهم فى قتله (وجاريتيه اللتين كانتا تغنيات بسبه عليه الصلوة والسلام) وهما سارة وفرتنا بالفاء والتاء والنون واسلمت فرتنا وآمنت سارة وعاشت الى زمن عمر رضى الله عنه ثم وطئها فرس فقتلها ذكره السهيلى وقال ابو الفتح اليعمرى واما قينتا ابن اخطل فقتلت احداهما واستأمنت رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم الاخرى فأمنها فعاشت مدة ثم ماتت فى حياة النبى عليه الصلوة والسلام ذكر الحلبى فحيث ما صح قتلهما اولا قتل احداهما لاختلاف وقع فيهما فلا يرد على ابى حنيفة انه لم يحكم بقتل المرتدة مع انهما لم يعرف اسلام سابق لهما وروى ابو داود والبيهقى عن سعد ابن ابى وقاص لما كان يوم فتح مكة امن رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم الناس الاربعة وامر أتين ذكره الدلجى ولم يبين انهما قتلتا ام لا ولعلهما الجاريتان والله تعالى اعلم (وفى حديث آخر) قال الدلجى لا ادرى من رواه (ان رجلا كان يسبه عليه الصلوة والسلام) قال الحلبى هذا الرجل لا اعرف اسمه وقال التلمسانى هو الحويرث بن نفير وهو الذى نخس بزينب ابنته عليه الصلوة والسلام حين ادركها فسقطت من دابتها والقت جنينها (فقال من يكفينى عدوى) اى شره وفى اصل التلمسانى يكفى على ان من شرطيه قال وروى يكفينى بالرفع اى باثبات الياء وهو اما على لغة الم يأتيك والانباء تنمى وقيل اشباع وقيل من موصولة فيها معنى الشرط (فقال خالد انا فبعثه النبى صلى الله تعالى عليه وسلم فقتله وكذلك امر بقتل جماعة) وقد تصحف على الحلبى بقوله وكذلك لم يقل بضم المثناة تحت اوله ثم قاف مكسورة وهذا ظاهر انتهى وهو خطأ باهر كما لا يخفى وقد تبعه الانطاكى والدلجى ضبطه بضم اوله وكسر ثانيه من اقال عثرته اى اهلكته وتبعهما التلمسانى فى ضبط مبناه وقال معناه انه لم يترك جماعة انتهى ولا يخفى انه لم يثبت عن احد من الجماعة انه رجع ولم يقبل عليه الصلوة والسلام رجعته حتى يصح نفى الاقالة فتأمل ولا يغرك كثرة القائلين الغافلين بل امر بقتل جماعة غير تائبة (ممن كان يؤذيه من الكفار ويسبه كالنضر ابن الحارث) وهو القائل من كمال تعصبه فى مذهبه وحماقته فى مشربه اللهم ان كان هذا هو الحق من عندك فامطر علينا حجارة من السماء او ائتنا بعذاب اليم وهو النضر ابن الحارث بن علقمة بن كلدة بن عبد مناف ابن عبد الدار ابن قصى القرشى العبدرى اخذ اسيرا ببدر وبالصفراء امر عليه الصلوة والسلام عليا فقتله وهذا هو الصواب واما ابن مندة وابو نعيم فغلطا فيه غلطين احدهما انهما قالا فى نسبته كلدة بن علقمة وانما هو بالعكس ذكره الزبير بن بكار وابن الكلبى وخلائق وثانيهما انهما قالا ان النضر ابن الحارث شهد حنينا معه عليه الصلوة والسلام واعطاه مائة من الابل وكان مسلما من المؤلفة وعزوا ذلك الى ابن اسحق وهذا غلط باجماع اهل المغازى والسير وقد اطنب ابن الاثير فى تعليقهما والرد عليهما انتهى وقد ذكر ذلك الشيخ محيى الدين عنه وكذا الذهبى فى التجريد على ما قاله الحلبى والله سبحانه وتعالى اعلم (وعقبة بن ابى معيط) بضم الميم وفتح العين المهملة وسكون التحتية وطاء مهملة وهو ابان بن ذكوان بن امية بن شمس بن عبد مناف القرشى اسره عبد الله ابن سلمة بكسر اللام ببدر فلما انصرف عليه الصلوة والسلام من بدر وكان بعرق الظبية امر بقتله عاصم

ثابت الانصارى وقيل عليا فقال حين قتله من للصبية يا محمد قال النار اوقال الى من الصبية يا محمد قال الى النار (وعهد) اى وصى (بقتل جماعة منهم) اى ممن كان يؤذيه (قبل الفتح وبعده فقتلوا) اى من عهد بقتله (الا من بادر باسلامه قبل القدرة عليه) مثل كعب بن زهير بن ابى سلمى بضم السين صاحب قصيدة بانت سعاد وقصته معروفة (وقد روى البزار) بسند ضعيف (عن ابن عباس ان عقبة بن ابى معيط نادى باعلى صوته يامعاشر قريش) وروى يامعشر قريش وهم ولد النضر بن كنانة سموا قريشا باسم دابة فى البحر تأكل حيوانه وقد قيل فيها

(وقريش هى التى تسكن البحر بها سميت قريش قريشا)
(تأكل الغث والسمين ولا تترك يوما الذى جناحين ريشا)

(مالى اقتل) بصيغة المجهول (من بينكم صبرا) اى محبوسا وأخوذا من غير محاربة فى المعركة (فقال له النبى صلى الله تعالى عليه وسلم بكفرك) اى اولا (وافترائك على رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم) ثانيا اهانة له واحتقارا (وذكر عبد الرزاق) فى جامعه عن عكرمة مولى ابن عباس مرسلا (ان النبى صلى الله تعالى عليه وسلم سبه رجل فقال من يكفينى عدوى) بدفع شره عنى (فقال الزبير انا فبارزه) اى الزبير اوهو (فقتله الزبير وروى ايضا) فى جامعه عن عروة عن رجل من اليمن (ان امرأة كانت تسبه عليه الصلوة والسلام فقال من يكفينى عدوتى فخرج اليها خالد بن الوليد فقتلها) وروى ابن ابى شيبة عن الشعبى ان رجلا من المسلمين كان يأوى الى امرأة يهودية تطعمه وتسقيه وتحسن اليه ولا تزال تؤذيه فى رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فقتلها فى ليلة من الليالى خنقا فرفع ذلك له عليه الصلوة والسلام فاخبره الرجل بانها كانت تؤذيه فيه وتسبه وتقع فيه فقتلها لذلك فاهدر صلى الله تعالى عليه وسلم دمها (وروى) كما فى جامع عبد الرزاق (ان رجلا كذب على النبى صلى الله تعالى عليه وسلم فبعث عليا والزبير اليه ليقتلاه) كذا روى مختصرا وروى البيهقى عن سعيد بن جبير قال جاء رجل الى قرية من قرى الانصار فقال ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم امرنى ان تزوجونى فلانة فبلغ ذلك النبى صلى الله تعالى عليه وسلم فارسل عليا والزبير فقال اذهبا فان ادركتماه فاقتلاه ولا اراكما تداركانه فذهبا فوجداه قد لدغته حية فقتلته ثم رواه من وجه آخر موصولا عن عطاء بن السائب عن عبد الله بن الحارث وسمى الرجل الذى كذب جدجد الجندى كذا ذكره الدلجى وقال الحلبى هذا الرجل لا اعرف اسمه اقول من حفظ حجة على من لم يحفظ (وروى ابن قانع) بقاف ونون وهو عبد الباقى ابن قانع بن مرزوق بن واثق الحافظ ابو الحسين الاموى (ان رجلا جاء الى النبى صلى الله تعالى عليه وسلم فقال يارسول الله سمعت ابى يقول فيك قولا قبيحا فقتلته فلم يشق ذلك) اى لم يصعب امره (على النبى صلى الله تعالى عليه وسلم) قال الحلبى هذا الرجل وابوه لا اعرفهما (وبلغ المهاجر) بالنصب (ابن ابى امية امير اليمن) نيابة (لابى بكر رضى الله تعالى عنه) والمعنى وصله (ان امرأة) وفى نسخة بتشديد لام بلغ ورفع المهاجر اى اوصل لابى بكر ان امرأة (هنالك) اى فى اليمن (فى الردة) اى فى حالها اولاجلها (غنت) بتشديد النون اى تغنت وتنغمت (بسب النبى صلى الله تعالى عليه وسلم فقطع) اى المهاجر (يدها) وفى نسخة يديها وفى نسخة ثديها (ونزع ثنيتها) وكان الانسب قطع لسانها اوقلع وجودها وشانها (فبلغ ذلك ابا بكر فقال له لولا مافعلت لامرتك بقتلها لان حد الانبياء) اى تعزيرتنقصهم (ليس يشبه الحدود) المترتبة على اسبابها بالنسبة الى غيرهم فان القتل متعين الا فى المرأة لاختلاف فيها والحديث رواه ابن سعد وابن عساكر والمهاجر هو ابن المغيرة بن عبد الله بن عمر بن مخزوم المخزومى كان اسمه الوليد فكرهه النبى صلى الله تعالى عليه وسلم وسماه المهاجر وهو اخو ام سلمة ام المؤمنين ارسله رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم الى اليمن الى الحارث بن عبد كلال الحميرى باليمن ثم استعمله على صدقات كندة فتوفى صلى الله تعالى عليه وسلم ولم يسر اليها فبعثه ابو بكر الى قتال من باليمن من المرتدين فاذا فرغ سار الى عمله فسار الى ماامره به ابو بكر وهو الذى فتح حصن النجير بحضرموت زمن ابى بكر مع زياد بن لبيد الانصارى وله فى قتال المرتدين باليمن آثار كثيرة رضى الله تعالى عنه (وعن ابن عباس) قال الدلجى لا اعرف من رواه (هجت امرأة من خطمة) بفتح معجمة وسكون مهملة قبيلة والمرأة عصماء بنت مروان بن ابى امية بن زيد (النبى صلى الله تعالى عليه وسلم فقال من لى بها) اى من يقوم لاجلى بقتلها (فقال رجل من قومها انا يارسول الله فنهض) اى فقام (فقتلها) وهو عمير بن عدى بن خرشة الخطمى (فاخبر النبى صلى الله تعالى عليه وسلم) بصيغة المجهول (فقال عليه الصلوة والسلام لا ينتطح فيها عنزان) بفتح مهملة فسكون نون فزاى وهو تثنية عنز اى لا يجرى فيها خلاف ولا نزاع كنطاح التيوس والكباش وهذا من الكلام الذى لم يسبق اليه احد من الانام وصار هذا مثلا فى تحقير الامر وانه لا يكون فيه مكروه وان قل اومعناه ان امرها هين لا يتكلم فيها ولا يطلب دمها لفعلها القبيح الدال على كفرها الصريح اومعناه انه لا يحصل فى قتلها ما يثير فتنة

من قبلهاوان ايسر الاشياء ان ينتطح عنزان وهوفى قتلهـا غيرموجود وقيـل العنزان لاينتطحان وانماينتطح التيسان والمعنى لاتوجد فيهافتنة البتة وروى ان قاتلهاصلى الفجر بالمدينة بعدقتلها فقـال عليه الصلوة والسـلام قتلت ابنة مروان قال نعم فهل على فى ذلك شئ فقـال عليه الصلوة والسـلام لاينتطح فيها عنزان وارسلته العرب مثلا يضرب فى امر هين لايكون له تغيير ولانكير قال الحافظ واول من تكلم به النبى صلى الله تعـالى عليـه وسلم قاله حين قتـل عمير بن عدى عصماء (وعن ابن عباس) كمارواه ابوداود والحاكم وصححه والبيهقى فى سـننه عنه (ان اعمى كانت له ام ولد تسب النبى صلى الله تعـالى عليـه وسلم فيزجرها) اى ينهاها الاعمى (فلاتنزجر) بقوله لها (فلما كانت ذات ليلة) اى ساعت من ساعاتها (جعلت) اى اخذت وشرعت (تقع فى النبى) اى فى عرضه (صلى الله تعالى عليه وسلم وتشتمه) بكسر العين وضمها اى تسـبه كمافى نسخة (فقتلها واعلم النبى صلى الله تعالى عليـه وسلم بذلك فاهدر دمها) قال الحلبى وهذه المرأة وزوجها الاعمى لااعرفهما الآن وفى الصحابة جماعة عميان غيران الامام السهيلى ذكر فى اواخر روضه فى مقتل عصماء بنت مروان قال وكانت تسب النبى صلى الله تعـالى عليـه وسلم فقتلها بعلهـا على ذلك الى ان قال ووقع فى مصنف حماد بن سلمة انها كانت يهودية وكانت تطرح المحائض فى مسجد بنى خطمة فاهدر رسول الله صلى الله تعالى عليـه وسلم دمها قال ولم ينتطح فيهـا عنزان انتهى وقد ذكـر ابن سعد فى سيرته ان عصماء بنت مروان من بنى امية بن زيد كانت عند يزيد بن فريد بن حصن الخطمى وكانت تعيب الاسلام وتؤذى النبى صلى الله تعالى عليه وسلم وتحرض عليه الانام وتقول الشعر فيه من نظم الكلام فجاءها عمير بن عدى فى جوف الليل حتى دخل عليها بيتها وحولها نفر من ولدها نيام ومنهم من ترضعه فى صدرها فجسها بيده ونحى الصبى عنها ووضع سيفه على صدرها حتى انفذه من ظهرها وكان ضرير البصر الى آخر القصة فعمير ليس بزوجهـا وزوجها يزيد بن فريد بن حصن صحابى ولا اعلمه فى العميان (وفى حديث ابى برزة) بفتح الموحدة فسـكون راء فزاى (الاسلمى) على مارواه ابوداود وصححه الحاكم ورواه البيهقى فى سننه (قال كنت يوما جالساعند ابى بكر الصديق) رضى الله عنه (فغضب على رجل من المسلمين) اى ممن اغضبه عليه بسب او بسب آخر (وحكى القـاضى اسمعيل) اى ابن اسحق بن حماد بن زيد المـالكى البغدادى الحـافظ (وغيرواحد من الائمة فى هذا الحديث) اى فى سبب ورود حديث ابى برزة (انه) اى الرجل (سب ابا بكر ورواه النسائى) وهو احد الائمة الستة (اتيت ابابكر وقد اغلظ لرجل) اى فى القول (فرد) اى الرجل (عليـه) اى على ابى بكر (قال) اى قال ابو برزة (فقلت ياخليفة رسول الله دعنى) اى اتركـنى (اضرب) بالجزم وقيل بالرفع (عنقه) اى بسببه لك كمافى نسخة وكـانه قام مهتما بامره (فقال اجلس فليس ذلك) اى قتل مثله لاحد (الا لرسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم) كاخوته من الانبيـاء لاشتراكـهم فى بعث النبوة وصفة الرسالة بخـلاف غيرهم من آحاد الامة ولوكانوا من اكابر الائمة هذا والحديث رواه النسـائى من طرق بالفاظ متعددة منها ماتقدم ومنها تغيظ ابو بكر على رجل ومنها مررت على ابى بكر وهو متغيظ على رجل من الصحابة ومنها غضب ابو بكر على رجل غضبا شديدا حتى تغير لونه ومنها كـنا عند ابى بكر الصديق فغضب على رجل من المسلمين فاشتد غضبه عليه جدا ورواه ابوداود ايضا ولفظه عن ابى برزة كـنت عند ابى بكر فتغيظ على رجل فاشتد عليـه (قال القـاضى ابو محمد بن نصر) ومن كـلامه فى ايامه حال ضيق مرامه

(ياليهف قلبى على شيئين لوجمعا * عندى لكنت اذن من اسعد البشر)
(كفاف عيش يقينى ذل مسألة * وخدمة العلم حتى ينقضى عمرى)

(ولم يخالف عليـه احد) يعنى فصـار اجماعا انه لايقتل مسلم بسب صحـابى وينبغى ان لايكون فيه خلاف اذلو قتـل احد ابابكر لم يكفر اتفاقا فكيف اذا سبه احد ومن المعلوم ان جناية السب دون جنـاية القتل وانماجوز بعض اصحابنا الحنفية قتل من سب اكابر الصحابة على وجه الزجر والسياسة واماما نقلوه فيه من حديث سب الشيخين كفر فلا اصل له وعلى تقدير صحـة ثبوته فيجب تأويله كحديث من ترك صلوة متعمدا فقـد كفر اى قارب الكفر اويخشى عليـه الكفر او كفر النعمة اومحمول على استحلال المعصيـة اوعد سبهم عبـادة وامثال ذلك والله تعالى اعلم بحقيقة ماهنـالك (واسـتدل) وفى نسخـة فاستدل (الائمة) اى علماء الامة (بهذا الحديث) المروى عن ابى برزة المنتهى الى ابى بكر الصديق (على قتل من اغضب النبى صلى الله تعـالى عليه وسلم بكل مااغضبه اواذاه اوسبه ومن ذلك كتاب عمر بن عبد العزيز الى عامله بالكوفه) قال الحلبى هذا الرجل لااعرفه وقال التلمسانى هو عبـد الحميد بن عبد الرحمن بن زيد بن الخطـاب (وقد استشاره) اى ذلك العـامل عمر بن عبد العزيز (فى قتـل رجل سب عمر رضى الله تعـالى عنه) الظاهر ان المراد به ابن الخطاب لانه الفرد الاكمل فى هذا الباب ولايبعد ان يراد به عمر بن عبـد العزيز (فكتب اليه عمر) اى ابن عبد العزيز (انه لايحل قتل امرئ مسلم بسب احد من الناس) ولوبلا موجب وسبب (الا رجلا سب رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم

فمن سبه فقد حل دمه) اي اجماعا وذلك لخروجه عن دينه قطعا (وسأل الرشيد) وهو هارون بن محمد المهدي ابن ابي جعفر المنصور بن محمد بن علي بن عبد الله بن عباس وقد بويع له سنة سبعين ومائة في الليلة التي مات فيها اخوه الهادي لاثنتي عشرة ليلة بقيت من ربيع الاول وهو ابن احدى وعشرين سنة وشهرين وحج بالناس ست حجات ولم يزل واليا الى ان مات بطوس من خراسان وهناك قبره وذلك ليلة السبت لثلاث خلون من جمادى الآخرة سنة ثلاث وتسعين ومائة وهو ابن سبع واربعين سنة وكانت ولايته ثلاثا وعشرين سنة وشهرين وسبعة عشر يوما وكان يحج عاما ويغزو عاما وهو آخر خليفة حج في خلافته وحج بعده كثير من قبل ولايتهم والحاصل انه سأل (مالكا) امام المذهب ماتقول (في رجل شتم النبي صلى الله تعالى عليه وسلم) بخصوصه او احدا من جنسه (وذكر له) اي الرشيد (ان فقهاء العراق) اي الكوفة او البصرة او فقهاء العجم (افتوه) اذ سألهم عنه اجابوه (بجلده) اي بضربه حد الشتم (فغضب مالك) لفتواهم بذلك (وقال يا امير المؤمنين ما بقاء الامة) على الجادة (بعد شتم نبيها) بهذه المثابة من عدم التفرقة بينه وبين غيره في تفاوت الرتبة (من شتم الانبياء قتل ومن شتم اصحاب رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم) اي احدا منهم (جلد) اي ضرب جلد الفرية (قال القاضي ابو الفضل رحمه الله) اي المصنف (كذا وقع في هذه الحكاية) اي ان فقهاء العراق افتوا الرشيد بجلده (رواها غير واحد من اصحاب مناقب مالك) ممن اعتنى بجمعها وفي نسخة ممن ذكر مناقب مالك (ومؤلفي اخباره وغيرهم) من رواة سيره وآثاره (ولا ادري من هؤلاء الفقهاء بالعراق الذين افتوا الرشيد بما ذكر) من انه يجلد ولا يقتل (وقد ذكرنا مذهب العراقيين) وفي نسخة مذاهب العراقيين (بقتله ولعلهم) اي من افتاه بجلده دون قتله (ممن لم يشتهر) وفي نسخة ممن لم يشهر (بعلم) وهذا بعيد جدا وكذا قوله (او ممن) وفي نسخة او من (لا يوثق بفتواه او يميل به هواه) فان مثل هؤلاء لا ينقل الرشيد عنهم فيتعين قوله (او يكون ما قاله) اي نقله الرشيد (يحمل على غير السب) الموجب لقتله (فيكون الخلاف) جاريا فيه (هل هو سب) فيقتل (او غير سب) فيجلد (او يكون) اي الساب (رجع وتاب عن سبه) وفي نسخة من سبه وهذا هو الاظهر لانه الموافق لمذهب الكوفيين على ما تقرر (فلم يقله) اي لم ينقله الرشيد (لمالك) فلم يقله مالك (على اصله) اي حقيقة وقوعه (والا فالاجماع على قتل من سبه) اي في الجملة (كما قدمناه) وان كان منهم من قال فان تاب قبلت توبته بل يجب او يستحب ان يستتاب والله اعلم بالصواب (ويدل على قتله من جهة النظر) اي نظر العقل (والاعتبار) اي طريق القياس (ان من سبه او تنقصه عليه الصلوة والسلام) كغيره من الانبياء الكرام (فقد ظهرت علامة مرض قلبه) اي من سوء اعتقاده بربه (وبرهان شر طويته) اي ودليل خبث باطنه وفي نسخة وبرهان سوء طويته اي فساد نيته (وكفره ولهذا ما حكم له كثير من العلماء بالردة) الصواب ما قاله التلمساني ان ما زائدة او موصولة بخلاف قول الدلجي حيث جعلها نافية وقال لعدم قطعهم بكفره وان حكم به ظاهرا انتهى وهو خلاف مذهبهم لانهم قالوا بكفره قطعا الا انهم يقبلون التوبة منه خلافا لمالك على ما تقدم ويدل عليه قوله (وهي) اي الردة (رواية الشاميين عن مالك والاوزاعي وقول الثوري وابي حنيفة والكوفيين) اي وسائرهم (والقول الآخر) اي الرواية الاخرى عن مالك (انه) اي سبه (دليل على الكفر) اي بحسب ظاهر الامر (فيقتل حدا وان لم يحكم له بالكفر) قطعا وقال التلمساني ومعناه انه مسلم انتهى فيتفرع عليه انه يغسل ويصلى عليه ويدفن في مقابر المسلمين ونحو ذلك (الا ان يكون متماديا) اي مصرا مستمرا (على قوله غير منكر له) اي لمضمونه (ولا مقلع عنه) بتركه (فهذا كافر) وفي نسخة كفر اي بلا خلاف فقتله يكون كفرا كالزنديق لا حدا كالمرتد عنده (وقوله) اي الذي تمادى منه (اما صريح كفر كالتكذيب) به عليه الصلوة والسلام او بما جاء به عن ربه (ونحوه) كنسبة ابليس ربه تعالى الى الجور والظلم اذ امره بالسجود لآدم عليه السلام زاعما انه خير من آدم (او من كلمات الاستهزاء والذم) مما هو غير صريح كفر في مقام الفهم (فاعترافه بها وترك توبته عنها دليل استحلاله لذلك وهو) اي استحلال المعصية (كفر ايضا فهذا) المستحل (كافر بلا خلاف) اي اذا لم يتب وفيه دليل على انه ممن يستتاب في مذهب مالك ايضا فعنه روايات والله تعالى اعلم بالصواب وقال الائمة اذا كان في المسئلة قولان احدهما فيه تشديد والآخر فيه تخفيف فلا يجوز للمفتي ان يفتي العامة بالتشديد والخواص من ولاة الامر بالتخفيف وذلك قريب من الفسوق والخيانة في الدين والتلاعب بالمسلمين والحاكم كالمفتي سواء وكذلك لا يأخذ في امر نفسه بالتخفيف ويشدد على الناس بل الاولى له العكس وروى ان العبد يسئل عن فتواه هل افتى بعلم او بجهل وهل فتواه نصيحة او خذلان وهل اراد وجه الله تعالى او الرياسة كذا ذكره التلمساني وقال بعض علمائنا اذا وجدت رواية واحدة بعدم تكفير مسلم وتسع وتسعون رواية بتكفيره فينبغي للمفتي ان يختار تلك الرواية لان ابقاء الف كافر في الدنيا اهون من افناء مسلم في امر العقبى (قال الله تعالى في مثله) اي مثل هذا المعترف بكلمات الاستهزاء والذم (يحلفون) اي المنافقون

(بالله ماقالوا ولقد قالوا كلمة الكفر وكفروا بعد اسلامهم) اى اظهروا كفرهم بعد اظهار اسلامهم (قال اهل التفسيرهى) كلمة الكفر (ان كان مايقول محمد) من انه سيفتح قصور الشام (حقا) اى صدقا (لنحن) اى واشرافنا المتخلفون (شر من الحمير) والقائل الجلاس بن سويد فسمعه عامر بن قيس الانصارى فقال اجل والله ان محمدا صادق وانت شر من الحمار فبلغ ذلك رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فحلف بالله ماقال فصدقه النبى عليه الصلوة والسلام فجعل عامر يدعو ويقول اللهم انزل على نبيك من الصادق منا فنزلت فتاب وحسنت توبته (وقيل بل هى (قول بعضهم) وهو علم النفاق ورأس اهل الشقاق عبدالله بن ابى بن سلول اذلقى رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم بنى المصطلق بالمريسيع ماءلهم فهزمهم وقتل منهم وازدحم جهجاه بن سعد اجير عمر بن الخطاب وسنان حليف ابن ابى واقتتلا فصاح جهجاه بالمهاجرين وسنان بالانصار فاعان جهجاها جعال من فقراء المهاجرين ولطم سنانا فقال ابن ابى لجعال وانت هناك اى انت فى تلك المنزلة بحيث تلطم حليفى ثم قال ماصحبنا محمدا الا لنلطم (مامثلنا ومثل محمد الاقول القائل) فى المثل السائر يضرب لمن يحسن الى احد فيسئ اليه (سمن كلبك يأكلك) وقال لاصحابه لاتنفقوا على من عند رسول الله حتى ينفضوا فرده الله تعالى بقوله ولله خزائن السموات والارض ولكن المنافقين لايفقهون (و) قال ايضا (لئن رجعنا الى المدينة ليخرجن الاعز) يريد نفسه (منها الاذل) يريد رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فرد الله تعالى عليه بقوله ولله العزة ولرسوله وللمؤمنين ولكن المنافقين لايعلمون روى انه قال لقومه ماذا فعلتم بانفسكم انزلتموهم بلادكم وقاسمتموهم اموالكم اما والله لوامسكتم عن جعال وذويه فضل طعامكم لم يركبوا رقابكم ولاوشكوا ان يتحولوا عنكم فلاتنفقوا عليهم حتى ينفضوا من حول محمد فسمع ذلك زيد بن ارقم فقال والله انت الذليل المبغض فى قومه ومحمد فى عز من الرحمن وقوة من اصحابه فقال له ابن ابى انما كنت العب فاخبر زيد رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فقال عمر دعنى يارسول الله اضرب عنق هذا المنافق فقال اذن ترعد انف كثيرة بيثرب قال فان كرهت ان يقتله مهاجرى فأمر انصاريا قال فكيف اذن يتحدث الناس ان محمدا يقتل اصحابه ثم قال عليه الصلوة والسلام لابن ابى انت صاحب الكلام الذى بلغنى قال والله الذى انزل عليك الكتاب ماقلت شيأ من ذلك الباب وان زيدا لكاذب فقال من حضر من الانصار عبدالله شيخنا وكبيرنا لانصدق عليه قول غلام عسى ان يكون قد وهم فلما نزلت تكذيبا لابن ابى لحق رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم زيدا فعرك اذنه وقال له وقت اذنك ياغلام ان الله قد صدقك وكذب المنافق ولما اراد ان يدخل المدينة قال له ابنه وكان مؤمنا مخلصا وراءك يامنافق والله لاتدخلها حتى تقول رسول الله هو الاعز وانا الاذل فلم يزل به حتى قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم خله يدخل وقيل قال له لئن لم تقر لله ولرسوله بالعزة لاضربن عنقك فقال ويحك افاعل انت قال نعم فلما رأى منه الجد قال اشهد ان العزة لله ولرسوله وللمؤمنين فقال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم لابنه جزاك الله عن رسوله وعن المؤمنين خيرا (وقد قيل ان قائل مثل هذا) القول مما يشبه قول ابن ابى واضرابه وفى نسخة ويدل عليه ايضا ان قائل هذا (ان كان مستترا به) من الاستتار وفى نسخة متسترا من التستر فهما مأخوذان من الستر ومعناهما مختفيا قال التلمسانى وروى مستسرا من السر وهو خلاف العلانية (ان حكمه حكم الزنديق يقتل) اى كفرا لاحدا ولايستتاب اصلا قال التلمسانى وقد استدل من قال بقبول توبة المستسر بكفره بما جاء فى الصحيح من حديث بن عمران رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قال امرت ان اقاتل الناس حتى يشهدوا ان لا اله الا الله وان محمدا رسول الله ويقيموا الصلوة ويؤتوا الزكاة فاذا فعلوا ذلك عصموا منى دماءهم واموالهم الا بحق الاسلام وحسابهم على الله قال الخطابى قوله وحسابهم على الله يعنى فيما يستسرون به قال وفيه دليل على ان الكافر المستسر بكفره لايتعرض له اذا كان ظاهر حاله الاسلام وان توبته مقبولة واذا اظهر الانابة من كفر علم باقراره انه كان يعتقده قبل قال وهو مقول اكثر العلماء وقال مالك لاتقبل توبة المستسر بكفره (ولانه قد غير دينه) فصار مرتدا (وقد قال عليه الصلوة والسلام من غير دينه فاضربوا عنقه) رواه احمد والبخارى والاربعة بلفظ من بدل دينه فاقتلوه فلعله نقل بالمعنى اورواية بالمبنى (ولان الشان (لحكم النبى صلى الله تعالى عليه وسلم فى الحرمة) اى الاحترام والعظمة (مزية) اى زيادة رتبة (على امته وساب الحر) اى من يسب حرا (من امته) ذكرا اوانثى (يحد) اى يعزر على ماهو المقرر الان يكون قذفا فيحد (فكانت العقوبة لمن سبه عليه الصلوة والسلام القتل) وهذا امر مجمع عليه فى عقوبته وانما الخلاف فى قبول توبته وذلك (لعظيم قدره) اى علو مرتبته عن امته (وشفوف منزلته) اى زيادتها (على غيره) من خلق الله سبحانه وتعالى والشفوف بضم الشين المعجمة والفاء الاولى من الشف بالكسر وهو الزيادة

(فصل)

(فان قلت فلم يقتل النبي صلى الله تعالى عليه وسلم اليهودى الذى قال له) اى للنبي وحده اوله ولمن معه (السام عليكم) اى الموت اوالملل والمعنى متم اوملتم (وهذا دعاء عليه) اى بالموت اوالملل وهوالسآمة من الطاعة اوالملالة من الحياة والراحة والحديث رواه البخارى وغيره ولقدفطنت عايشة اذكانت اليهود يمرون به فيقولون السام عليك يا اباالقاسم فقالت عليكم السام والذام واللعنة ومن ثمة قال صلى الله تعالى عليه وسلم اذاسلم عليكم اهل الكتاب فقولوا وعليكم يعنى الذى يقولونه لكم ردوه عليهم قال الخطابى عامة المحدثين يروون وعليكم بواوالعطف وكان ابن عيينة يرويه بغير واو وهو الصواب لايذانه برد ماقالوه عليهم خاصة واثباتها يؤذن بالاشتراك معهم فيه لانهالمطلق الجمع انتهى ولايخفى ان ترجيح الرواية الشاذة وتخطئة الجمهور من الرواة ليس على الصواب وانمايتعين تأويل روايتهم بان المراد بالعاطفة هى المشاركة فى الموت لانه مشترك بين العباد فى جميع البلاد اذكل نفس ذائقة الموت فكانه قيل وعليكم ماقلتم ايضا فهو جواب دعاء عليهم معاقبة لديهم مع احتمال انهم قالوا السلام باللام ولذا لم يصرح لهم بقول عليكم السام بالواو العاطفة او بدونها وفيه ايماء الى قوله تعالى واذاحييتم بتحية فحيوا باحسن منها اوردوها هذا والذى دخل عليه عليه الصلوة والسلام وقال السام عليكم جاء فى رواية انه يهودى وفى اخرى انه رهط من اليهود وفى رواية اناس وفى اخرى ناس ولعلهاقضيتان وقد يجمع بان دخل عليه رهط من اليهود وسلم واحد منهم والله اعلم (ولاقتل الآخر) جملة حالية اوعطف بالمعنى على ماقبله اى ولم ماقتل الكافر الآخر (الذى قال له) كما رواه البخارى فى قسمة قسمها (ان هذه لقسمة) وفى نسخة قسمة (ما اريد بها وجه الله تعالى) قال الدلجى هو ذوالخويصرة وهو وهم منه فقد قال الحلبى هذا الآخر لااعرفه غير انه وقع فى صحيح البخارى انه من الانصار وقد قال بعض الفضلاء انه مغيث بن قشير واما الذى قال له اعدل فذلك ذوالخويصرة يعنى بالتصغير كذا صرح به فى صحيح مسلم من رواية ابى سعيد الخدرى وهو تميمى قتل فى الخوارج يوم النهروان وهو رأس الخوارج ولهم ذوالخويصرة رجل آخريمانى يروى فى حديث مرسل انه هوالذى بال فى المسجد ولاثالث لهما فى الصحابة ووقع فى صحيح البخارى فى باب من ترك قتال الخوارج للتألف فى كتاب استتابة المرتدين مالفظه جاء عبد الله ابن ذى الخويصرة التميمى فقال اعدل انتهى قال الحلبى والصحيح انه ذوالخويصرة ويحتمل انه مرة نسب القول الى ابيه ونسبه تارة اليه لانهما قالاه والله تعالى اعلم اقول ولايبعد ان عبد الله هو ذوالخويصرة وانه لقبه ولقب ابيه ايضا والله تعالى اعلم وكان قول هذا القائل يوم حنين لماآثر عليه الصلوة والسلام اناسا فى القسمة لمصلحة رآها فاعطى الاقرع بن حابس مائة من الابل واعطى عيينة ابن حصين مثل ذلك على ماقدمناه (وقدتأذى النبى صلى الله تعالى عليه وسلم من ذلك) ولكنه من كمال حلمه اوتألفه فى جال عمله تحمل منه هنالك (وقال قداوذى موسى باكثر من هذا فصبر) على ماآذاه به بنو اسرائيل كحمل قارون المومسة بالرشوة على قذفه بنفسها واتهامهم له بقتل اخيه هارون اذذهب معه الى الطور ففات هنالك فحملته الملائكة فرت بهم فعرفوا انه لم يقتله ورميهم بعيب فى جسده من برص وادرة به قال تعالى ياايها الذين آمنوا لاتكونوا كالذين آذوا موسى فبرأه الله مما قالوا وكان عند الله وجيها (ولاقتل المنافقين الذين كانوا يؤذونه فى اكثر الاحيان) ويعظمونه فى قليل من الزمان وفى نسخة فى كل الاحيان اى غالب الازمان (فاعلم وفقنا الله واياك ان النبى صلى الله تعالى عليه وسلم كان فى اول الاسلام) اى فى اول ظهوره عليه الصلوة والسلام (يستألف عليه الناس) اى يطلب ائتلافهم و يقصد تألفهم قال المزى المستعمل يتألف (ويميل) بالتشديد والتخفيف من الامالة اى يحول (قلوبهم اليه و يحبب اليهم الايمان و يزينه فى قلوبهم) باللطف والاحسان (ويدارئهم) اى و يسامحهم و يدافعهم فهو من الدرء مهموز وقد يخفف فقول الحلبى غير مهموز وقد يهمز ليس فى محله ومن المخفف قولهم

(فدارهم مادمت فى دارهم * وارضهم مادمت فى ارضهم)

(و يقول لاصحابه انما بعثتم) تغليبا لهم لكثرتهم على نفسه الشريفة تواضعا معهم او بعثتم بمعنى ارسلتم بعدى الى من بعدكم (ميسرين) بكسر السين اى مسهلين (ولم تبعثوا منفرين) بتشديد الفاء المكسورة اى مشددين رواه الترمذى عن ابى هريرة ولفظه انما بعثتم ميسرين ولم تبعثوا معسرين ولعل المصنف وجد فى رواية قوله منفرين اونقله بالمعنى وقداغرب التلمسانى حيث اعترض على المصنف فقال وصوابه معسرين من العسر لمطابقة الظاهر ولكنه راعى الطباق الخفى لان التيسير لازم السكون كما ان التنفير لازم العسر (و يقول يسروا ولاتعسروا) اى هونوا ولاتشددوا (وسكنوا) اى قرروا (ولاتنفروا) رواه احمد والشيخان والنسائى عن انس رضى الله عنه بلفظ يسروا ولاتعسروا و بشروا ولاتنفروا (ويقول) اى فى الاعتذار عن عدم قتل المنافقين (لايتحدث الناس) اى لايقول بعضهم لبعض (ان محمدا يقتل اصحابه) فيكون تنفيرا لمن اراد ان يأتى الى بابه (وكان صلى الله تعالى عليه وسلم

يدارئ) بالهمز وابداله اى يدافع (الكفار والمنافقين) ويلاطفهم وقدورد رأس العقل بعد الايمان بالله التحبب الى النـاس رواه الطبرانى فى الاوسط عن عـلى كرم الله وجهه ورواه البزار والبيهقى عن ابى هريرة بلفظ التودد بدل التحبب ورواه البيهقى عن على ايضا رأس العقل بعد الدين التودد الى النـاس واصطناع الخير الى كل بروفاجر وزاد البيهقى عن ابى هريرة فى رواية واهـل التودد فى الدنيـا لهم درجة فى الجنة وفى رواية له عنه رأس العقـل المداراة (ويجمل صحبتهم) من اجل بالجيم اى يحسن اومن اجل جمع بعد تفرقة وفى نسخة بالحاء المهملة من حمل اى يحمل كلفة صحبتهم (ويغضى عنهم) من الاغضاء بالغين والضاد المعجمتين اى يغمض عينه عن عيبهم وفى نسخة عليهم اى يخفى عليهم ذنبهم (ويحتمل من اذاهم) من تبعيضية اوزائدة ويدل عليه انه فى نسخة صحيحة ويحتمل اذاهم اى يحمل على ايذائهم (ويصبر على جفائهم) وهذا كله لقوله تعالى يا ايها النبى انا ارسلناك شاهدا ومبشرا ونذيرا وداعيا الى الله باذنه وسراجا منيرا وبشر المؤمنين بان لهم من الله فضلا كبيرا ولا تطع الكافرين والمنافقين ودع اذاهم وتوكل على الله وكفى بالله وكيلا اى دع مكافاة اذيتهم اياك فانا كفيناك والحاصل انه كان يجوزله (مالايجوزلنا اليوم الصبرلهم اى للمنافقين ونحوهم (عليه) اى على ماصدر من فعلهم وقولهم لانا مأمورون بزجرهم على كفرهم وبعدم اكرامهم فى مرامهم (وكان يرفقهم) بفتح الياء وكسر الفاء من الرفق ضد العنف وهواين الجانب وبضم الياء من الارفاق يقال رفق به يرفق وحكى ابو زيد ارفقت به وارفقته بمعنى اى يلطف بهم (بالعطاء) لهم (والاحسان) اليهم تفاديا من نفرتهم عن حضرته وامتناعهم عن قبول ملته (وبذلك امره الله تعالى فقال ولاتزال) اى دائما (تطلع على خائنة منهم) اى خيانة تبدر وجناية تصدر عنهم كما هو دأبهم وديدنهم اقتداء بمن قبلهم (الاقليلا منهم) وهو من آمن منهم اوكان مقتصدا فيهم (فاعف عنهم واصفح) اى واعرض عنهم (ان الله يحب المحسنين) معهم ومع غيرهم تخلقا باخلاق الله فيهم حيث يرزقهم ويعافيهم فقيل هذا قبل امره بقتالهم وقيل اعف عن مؤمنيهم ولاتؤاخذهم بما سلف منهم (وقال تعالى ادفع) اى السيئة التى وردت عليك منهم بالحسد والعداوة (بالتى) اى بالحسنة التى (هى احسن) من اختها وهى العقوبة والمكافأة بمثلها والمجازاة بنحوها او بان تحسن اليه باساءته اليك (فاذا الذى بينك وبينه عداوة) اى بسبب مدافعة السيئة بالحسنة (كانه ولى) نصيرلك مائل اليك (حميم) قريب مشفق عليك (وذلك) اى ما امره الله به من المداراة وعدم المجازاة (لحاجة الناس) اى هومهم (للتألف) وفى نسخة فى التألف اى طلب الالفة وعدم النفرة (اول الاسلام) فى اوائل الهجرة الى مدينة السلام (وجمع الكلمة عليه) اى ولاجتماع كلمة الامة لديه (فلما استقر) امره وثبت حكمه وعلا قدره واعلى نوره (واظهره الله على الدين) اى انواعه (كله) اى جميعه حسب ماوعده له بقوله هو الذى ارسل رسوله بالهدى ودين الحق ليظهره على الدين كله (قتل من قدر عليه) ممن عاداه (واشتهر امره) فيمن باداه (كفعله) عليه الصلوة والسلام (بابن خطل) وهو متعلق باستار بيت الله الحرام (ومن عهد بقتله) اى كفعله بقتل من اوصى بقتله (يوم الفتح) من بعض الرجال والنساء فمنهم من قتل وذهب الى جهنم ومنهم من تاب واسلم (ومن) اى وقتل من (امكنه قتله غيلة) بكسر المعجمة اى خفية اوغفلة (من يهود) كابن ابى الحقيق وابن الاشرف (وغيرهم) اى وغير يهود على مامر ذكرهم (اوغلبة) بفتحتين اى اوقتله شهرة وعلانية كالنضر بن الحارث وعقبة ابن ابى معيط (ممن لم ينظمه) بكسر الظاء المعجمة اى ولم يشمله (قبل) اى قبل قتله (سلك صحبته) اى خيط محبته حياطة مودته وحيازة معرفته (والانخراط) اى لم ينظمه الدخول والاختـلاط (فى جـلة مظهرى الايمان به ممن كان يؤذيه) بلسانه ويطعن فى شانه (كابن الاشرف) المحروم عن الشرف (وابى رافع) الذى نسبه له غير نافع (والنضر ابن الحارث) بالضاد المعجمة وهو الذى لم يحصل له النصر (وعقبة ابن ابى معيط) بضم العين وسكون القاف الذى دخل فى عقبة النار وعقبى الفجار فى دار البوار (وكذلك هدر) بفتح الهاء والدال المهملة والراء اى ابطل (دم جماعة) وفى اصـل الدلجى ندر بالدال وقال اى اسقط واهدر انتهى وفى القاموس الهدر محركة مايبطل من دم وغيره هدر يهدر ويهدر هدرا وهدرا وهدرته لازم ومتعد واهدرته فعل وافعل بمعنى وندر الشئ ندورا سقط من جوف شئ اومن بين اشياء انتهى فظهر انه لم يأت بمعنى اسقط واهدر نعم فيه ان اندر الشئ اسقطه وهو كذا فى اصل الانطاكى ولكن ليس فيه تصريح بانه بمعنى اهدره وقال التلمسانى ندر بفتح الذال المعجمة اى التزم قتلهم ويجوز ان يكون معناه اباح لانه لما التزم قتله كان كانه اباح للقاتل ويجوز ان يكون نذر بالكسر اى اعلم والمعنى اعلم باباحة دمائهم والرواية بالفتح ويجوز ندر بالمهملة اى اهدر دمه واسقطه وقد روى فاهدر دماءهم (سواهم) اى ماعدا المذكورين (ككعب بن زهير) بالتصغير المزنى كان قد خرج هو واخوه بجير بضم الموحدة وفتح الجيم فتحتية ساكنة فراء الى رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فتقدم بجير ليكشف امر رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ويأتى كعبا ويخبره فلما جاءه بجير عرض عليه الاسلام فاسلم فبلغ

ذلك كعبا فانشد ابياتا ينكر فيها على اخيه اسلامه ويتعرض لغيره من ابى بكر الصديق ونحوه بقوله
(الا ابلغا عنى بجيرا رسالة * على اى شئ ويب غيرك دلكا)
(على خلق لم تلف اما ولا ابا * عليه ولم تدرك عليه اخالكا)
فقال عليه الصلوة والسلام نعم لم يلف عليه امه ولا اباه فاهدر عليه الصلوة والسلام دمه وقال من لقيه فليقتله فبعث اليه اخوه يعلمه بذلك وانه عليه الصلوة والسلام لا يأتيه احد فيسلم الا قبل منه الاسلام واسقط ما كان قبله من الآثام فاذا اتاك كتابى هذا فاقبل واسلم فجاء كعب الى رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وانشد القصيدة المشهورة اولها * بانت سعاد فقلبى اليوم متبول * فلما بلغ
(ان الرسول لسيف يستضاء به * مهند من سيوف الله مسلول)
(انبئت ان رسول الله اوعدنى * والعفو عند رسول الله مأمول)
اشار رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم الى من معه استمعوا واجازه عليه الصلوة والسلام على هذه القصيدة واعطاه بردة قيل ان معاوية بن ابى سفيان طلب البردة منه بعشرة آلاف درهم فقال ما كنت لاوثر بثوب رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم احدا فلما مات كعب بعث معاوية الى اولاده بعشرين الف درهم واخذ البردة ولم تزل فى خزآئن بنى امية تنتقل من واحد الى واحد قيل اشتراها منه معاوية بثلاثين الفا ويقال انها البرد الذى توارثه خلفاء بنى العباس وكان قدومه واسلامه بعد انصرافه عليه الصلوة والسلام من الطائف وكعب بن زهير من فحول الشعراء وابوه وجده وكذلك ابنه عقبة وابن عقبة ايضا واشعرهم زهير ثم كعب وقد هلك زهير قبل المبعث (وابن الزبعرى) بكسر الزاى والموحدة فعين ساكنة مهملة فراء مقصورا القرشى السهمى الشاعر المشهور كان من اشد الناس على رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم واصحابه بلسانه ويده قبل اسلامه ثم اسلم بعد الفتح وحسن اسلامه واعتذر عن زلاته حين اتى النبى صلى الله تعالى عليه وسلم وقد انقرض ولده ومن مدحه لرسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم
(مضت العداوة فانقضت اسبابها * ودعت اواصر بيننا وحلوم)
(فاغفر فدى لك والداى كلاهما * زللى فانك راحم مرحوم)
(وعليك من علم المليك علامة * يوم اغر وخاتم مختوم)
(وغيرهما ممن آذاه) بالسنتهم (حتى القوا) انفسهم بايديهم (بين يديه) وهو كناية عن اسلامهم واستسلامهم لديه (ولقوه مسلمين) اى منقادين مخلصين متوجهين اليه صلى الله تعالى عليه وسلم (وبواطن المنافقين مستترة وحكمه عليه الصلوة والسلام على الظاهر) اى واحكامه على ظواهرهم مستقرة مستمرة فى العلانية (واكثر تلك الكلمات المؤذية (انما كان يقولها القائل منهم خفية) بضم اوله وكسره (ومع امثاله) اى من يهودى او منافق كما قال تعالى واذا خلوا الى شياطينهم قالوا انا معكم انما نحن مستهزؤن (ويحلفون عليها) انكارالها (اذا نميت) بصيغة المجهول مخففا اى رفعت اليه (وينكرونها) اذا وصلت لديه (ويحلفون بالله ما قالوا) كما اخبر الله تعالى عنهم واكذبهم بقوله (ولقد قالوا كلمة الكفر) وكفروا بعد اسلامهم وهموا بما لم ينالوا فى مرامهم من قتل الرسول وهو ان خمسة عشر منهم توافقوا عند مرجعه من تبوك ان يدفعوه عن راحلته الى الوادى اذا تسنم العقبة بالليل اى علاها فيه فاخذ عمار ابن ياسر بخطام راحلته يقودها وحذيفة خلفها يسوقها فبينما هما كذلك اذ سمع حذيفة بوقع اخفاف الابل وقعقعة السلاح فقال اليكم اليكم يا اعداء الله فهربوا (وكان) عليه الصلوة والسلام لكونه رحمة للعالمين (مع هذا) اى ما فعلوه وقالوه (يطمع فى فيئتهم) بفتح الفاء وبكسر وسكون التحتية تفسيره قوله (ورجوعهم الى الاسلام وتوبتهم) من الآثام (فيصبر عليه الصلوة والسلام على هناتهم) اى زلاتهم فى مقالاتهم (وهفواتهم) اى وسقطاتهم وفى نسخة وجفوتهم اى وغلظتهم فى حالاتهم (كما صبر اولوا العزم) اى اصحاب الجد والحزم (من الرسل) قيل من بيانية والاصح انها تبعيضية وانهم محمد ونوح وابراهيم وموسى وعيسى عليهم السلام وقيل غير ذلك وقال البغوى هم الذين ذكرهم الله تعالى على التخصيص فى قوله واذ اخذنا من النبيين ميثاقهم ومنك ومن نوح وابراهيم وموسى وعيسى ابن مريم وفى قوله شرع لكم من الدين ما وصى به نوحا والذى اوحينا اليك وما وصينا به ابراهيم وموسى وعيسى ان اقيموا الدين ولا تتفرقوا انتهى وقدم النبى عليه الصلوة والسلام فى الآية الاولى للايماء الى انه فى المرتبة الاعلى وانه اول فى عالم الوجود وان كان آخرا فى مقام الشهود (حتى فاء) اى رجع الى الاسلام (كثير منهم باطنا) فى الآخر (كما فاء ظاهرا) فى الاول (واخلص سرا) فى الاستقبال (كما ظهر جهرا) فى اول الحال (ونفع الله بعد) اى بعد ذلك من اخلاصهم

هنالك (بكثير منهم) فى امر الجهاد وغيره (وقام منهم للدين وزراء واعوان) اى امراء (وحماة) بضم الحاء وتخفيف الميم اى قضاة (وانصار) للدين ولو بنقل علوم اليقين (كما جاءت به الاخبار) التى ذكرها ارباب السير من المحدثين (وبهذا الجواب) (اجاب بعض ائمتنا) اى المالكية وغيرهم (رحمهم الله تعالى عن هذا السؤال) المشتمل على ما سبق من الاشكال (وقال) ايضاحا لهذا المقال (لعله) اى الشان (لم يثبت عنده عليه الصلوة والسلام من اقوالهم ما رفع) اليه وحكى لديه و يشكل هذا بقول بعضهم اعدل واتق الله (وانما نقله الواحد) القائل اذ قوله دفع ورد عليه (ومن لم يصل) اى لم يبلغ قوله اوقائله (رتبة الشهادة) اى الكاملة من العدد المعتبر فى الشرع المقرر (فى هذا الباب) بخصوصه المقدر فيما يوجب قتل من سب نبينا كالمحرر (من صبى) كزيد بن ارقم (اوعبد اوامرأة) كعايشة اوجارية مملوكة او بنت صغيرة اوكافر (والدماء لا تستباح) اراقتها (الا بعدلين) لكن يشكل هذا بتكذيب الله تعالى لهم فى قوله ولقد قالوا كلمة الكفر وكذا فى شهادة ابن ارقم والله تعالى اعلم (وعلى هذا) الاحتمال (يحمل امر اليهود) اى كلامهم (فى السلام) وفى نسخة فى السام (وانهم) على دأبهم وعادتهم (لووا به السنتهم) بتشديد الواو الاولى وتخفيفها اى عطفوها واما لوها والمعنى انهم حرفوه (ولم يبينوه الا ترى كيف نبهت) النبى عليه الصلوة والسلام (عايشة رضى الله تعالى عنها) اى على ظن انه عليه الصلوة والسلام ما فطن لقولهم السام (ولو كان) اى المنافق اواليهودى (صرح بذلك لم تنفرد) عايشة من بين الصحابة (بعلمه) روى انها قالت لهم عليكم السام والذام وفى رواية واللعنة فقال مهلا ياعايشة الم تسمعى ما اقول لهم فان الله يستجيب لى فيهم ولا يستجيب لهم فى (ولهذا) اى لتنبيه عايشة (نبه النبى صلى الله تعالى عليه وسلم على فعلهم) وكذا على كذبهم فى قولهم (وقلة صدقهم) المتين المبين (فى سلامهم) لعدم اسلامهم (وخيانتهم فى ذلك) اى مقام كلامهم (ليا بالسنتهم) اى تحريفا بها (وطعنا فى الدين فقال ان اليهود اذا سلم احدهم) اى على المسلمين (فانما يقول السام عليكم) اى الموت (فقولوا عليكم) او وعليكم كما تقدم والله تعالى اعلم وفيه ان الله سبحانه اخبر عنهم بقوله واذا جاؤك حيوك بما لم يحيك به الله و يقولون فى انفسهم لولا يعذبنا الله بما نقول حسبهم جهنم يصلونها فبئس المصير فهذا ثبت بشهادة الله تعالى فى حقهم فليس الحكم السابق مبنيا على اخبار عايشة فقط (وكذلك) اى مثل هذا المقول المرضى عند المصنف (قال بعض اصحابنا) اى من المالكية (البغداديون) بالرفع على انه نعت بعض والبغداديين بالجر على انه نعت اصحاب كالقاضى عبد الوهاب وابن خويزمنداد وابن الجلاب (ان النبى صلى الله تعالى عليه وسلم لم يقتل المنافقين بعلمه فيهم) اى بمجرد علمه فى حقهم (ولم يأت) اى فى حديث من الاخبار ورواية من الآثار (انه قامت بينة) اى ثبتت حجة (على نفاقهم) اى بخصوصهم وما ورد فى الكتاب انما هو مذكور لعموم مهم سترا من الله فى اسرارهم وكتما فى اخبارهم وآثارهم ولذلك تركهم احياء على احوالهم فى ديارهم فاندفع به ما اعترض الدلجى على المصنف بقوله وكفاك بينة عليه ما وردت به سورة المنافقين وبراءة من البحث عن اسرارهم واظهار نفاقهم واخبارهم (وايضا) يقال فى دفع الاشكال (فان الامر كان سرا وباطنا) اى بالاخفاء والكتمان (وظاهرهم الاسلام والايمان وان كان) احدهم (من اهل الذمة بالعهد والجوار) بكسر الجيم وتضم اى الامان فهو من الجار بمعنى المجاور والذى اجرته من ان يظلم (والناس قريب عهدهم بالاسلام لم يتميز بعد) اى بعد مضى تلك الايام (الخبيث من الطيب) اى المرائى من المخلص فى مقام الكلام (وقد شاع) اى فشا وذاع (عن المذكورين فى العرب) بحيث ملأ الاسماع (كون من يتهم بالنفاق من جملة المؤمنين وصحابة سيد المرسلين) المفاد من عموم حديث البخارى انا سيد الاولين والآخرين (وانصار الدين بحكم ظاهرهم) انهم من المسلمين (فلو قتلهم النبى صلى الله تعالى عليه وسلم لنفاقهم وما يبدر) بضم الدال المهملة بعد الموحدة اى يسرع للناس (منهم) وفى اصل الدلجى يبد و بالواو اى يظهر منهم (وعلمه) اى لمجرد علمه (بما اسروا فى انفسهم) من النفاق والشقاق وجواب لو (لوجد المنفر) بتشديد الفاء المكسورة (ما يقول) فى تنفيره (ولارتاب النادر) فى تغييره (وارجف المعاند) بصيغة المفعول اوالفاعل والمعاند بكسر النون هو المنكر الجاحد الحائد ومنه قوله تعالى لئن لم ينته المنافقون والذين فى قلوبهم مرض والمرجفون فى المدينة الآية والمرجف هو الذى يرجف قلوب الناس بالاخبار المتزلزلة التى لا اصل لها من الرجفة وهى الزلزلة والمعنى خاض فى امر الفتنة والاخبار السيئة (وارتاع) اى وخاف (من صحبة النبى صلى الله تعالى عليه وسلم والدخول فى الاسلام غير واحد) اى كثير من الانام ممن ضعف دينه وسقم يقينه وجهل ان الداخلين فى الاسلام وهم مخلصون اولئك لهم الامن وهم مهتدون (ولزعم الزاعم وظن العدو الظالم) وفى نسخة الفذ بفتح الفاء وتشديد الذال المعجمة المنفرد الواهم (ان القتل) للمنافقين (انما كان للعداوة) الباطنية المتعلقة بالامور الدنيوية (وطلب اخذ الترة) بكسر التاء الفوقية اى النقص والتبعة الكامنة فى الطباع البشرية

من مطالبة دماء القتيل الواقع فى الجاهلية (وقد رأيت معنى ماحررته منسوبا الى مالك بن انس رحمه الله تعالى) اى الامام وفق ماقررته (ولهذا قال عليه الصلوة والسلام لايتحدث الناس ان محمدا يقتل اصحابه) وقدم عليه الكلام (وقال) اى النبى صلى الله تعالى عليه وسلم لكن لايعرف من رواه من المخرجين الكرام (اولئك الذين نهانى الله عن قتلهم) وعلى تقدير صحته يحمل على اول امره وحالته من قوله فاعف عنهم واصفح بخلاف آخره لقوله تعالى ياايها النبى جاهد الكفار والمنافقين واغلظ عليهم (وهذا) اى عدم اجراء احكامه عليهم من حيث بواطنهم المستورة لديهم (بخلاف اجراء الاحكام الظاهرة عليهم من حدود الزنا) اى جلدا ورجما وهو بالقصر وقديمد (والقتل قودا وحدا (وشبهه) كحد السرقة والقذف وشرب الخمر (لظهورها) اى لوضوح امرها (واستواء الناس فى علمها) اى واشتراك الناس فى حكمها (وقد قال ابن المواز) بفتح الميم وتشديد الواو ثم زاى (لو اظهر المنافقون نفاقهم) اى كفرهم وشقاقهم (لقتلهم النبى صلى الله تعالى عليه وسلم) اى بخصوصهم فلاينافى مااظهر الله من حالهم بعمومهم كما توهمه الدلجى واعترض به على القاضى وذلك لان المنافق اذا اظهر النفاق خرج عن كونه منافقا (وقال) يعنى وقال به ايضا (القاضى ابو الحسن ابن القصار) بفتح القاف وتشديد الصاد وتصحف فى اصل الدلجى بالصفار (وقال قتادة فى تفسير قوله تعالى لئن لم ينته المنافقون) اى عن نفاقهم (والذين فى قلوبهم مرض) اى شك عن ترددهم وشقاقهم (والمرجفون فى المدينة) عن ارجافهم باخبار سوء من عند انفسهم عن سراياه عليه الصلوة والسلام بقولهم هزموا قتلوا جرى عليهم كذا وكذا يؤذون المؤمنين ويغمونهم (لنغرينك بهم) لنسلطنك عليهم بان نفعل بهم مايكون عبرة لغيرهم (ثم لايجاورونك فيها) بان نضطرهم الى الجلاء عن المدينة السكينة فلايساكنونك فيها (الا قليلا) من الزمان ريثما يخرجون بعيالهم ثم يرتحلون اوالا قليلا منهم وهو الذى ينتهى عما ذكر من المنهى (ملعونين) نصب على الحال اى حال كونهم مبعودين عن رحمة الله العظيم ورحمة رسوله الكريم (اينما ثقفوا) اى وجدوا بعد ذلك (اخذوا) اى امسكوا (وقتلوا تقتيلا) اى وبولغ فى قتلهم تنكيلا (سنة الله) اى سن الله سنته واجرى عادته (الآية) اى فى الذين خلوا من قبل اى مضوا قبلكم من الانبياء واممهم ولن تجد لسنة الله تبديلا اى تغييرا وتحويلا (قال) اى قتادة (معناه) اى معنى قوله لئن لم ينته المنافقون (اذا اظهروا النفاق) الذى فى باطنهم من الشقاق (وحكى محمد بن مسلمة فى المبسوط عن زيد بن اسلم) وهو من فقهاء التابعين بالمدينة (ان قوله تعالى ياايها النبى جاهد الكفار) اى بالسيف (والمنافقين) اى بالحجة (واغلظ عليهم) جميعا فى محاربتهم ومحاججتهم فعن الحسن وقتادة ومجاهد المنافقين باقامة الحدود عليهم وعن مجاهد بالوعيد وقيل بافشاء اسرارهم واظهار اخبارهم والاظهر ان المعنى جاهد الكفار والمنافقين اذا اظهروا كفرهم واعلنوا سرهم وبهذا التقدير (نسخت) هذه الآية (ماكان قبلها) من المسالمة والمسامحة وفى كثير من النسخ نسخها ماكان قبلها اى نسخ هذا الحكم ماكان قبله من العفو والصفح عنهم (وقال بعض مشايخنا) من المالكية اوالاشعرية او علماء اهل السنة (لعل القائل) وهو واحد من الانصار كما فى صحيح البخارى اومغيث بن قشير كما قاله بعضهم لاذوالخويصرة كما توهم الدلجى (هذه قسمة ماارید بها وجه الله وقوله اعدل) اى قبل ذلك اوبعده هنالك كذا حرره الدلجى وقال الحلبى قائل اعدل هو ذوالخويصرة وكلام القاضى فى عطفه بقوله وقوله اعدل ظاهر فى ان الكلامين قالهما واحد وفيه نظر فانما هما اثنان ولو قال وقول الآخر اعدل لكان حسنا (لم يفهم النبى صلى الله تعالى عليه وسلم) اى منه كما فى نسخة اى من قوله (الطعن عليه) اى على فعل النبى صلى الله تعالى عليه وسلم (والتهمة له) اى لديه ونسبة التقصير اليه (وانما رآها) اى القسمة اوتلك الحالة (من وجه الغلط فى الرأى) اى بناء على رأى ناقصه (وامور الدنيا) اى فى امورها (والاجتهاد فى مصالح اهلها) ظنا منه ان هذا من قبيل انتم اعلم بامور دنياكم (فلم ير) اى النبى صلى الله تعالى عليه وسلم (ذلك) الكلام (سبا) بتشديد الموحدة اى طعنا ومذمة وفى نسخة شيئا اى من الملامة مما يستحق عليه العقوبة (ورأى انه من الاذى الذى) يجوز (له العفو) عنه (والصبر عليه) فلذلك لم يعاقبه والصواب انه عليه الصلوة والسلام فهم من الخطاب مايستحق عليه العقاب لكنه كان مأمورا بالاعراض عنهم فى مقام العقاب والافكيف لايفهم الطعن من قوله هذه قسمة ماارید بها وجه الله نعم قوله اعدل قديقال انه اراد به التسوية اللغوية والعدالة العرفية ولكنه عليه الصلوة والسلام فهم انه اراد العدالة الشرعية فقال له ويلك من يعدل ان لم اعدل وقال فى آخر الحديث يخرج من ضئضئ هذا قوم يقرؤن القرآن لايجاوز حناجرهم يمرقون من الدين الحديث فكان كما اخبره عليه الصلوة والسلام وقتل على يد على فى النهروان وهو رئيس الخوارج واهل الخذلان (وكذلك) اى وكما قيل فيمن تقدم من الاعتذار (يقل فى اليهود اذ قالوا) بدل السلام (السام) اى عليكم

كما فى نسخة (ليس فيه صريح) وفى نسخة تصريح (سب) اى شتم (ولا دعاء) اى عليه بذم (الا) اى لكن دعاء عليه (بما لا بد منه من الموت الذى لابد) اى لا محالة ولا مفارقة (من لحاقه جميع البشر) بل كل ذى روح من الخلق كما صح فى الخبر وفيه ان مثل هذا يسمى من باب الدعاء على القول فيه بحسب العرف والعادة لانه يراد به الانشاء لا الاخبار بما سيقع من الحالة وهذا المعنى الذى فهمته عائشة رضى الله تعالى عنها وهى من الفصحاء والبلغاء ومن اهل بيت الفهم والحذاقة والعلم والفطانة (وقيل بل المراد به تسأمون دينكم) اى تملونه وتتركونه (والسأم) بهمزة ساكنة (والشآمة) بهمزة ممدودة (الملال والملالة) قال الدلجى والرواية بلا همز لاختلاف صيغتيهما واواو همز انتهى وارادانه لا يصح هذا المعنى من ذلك المبنى والصواب انه لا مخالفة بين الرواية والدراية لان الهمزة الساكنة كثيرا تبدل الفا (وهذا دعاء على سآمة الدين) اى فى قلوب المؤمنين (وليس بصريح سب) اى شتم لكنه متضمن لعيب وذم (ولهذا) اى وكونه ليس بصريح سب (ترجم البخارى على هذا الحديث باب) بالرفع منونا (اذا عرض) بتشديد الراء اى لوح (الذمى او غيره) وفى نسخة وغيره اى المستأمن (بسب النبى صلى الله تعالى عليه وسلم) اى ولم يصرح به قال ابن المنير كأن البخارى كان على مذهب الكوفيين فى هذه المسئلة وهو ان الذمى اذا سب يعزر ولا يقتل (قال بعض علمائنا وليس هذا) اى قول اليهود السام عليكم (بتعريض بالسب) اى الشتم (وانما هو تعريض بالاذى) ولكنه موصوف بالذم (قال القاضى ابو الفضل) يعنى المصنف (وقد قدمنا ان الاذى) بعمومه (والسب) بخصوصه (فى حقه عليه الصلوة والسلام سواء) لاستوائهما فى تنقصه والخروج عن دينه الموجب لتكفيره بخلاف غيره فانه يفرق بينهما باختلاف تعزيره حسب تقريره وفيه ان جميع مراتب الايذاء لا تكون مع السب فى حالة السواء فانه عليه الصلوة والسلام كان يتأذى من اصحابه الكرام اذا صدر عنهم ما يوجب شيأ من الآثام (وقال القاضى ابو محمد بن نصر) بصاد مهملة (مجيبا عن هذا الحديث) اى حديث السام (ببعض ما تقدم) من الكلام (ثم قال ولم يذكر فى الحديث هل كان هذا اليهودى من اهل العهد) اى الجزيه (والذمة) اى الامان فينتقض عهده ويباح دمه (او الحرب) اى اهل الحرب فيهدر دمه (ولا يترك موجب الادلة) بفتح الجيم اى مقتضاها من القتل بشتم او ذم (للامر المحتمل) لواحد منهما وفيه ان ذلك اليهودى اما كان منافقا واما مستأمنا والا فما كان عليه الصلوة والسلام واصحابه الكرام يتحملون من الحربى نوعا من الكلام ولا كانوا يتركونه فى ذلك المقام بعد الامر بقتال من لم يذعن للاسلام نعم كما قال هو وغيره (والاولى فى ذلك) وفى نسخة فى هذا (كله والاظهر من هذه الوجوه) فى حكمه (مقصد الاستئلاف) بفتح الصاد وكسرها اى لمحض طلب الالفة ورفع الكلفة عن الامة (والمداراة على الدين لعلهم يؤمنون) على وجه اليقين (ولذلك ترجم البخارى على حديث القسمة والخوارج باب) بالتنوين وفى نسخة بالاضافة الى قوله (من ترك قتال الخوارج) اى مقاتلتهم وفى نسخة قتل الخوارج وهم طائفة مشهورة من اهل البدعة يبغضون اهل بيت النبوة (للتألف) اى طلب الالفة ليثبتوا على الملة (ولئلا ينفر الناس) بكسر الفاء من النفر وفى نسخة من التنفير عنه اى ولدفع النفرة عن قبول الدعوة (ولما ذكرنا معناه عن مالك وقررناه قبل) اى قبل ذلك (وقد صبر لهم عليه الصلوة والسلام على سحره) بكسر السين اى ما سحر به وفى نسخة بفتحها وهو المصدر (وسمه) اى وعلى تسميمه (وهو اعظم من سبه) وفيه ان من سمه علم بانه اختبره على انه ان كان نبيا فلا يضره والا فيندفع به شره ولذا لم يقتلها اولا ثم قتلها قصاصا بعد ما مات بشر بن البراء من اصحابه (الى ان نصره الله عليهم) واظهر امره لديهم (واذن له فى قتل من حينه منهم) بمهملة فتحتية مشددة فنون مفتوحات اى اهلكه من الحين وهو الهلاك وقيل من حينه اى انتظر وقته وروى بالخاء المعجمة من الخيانة ويجتمع خيبه بالباء الموحدة اى نسبه الى الخيبة وفى نسخة اخرى عيبه بالموحدة او النون وهذا كله فى بنى قريظة واضرابهم (وانزالهم) وفى نسخة وانزلهم (من صياصيهم) بفتح اوله اى حصونهم (وقذف) اى والحال انه سبحانه وتعالى القى (فى قلوبهم الرعب) بسكون العين وضمها اى الخوف الشديد (وكتب على من يشاء منهم) كبنى النضير واحزابهم (الجلاء) بفتح الجيم ويكسر والمد اى الاخراج عن وطنهم ومألوف بدنهم وكربة الغربة وسائر محنهم واخرجهم من ديارهم) ومدار آثارهم (وخرب بيوتهم) من دارهم (بايديهم) اى انفسهم (وايدى المؤمنين) بالنقض والهدم حتى لا يبقى منهم فى المدينة آثار دار ولا ديار (وكاشفهم) اى ظاهرهم وشافههم (بالسب) اى الطعن والتعيير (فقال يا اخوة القردة والخنازير) خطابا لشبانهم ومشايخهم وفيه ايماء الى قوله تعالى وجعل منهم القردة والخنازير فهم اخوتهم من حيث وقوع المسخ فى طائفتهم وقيل القردة فى اصحاب السبت من اليهود والخنازير فى اصحاب المائدة من النصارى وهم من قوم واحد يجمعهم بنو اسرائيل (وحكم فيهم سيوف) بتشديد الكاف اشارة الى قتل بنى قريظة ونزولهم من حصونهم بحكم سعد بن معاذ (واجلاهم) اى اخرجهم (من جوارهم) بكسر

الجيم ويضم اى مجاورتهم ومحاورتهم (واورثهم) اى الله سبحانه وتعالى (ارضهم وديارهم) اى مساكنهم (واموالهم) كبنى النضير وهذا كله (لتكون كلمة الله هى العليا وكلمة الذين كفروا السفلى) فى الدنيا والاخرى قال ابن اسحق كان اجلاء بنى النضير عند مرجع رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم من احد وفتح بنى قريظة عند مرجعه من الاحزاب وبينهما سنتان ومجمل قصتهما ان بنى النضير كانوا صالحوا رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم على ان لايقاتلوه ولايقاتلوا معه ولماغزا احدا وهزم المسلمون نقضوا العهد فركب كعب بن الاشرف فى اربعين راكبا من اليهود الى مكة فاتوا قريشا وعاقدوهم بان تكون كلمتهم واحدة على محمد ثم رجع كعب واصحابه الى المدينة فنزل جبريل عليه السلام فاخبر رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم بذلك فامر رسول الله بقتل كعب بن الاشرف وامر الناس بالمسير الى بنى النضير وكانوا بقرية قدس المنافقون اليهم ان لاتخرجوا من الحصن فان قاتلوكم فنحن معكم ولننصرنكم ولئن خرجتم لنخرجن معكم فحاصرهم رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم احدى وعشرين ليلة وقذف الله فى قلوبهم الرعب وايسوا من نصر المنافقين فسألوا رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم الصلح فابى عليهم الا ان يخرجوا من المدينة ولهم ماأقلت الابل اى حملت من اموالهم وللنبى الله مابقى ففعلوا ذلك وخرجوا من المدينة الى اذرعات واريحاء من ارض الشام وذلك قوله تعالى هوالذى اخرج الذين كفروا من اهل الكتاب من ديارهم لاول الحشر اى فى اول حشرهم من جزيرة العرب اذلم يصبهم قبل ذلك هذا الذل والتعب اوفى اول حشرهم من اجلائه عليه الصلوة والسلام الى الشام وآخر حشرهم اجلاء عمر رضى الله عنه اياهم من خيبر الى ذلك المقام وقيل آخر حشرهم يوم القيمة فانهم كغيرهم يحشرون اليه عند قيام الساعة واماقضية بنى قريظة فروى ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم لما رجع من منصرف الاحزاب الى المدينة اتاه جبريل عليه السلام فقال وضعت السلاح يارسول الله قال نعم قال ان الله يأمرك بالسير الى بنى قريظة وكانوا قد عاونوا الاحزاب على رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فامر النبى عليه الصلوة والسلام مناديا اذن من كان سامعا مطيعا فلا يصلين العصر الا فى بنى قريظة وقدم رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم على بن ابى طالب كرم الله وجهه برايته اليهم فسار على حتى اذا دنا من الحصون سمع مقالة قبيحة لرسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فرجع حتى اتاه فقال يارسول الله لاعليك ان تدنو من هؤلاء الاخابث قال لم اظنك سمعت فى منهم اذى قال نعم يارسول الله قال لورأونى لم يقولوا من ذلك شيئا فلما دنا رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم من حصونهم قال يااخوة القردة والخنازير هل اخزاكم الله وانزل بكم نقمة قالوا يااباالقاسم ماكنت جهولا قال فحاصرهم رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم خمسا وعشرين ليلة حتى جهدهم الحصار وقذف الله فى قلوبهم الرعب فنزلوا على حكم سعد بن معاذ قال سعد فانى احكم فيهم بحكم الله من فوق سبعة ارقعة بان يقتل مقاتلهم ويسبى ذراريهم فحبسهم رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فى دار بنت الحارث امرأة من بنى النجار ثم خرج رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم الى سوق المدينة فخندق بها خندقا ثم بعث اليهم فضربت اعناقهم فى تلك الخنادق وكانوا على ماقيل ستمائة اوسبعمائة وقسم الاموال والنساء والذرارى وذلك قوله تعالى وانزل الذين ظاهروهم من اهل الكتاب اى عاونوا الاحزاب على حرب رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم (فان قلت فقد جاء فى الحديث الصحيح من رواية البخارى وغيره (عن عائشة رضى الله تعالى عنها انه صلى الله تعالى عليه وسلم ماانتقم لنفسه فى شئ يؤتى اليه) اى لم يعاقب احدا على مكروه يقع عليه (قط) اى ابدا فى حال من احواله (الا ان تنتهك) بصيغة المجهول اوالفاعل اى تنتقص او تنتقض (حرمة الله تعالى) اى احترامه وعزته (فينتقم الله) اى حينئذ معاقبا ومعاقبه لنفسه انتقاما لحرمة ربه (فاعلم ان هذا) الحديث (لايقتضى) مضمونه (انه لم ينتقم ممن سبه اوآذاه) اى بقوله اوفعله (اوكذبه فان هذه المذكورات (من حرمات الله التى انتقم لها) وفى نسخة منها اى من اجلها ابتغاء لوجه الله تعالى كما تقدم من قتل ابى رافع وكعب بن الاشرف وغيرهما (وانمايكون مالاينتقم) اى منه كما فى نسخة (له) اى لاجل نفسه (فيما يتعلق بسوء ادب) من اجلاف العرب (اومعاملة) مع احدمنهم (من القول والفعل فى النفس) وفى نسخة بالنفس (والمال مما لم يقصد فاعله به اذاه) اى اذى النبى عليه الصلوة والسلام (لكن) اى الا انه صدر (مما) وروى بما اى بسبب ما (جبلت عليه الاعراب) اى من الاخلاق اومن الطباع التى خلقت وطبعت وتعودت عليها (من الجفاء) بفتح الجيم ومد الفاء وهو غلظ الطبع (والجهل) بآداب الشرع كما قال تعالى الاعراب اشد كفرا ونفاقا واجدر ان لايعلموا حدود ما انزل الله على رسوله (اوجبل عليه البشر) اى جنس بنى آدم كلهم (من الغفلة) اى الغيبة عن مقام الحضرة وروى من السفه وهو الخفة وقلة المبالاة بالعمل (كجبذ الاعرابى) بجيم فباء موحدة فذال معجمة اى جذبه بعنف وشدة (رداءه) وفى نسخة بردائه فالباء للتقوية اولتأكيد التعدية وفى بعض النسخ بازاره وهو خطأ فاحش كما يدل عليه

(حتى اثر) اى اثر جبذه (فى عنقه) اللهم الا ان يحمل الازار على الملحفة وهو كل ماسترك وقد قال الاعرابى كما فى البخارى مر لى من مال الله الذى عندك (وكرفع صوت الآخر) اى الاعرابى اوغيره (عنده) قال الحلبى يحتمل انه يريد ثابت ابن قيس بن شماس فقد روى انس بن مالك رضى الله تعالى عنه ان النبى صلى الله تعالى عليه وسلم افتقد ثابت بن قيس فقال رجل يارسول الله انا اعلم لك الحديث فى خوفه من رفع صوته عند النبى صلى الله تعالى عليه وسلم عند نزول قوله تعالى لاترفعوا اصواتكم فوق صوت النبى الآية ويحتمل انه يريد غيره قلت المتعين ان يكون غيره لان قصته من محامد مناقبه لافى مذامه من مراتبه واما قول الدلجى ان الذى قال هذه قسمة ما اريد بها وجه الله فموقوف على ثبوت كون مقوله هذا واقعا رفع صوته وقد عينه التلمسانى بالاعرابى الذى طالبه عليه الصلوة والسلام فى دينه واراد اصحابه الكرام منعه فقال عليه الصلوة والسلام دعوه فان لصاحب الحق مقالا (وكجحد الاعرابى) اى له كما فى نسخة يعنى وكانكاره للنبى عليه الصلوة والسلام (شراءه منه) اى الاعرابى وهو سواد بن قيس المحاربى وقيل سواد بن الحارث (فرسه) المسمى بالمرتجز وكان ابيض وقيل النجيب (التى شهد فيها خزيمة) انه اشتراها منه فجعل صلى الله تعالى عليه وسلم شهادته بشهادتين والحديث رواه البخارى (وما) وفى نسخة وكما (كان من تظاهر زوجيه) وفى نسخة زوجتيه وهى لغة والاول افصح اى تعاونهما (عليه) فيما يسوءه من فرط الغيرة بالنسبة اليه وهما عايشة وحفصة (واشباه هذا) الذى ذكرهنا (مما يحسن الصفح عنه) اى يستحسن الاعراض عنه وعدم الالتفات نحوه وقد قال بعض علمائنا ان اذى النبى صلى الله تعالى عليه وسلم حرام لايجوز بفعل مباح ولاغيره واما غيره من الناس فيجوز بفعل مباح مالايجوز للانسان فعله وان تأذى به غيره واحتج بعموم قوله تعالى ان الذين يؤذون الله ورسوله وبقوله صلى الله عليه وسلم فى حديث فاطمه رضى الله تعالى عنها انها بضعة منى يؤذينى ما آذاها الاوانى لا احرم مااحل الله ولكن لاتجتمع ابنة رسول الله وابنة عدو الله عند رجل ابدا (اويكون هذا) الحديث المتقدم ذكره (مما آذاه به كافر) صريح (وجاء بعد ذلك اسلامه) كذا فى النسخ المصححة وجاء بالواو وقال الحلبى رأيت فى بعض النسخ بالراء من الرجاء وهذه ينبغى ان تكون الصواب وتلك التى تقدمت تصحيف قلت اذا كان المبنى صحيح رواية ودراية فلا يقال فيه انه تحريف فلا يلزم ماادعاه على ماسيأتى دعواه (كعفوه عن اليهودى الذى سحره وعن الاعرابى الذى اراد قتله) وهو غورث بن الحارث (وعن اليهودية التى سمته وقد قيل قتلها) اى آخرا قصاصا ببشر بن البراء بعد ماعفا عنها اولا لاسلامها واعتذارها فى كلامها هذا وقال الحلبى المفهوم من عبارة القاضى المؤلف هنا ان هؤلاء الثلثة قد اسلموا لكن الذى سحره وهو لبيد بن الاعصم لم يسلم بلاخلاف فيما اعرفه واما الاعرابى الذى اراد قتله وهو غورث اودعثور على ما تقدم فقد اسلم بلاخلاف واما اليهودية التى سمته فانها زينب بنت الحارث فقيل انها لم تسلم وقتلها رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وعن الزهرى كما رواه معمر بن راشد فى جامعه انها اسلمت فتركها رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وبيان وجه الخلاف والجمع قد تقدم والله تعالى اعلم (ومثل هذا مما يبلغه) اى بعض مايصل اليه (من اذى اهل الكتاب والمنافقين) من ارباب الحرب (وصفح عنهم) جملة حالية وفى نسخة فصفح عنهم اى اعرض عن اذاهم وتركهم على هواهم (رجاء استئلافهم) اى تألف انفسهم (واستئلاف غيرهم بهم كما قررناه قبل) اى قبل ذلك على وجه التحقيق (وبالله التوفيق)

(فصل)

(قال القاضى تقدم الكلام فى قتل القاصد لسبه) اى المتعمد فى شتمه (والازراء به) وفى نسخة والازدراء وهو بمعنى الاحتقار (وغمصه) بمعجمة ومهملة بينهما ميم ساكنة اى عيبه (باى وجه كان من ممكن) وجوده (اومحال) بضم الميم اى ممتنع شهوده (فهذا وجه بين) اى ظاهر مكشوف (لا اشكال فيه) ولا توقف فى قتل متعاطيه (الوجه الثانى لاحق به) اى ملحق بالوجه الاول (فى البيان والجلاء) اى فى الظهور وعدم الخفاء (وهو ان يكون القائل لما قال) من الكلام (فى جهته عليه الصلوة والسلام غير قاصد للسب) اى للشتم على وجه الخفاء (والازراء) وفى نسخة الازدراء اى الاستحقار بالاستخفاف والاستهزاء (ولامعتقد) بالجر وفى نسخة ولامعتقدا (له) اى لمضمون كلامه (ولكنه تكلم فى جهته عليه الصلوة السلام بكلمة الكفر) وفى نسخة بكلمة من الكفر اى من الفاظه كما بينه بقوله (من لعنه اوسبه اوتكذيبه اواضافة مالايجوز عليه) اى نسبته اليه (اونفى مايجب) اى ثبوته (له مما هو فى حقه عليه الصلوة والسلام نقيصة) اى منقصة ومذمة (مثل) بالرفع ويجوز نصبه اى نحو (ان ينسب اليه اتيان كبيرة) بصيغة المجهول والاظهر ان يكون بصيغة الفاعل اى ينسب القائل اليه اتيان كبيرة اى صدورها من قول اوفعل بخلاف صغيرة للاختلاف فى جواز صدورها عنه (اومداهنة) بالجر والنصلله اى مصانعة (فى تبليغ الرسالة) كما نفاها الله عنه بقوله فلعلك تارك بعض مايوحى اليك وضائق به صدرك ان يقولوا لولا انزل عليه كنز اوجاء معه ملك (او) مسامحة اومساهلة (فى حكم بين

الناس) كما نفاها عنه فى قوله تعالى انا انزلنا اليك الكتاب بالحق لتحكم بين الناس بما اراك الله (او يغض) بضم الغين وتشديد الضاد المعجمتين اى يخفض و ينقص (من مرتبته) العلية (اوشرف نسبه) اى آبائه واجداده الجلية من العيوب العرفية لامن الذنوب الشرعية فان عبد المطلب من اجداده مات كافرا بالاجماع وجزم ابوحنيفة بان والدى رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ماتا على الكفر وكذا ابو ابراهيم عليه السلام من اهل الكفر اجماعا خلافا للشيعة وشرذمة قليلة من اهل السنة وقد كتبت فى هذه المسئلة رسالة مستقلة (اووفور علمه) اى كثرته (اوزهده) من غيرضرورته (او يكذب بما اشتهر به من امور اخبر بها عليه الصلاة والسلام وتواتر الخبر بها) عنه (عن قصد لرد خبره) اذ لوانكر خبرا متواترا كفر بخلاف ما اذا انكر حديثا آحادا فان انكره فسق ففى المحيط من انكر الاخبار المتواترة فى الشريعة كفر مثل حرمة لبس الحرير على الرجال ومن انكر اصل الوتر واصل الاضحية كفر وفى الخلاصة من رد حديثا قال بعض مشايخنا يكفر وقال المتأخرون ان كان متواترا كفر اقول وهذا هو الصحيح الا اذا كان رد حديث الآحاد من الاخبار على وجه الاستخفاف والاستحقار واما انكار الحديث المشهور فالجمهور من اصحابنا على انه يكفر الا عيسى بن ابان فان عنده يضلل ولا يكفر وهو الصحيح (او يأتى بسفه من القول) اى بسفاهة فى عبارة (او بقبيح من الكلام) ولو باشارة ونوع من السب) ومافيه من قلة الادب (فى جهته) عليه الصلاة والسلام (وان ظهر بدليل حاله) اى حال قائله (انه لم يتعمد) اى لم يرد (ذمه) عليه الصلاة والسلام فى مقاله (ولم يقصد سبه) لاعتقاد كماله لكن صدر عنه مقاله (اما لجهالة) بنعوت جماله (حملته على ما قاله اوضجر) بفتحتين اى قلق من ارغم ناله (اوسكر) محرم اوغيره (اوقلة مراقبة) فى شانه (وضبط) اى وقلة ضبط (للسانه وعجرفة) اى مجازفة وقلة مبالاة فى بيانه (وتهور فى كلامه) اى سرعة فى خلقه وجراءة فى نطقه (فحكم هذا الوجه) الثانى (حكم الوجه الاول) وهو (القتل) اى قودا وحدا (دون تلعثم) اى توقف فى بابه (اذ لا يعذر احد فى الكفر بالجهالة) اذ معرفة ذات الله تعالى وصفاته وما يتعلق بانبيائه فرض عين مجملا فى مقام الاجمال ومفصلا فى مقام الاكمال نعم اذا تكلم بكلمة عالما بمبناها و لا يعتقد معناها لكن صدرت عنه من غير اكراه بل مع طواعيته فى تأديته فانه يحكم عليه بالكفر بناء على القول المختار عند بعضهم من ان الايمان هو مجموع التصديق و الاقرار فباجرائها يتبدل الاقرار بالانكار اما اذا تكلم بكلمة و لم يدر انها كلمة كفر ففى فتاوى قاضيخان حكاية خلاف من غير ترجيح حيث قال قيل لا يكفر لعذره بالجهل وقيل يكفر ولا يعذر بالجهل اقول والاظهر الاول الا اذا كان من قبيل ما يعلم من الدين بالضرورة فانه حينئذ يكفر ولا يعذر بالجهل اقول وفى الخلاصة من قال انا ملحد كفر وفى المحيط والحاوى لان الملحد كافر ولوقال ما علمت انه كفر لا يعذر بهذا اى فى القضاء الظاهر والله تعالى اعلم بالسرائر (ولا بدعوى زلل اللسان) فيه ان الخطأ والنسيان وما استكره عليه الانسان عذر فى معرض البيان (ولابشئ مما ذكرناه) مما يظن انه يكون عذرا (اذ) وفى نسخة اذا (كان عقله فى فطرته) اى خلقته و جبلته (سليما) بان لا يكون مجنونا ولا خرفا سقيما (الامن اكره وقلبه مطمئن بالايمان) كما هو مبين فى القرآن (و بهذا) الوجه الثانى (افتى الاندلسيون) بفتح الهمزة وضم الدال واللام و بفتحهما اى المالكيون من علماء الاندلس وهواقليم معروف من المغرب (على بن ابى حاتم) اى الطليطلى (فى نفيه الزهد) اى الاختيارى (عن رسول الله صلى الله عليه وسلم الذى قدمناه) اى ذكره وامره (وقال محمد بن سحنون) بفتح اوله و يضم و يصرف ولا يصرف (فى المأسور) بايدى الكفار (يسب النبى صلى الله تعالى عليه وسلم) جملة حالية (فى ايدى العدو) اى فى تصرفهم اوفيما بينهم (يقتل الا ان يعلم تنصره) اى حدوث دخوله فى مذهب النصارى (او اكراهه) اما الثانى فظاهر و يدل عليه قوله تعالى من كفر بالله من بعد ايمانه الامن اكره وقلبه مطمئن بالايمان و لكن من شرح بالكفر صدرا فعليهم غضب من الله ولهم عذاب عظيم روى ان بنى المغيرة اخذوا عمارا وغطوه فى بئر ميمون وقالوا له اكفر بمحمد فتابعهم على ذلك وقلبه كاره فاتى عمار رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وهو يبكى فقال عليه الصلاة والسلام ما وراءك قال شر يارسول الله نلت منك وذكره قال كيف وجدت قلبك قال مطمئنا بالايمان فجعل النبى صلى الله تعالى عليه وسلم يمسح عينيه و يقول ان عادوا لك فعدلهم بما قلت واما الاول فقد قال الحلبى هذا الكلام ينبغى ان يسئل عنه المالكية وقال الانطاكى اى الا ان يكون معروفا بالبصارة تمنعه بصارته ومعرفته عن الحوم حول الحمى المنيع بالامر الشنيع انتهى وفيه ان السب هنالك من غير ان يكره عليه فى ذلك مناف للتبصر سواء يكون معروفا به ام لا وقال التلمسانى وكان النسخة عندهما بالباء الموحدة وانما هى والله اعلم بالنون اى الا ان يعلم تنصره ولاشك ان المالكية يقولون اذا تنصر طوعا ثم وقع منه سب او لعن اوكلام يعيب به النبى اوقذفه اواستخف بحقه اوغير صفته اوالحق به نقصا ثم راجع الاسلام اقول هنا بياض فى الاصل ولم يعلم ان الحكم يقتل اولا يقتل وعلى كل تقدير فيه اشكال اما على

الاول فلانه ينافى الاستثناء وسيأتى صريحا فى كلام القاضى انه يجب قتله واما على الثانى فلانه قدتقدم ان من سب النبى يقتل مسلما كان اوكافرا والذى يظهرلى ان المعنى الان يعلم تبصره قبل ذلك وانه ماصح ايمانه هنالك بان كان منافقا اومزورا اومرائيا اوجاسوسا ثم لما اسراظهرسبه عليه الصلوة والسلام ثم رجع الى الاسلام فانه حينئذ لا يقتل ففى مختصر العلامة الخليل المالكى الا ان يسلم الكافر قال شارحه المشهور بحلولو واختلف فى الذمى اذا سب احدا من الانبياء ثم اسلم هل يدرأ عنه القتل باسلامه فقال مالك فى الواضحة و المبسوط وابن القاسم وابن الماجشون وابن عبد الحكم واصبغ ان اسلم ترك قال الاصبغ وسحنون لايقال له اسلم ولكن ان اسلم فذلك له توبة وحكى القاضى ابو محمد فى ذلك روايتين انتهى و اما على نسخة تبصره بالموحدة فلا يبعد ان يراد به الفرق بين المتبصر بالدين من العلماء المتقين و بين الفسقة و الجهلة بمراتب اليقين فان الثانى يحتاج الى العلم با كراهه ببينة او قرينة بخلاف الاول فان الظن به فى مقام يقينه ان لايقع له سب الا بعد تحقق اكراهه فيقبل قوله و يتفرع عليه ابانة امرأته منه وعدمها والله سبحانه وتعالى اعلم ومن فروع هذه المسئلة عندنا اوقات زوجة اسير تخاص انه ارتد عن الاسلام و بنت منه فقال الاسير اكرهنى ملكهم بالقتل على الكفر بالله تعالى ففعلت مكرها فالقول لها ولايصدق الاسير الا بالبينة (وعن محمد بن ابى زيد لايعذر احد بدعوى زلل اللسان فى مثل هذا) الشان ولعل وجهه سد الذريعة لفساد اهل الزمان (وافتى ابو الحسن القابسى) بكسر الموحدة (فيمن شتم النبى صلى الله تعالى عليه وسلم فى سكره يقتل لانه يظن به انه يعتقد هذا و يفعله) اى و يقول مثله (فى صحوه) فان كل اناء يترشح بمافيه وهذا بناء على سوء الظن به مع انه لايلزمه اذا السكران قديقصد امه و بنته ونحوهما فى حال سكره مع انه لايظن به انه يفعله حال صحوه (وايضا فانه حد لايسقطه السكر كالقذف و القتل وسائر الحدود) الفارقة بين الحلال و الحرام المانعة من قربان الحرام كالزنى والمترتب عليه كالرجم (لانه ادخله على نفسه) باجترائه على نبيه مالايليق به (لان من شرب الخمر على علم) اى مع علمه بمايترتب عليها (من زوال عقله بها واتيان ماينكر) صدوره (منه) بسببها (فهو كالعامد لما يكون بسببه) القتل (وعلى هذا الزمناه الطلاق) على خلاف فيه بين علمائنا والصحيح وقوعه تأكيدا لزجره (والعتاق والقصاص والحدود) كالقطع بالسرقة (ولايعترض على هذا) الذى ذكر من ان السكران يؤاخذ بما صدر عنه حال سكره (بحديث حمزة) اى ابن عبد المطلب الذى رواه الشيخان عن على رضى الله عنه ان حمزة قبل ان تحرم الخمر كان فى شرب و بفناء الدار شارفان لعلى اراد ان يأتى عليهما باذخر يبيعه ليستعين بثمنه على تزوج فاطمة رضى الله عنهم و عند حمزة و اصحابه جارية تغنيهم فقالت الا ياحمز بالشرف النواء * فخرج اليهما بقرخواصرهما وجب استمهما فاخبر على النبى صلى الله عليه وسلم فجاءه فلما رأه حمزة صعدنظره اليه وخاطبه بمالايليق لديه كما بين المصنف بعضه بقوله (وقوله) اى و بقول حمزة (للنبى صلى الله تعالى عليه وسلم) اى ومن معه كعلى (وهل انتم الاعبيد لابى فعرف النبى صلى الله تعالى عليه وسلم انه) وفى نسخة انما هو (ثمل) بفتح المثلثة وكسر الميم اى سكران (فانصرف) عنه ولم يؤاخذه بماصدرمنه (لان الخمر كانت حينئذ غير محرمة) بل كان هذا سببا لتحريمها (فلم يكن فى جناياتها اثم وكان حكم مايحدث منها) من سكرمن شرب منها (معفوا عنه كما يحدث من النوم وشرب الدواء المأمون) العاقبة ولهذا لما ام على رضى الله عنه فى حال سكره وقد قرأ اعبد ماتعبدون سومح فى امره

(فصل)

(الوجه الثالث ان يقصد) اى احد من الانام (الى تكذيبه عليه الصلوة والسلام فيما قاله) اى فيما تواتر عنه من الكلام (اواتى به) اى من احكام الاسلام التى اجمع عليها الاعلام (او ينفى نبوته) مطلقا (اورسالته) الى غير العرب مثلا (اووجوده) فى عالم شهوده (او يكفر به) اى يتبرأ منه سواء (انتقل بقوله ذلك) وخروجه عن الاسلام هنالك (الى دين اخر) من التهود اوالتنصر اوالتمجس (غير ملته) استثناء لمجرد تأكيد فى قضيته (ام لا) اى ام لم ينتقل الى دين بان صار ملحدا زنديقا اودهريا اوتناسخيا ممالايسمى دينا عرفيا وان كان ماذكر دينا لغويا (فهذا كافر بالاجماع يجب قتله) من غير النزاع (ثم ينظر) اى فى امره هنالك (فان كان مصرحا بذلك) اى معلنا غير مستتر (كان حكمه اشبه بحكم المرتد وقوى الخلاف) اى خلاف اصحاب مالك (فى استتابته) اى قبول توبته (وعلى القول الآخر) بكسر الخاء اى المعتبر الناسخ للقول الاول (لاتسقط القتل عنه توبته) فيقتل حدا (لحق النبى صلى الله تعالى عليه وسلم ان كان) الملعون (ذكره) عليه الصلوة والسلام (بنقيصة فيما قاله) هذا المتنقص (من كذب) فى حقه (اوغيره) بتغير فى نعته وامره (وان كان متسترا) من التستر تفعل مأخوذ من السترضد الاخفاء وفى نسخة مستسرا بتشديد الراء من الاستسرار استفعال من السرضد الكتم لامن السرور كما وهم الدلجى (فحكمه حكم الزنديق) اى الاصلى (لاتسقط

قتله التوبة عندنا) اى معشر المالكية قولا واحدا (كما سنبينه) اى قريبا (قال ابو حنيفة واصحابه من برئ من محمد) اى تبرأ منه واعرض عنه (او كذبه) اى فى نبوته وفى نسخة او كذب به اى بوجوده او بكرمه وجوده وظهور نور شهوده (فهو مرتد حلال الدم) اى قبل توبته (الا ان يرجع) عن براءته ولو بعد استتابته (وقال ابن القاسم) اى المصرى صاحب مالك (فى المسلم اذا قال ان محمدا ليس بنبي اولم يرسل) الى الثقلين كافة اولم ينزل عليه قرآن وانما هو شئ تقوله) اى افتراه واختلقه (يقتل) وهذا مجمع عليه (قال) اى ابن القاسم (ومن كفر برسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وانكره) الواو بمعنى او (من المسلمين) اى احد منهم ولا يبعد ان يكون المعنى وانكر كونه من المسلمين (فهو بمنزلة المرتد) اى يقتل ان لم يتب وكان الاولى ان يقول فهو مرتد او فيجرى عليه حكم المرتد وهذا اذا كان معلنا لا مخفيا (وكذلك من اعلن بتكذيبه) اى اظهره جهرا (انه كالمرتد يستتاب) فان تاب والا قتل وهذا مما لا خلاف فيه الا عند بعض المالكية (وكذلك قال) اى ابن القاسم (فيمن تنبأ) اى ادعى انه نبى (وزعم انه يوحى اليه) انه كالمرتد يستتاب (وقاله) اى مثل مقال ابن القاسم (سحنون) وهو بفتح السين وضمها واغرب الدلجى بقوله وقد يكسر ثم هو فعلون ولذا صرف وقد يمنع بناء على مذهب الفارسى فى جعل مطلق المزيدتين علة (قال ابن القاسم دعا الى ذلك) اى الى انه بنى سرا او جهرا) فانه يكون كالمرتد وكان مقتضى ماسبق انه اذ دعا سرا يكون كالزنديق فيحتاج الى فرق فى مقام جمع التحقيق والله ولى التوفيق (وقال اصبغ) اى ابن الفرج (وهو) اى من زعم انه بنى (كالمرتد لانه قد كفر بكتاب الله تعالى) حيث قال تعالى فى حق نبينا عليه الصلاة والسلام انه خاتم النبيين (مع الفرية) بكسر الفاء اى الافتراء (على الله تعالى) قال تعالى ومن اظلم ممن افترى على الله كذبا او قال اوحى الى ولم يوح اليه شئ (وقال اشهب) اى ابن عبد العزيز المصرى (فى يهودى) اى مثلا (تنبأ) اى ادعى انه نبى فى حق نفسه (اوزعم انه ارسل الى الناس) فى امره ونهيه (او قال بعد نبيكم نبى) اى يوجد بان يولد او نبى ناسخ لدين محمد لئلا يشكل بعيسى عليه الصلوة والسلام ولكن اليهودى لم يقصد ذلك وانما يتصور من النصرانى هنالك (انه يستتاب ان كان معلنا بذلك) بخلاف ما اذا كان مخفيا فانه معتقده هنالك (فان تاب) من اعلان مثل هذا المقال (والا قتل) فى الحال (وذلك) اى قتله (لانه مكذب للنبى صلى الله تعالى عليه وسلم فى قوله) كما رواه الثقات (لا نبى بعدى) الاولى ان يستدل بقوله تعالى ولكن رسول الله وخاتم النبيين لان الحديث ما ثبت متواترا ليفيد اليقين ولا مشهور وراء عند المحدثين وان كان مشتهرا على السنة المؤمنين (مفتر على الله تعالى فى دعواه عليه الرسالة والنبوة) اى احديهما (وقال محمد بن سحنون من شك فى حرف) اى من تردد فى صحة حرف فى القرآن (مما جاء به محمد صلى الله تعالى عليه وسلم عن الله) اى وثبت مجيئه به متواترا (فهو كافر جاحد) اى معاند ملحد وكان الاظهر ان يقول من انكر لان من توقف فى بعض الحروف المختلفة بين القراء السبعة وان كانت كلها متواترة ولم يدر جزما انه مما جاء به عن الله تعالى ام لا لا يحكم بكفره فان كثيرا من الناس اذا ترددوا فى كلمة يراجعون القرآء العارفين بالقراءة لا يقال مراده بالحرف هو المجمع عليه فان الاشكال باق على حاله اذ لا يخلو قارئ عن تردد فى حرف من حروفه نعم من شك فى حرف مع علمه بانه من القرآن فلا شك انه كافر (وقال) اى ابن سحنون (من كذب النبى صلى الله تعالى عليه وسلم) اى مطلقا (كان حكمه عند الامة) اى جميعهم (القتل) وانما الخلاف فى انه هل يستتاب ولو بالاستمهال ام لا بل يقتل فى الحال (وقال احمد بن ابى سليمان صاحب سحنون من قال ان النبى صلى الله تعالى عليه وسلم اسود قتل لانه لم يكن عليه الصلوة والسلام باسود) بل كان ابيض كانما صيغ من فضة رواه الترمذى فى الشمائل عن ابى هريرة رضى الله عنه وفى رواية مسلم والترمذى عن ابى الطفيل كان ابيض مليحا وفى رواية البيهقى فى الدلائل عن على رضى الله عنه كان ابيض مشربا بالحمرة يعنى لا انه ابيض امهق وهو البياض المشبه بالجص المكروه عند اكثر الطباع السليمة والحاصل ان بياض لونه ثابت فى الاخبار الصحيحة والآثار الصريحة مختلفة فى المبنى متواترة فى المعنى فمن قال فى حقه انه كان اسود يكفر حيث وصفه بغير نعته الموجب لنفيه وتكذيبه لكن قد يعذر قائله اذا كان جاهلا بوصفه عليه الصلوة والسلام لاسيما اذا كان من العوام الا اذا اراد به تنقصه واستهانته عليه الصلوة والسلام وهذا يختلف باختلاف العرف بين الانام اذ السواد مرغوب بين الحبشة والهنود كما ان البياض مطلوب عند العرب والاعجام والاروام (وقال نحوه) اى مثل مقال ابن ابى سليمان (ابو عثمان الحداد قال) اى ابو عثمان وابعد الدلجى حيث قال اى ابن ابى سليمان (لو قال) اى احد من المسلمين (انه مات قبل ان يلتحى) اى تنبت لحيته (او انه كان بتاهرت) وفى نسخة بتهرت وهو بمثناة فوقية فى اوله وآخره وبفتح الهاء وسكون الراء مكان باقصى المغرب قيل هو آخر العمارة (ولم يكن بتهامة) بكسر اوله اى مكة او ارض الحجاز (قتل لان هذا نفى) متضمن لوجوده وظهور كرمه وجوده ثم القولان كلاهما

مخالف للكتاب والسنة المشهورة اما بطلان القول الاول فيستفاد من قوله تعالى قل لوشاء الله ماتلوته عليكم ولاادراكم به فقد لبثت فيكم عمرا من قبله افلا تعقلون واما بطلان القول الثانى فيستفاد من قوله تعالى لتنذر ام القرى ومن حولها والمراد بام القرى مكة بالاجماع واما بطلانهما من الحديث فقد ثبت انه عليه الصلوة والسلام بعث على رأس اربعين سنة فاقام بمكة عشرا وبالمدينة عشرا وتوفى وليس فى رأسه ولحيته عشرون شعرة بيضاء (قال حبيب بن ربيع تبديل صفته) اى المشهورة (ومواضعه) اى المأثورة بغيرهما (كفر) به ونفى لوجوده (والمظهر له) اى لتبديلها (كافر) اى ابتداء اومرتد اى انتهاء (وفيه الاستتابة) اى قبول التوبة (والمسرله) اى المخفى لهذا الاعتقاد الفاسد والكاتم لهذا القول الكاسد (زنديق يقتل دون استتابة) اى فى مذهب مالك

(فصل)

(الوجه الرابع ان يأتى من الكلام بمجمل) مشتمل على تعدد معنى محتمل (و يلفظ) بكسر الفاء اى وان ينطق (من القول بمشكل) باللام فى آخره اى بمعضل وتصحف على الدلجى بكافين فقال اى بما يوقع متأمله فى الشك (يمكن حمله) اى يجوز اطلاق ماذكر من المجمل (على النبى صلى الله تعالى عليه وسلم اوغيره او يتردد فى المراد به) اى بالمشكل (من سلامته من المكروه اوشره) اى من ملامته فهو عطف على سلامته لا على المكروه كما توهم الدلجى وقال اى سلامته من شره (فهنها) من المقامين (متردد النظر) بفتح الدال الاولى مشددة اى محل تردد المتأمل فى المقالين (وحيرة العبر) توهم الانطاكى فقال العبر بكسر العين وفتح الموحدة جمع عبرة بفتح العين وسكون الموحدة وهى الدمعة وحيرتها اجتماعها من قولهم تحير الماء اى اجتمع انتهى والصواب فى هذا المقام انه جمع عبرة بكسر فسكون وهى اسم من الاعتبار ومنه قوله تعالى فاعتبروا يااولى الابصار واستدل به النظار فى صحة القياس اى وتحير فى الاقيسة المتعارضة المنافية للقول اليقين (ومظنة اختلاف المجتهدين) بكسر الظاء اى موضع الشئ ومآله الذى يظن كونه فيه (ووقفة استبراء المقلدين) اى وتوقف لطلب براءة العلماء العاملين من القضاة والمفتين وهو بكسر اللام لانه فى مقابلة المجتهدين وضبطه التلمسانى بفتح لامه (ليهلك من هلك عن بينة) اى ليضل من ضل عن حجة واضحة (ويحيى من حى) وفى قراءة من حيى اى يهتدى من اهتدى (عن بينة) اى دلالة لائحة (فنهم من غلب) بتشديد اللام اى قدم (حرمة النبى صلى الله تعالى عليه وسلم وحمى حمى) بفتح الحاء الاولى وكسر الثانية اى وصان ساحة (عرضه) عن نقصه فى طوله اوعرضه (فجسر على القتل) اى اقدم واجترأ على قتل قائله من غير استتابة (ومنهم من عظم حرمة الدم المعصوم فى اصله (ودرأ الحد) اى ودفع القتل (بالشبهة) على الناظر فيه (لاحتمال القول) اى قوله ان يراد به الذم اوخلافه وهذا هو الاولى لقوله عليه الصلوة والسلام ادرؤا الحدود بالشبهات كما رواه جماعة من الثقات وزاد ابن عدى واقيلوا الكرام عثراتهم الافى حد من حدود الله تعالى وروى ابن ابى شيبة والترمذى والحاكم والبيهقى عن عائشة رضى الله عنها مرفوعا ادرؤا الحدود عن المسلمين ما استطعتم فان وجدتم للمسلم مخرجا فخلوا سبيله فان الامام لان يخطئ فى العفو خير من ان يخطئ فى العقوبة ورواه ابن ماجه عن ابى هريرة رضى الله عنه و لفظه ادفعوا الحدود عن عباد الله تعالى ماوجدتم لها مدفعا هذا وفيما نحن فيه يمكن الجمع بين حمى العرض و بين الدرء بعرض التوبة عليه فان تاب والاقتل فيرتفع حينئذ الاشكال و يزول الاحتمال بالجواب والسؤال والله تعالى اعلم بالحال (وقداختلف ائمتنا) اى المالكية (فى رجل اغضبه غريمه) اى طالب دينه (فقال له) غريمه (صل على النبى محمد فقال له الطالب) اى غريمه (لاصلى الله على من صلى عليه فقيل لسحنون هل هو كمن شتم النبى صلى الله تعالى عليه وسلم) اى منتقصا له (اوشتم الملائكة الذين يصلون عليه) صفة كاشفة وظاهره انه شتم لله وملائكته منطوقا و لرسوله ضمنا ومفهوما فان الله تعالى قال ان الله وملائكته يصلون على النبى وكان المصنف اقتصر على ذكر الملائكة لقوله لاصلى الله فان الظاهر منه المغايرة (قال) سحنون (لا) اى لاشتم هنا مطلقا (اذا كان) اى حال قائله (على ماوصفت) انت (من الغضب) اى من غضبه على مديونه (لانه لم يكن) حينئذ (مضمرا للشتم) اى لاللنبى ولا لغيره من الملائكة وغيرهم بل المراد به امتناعه حينئذ من الصلوة المشعر ذكرها بالمساهلة فى المعاملة كما فى العرف والعادة حال المجاملة (وقال ابو اسحق البرقى) بفتح الموحدة (واصبغ بن الفرج) بالجيم (لايقتل لانه انما شتم الناس) اى بظاهره ولاارادغيرهم بل ارادمنهم بحسب لفظة الناس الموجودين لا الآتين والماضين لئلا يكون شتما للنبى صلى الله تعالى عليه و سلم و اصحابه الكرام والعلماء العظام والمشايخ الكرام والتعبير بالشتم فيه مسامحة لغوية اذ كلامه جملة دعائية وهذا قريب من اللغو فى العبارات العرفية (وهذا) الذى ذكر عنهما (نحو قول سحنون) لانه يغايرهما و يعارضهما (لانه) اى سحنون (لم يعذره) بكسر الذال اى لم يسامحه (بالغضب فى شتم النبى صلى الله تعالى عليه وسلم) اى ضمنا ولا فى شتم الملائكة

ظاهرا (ولكنه) اى الشان (لما احتمل الكلام عنده) اى احتمالين فاحتاج الى قرينة مرجحة لاحد الحالين (ولم تكن معه) اى مع كلامه (قرينة تدل على شتم النبى صلى الله تعالى عليه وسلم اوشتم الملائكة صلوات الله وسلامه عليهم اجمعين ولامقدمة) اى سابقة من قرائن المقال اوالحال (يحمل عليها كلامه بل القرينة) الحالية (تدل على ان مراده الناس من غير هؤلاء) اى النبى والملائكة ففيه نوع تغليب وقد تصحف على الدلجى وتحرف فى اصله غيرها الى غير الملائكة (ولالاجل) اى ولامقدمة لاجل (قول الآخر) والصواب ان التقدير وهذه القرينة الحالية لاجل قول الآخر وهو غريمه (لا صل على النبى فحمل قوله وسبه) اى دعاؤه عليه (لمن يصلى عليه الآن لاجل امر الآخر له بهذا عند غضبه) وهذا نظير ماقال علماؤنا فى يمين الفور من انها محمولة على وقت اليمين دون مابعده على ان هنا احتمالا آخر وهو ان يكون تقدير كلامه لااصلى عليه انا فى هذه الحال صلى الله على من صلى عليه فى الماضى والاستقبال (هذا معنى قول سحنون و هو مطابق لعلة صاحبيه) اى لدليل البرقى واصبغ على ماتقدم (و ذهب الحارث بن مسكين القاضى) قال الحلبى هذا فقيه مشهور اموى مولى مروان مصرى روى عن ابن عيينة وابن وهب وابن القاسم و سأل الليث وعنه ابوداود و النسائى و جماعة ثقة حجة عاش نيفا وتسعين سنة قال الخطيب كان ثبتا فى الحديث فقيها على مذهب مالك حمله المأمون الى بغداد ايام المحنة لانه لم يجب الى القول بخلق القرآن فلم يزل محبوسا الى ان ولى المتوكل فاطلقه فحدث ببغداد ورجع الى مصر وكتب اليه المتوكل بعهده على قضاء مصر (وغيره) اى من العلماء المالكية (فى مثل هذا) القول وهو لاصلى الله (الى القتل) لشموله ظاهرا شتم كل من صلى عليه من الملائكة وغيرهم (وتوقف ابوالحسن القابسى فى قتل رجل قال كل صاحب فندق) وهو بضم الفاء وسكون النون ودال المهملة تضم وتفتح الخان فى عرف اهل مصر وهو موضع يأوى اليه الغرباء كالتجار من المسافرين ومن ليس له قريب من المجاورين (قرنان) بفتح القاف فعلان وهو نعت سوء فى الرجل وهو الذى يتغافل عن فجور امرأته وابنته واخته وقرابته وهو المسمى بالديوث و قيل المراد به القواد (ولوكان نبيا مرسلا) ولعل وجه توقفه انه حمل كلامه على قصد المبالغة العرفية الشاملة للامور المحالية (فامر) اى القابسى (بشده) اى ربطه (بالقيود) اى الوثيقة (والتضييق عليه) بالانكال الثقيلة (حتى يستفهم البينة) اى يستخبر مابين امره و بعين حاله الصادرة (عن جملة الفاظه) اى كلماته فى محاورته (ومايدل على مقصده) اى ارادته (هل اراد اصحاب الفنادق الآن) اى فى ذلك الزمان (فمعلوم انه ليس فيهم نبى مرسل فيكون امره اخف) اذ يمكن حمله على المبالغة وارادة اعتقاده انه من المحال فتقريره اخف فى مقام التنكيل و يمكن حمله على انه يجوز كون نبى مرسل يظهر بعد نبينا عليه الصلوة والسلام فيكون امره اشد ولهذا قال بعض علمائنا ان من ادعى النبوة فقال له قائل اظهر المعجزة كفر (قال) اى القابسى (ولكن ظاهر لفظه العموم لكل صاحب فندق من المتقدمين والمتأخرين وقدكان فيمن تقدم من الانبيا والرسل من اكتسب المال) وفيه ان بعض الانبياء والرسل وان كانوا من اصحاب الاموال لكنهم لم يعرف مساكنهم فى الخانات وعلى تقدير التنزل فالكلام انما هو فى تجويز صدور مثل هذا الفعل الشنيع والعمل الفظيع من النبى المرسل فتأمل فانه من مواضع الزلل ولقد زل قلم الدلجى فى قوله هنا فلعل احدا منهم بنى فندقا لله تعالى تنزله المارة انتهى و فيه ان الكلام ليس فيمن بنى المقام وانما المراد بصاحب الخان خادم اهله وحافظ جمعه وحاشا مقام الرسل والانبياء عن مثل هذه الاشياء (قال) القابسى (ودم المسلم لايقدم عليه) اى على سفكه (الابامر بين) كما قال عليه الصلوة والسلام لايحل دم امرئ مسلم الاباحدى ثلاث الثيب الزانى والنفس بالنفس والتارك لدينه المفارق للجماعة رواه الشيخان وفى الجواهر من كتب اصحابنا من قال قتل فلان حلال او مباح قبل ان يعلم منه ردة اوقتل نفس بآلة جارحة عمدا على غير حق او يعلم منه زنى بعد احصان كفر (وما ترد اليه التأويلات) اى ومايتصور فيه الاحتمالات (لابد من امعان) وروى انعام (النظر) اى امعاق التأمل و التفكر (فيه) اى فى امره ليظهر الوجه المرجح فى حقه (هذا معنى كلامه) اى كلام القابسى لالفظه ومبناه وقال التلمسانى ماذكره القاضى من ان الانبياء كانوا ذوى اموال قلنا ان اراد به صاحب المال فبين وان اراد به الحافظ والامين فلايوجد نبى فعل ذلك لانه من اعظم النقائص فيكون معنى ذلك انه مثل كذا فهو كالاول لانه عيب ووصم فى سائر الناس فما بالك بالانبياء فيقتل قائل ذلك لانه شبه الكامل بالناقص و فى تشبيه الكامل بالناقص نقص و لم يبق الاسائر الناس فعليه فى ذلك الادب الشديد لان فيهم عالما ووليا واذاية سائر المسلمين توجب العقوبة والتعزير على قدر القائل و القول والمقول فيه (وحكى عن ابى محمد بن ابى زيد رحمه الله تعالى) وفى نسخة عن ابن ابى زيد وهو ابو محمد القيروانى (فيمن قال لعن الله العرب ولعن الله بنى اسرائيل ولعن الله بنى آدم) اى قال احد هذه الاقوال (وذكر انه لم يرد الانبياء) لامن

العرب ولا من بنى اسرائيل ولا من غيرهم بل ولا العلماء والاتقياء (وانما اردت الظالمين منهم) والفاسقين فيهم (ان عليه الادب) اى العزير (بقدر اجتهاد السلطان) اى الوالى والقاضى قال الدلجى ظاهره وان ادى الى التلف وفيه انه ينا فى الادب وهذا ما حكى عن ابن ابى زيد (وكذلك افتى) اى ابن ابى زيد ولا يبعد ان يكون مندرجا تحت قوله وحكى (فيمن قال لعن الله من حرم المسكر وقال) اى وفيمن قال او والحال انه قال (لا اعلم من حرمه) ان عليه الادب بقدر اجتهاد السلطان وسيأتى الكلام عليه (وفى) اى وافتى ايضا فى (من لعن حديث لا يبع حاضر لباد) اى سوقى لبدوى (ولعن) اى وفيمن لعن (ما جابه) من النهى عن بيعه له وفى نسخة صحيحة ولعن من جابه وهذا مشكل جدا (انه) اى وافتى بانه (كان) وفى نسخة وهى ظاهرة ان كان (يعذر بالجهل وعدم معرفة السنن) اى المأثورة (فعليه الادب الوجيع وذلك) يحتمل ان يكون من كلام القاضى المؤلف او من كلام ابن ابى زيد فى توجيه افتائه (ان هذا) اى لان قائله اوسبب ذلك انه (لم يقصد بظاهر حاله) من اسلامه (سب الله ولا سب رسوله وانما لعن من حرمه من الناس) وفيه ان الذى حرمه من الناس هو النبى صلى الله تعالى عليه وسلم وهو سب وعلى تقدير جهله وظنه ان المحرم انما هو بعض الناس من العلماء فمقتضى مذهبنا انه يكفر ففى الجواهر لو قال من يقدر على ان يعمل بما امر العلماء به كفر وذلك لانه يلزم منه تكذيب العلماء على الانبياء اللهم الا ان يحمل من حرمه على من تسبب بتحريمه (على نحو فتوى سحنون واصحابه فى المسئلة المتقدمة) وهى من قال لا صلى الله الخ ولكن بينهما فرق بين يمنع صحة المقايسة (ومثل هذا) الاولى ونظير هذا الذى تقدم (ما) زائدة او موصولة وفى اصل الدلجى كثيرا ما (يجرى فى كلام سفهاء الناس من قول بعضهم لبعض يا ابن الف خنزير ويا ابن مائة كلب وشبهه من هجر القول) بضم الهاء وسكون الجيم اى فحشه واغرب الدلجى بان ادخل فيه قول بعضهم لبعض الاطفال يا ولد الزنا مع انه قذف صريح (ولا شك انه يدخل فى مثل هذا العدد) وفى نسخة فى هذين العددين (من آبائه واجداده جماعة من الانبياء) وفيه ان الظاهر من مقاله وقرينة حاله انه اراد به الكثرة لا حقيقة العدد وعلى سبيل التنزل فلا يدخل فيه جماعة من الانبياء لان الناس فى زماننا كلهم من نسل نوح عليه الصلوة والسلام ويتصور فى غير بنى ابراهيم انه لا يدخل احد من الانبياء فى آبائه واجداده بل وفى بنى اسرائيل ايضا يجيء هذا البحث من المائة بل من الالف وانما التوقف فى السادة الاشراف مع انه قد يقال انه يريد خلقته من نطفة جمع فساق اجتمعوا على وطئ امه فحينئذ يكون قذفا الا انه لاجل حصول الاحتمال يدرأ عنه الحد فى الحال (ولعل بعض هذا العدد منقطع) اى منفصل وفى نسخة ينقطع عن نسبه (الى آدم) بل الى نوح بل الى ابراهيم واولاده فلا محذور حينئذ فى كلامه وقد اغرب الدلجى بقوله اى متصل به من انقطع اليه ولم يركن الى غيره ومن ثم عداه بالى وليس بمعنى منفصل اذ لو كان بمعناه لعداه بعن وانت خبير بانه تعلق بتصحيح مبناه وغفل عن تصريح معناه فالوجه ما بيناه على ما قدمناه (فينبغى) اى فيجب مع هذا (الزجر عنه وتبيين ما جهل قائله منه) وفى نسخة وتبيين جهل قائله (وشدة الادب) اى التأديب (فيه ولو علم) بالبناء للمفعول اى ولو عرف (انه قصد سب من فى آبائه احد من الانبياء) بالعدد الذى ذكره (على علم) منه به (لقتل) به وهذا واضح (وقد يضيق القول فى نحو هذا المقول (او قال احد لرجل هاشمى) اى من بنى هاشم بن عبد مناف بن قصى جد عبد الله ابى النبى صلى الله تعالى عليه وسلم (لعن الله بنى هاشم وقال اردت الظالمين منهم) وهذا اذا كان لم يتصور وجود مائة اب او الف قبل وصولهم الى اسماعيل عليه السلام والا فلا يعرف هاشمى قبل الاسلام الا ظالم ثم لا يظهر قيد الهاشمى لان القرشى بل وغيرهم من العرب كلهم من نسل اسماعيل عليه السلام وحاصل كلام المصنف انه يؤدب وحمل الدلجى على انه من قبيل قول ابن ابى زيد فيمن قال لعن الله العرب اولعن بنى اسرائيل وقال اردت الظالمين منهم دون الانبياء لان نبينا عليه الصلوة والسلام من المنسوبين الى هاشم وكذا على والحسن والحسين وحمزة وجعفر والعباس وغيرهم اللهم الا ان اراد اولاد هاشم من صلبه (او قال) اى ويضيق الامر اذا قال احد (لرجل) معروف النسب (من ذرية النبى صلى الله تعالى عليه وسلم قولا قبيحا فى آبائه او من) موصولة اى فيمن (نسله او ولده) بتخفيف السين واللام وقد يشدد ان والمعنى فيمن بذره او ولده ومن بمعنى الذى وفى نسخة من بكسر الميم على انه حرف جر دخل على نسله بسكون السين وولده بفتحتين او بضم فسكون (على علم منه) حال من ضمير قال والمعنى انه غير جاهل (انه من ذرية النبى صلى الله تعالى عليه وسلم ولم تكن قرينة فى المسئلتين) المتعلقتين بالقول القبيح فى آبائه ونسله وفى نسخة فى المسئلة اى المتقدمه (تقتضى تخصيص بعض آبائه) اى دون بعض (واخراج النبى صلى الله تعالى عليه وسلم ممن سبه منهم) والمعنى انه لا يوجد هنا قرينة دالة على قصد عمومهم ومن اللطائف ان بعض الاشراف قال لمن يخاصمه ويعاديه كيف تخالفنا وقد امرت بالصلوة علينا فقال له خرج منها امثالكم بقولى وعلى آله الطيبين الطاهرين وقد رأيت لابى موسى ابن

شاش فيمن قال لرجل لعنك الله الى آدم انه ان ثبت عليه ذلك قتل (قال القاضى) ابو الفضل رضى الله تعالى عنه (وقد كان) اى فى سابق الزمان (اختلف شيوخنا) اى المالكية (فيمن قال لشاهد شهد عليه بشئ) جملة حالية ولا يبعد ان يكون نعتا لما قبله (ثم قال) اى الشاهد له (تتهمنى) اى اتتهمنى فى شهادتى اوغيرها (فقال الآخر) اى المشهود عليه (الانبياء يتهمون) ان اراد بالكذب فهذا كفر صريح وان اراد ببعض المعاصى فلا لكن السياق قرينة للاول فتأمل (فكيف انت) اى انت اولى بان تتهم (فكان شيخنا ابو اسحق بن جعفر يرى قتله لبشاعة ظاهر اللفظ) اى لكراهته وفى نسخة لشناعة بشين وعين اى لقبحه وان كان يمكن صرفه عن ظاهره بانهم متهمون ببعض المعاصى (وكان القاضى ابو محمد بن منصور) اللخمى ولد سنة ثمان وخمسين وار بعمائة (يتوقف عن القتل) اى احتياطا (لاحتمال اللفظ عنده) اى احتمالا بعيدا (ان يكون خبرا عمن اتهمهم من الكفار) اى بالكذب فى الاخبار (وافتى فيها) اى فى المسئلة هذه (قاضى قرطبة) بضم القاف والطاء المهملة (ابو عبد الله بن الحاج) اى التجيبى قتل بجامع قرطبة يوم الجمعة ظلما وهو ساجد وقتله رجل معتوه وقتلته العامة فى الموضع الذى قتله فيه وقد ضرب رحمه الله تعالى بسكين فى خاصرته وقيل قتل يوم الجمعة سادس عشر شهر رمضان سنة تسع وعشرين وخمسمائة ودفن بعد صلاة العصر قال الدلجى هو غير ابن الحاج صاحب المدخل (بنحو من هذا) اى توقف ابن منصور وفى نسخة بنحو هذا (وشدد القاضى ابو محمد) اى ابن منصور (تصفيده) اى توثيقه وتقييده (واطال سجنه ثم استحلفه بعد) اى حلفه بعد ان فعل به ذلك (على تكذيب ماشهد به عليه) من الحق (اذ دخل فى شهادة بعض من شهد عليه وهن) اى نوع طعن يوجب ضعف اعتماد وقلة اعتقاد (ثم اطلقه) اى من القيد وتركه وفيه ان هذا التحليف ليس له دخل فى اصل المقصود من المسئلة فى تهمة بعض الشهود وانما الكلام فى نسبة التهمة الى ارباب النبوة اللهم الا ان يقال انه كان منكرا لهذه المقالة وثبت عليه بالبينة فى تلك الحالة الا ان بعض الشهود لم يكونوا مزكين (وشاهدت شيخنا القاضى ابا عبد الله) اسمه محمد (ابن عيسى) اى ابن حسين التميمى ولد سنة تسع وعشرين وار بعمائة وقد تفقه المصنف به (ايام قضائه اتى برجل هاتر رجلا اسمه محمد) اى قال له سفها من القول يقال هتر العرض اى مزقه وقال ابن الاثير ومن قبله الهروى فى الغريبين واللفظ للثانى المستبان شيطانان يتهاتران ويتكاذبان اى يتقاولان ويتقابحان فى القول (ثم قصد الى كلب هنالك) زيادة على ذلك (فضربه برجله وقال له قم يا محمد فانكر الرجل ان يكون قال ذلك وشهد عليه لفيف) اى جمع كثير (من الناس) اى من قبائل شتى ومنه قوله تعالى جئنابكم لفيفا اى مجتمعين مختلطين (فامر به الى السجن) بكسر السين اى الى ادخاله فيه وفى نسخة بفتحها اى الى حبسه (وتقصى) بقاف وصاد مهملة مشددة اى استقصى وبالغ فى التفحص والبحث (عن حاله) ليظهر منه حقيقة مقاله (وهل يصحب من يستراب بدينه) اى يشك فى اسلامه من ذمى ونحوه (فلما لم يجد) اى ابن عيسى (عليه مايقوى الريبة) اى التهمة والشبهة باعتقاده (ضربه بالسوط) وفى نسخة بالسياط تعزيرا له حيث خاطب الكلب بالاسم الشريف ولم يظهر منه مايدل على انه اراد الاهانة بالنبى المنيف (واطلقه) ولم يقتله

(فصل)

(الوجه الخامس ان لا يقصد) اى فى مجمل قوله (نقصا) لنبيه (ولا يذكر عيبا) فى امره (ولا سبا) اى شتما اوذما فى حقه (لكنه) فى محتمل كلامه (ينزع) اى يميل ويجذب (بذكر بعض اوصافه) عليه الصلوة والسلام الى ما يصرفه عن ان يفهم منه نقص اوذم فى اثناء الكلام (او يستشهد) فى بعض ما قاله (ببعض احواله عليه الصلاة والسلام الجائزة عليه فى الدنيا) مما سبق بيانه وتقدم برهانه (على طريق ضرب المثل) متعلق بيستشهد (والحجة لنفسه اولغيره اوعلى التشبه به) اى فى قوله عليه الصلوة والسلام اوفعله (اوعند هضيمة) اى نقيصة عظيمة (نالته) اى اصابته (اوغضاضة) بالغين والضاد المعجمتين اى مذلة وحقارة (لحقته) حصلت له عليه الصلوة والسلام (ليس على طريق التأسى) اى الاقتداء به (وطريق التحقيق) اى الاهتداء به (بل على مقصد الترفيع) بالفاء اى على جهة اعلائه (لنفسه) فى ابتلائه (اولغيره) من نحو آبائه اوابنائه (اوعلى سبيل التمثيل) اى التشبيه لنفسه اولغيره به عليه الصلوة والسلام (وعدم التوقير) اى التبجيل والتعظيم فى تمثيله (للنبى عليه الصلوة والسلام اوقصد الهزل) بصيغة الماضى والمصدر المضاف (والتندير) مصدر ندر بدال مهملة مشددة ومعناه الاسقاط اى اوقصد الساقط من القول اوالفعل (بقوله) ويجوز ان يكون من مادة الندور وهو الشذوذ فالمراد الاتيان بنادر من قول اوفعل بشئ غريب والحاصل انه خلاف الشهير مما يقتضى التعظيم والتوقير ووقع فى اصل الدلجى بالموحدة والذال المعجمة والظاهر انه تصحيف فى المبنى وتحريف فى المعنى حيث قال اى الاعلام بقوله وقال التلمسانى وعند الشارح التشديد بالدال اى

فى آخره قال وهو كالغيبة يقال ندد بفلان اذا قال فيه كلمة سوء قال الجوهرى يقال ندد به اى شهره وسمع به ومعناهما متقارب انتهى ولايخفى انه تصحيف ايضا لان هذا وقع سجعا فى مقابلة قوله التوقير فيتعين ان يكون براء فى آخره والله تعالى اعلم بباطنه وظاهره (كقول القائل ان قيل فى) بتشديد الياء اى ان ذكر فى حق (السوء) بفتح السين وضمها كما قرئ بهما فى السبعة قوله تعالى عليهم دائرة السوء وروى هنا بال و بدونها (فقد قيل فى النبى) اى السوء بمثل مايسوءه و يحزنه (اوان كذبت) بتشديد الذال مجهولا (فقد كذب الانبياء) وهذا وماقبله له محمل حسن اذ ظاهر انه اراد به التسلية بهم فى مقام الاقتداء ومرام الاهتداء بالصبر على اقوال الاعداء ورميهم للناس بالاشياء من الاسواء واما قوله (اوان اذنبت فقد اذنبوا) ففى خطر عظيم لعصمة الانبياء لاسيما وقد غفرلهم ما كان فى صورة المعصية وظهر منهم الاوبة فى مقام التوبة فلا يذكر الذنب المعفو بلا شبهة فى مقابلة الذنب الذى هو حقيقة المعصية وان تاب صاحبه عنه فهو تحت المشيئة لعدم صحة شرائط التوبة فلا يقاس الصعلوك بالملوك (اوانا) اى وانا (اسلم من السنة الناس) اى من ان ينسبوا الى مالم افعله (ولم يسلم منهم انبياء الله ورسله) كما قال قائل

(ولا احد من السن الناس سالم * ولو انه ذاك النبى المطهر)

(اوقد صبرت كما صبر اولو العزم) وهذا خطأ فاحش عند اولى الحزم بل يوهم انه فضل نفسه على بعض الانبياء الذين قيل فى حقهم انهم ليسوا من اولى العزم كآدم عليه السلام لقوله تعالى فنسى ولم نجد له عزما وكيونس عليه السلام لقوله تعالى فاصبر لحكم ربك ولا تكن كصاحب الحوت (اوكصبر ايوب) وهذا كذب ومجازفة فى القول (اوقد صبر نبى الله عن عداه) بكسر العين اسم جمع لعدو اى عن اعدائه و يروى على عداه (وحلم) بضم اللام اى تحمل (على اكثر مما صبرت) اى تحملت عليه (وكقول المتنبى) وهو ابو الطيب الجعفى الكوفى الشاعر الاديب المجيد الاريب صاحب الديوان المعروف وله من بدائع الشعر وحكمه اشياء عجيبة مشتملة على آداب وغيرها من امور غريبة ولد بالكوفة سنة ثلاث وثلثمائة ونشأ بالشام والبادية وقال الشعر فى صغره واعتنى الفضلاء بشرح ديوان شعره قال السمعانى فى انسابه انما قيل له المتنبى لانه ادعى النبوة فى بادية السماوة وتبعه كثير من بنى كلب وغيرهم فخرج اليه لؤلؤ امير حمص بالاخشيدية فاسره وفرق اصحابه وسجنه طويلا ثم اشهد عليه انه تاب وكذب نفسه فيما ادعاه فاطلقه ثم طلب الشعر وقاله فاجاد وفاق اهل عصره فى حسن شعره واتصل بسيف الدولة بن حمدان فاكثر مدحه ثم سار الى عضد الدولة بفارس ومدحه وعاد الى بغداد فقتل فى طريقه بالقرب من النعمانية فى شهر رمضان سنة اربع وخمسين وثلثمائة وقيل انما قيل له المتنبى لانه قال (انا فى امة تداركها الله غريب كصالح فى ثمود) وفيه انه لا يلزم من هذا التشبيه دعوة النبوة والرسالة فى مقام التنبيه وجملة تداركها الله دعائية معترضة وقبله

(ما مقامى بارض نخلة الا * كمقام المسيح بين اليهود)

(ونحوه) بالرفع اى ومثل شعره و يجوز جره اى وكقول نحوه (من اشعار المتعجرفين) اى المتجازفين المفرطين فى المدح بحيث لم يبالوا فى كلامهم ولم يهموا فى اديانهم وعقائدهم (فى القول المتساهلين فى الكلام كقول المعرى) بفتح الميم و العين المهملة وتشديد الراء وهو ابو العلاء اللغوى الشاعر المشهور كان متضلعا فى فنون الادب وله من النظم لزوم مالا يلزم فى خمس مجلدات وذكر ان له كتابا سماه الايك والغصون يقارب مائة جزء فى الادب ايضا ومكث مدة خمس واربعين سنة لا يأكل اللحم تدينا لانه كان يرى رأى الحكماء توفى ليلة الجمعة ثالث شهر ربيع الاول سنة تسع واربعين واربعمائة بالمعرة وكان مرضه فى ثلاثة ايام وقبره فى ساحة من دور اهله ذكره ابن خلكان وذكره الذهبى فى الميزان فقال روى جزأ عن يحيى بن مسعر عن ابى عروبة الحرانى وله شعر يدل على الزندقة سقت اخباره فى تاريخى الكبير انتهى وفى حاشية التلمسانى قال القراوى فى كتاب اقتراح السميرى فى شرح مقامات الحريرى يزعمون انه منتحل لمذهب البراهمة مدمن على اعتقاده وفى اشعاره واسماعه مايدخل القلب منه ريبا منها قوله (كنت) بالخطاب (موسى وافته) اى من الموافاة اى اتته (بنت شعيب) واختلف فى اسمها (غير ان ليس فيكما من فقير) فانه شبه فيه ممدوحه وزوجته بموسى عليه السلام وامرأته وهى بنت نبى جهلا منه برفيع شأنهم و بديع مكانهم (على ان آخر البيت) اى مع ان عجزه (شديد) فى القبح عند تدبره لان مضمونه التعيير لموسى بفقره (وداخل فى باب الازراء) اى الاحتقار والانتقاص (والتحقير بالنبى) اى الكليم عليه الصلوة والسلام (وتفضيل حال غيره) من الامراء الاغنياء (عليه) وسبب هذا كله التوصل للاغراض الدنية والاعراض الفانية والاعراض عن الدار الباقية بما يخفض الانبياء و يرفع السخفاء (وكذلك) اى ومثل هذا الازراء فى حق الانبياء

(قوله) اى شعرابى العلاء المعرى المعرى عن مقام الثناء (لولا انقطاع الوحى بعد محمد * قلنا محمد) بالضم (من ابيه بديل) لغة فى بدل كمثل ومثيل وشبه وشبيه (هو مثله فى الفضل الا انه * لم يأته برسالة جبريل) قال التلمسانى اجترأ على الله ورسوله فى قوله من ابيه فاثبت له ابوة والله تعالى يقول ما كان محمد ابا احد من رجالكم ولكن رسول الله وخاتم النبيين فكذب كتاب الله وجعل الفضل متساويا وهو كما قال الغزالى شبه الملائكة بالحدادين من شبه من ليس بشئ برسول الله صلى الله عليه وسلم بل جعله مساوياله وهو محمد بن الرشيد العباسى (فصدر البيت الثانى من هذا الفصل) بالصاد المهملة اى النوع من الكلام (شديد) اى فى مقام قبح المرام وشدة الملام (لتشبيهه غير النبى فى فضله بالنبى والعجز) اى وآخر البيت الثانى (يحتمل الوجهين) وفى نسخة محتمل لوجهين وفى اخرى يحتمل الوجهين اى احدهما اقبح من الآخر (احدهما ان هذه الفضيلة نقصت الممدوح) بتشديد القاف اى خفضته عن رفيع مقام النبى (والآخر استغناؤه عنها) اى عن رسالة جبريل عليه السلام (وهذه) الارادة (اشد) كفرا من الاحتمال الاول فتأمل وان كان الاحتمال الاول هو الاظهر فتدبر (ونحو منه قول الآخر) قال الحلبى لا اعرفه وقال التلمسانى هو المعرى انتهى والاول اظهر والا قال قوله الآخر (واذا مارفعت راياته * صفقت بين جناحى جبرئيل) وفى نسخة جبرئين بالنون وهو لغة كما يقال فى اسرائيل واسمعيل ونحوهما وما زائدة ورفعت مبنى للمجهول والرايات جمع راية وهى العلم وصفقت بتشديد الفاء من التصفيق بمعنى التصويت والتضعيف للتكثير وفى نسخة خفقت والمعنى اضطربت برياح النصر وهذا اجتراء على هذا الملك العظيم (وقول الآخر من اهل العصر) اى زمن المصنف قال الحلبى لا اعرفه (فر من الخلد واستجار بنا * فصبر الله قلب رضوان) بكسر الراء وضمها اى خازن الجنة قال الدلجى اى على فراقه اذلم يجاوره فيه وهذه مجرفة كاذبة وقال التلمسانى استجار من الجور اى لجأ اليه وسأله الاستنقاذ انتهى ومع هذا كله لم يتبين خلاصة المعنى من هذا المبنى حتى يتفرع عليه مذمة من كفر او فسق على ما لا يخفى (وكقول حسان) يصرف ولا يصرف (المصيصى) نسبة الى مصيصة كسفينة بلد بالشام ولا يشدد كذا فى القاموس وقال التلمسانى بكسر الميم يخفف ويشدد وقيل لا يصح التشديد وقيل ان كسر شدد وان فتح خفف وقيل بكسر الميم ويخفف وبفتح ويخفف وهو موضع من ثغور الشام (من شعراء الاندلس) بفتح الهمزة وسكون النون وفتح الدال ويضم وضم اللام وفى نسخة شعار الاندلس على انه مبالغة شاعر (فى محمد بن عباد) بتشديد الموحدة وكنيته ابو القاسم من ملوك الاندلس (المعروف بالمعتمد) بكسر الميم الثانية اى المعتمد بالله تعالى توفى فى السجن سنة ثمان وثمانين واربعمائة له قصة عجيبة مذكورة فى تاريخ ابن خلكان (ووزيره) اى وفى وزيره ومشيره (ابى بكر بن زيدون) يصرف ويمنع (كأن ابابكر ابو بكر الرضى * وحسان حسان وانت محمد) اى كان وزيرك ايها الممدوح ابابكر بن زيدون ابو بكر الصديق وشاعرك حسان المصيصى حسان بن ثابت شاعر النبى صلى الله تعالى عليه وسلم وكانك انت الممدوح محمد صلى الله تعالى عليه وسلم وقد اطال الشراح تبعا للمصنف على هذا المقال لكن لا يخلو عن نوع من الاشكال فانه لا يلزم من التشبيه التسوية فى الكمال بل من القاعدة المقررة ان المشبه به اقوى فى جميع الاحوال كما هو مقرر فى زيد الاسد الذى هو ابلغ من زيد كالاسد ومنه قولهم ابو يوسف ابو حنيفة ويقال وجه فلان كالبدر او الشمس او القمر وامثال ذلك فقد يروكان المصنف رحمه الله اراد سد باب الذريعة ليحذر الناس عن المقالات الشنيعة (الى امثال هذا) اى الذى ذكرناه من المتجرفين (وانما كثرنا) بتشديد المثلثة وفى نسخة اكثرنا (بشاهدها مع استثقالنا حكايتها) اى روايتها على ان نقل الكفر ليس بكفر لكن صيانة الالسنة عنه اولى الا لضرورة داعية (لتعريف امثالها) وفى اصل التلمسانى لتعرف بها امثلتها وروى لتعرف امثلتها ولتعريف امثلتها (ولتساهل كثير من الناس) اى من الشعراء وغيرهم (فى ولوج هذا الباب الضنك) بفتح الضاد المعجمة وسكون النون اى دخول هذا الطريق الضيق فى المعيشة وغيرها ومنه قوله تعالى ومن اعرض عن ذكرى فان له معيشة ضنكا وقيل الطريق المظلم ويلائمه قوله تعالى ونحشره يوم القيمة اعمى (واستخفافهم فادح هذا العبء) بكسر العين المهملة وسكون الموحدة بعدها همزة الحمل والفادح بالفاء وكسر الدال والحاء المهملتين الثقل اى وعد الناس ثقل هذا الحمل خفيفا (وقلة علمهم بعظم ما فيه من الوزر) اى الاثم الثقيل (وكلامهم منه بما) وفى نسخة وكلامهم فيه بما (ليس لهم به علم ويحسبونه هينا وهو عند الله عظيم) وهذا مقتبس من قوله تعالى اذ تلقونه بالسنتكم وتقولون بافواهكم ما ليس لكم به علم وتحسبونه هينا اى صغيرة وهو عند الله عظيم اى كبيرة وقد جزع بعض الاكابر عند موته فقيل له لم جزعت فقال اخاف ذنبا لم يكن منى على بال قلت ونعم ما قيل وجودك ذنب لا يقاس به ذنب (لا سيما الشعراء) الذين ورد فى حقهم والشعراء يتبعهم الغاوون الا الذين آمنوا وعملوا الصالحات وذكروا الله كثيرا وانتصروا من بعد

ماظلموا وقليل ماهم وسيعلم الذين ظلموا اى منقلب ينقلبون قال التلمسانى لاسيما يشدد و يلزمه الواو وقيل لا ويخفف ولا واو وقيل بالواو و بدونها يخفف و يشدد و يقال لاسواها ومابعد لاسيما معرفة فيجر ويرفع و ينصب وقيل النصب فيه لا يصح ونكرة فالثلاثة والمختاران مازائدة وسى مضاف لمابعده والرفع خبر لمحذوف وماموصولة اونكرة موصوفة وهوضعيف فى المعرفة قيل و ينصب المعرفة ووجهه ان ما كافة ولاسيما كذلك فى الاستثناء وهوضعيف لان الاستثناء اخراج وهذا فيه ادخال هذا وقد قيل الشعراء امراء الكلام يصرفونه حيث شاؤه وجازلهم مالايجوز لغيرهم من اطلاق المعنى وتقييده ومد مقصوره وقصر ممدوده والجمع بين لغاته والتأنق فى صفاته وقيل الاقتصاد مجرد الامنهم والكذب مذموم الامنهم وقيل اياكم والشاعرفانه يطالب على الكذب مثوبة و يقرع جليسه بادنى زلة ولذا قيل فيهم

(الكلب والشاعر فى رتبة * ياليت انى لم اكن شاعرا)

اقول بل الكلب احسن منه كما اشاراليه الشاطبى بقوله

(وقد قيل كن كالكلب يقصيه اهله * ومايأتلى فى نصحهم متبذلا)

والمشهوران فيه عشر خصال من خصال رجال الابدال ماظن ان واحدة منها توجد فى شاعر الحال (واشدهم فيه تصريحا وللسانه تسريحا) اى ارسالا واطلاقا من غيران يكون تلويحا (ابن هانئ) بكسرالنون فهمز وقد يسهل (الاندلسى) قال الحلبى هوابوالقاسم محمد الازدى وكان ابوه هانئ من قرية من قرى المهدية وولد بمدينة اشبيلية ونشأبها واشتغل وحصل له حظ وافرمن الادب وعمل الشعرفمهر فيه وكان حافظا لاشعار العرب واخبارهم وكان متهما بمذهب الفلاسفة توجه الى مصرثم عاد الى المغرب فلما كان ببرقة اضافه شخص فاقام عنده اياما فعربدوا عليه فقتلوه وقيل بل وجد مخنوقا وقيل بل نام فوجد ميتا و ذلك سنة اثنين و ستين وثلاثمائة وهو فى المغرب كالمتنبى فى المشرق وكانا متعاصرين ذكره ابن خلكان (وابن سليمان) وفى نسخة و ابوسليمان (المعرى بل قد خرج كثيرمن كلامهما الى حد الاستخفاف) بالدين (والنقص) بالنبى (وصريح الكفر) بالله (وقد اجبنا عنه) اى عن كلامهما ومايترتب على مقامهما فيما مضى وفى هذا تنبيه نبيه على انه يحرم سماع شعرهما وامثالهما كما يحرم مطالعة كتب ابن عربى بل و مطالعة الكشاف ونحوهما حذرا من دسهما فى كلامهما مايعد من سمهما فى دسمهما كما الفت فى كفريات ابن عربى مما يتعلق بتوحيد الله تعالى او بنقص النبى رسالة مستقلة (وغرضنا الآن) هو (الكلام فى هذا الفصل الذى سقنا امثلته) نظماونثرا (فان هذه) الامثلة (كلها وان لم تتضمن سبا) اى ذما صريحا (ولا اضافت الى الملائكة والانبياء نقصا) اى عيبا قبيحا (ولست اعنى) اى اريد بهذا النفى (عجزى بيتى المعرى) فانه كفر واضح والحاد لائح واماقول الدلجى ولست اعنى بعجزى بيتى المعرى فقط بل جميع ماذكرناه من الامثلة فخطأ فاحش من جهة لزوم التسوية ثم الجملة حالية معترضة بين المتعاطفين مماقبلها ومابعدها وهوقوله (ولاقصد قائلها ازراء) اى احتقارا (وغضا) اى انتقاصا كالمعرى لكن مع ذلك ماقام بحق الكلام فيماهنالك (فاوقر النبوة) اى ماجلها ولاصاحبها (ولاعظم الرسالة) ولامرسلها (ولاعزر) بتشديد الزاى وفى آخره راء اى ولاقوى (حرمة الاصطفاء ولاعزز) بتشديد الزاى الاولى (حظوة الكرامة) بضم الحاء المهملة وتكسر وسكون الظاء المعجمة اى المرتبة المكرمة والمنزلة المعظمة (حتى شبه) من الممدوحين من الامراء والوزراء (من شبه) بماذكر من الانبياء والاصفياء (فى كرامة نالها) اى لاجل جائزة اصابها من ممدوحه (اومعرة) اى مصيبة اومنقصة اومشقة (قصد الانتفاء منها) والتبرى عنها (اوضرب مثل) لكشف المراد (لتطييب مجلسه) اى لتطييب مجلس القائل اوالمقول له ترغيبا فى مجالسته ومخالطته ومصاحبته ومكالمته (اواعلاء) بعين مهملة اى رفع ومبالغة و بغين معجمة اى مغالاة ومجاوزة فى مقالات (فى وصف لتحسين كلامه) وتزيين مرامه (بمن عظم الله خطره) بفتح الخاء المعجمة والطاء المهملة اى منزلته (وشرف قدره) اى مرتبته من انبيائه واصفيائه (والزم) كل احد (توقيره) اى تعظيمه (وبره) بطاعته وانقياده اكتسابا واجتنابا بقوله اطيعوا الله واطيعوا الرسول (ونهى عن جهر القول له) بقوله سبحانه وتعالى ولاتجهروا له بالقول (ورفع الصوت عنده) اى حياوميتا بقوله عزوجل لاترفعوا اصواتكم فوق صوت النبى قال الدلجى اى نبينا صلى الله تعالى عليه وسلم وهو موهم ان هذا مختص به وليس كذلك فانه يشمله وغيره فمن ادرك عيسى عليه السلام فيجب عليه ان يكون معه كذلك فى مقام الاكرام بل ويؤخذ منه التأدب مع العلماء الاعلام والمشايخ الكرام و القضاة الفخام بل مع الوالدين وسائر صلحاء الانام (فحق هذا) القائل الذى لم يقصد بقوله نقصا ولم يذكرعيبا ولاسبا لكن كلامه يذكر بعض اوصافه ينزع الى مايصرفه عن ان تفهم منه سبا اونقصا (ان درئ) اى دفع (عنه القتل) اى احتياطا (الادب) بضرب وجيع وتوبيخ فظيع (والسجن) اى فى مكان شنيع بحسب حاله (وقوة تعزيره) اى شدة تأديبه وتشهيره (بحسب شنعة مقاله)

بضم وسكون نون اى نكارته (ومقتضى قبح مانطق به ومألوف عادته) اى دأبه (لمثله) اى لمثل مانطق به (اوندوره) بضمتين اى مخلوف عادته (وقرينة كلامه) حالية اومقالية (اوندمه) اى او بحسب ظهور ندامته (على ماسبق منه) وصدر عنه (ولم يزل المتقدمون) من العلماء والامراء (ينكرون مثل هذا) المدح الموهم للقدح (ممن جاء به) من الشعراء (وقد انكر الرشيد) وهو هارون من احفاد العباس (على ابى نواس) بضم النون فهمزة و يبدل كان والده مولى الجراح ابن عبد الحكمى والى خراسان ولد بالبصرة ونشأ بها ثم خرج الى الكوفة ثم صار الى بغداد ديوانه معروف توفى سنة خمس وتسعين ومائة ببغداد ودفن فى مقابر الشونيزية ومن جيد شعره قوله فى نعت النرجس

(تأمل فى نبات الارض وانظر * الى آثار ما صنع المليك)

(عيون من لجين جاريات * على اطرافها الذهب السبيك)

(على قضب الزمرد شاهدات * بان الله ليس له شريك)

وقال اسحق التمار رأيت ابانواس فيما يرى النائم فقلت له ما فعل الله بك قال غفرلى فانكرت ذلك فقلت ألست ابانواس قال نعم غفرلى ربى بابيات قلتها وهى فى البيت تحت رأسى فقال فبكرت الى ابنه فسألته عن الرقعة فادخلنى الدار فرفعت الحصر فاذا رقعة مكتوب فيها بخطه

(يارب ان عظمت ذنوبى كثرة * فلقد علمت بان عفوك اعظم)

(ان كان لا يرجوك الا محسن * فمن الذى يدعو و يرجو المجرم)

(مالى اليك وسيلة الا الرجا * وجميل ظنى ثم انى مسلم)

(ادعوك رب كما امرت تضرعا * فاذا رددت يدى فمن ذا يرحم)

هذا وانما انكر الرشيد (قوله فان يك باقى سحر فرعون فيكموا * فان عصا موسى بكف خصيب) بخاء معجمة وصاد مهملة اى رحيب الجانب كريم على الاقارب والاجانب قال التلمسانى وعند الشارح ان المراد بخصيب عامل لبعض للملوك العباسيين وهو المأمون بن الرشيد وروى خضيب بالخاء والضاد المعجمتين يقال كف خضيب مخضب بالحناء اى ان يكن فى مملكتكم ارض مصر بقية من سحر فرعون فلاهى تجدى نفعا مع وجود عصا موسى بكف اميرها خصيب تلقف ما يأفكون و لاشبهة انه ما اراد به اثبات النبوة لممدوحه الا ان فى كلامه استعارة نوع من الموهمة فى ظاهر العبارة هنالك فوبخه بذلك (وقال له يا ابن اللخناء) بفتح اللام وسكون الخاء المعجمة فنون فألف ممدودة من اللخن وهو النتن اى يا ابن المنتنة (انت المستهزئ) اى المستحقر (بعصا موسى) بجعلك اياها بكف خصيب (وامر باخراجه عن عسكره فى ليلته) وفى نسخة من ليلته (وذكر القتيبى) بضم القاف وفتح الفوقية قال الحلبى انه عبدالله بن مسلم بن قتيبة وفى نسخة بضم العين المهملة وسكون الفوقية (ان مما اخذ عليه) اى انكر على ابى نواس (وكفر فيه) وفى نسخة بتشديد الفاء مجهولا و فى نسخة به اى بسببه (اوقارب) اى قرب ان يكفر او يكفر (قوله فى محمد الامين) اى ابن هارون الرشيد بن المهدى وتوفى الرشيد سنة ثلاث وتسعين ومائة فبويع للامين الخلافة فى عسكر الرشيد صبيحة الليلة التى توفى فيها الرشيد وكان المأمون حينئذ بمرو وكتب صالح بن الرشيد الى اخيه الامين بوفاة الرشيد مع رجاء الخادم فارسل معه خاتم الخليفة والبردة والقضيب ولما وصل الى الامين ببغداد اجيزت له البيعة ببغداد وتحول الى قصر الخلافة ثم قدمت عليه زبيدة امه من الرقة ومعها خزائن الرشيد فتلقاها ابنها الامين بالاقبال ومعه جميع وجوه بغداد وقضاياه مشهورة قتل سنة ثمان وتسعين ومائة وكانت خلافته اربع سنين وثمانية اشهر وكسرا (وتشبيه) اى ابى نواس (اياه) اى محمد الامين (بالنبى صلى الله تعالى عليه وسلم حيث قال) وفى نسخة فى الشعر (تنازع الاحمدان الشبه فاشتبها) اى تشابها (خلقا وخلقا كما قد الشراكان) الشبه بكسر الشين وسكون الموحدة لغة فى شبه بفتحتين والخلق بفتح اوله ظاهر الخلقة و بضمه باطنها واراد بهما الصورة والسيرة يقال هذا شبهه وشبهه اى شبيهه وقد بضم القاف وتشديد الدال المهملة اى قطع وقدر والشراك بكسر الشين سير النعل واراد المبالغة فى استوائهما فى الفضل وهذا كفر صريح ليس له تأويل صحيح الا ان يدعى انه اراد بالاحمد غير محمد رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وكأنه عدل عن المحمدين الى الاحمدين ليستقيم الوزن ولعله اراد بالسيرة صفة الامانة ولكن بين الامينين بون بين وانما حمله على مقاله صورة موافقة الاسمين والوصفين (وقد انكروا) اى العلماء اوالامراء اوهما جميعا (ايضا عليه قوله) اى على ابى نواس وفى نسخة على الآخر وهو اصل التلمسانى وقال هكذا روى وصوابه عليه لانه قوله وقال الحلبى وفى نسخة على الآخر وفى نسخة عليه وهو الصحيح اذ قد صرح السهيلى فى روضه بانه من

قول ابى نواس (كيف لايدنيك من امل) اى كيف لايقربك من رجائك (من رسول الله من نفره) بفتح الميم الاولى وكسر الثانية اى من رهطه وعشيرته وقرابته واما اطلاق النفر على الخادم فخارث وانما انكروا عليه (لان حق الرسول) اى رسول الله (وموجب تعظيمه) بفتح الجيم اى مقتضى تكريمه وابعد الدلجى فقال بكسر الجيم اى مايوجب ترغيبا فى تعظيمه (وانافة منزلته) اى رفعة مرتبته (ان يضاف) اى ينسب غيره (اليه) اى الى شرف نسبه وكريم حسبه (ولايضاف) اى هو الى احد و فى نسخة الى غيره والا فالاضافة النسبية وغيرها كلها تشبيه وقد يعزر قائله بصيغة القلب كما فى قولهم عرضت الناقة على الحوض لاسيما فى ضرورة الشعر الا انه فى حقه عليه الصلوة والسلام لايعذر بمثل هذا الكلام وحكى عن على بن الاصغر وكان من رواة ابى نواس قال لما عمل ابو نواس قصيدة

ايها المنساب عن عفره * انشدنيها فلما بلغ قوله

(كيف لايدنيك من امل * من رسول الله من نفره)

وقع لى انه كلام مستهجن فى غير موضعه اذ كان حق رسول الله ان يضاف اليه ولا يضاف هو الى احد فقلت له اعرفت عيب هذا البيت قال مايعيبه الا جاهل بكلام العرب انما اردت ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم من القبيل الذى هو الممدوح منه * اما سمعت قول حسان بن ثابت شاعر دين الاسلام

(ومازال فى الاسلام من دين هاشم * دعائم عز لاترام ومفخر)

(بهاليل منهم جعفر وابن امه * على ومنهم احمد المتخير)

قال الحلبى نقلا عن السهيلى ان البهاليل جمع بهلول وهى الوضيئ الوجه معطول وقوله ومنهم احمد المتخير قد عابه بعض الناس لما اضاف احمد المتخير اليهم وليس بعيب لانها ليست باضافة تعريف وانما هو تشريف لهم حيث كان منهم وانما ظاهر العيب فى قول ابى نواس كيف لايدنيك البيت لانه ذكر واحدا واضاف اليه قال التلمسانى وانما اراد التخلص بحجة ما فى رواية اقول لما قيل الغريق يتعلق بكل حشيش واما قول الانطاكى و يستند ايضا بقول حسان هذا على جواز التقديم والتأخير فى الواو فانه بدأ فى اللفظ بجعفر ثم جاء بعده بعلى ثم بالنبى عليه الصلوة والسلام وهو المقدم فى الحقيقة ففيه ان هذا من قبيل الترقى لا التدلى (فالحكم فى امثاله هذا) الذى اردناه و فى نسخة فى مثل هذا قال التلمسانى هو انسب (مابسطناه) اى مافصلناه و بيناه (من) وفى نسخة فى (طريق الفتيا) بضم الفاء لغة فى الفتوى بفتحها وهما مشهورتان كما ذكره النووى يعنى ان كلا يقضى عليه بحسب ماظهر منه وصدر عنه (وعلى هذا المنهج) الذى سلكناه والمعنى على طبقه ووفقه (جاءت فتيا امام مذهبنا مالك بن انس واصحابه) اى اتباعه ممن ادركه وغيره (ففى النوادر من رواية ابن ابى مريم) اى الجمحى البصرى ابو محمد الحافظ يروى عن الليث وطائفة وعنه ابن معين وابو حاتم وجماعة ثقة اخرج له الائمة الستة عنه) اى عن مالك (فى رجل غير رجلا بالفقر فقال تعيرنى) اى بالفقر كما فى نسخة اى اتعيرنى به (وقد رعى النبى صلى الله تعالى عليه وسلم الغنم) قال الدلجى على قراريط قريش والمحققون انه عليه الصلوة والسلام لم يرع لاحد بالاجرة وانما رعى غنم نفسه وهذا لم يكن عيبا فى قومه كما يعرف من رعى بنات شعيب ورعى موسى عليهما السلام بل قيل كل نبى رعى الغنم والله تعالى اعلم ليتدرب على رعاية الامة بوجه الترحم كما اشار اليه بقوله كلكم راع وكلكم مسئول عن رعيته فالامام راع وهو مسئول عن رعيته والرجل راع فى اهله وهو مسئول عن رعيته والمرأة راعية فى بيت زوجها وهى مسئولة عن رعيتها والخادم راع فى مال سيده وهو مسئول عن رعيته و الرجل راع فى مال ابيه و هو مسئول عن رعيته فكلكم راع و كلكم مسئول عن رعيته رواه احمد والبخارى و مسلم وابو داود والترمذى عن ابن عمر وسيأتى زيادة الكلام على هذا المرام وقد حكى ان موسى عليه السلام رأى شاة شاردة فتبعها ليردها فزادت فى شرادها ونفرها حتى بعدت عن قطيعها فلحقها فحملها على كتفه رحمة لها فنودى فى الملكوت بين المقربين ايصلح هذا العبد ان يكون من الانبياء والمرسلين فقالوا نعم يارب العالمين و ياارحم الراحمين هذا واما رواية رعى بقراريط فقالوا انه اسم موضع (فقال مالك قد عرض) بتشديد الراى اى لوح (بذكر النبى صلى الله تعالى عليه وسلم فى غير موضعه) اللائق به (ارى ان يؤدب) قال الانطاكى روى انه عليه الصلوة والسلام قال يوم حنين لذلك المنافق الذى قال الا ترون صاحبكم يقسم صدقاتكم فى رعاة الغنم وزعم انه يعدل و يلك اما كان موسى راعيا اما كان داود راعيا والحديث فى الكشاف وفيه دليل على جواز اطلاق اسم الراعى على الانبياء وان ذلك لايستوجب التأديب اذا لم يقصد القائل به منقصة و لعل هذا الحديث لم يبلغ مالكا اولم يصح عنده انتهى ولايخفى ان الحديث اذا لم يصح عنده كيف يخفى عليه ان موسى رعى الغنم (قال) اى مالك (ولاينبغى لاهل الذنوب اذا عوتبوا) فيما صدر عنهم من خطأ فى قول

(اوفعل)

اوفعل (ان يقولوا) في جواب العتاب (قد اخطأت الانبياء قبلنا) فان هذا خطأ من وجوه اذلا يقاس الحدادون بالملائكة فان خطأ الانبياء ما كانت الازلات نادرة في بعض اوقات تسمى صغار بل خلاف الاولى بل حسنات بالنسبة الى سيئات غيرهم وهي مع هذا محوة بتوبة عقيبها وتحقق قبولها كما اخبرالله بها بخلاف ذنوب الامم فانها شاملة للكبائر وغيرها عمدا وخطأ واستمرارا وعلى تقدير توبتهم لا يعرف تحقق شروط صحتها وقبولها بل ولا يدرى خاتمة امر صاحبها بخلاف الانبياء فانهم معصومون من الاصرار على المعصية ومأمونون من سوء الخاتمة فلا تصح هذه المقايسة (وقال عمر بن عبدالعزيز لرجل انظرلنا كاتبا يكون ابوه عربيا فقال كاتب له قد كان ابوالنبي عليه السلام كافرا فقال جعلت هذا مثلا فعزله وقال لا تكتب لي ابدا) وهذا يوافق ما قال امامنا في الفقه الاكبر ان والدى رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ماتا على الكفر وقد كتبت في هذه المسئلة رسالة مستقلة ودفعت فيها ما ذكره السيوطي من الادلة على خلاف ذلك في رسائله الثلاث لكن لا يجوز ان يذكر مثل هذا في مقام المعرة (وقد كره سحنون ان يصلى على النبي صلى الله تعالى عليه وسلم عند التعجب الا على طريق الثواب) اى قصده (والاحتساب) اى طلب الاجر (توقيرا له وتعظيما كما امرنا الله) بقوله صلوا عليه وسلموا تسليما (وسئل القابسي عن رجل قال لرجل قبيح) اى صورته (كأنه وجه نكير) هو احد ملكى سؤال القبر والآخر منكر وانما سميا بذلك لانهما يأتيان العبد بهيئة منكرة وصورة مغيرة امتحانا من الله لعبده في المقبرة (ولرجل) اى وقال رجل لرجل (عبوس) اى وجهه وجبينه (كأنه) اى وجهه (وجه مالك الغضبان) على اهل العصيان وهو خازن النار قال تعالى ونادوا يامالك ليقض علينا ربك قال انكم ما كثون وروى ملك بدون الالف وصوابهما ان يكونا بالتنوين وعضبان نعتهما (فقال) اى القابسي (اى شئ) بالرفع ويجوز نصبه اى ما الذى (اراد بهذا) الكلام (ونكير احد فتاني القبر) بتشديد الفوقية اى احد الممتحنين في القبر والجملة معترضة حالية وكذا قوله (وهما) اى نكير ومنكر اونكير ومالك (ملكان) من جملة الملائكة المقربين ولما طال الفصل بالجملتين اعاد الكلام بقوله (فما الذى اراد اروع) بفتح الراء اى اخوف وفزع (دخل عليه) اى على القائل (حين رآه) اى المقول له وفي نسخة اذرآه (من وجهه) متعلق بدخل اى من جهة هيبة وجهه (ام عاف النظر اليه) اى كره رؤيته لديه ووقوع بصره عليه وفي نسخة عاب بدل عاف (لدمامة خلقه) بالدال المهملة وقيل بالمعجمة اى حقارة صورته (فان كان) مراده (هذا) اى القصد الثاني (فهو شديد) في التنكير (لانه جرى مجرى التحقير والتهوين) الذى يوجب التكفير وفي نسخة التوهين (فهو) اى هذا القائل بهذا المعنى وفي نسخة فهذا (اشد عقوبة) اى يستحق ان يعاقب اشد عقوبة من القائل بالمعنى الاول (وليس فيه تصريح بالسب للملك) والا فكان موجبه القتل (وانما السب واقع على المخاطب) الا انه يستحق التأديب لما في تشبيهه من قلة الادب (وفي الادب بالسوط) اى بالضرب به (والسجن) اى حبسه (نكال) اى عبرة (للسفهاء) وعقوبة تمنعهم عن مثل هذه الاشياء فان السجن قبر الاحياء ومن احسن ما قيل في باب السجن قول بعضهم

(خرجنا من الدنيا ونحن من اهلها * فلسنا من الاحياء فيها ولا الموتى)
(اذا جاءنا السجان يوما لحاجة * فرحنا وقلنا جاء هذا من الدنيا)
(ونفرح بالدنيا فجل حديثنا * اذا نحن اصبحنا الحديث عن الرؤيا)

ثم من الفاظ الكفر رجل قال لغيره رؤيتك عندى كرؤية ملك الموت وقد اختلف علماؤنا فيه فقال اكثرهم يكون كفرا وقال بعضهم ان قال ذلك لعداوة ملك الموت يصير كافرا وان قال ذلك لكراهة الموت لا يصير كافرا كذا في فتاوى قاضيخان وهذا الاخير هو الصحيح ودليله قوله تعالى من كان عدوالله وملائكته ورسله وجبريل وميكال فان الله عدو للكافرين (قال) اى القابسي (واما ذكر مالك خازن النار فقد جفا الذى ذكره) اى غلظ طبعه وقل ادبه حيث تفوه بقوله وجه مالك الغضبان وضبطه الدلجي بالهمزة وفسره برمى (عند ما ذكر حاله) وفي نسخة عند ما رأى (من عبوس الآخر) وهو المقول له (الا ان يكون المعبس) بتشديد الموحدة المكسورة (ممن له يد) اى تصرف سلطنة وقدرة عقوبة (فيرهب) بصيغة المجهول مخففا ومشددا اى فيخاف وقال الحلبي يرهب رباعي مبنى للفاعل اى يخيف والاظهر انه ثلاثي بصيغة الفاعل اى فيخاف ويفزع (بعبسته) بفتحتين وفي نسخة بضم فسكون وفي نسخة بعبوسه (فيشبهه) وفي نسخة فشبهه (القائل على طريق الذم) اوالمدح اوالخوف اوالمزاح (لهذا) الذى له يد (في فعله) اى من اظهار سوء خلقه (ولزومه في ظلمه صفة مالك) اى خازن النار (الملك) المعظم المطاع (المطيع لربه في فعله) اذ هو ممن قال فيهم عليها ملائكة غلاظ شداد لا يعصون الله ما امرهم ويفعلون ما يؤمرون (فيقول كأنه الله يغضب غضب مالك) خازن النار فيه حينئذ لا يظهر وجه الذم (فيكون) قوله ذلك حينئذ (اخف) مما قبله (وما كان ينبغي) مع ذلك

(له التعريض) وفى نسخة التعرض (بمثل هذا) التشبيه وهو قوله كانه وجه مالك الغضبان (ولوكان) هذا القائل (اثنى على العبوس بعبسته واحتج بصفة مالك) خازن النار (كان) قوله ذلك (اشد) من ذلك الاخف (و يعاقب) عليه (المعاقبة الشديدة) وفيه بحث حيث جعل مقام الثناء والمدح اشد من مقام الذم والقدح (وليس فى هذا) الذى ذكرناه من تأويل قررناه (ذم للملك) اى اصلا (ولوقصد ذمه لقتل) لانه كفر به واخطأ الدلجى فى قوله قتل حدا لا كفرا لان كفره وقتله مجمع عليه وانما يكون قتله حدا عند المالكية اذا تاب والله تعالى اعلم بالصواب (وقال ابوالحسن) اى القابسى (ايضا فى شاب معروف بالخير) اى الصلاح (قال لرجل شيئا) من الكلام (فقال الرجل) اى له (اسكت) زجرا له عما قال (فانك امى) اى مغفل لا تفرق بين الخير والشر وعامى ماقرأت شيئا من العلم وعند الفقهاء هو من لايحسن الفاتحة ومن معانيه منسوب الى الام اى على اصل ولادته من غير اكتساب فى قراءته وكتابته اومنسوب الى ام القرى وهى مكة وماحولها اومنسوب الى الامة بمعنى الجماعة (فقال الشاب اليس كان النبى اميا فشنع عليه) بصيغة المجهول مشددا اى قبح وذم (مقاله وكفره الناس) اى عامتهم فتغيرله الحال (و اشفق الشاب) اى خاف على نفسه ودينه (مما قال و اظهر الندم) اى الندامة والتوبة (عليه) من ذلك لسوء المقال (فقال ابوالحسن القابسى اما اطلاق الكفر عليه فخطأ لكنه مخطئ فى استشهاده) اى استدلاله بكونه اميا (بصفة النبى صلى الله تعالى عليه وسلم) حيث لم يفرق بين الاميين كما بينه المصنف بقوله (وكون النبى اميا آية له) اى معجزة وكرامة كما قال تعالى وما كنت تتلو من قبله من كتاب ولاتخطه بيمينك اذا لارتاب المبطلون (وكون هذا) الشاب وغيره (اميا نقيصة فيه وجهالة) اى فى حقه و قال الدلجى وجهالة برفيع محله عليه الصلوة و السلام (و من جهالته احتجاجه بصفة النبى صلى الله تعالى عليه وسلم) دفع جهالته عن نفسه (لكنه اذا استغفر وتاب واعترف) بانه مخطئ فى هذا الباب (ولجأ الى الله تعالى) على طريق الاضطراب (فيترك) عن العقاب وفى نسخة ترك (لان قوله) اليس كان النبى اميا (لاينتهى به الى حد القتل) اى الى حد يوجب القتل وانما يوجب التعزير والتأديب (وماطريقه) اى موجبه (الادب فطوع فاعله) اى فانقياد فاعله الاعم من قائله (بالندم عليه يوجب الكف عنه) اى بعدم التعرض له بسوء وفى الخلاصة روى عن ابى يوسف انه قيل بحضرة الخليفة ان النبى صلى الله تعالى عليه وسلم كان يحب القرع فقال رجل انا لااحبه فامر ابو يوسف باحضار النطع والسيف فقال الرجل استغفر الله مما ذكرته ومن جميع مايوجب الكفر اشهد ان لا اله الا الله واشهد ان محمدا عبده ورسوله فتركه ولم يقتله وتأويل هذا انه قال بطريق الاستخفاف والا فالكراهة الطبيعية ليست داخلة تحت الاعمال الاختيارية ولايكلف بها احد فى القواعد الشرعية (ونزلت ايضا مسئلة) اى وردت (استفتى فيها) اى طلب الجواب عنها (بعض قضاة الاندلس) وفى نسخة بعداى بعد هذه القضية فيرفع بعض قضاة الاندلس لانه فاعل والمفعول على كل تقدير (شيخنا القاضى ابامحمد بن منصور رحمه الله فى رجل تنقصه رجل اخر بشئ) من الكلام وفى اصل الدلجى بشئ من القول (فقال له انما تريد نقصى بقولك) لى ذلك (وانا بشر وجميع البشر يلحقهم النقص) اى البشرى (حتى النبى صلى الله تعالى عليه وسلم) بالرفع و يجوز نصبه وجره (فافتاه باطالة سجنه) اى حبسه مدة طويلة (وايجاع ادبه) حال ضربه (اذلم يقصد السب) والا فيحكم بقتله لكفره (وكان بعض فقهاء الاندلس افتى بقتله) اخذا له بظاهر قوله زجرا له ولغيره ولعل هذا كله مبنى على السياسة وسدباب الذريعة والا فالمخلوق من حيث هو مخلوق خرج من العدم الى الوجود وفى صدد الزوال عن عالم الشهود ناقص الحال بالاضافة الى كمال الملك المتعال لاسيما ولايخلو احد عن تقصير فى مقام العبودية عما يجب عليه من قضاء حقوق الربوبية كما اومأ اليه صلى الله تعالى عليه وسلم بقوله لااحصى ثناء عليك انت كما اثنيت على نفسك وكما اشار اليه سبحانه وتعالى بقوله كلا لما يقض ما امره قال البيضاوى لم يقض الانسان من لدن آدم عليه السلام الى هذه الغاية ما امر الله تعالى باسره اذلايخلو احد من تقصير ما ولوكان عظيما فى قدره

(فصل)

(الوجه السادس ان يقول القائل ذلك) القول الذى فيه نقص من قدره (حاكيا عن غيره وآثرا له) بهمزة ممدودة وكسر مثلثة اى راويا وناقلا (عن سواه) وفى نسخة واثرا بفتحتين اى رواية و الاظهر انه مصدر بمعنى فاعل ليلائم المعطوف عليه (فهذا) الناقل (ينظر) من جهة قرائن روايته (فى صورة حكايته وقرينة مقالته) ودلالة حالته المؤذنة بغرضه الباعث له على روايته (و يختلف الحكم) المقضى عليه به فيه (باختلاف ذلك) مما يظهر من صورة حكايته وقرينة حالته هنالك (على اربعة وجوه) من الاحكام (الوجوب) بالجر و يجوز اخواته (والندب والكراهة والتحريم) بدل بعض من كل او كل من كل بان يكون الربط بعد العطف وهذا ذكره اجمالا واما بيانه تفصيلا (فان كان) اى ناقله

(اخبربه على وجه الشهادة) لاحد اوعليه نفيا اواثباتا (و التعريف بقائله) حالا وصفة (و الانكار) اى عليه كما فى نسخة (والاعلام بقوله) ليعلم مايترتب عليه من قتل وتعزير وتوبيخ ونحوذلك (والتنفير منه) اى بالاحتراس والاحتراز عنه (والتجريح له) بتقديم الجيم على الحاء المهملة يقال جرحه بالتخفيف والتشديد اى ذكر عيبه ونقصه وهو فى الشهادة و الخبر و يروى بتقديم الحاء ومعناه التأثيم والتضييق يقال حرجه نسبه للحرج وهوالاثم والضيق (فهذا) القول على هذا المنوال (ممايتبغى امتثاله) و يقبل مقاله (و يحمد فاعله) اى ناقله (وكذلك) الحكم (ان حكاه فى كتاب) اى تصنيف (او) فى (مجلس) لوعظ اوتدريس (على طريق الرد) اى دفعه وفى نسخة على جهة الرد (له والنقض) اى ابطاله (على قائله والفتيا بمايلزمه) اى الافتاء بمايوجبه من قتل ونحوه (وهذا) الرد (منه) اى بعضه (مايجب) بيان حكمه (ومنه مايستحب بحسب حالات الحاكى لذلك) الذى حكاه ردا (والمحكى عنه) اى وكذا بحسب حالاته فى مقالاته (فان كان القائل لذلك) الذى حكاه (ممن تصدى) اى تعرض وتصدر (لان يؤخذ عنه العلم) الشريف (اورواية الحديث) المنيف (او يقطع بحكمه)اى لان يجزم و يلزم بحكمه لكونه اميرا وقاضيا (اوشهادته) لعدالته (اوفتياه) فى الحقوق لعلمه وحلمه (وجب على سامعه) اى سامع قوله حكما اوفتيا (الاشادة) اى الافشاء والاشاعة (بماسمع منه والتنفير للناس عنه) تحذيرا منه (والشهادة عليه بماقاله) ليجتنب عنه (ووجب على من بلغه ذلك) الذى صدر عنه ولولم يحضر هنالك (من ائمة المسلمين انكاره و بيان كفره) ان صدر مايوجبه (وفساد قوله) على تقدير خطأه فى تقريره (لقطع ضرره عن المسلمين وقياما بحق سيد المرسلين) ومراعاة لحماية الدين على مقتضى قواعد المجتهدين (وكذلك ان كان)هذا القائل (ممن يعظ العامة) و يزجرهم عن الامور المحرمة و يزهدهم فى الدنيا و يرغبهم فى الاخرى و يبين لهم مراتب درجات العقبى و يفتح لهم ابواب العوارف و يذكر لهم اصحاب المعارف لاسيما اذا كان يتكلم فى علم التوحيد ومقام التفريد و يدعى الشهود و يتفوه بمسئلة الوجود فانه مقام خطر من الوقوع فى الحلول و الاتحاد والاتصال والالحاد فى مجمع من العباد المجتمعين من اطراف البلاد وقدوضعت رسالة مستقلة فى الفرق بين الوجودية من الموحدين والوجودية من الملحدين و منهم طائفة ابن عربى الخارجة من قواعد الدين خذلهم الله اجمعين (او يؤدب الصبيان) بتعليم القرآن اوالعلوم الادبية من النحو والصرف و اللغة والقواعد العربية كماذكره الزمخشرى فى ربيع الابرار فى باب اللطافة والاسرار ان ولد اقرأ وان عليك لعنتى قال الفقيه الى يوم الدين وقال بعض الفضلاء سمعت معربا يعرب لتلميذه قوله تعالى الحمد لله الذى انزل على عبده الكتاب ولم يجعل له عوجا قيما فقال قيما صفة لعوج فقلت له ياهذا كيف يكون العوج قيما (فان من هذه) الاخلاق (سريرته لايؤمن على القاء ذلك فى قلوبهم) وتأثيره فى صدورهم (فيتأكد فى هؤلاء) اى فى حقهم (الايجاب) بالانكار (لحق النبى صلى الله تعالى عليه وسلم) ان كان الامر متعلقابه (ولحق شريعته) ان تعلق بطعن فى قربته (ولحق الله) ان تعلق بمسئلة ذاته وصفاته ومصنوعاته هذا وفى مجمع الفتاوى لو تكلم بكلمة الكفر مذكر وقبل القوم ذلك منه كفروا حيث لم يعذروا بالجهل وزاد فى المحيط وقيل اذا سكت القوم عند المذكر وجلسوا عنده بعد تكلمه بكلمة الكفر كفروا يعنى اذا علموا انه كفر به اواعتقدوا كلامه (وان لم يكن القائل بهذه السبيل) الذى يؤخذ عنه العلم (فالقيام بحق النبى صلى الله تعالى عليه وسلم واجب وحماية عرضه) اى وصيانته عن طعن ونقص فيه (متعين) لايجوز التهاون به والعرض بكسر اوله النسب والحسب (ونصرته عن الاذى) اى ممايتأذى به وروى على الاذى (حياوميتا) كمايدل عليه قوله تعالى وماكان لكم ان تؤذوا رسول الله ولاان تنكحوا ازواجه من بعده ابدا (مستحق) بفتح الحاء اى فرض عين (على كل مؤمن) ليصح ايمانه (لكنه) اى القيام بحقه فرض كفاية و فى نسخة لكن (اذاقام بهذا من ظهر) اى علا (به الحق وفصلت به) بضم الفاء وكسر الصاد المهملة اى انفصلت به (القضية) بالحكومة الشرعية (وبان به الامر) اى ظهر الحق وتبين الصدق (سقط عن الباقى الفرض) المتعلق بذمة كل احد فلوسكتوا كلهم اثموا جميعهم (و بقى الاستحباب) بالنسبة الى غير من قام بالحق من الدعوى والشهادة والحكم والقتل ونحوه (فى تكثير الشهادة) عليه للتقوية والتشهير للقضية (وعضد التحذير منه) بفتح العين المهملة وسكون الضاد المعجمة اى نصرته ومساعدته فى الاحتراز عنه (وقد اجمع السلف على بيان حال المتهم فى الحديث) اى فى روايته بذكر جرحه وطعنه وعدالته وديانته حتى روى ان يحيى بن معين مع جلالته رؤى طائفا بالبيت يقول فلان كذاب فلان وضاع فى روايته (فكيف بمثل هذا) المقام الذى يجب فيه القيام وقد قال الجوينى فى قوله عليه الصلوة والسلام من كذب على متعمدا فليتبوأ مقعده من النار ان الكذب عليه عمدا كفر وهو حديث مشهور بل قيل انه متواتر (وقد سئل ا ابومحمد بن ابى زيد عن الشاهد) الواحد (يسمع مثل هذا) الكلام المترتب عليه الملام (فى حق الله تعالى) اوحق نبيه

عليه الصلوة والسلام (ايسعه ان لايؤدى شهادته) عند حاكم ليؤدبه بحسب ماتقتضى حالته ومقالته (قال) اى ابن ابى زيد (ان رجا) اى السامع بمعنى انه ترجح عنده ان (نفاذ الحكم) بفتح النون والفاء و بالذال المعجمة اى تنفيذه وروى انفاذ الحكم اى اجراءه وامضاءه (بشهادته فليشهد) اى وجوبا (وكذلك ان علم ان الحاكم لايرى القتل بما شهد به) هذا السامع (ويرى الاستتابة) اى قبول توبته (والادب) اى مع ذلك كما فى مذهب مالك (فليشهد) هنالك (ويلزمه) على سبيل الوجوب (ذلك واما الاباحة لحكاية قوله) المشتمل على كفره (لغير هذين المقصدين) المتقدمين (فلا ارى لها) اى الحكاية (مدخلا فى الباب) على سبيل الاباحة (فليس التفكه) اى التفوه من غير غرض شرعى (بعرض رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم والتمضمض) بالضادين المعجمتين اى التحرك والتكثر (بسوء ذكره لاحد) واما قول التلمسانى ومن معانى التمضمض الاكثار وهو بعيد لان الاكثار والاقلال فى هذا سواء فمدفوع لان الاقلال لما يترتب عليه الحكم من القتل والتعزير والجرح والتحذير متعين كما تقدم وانما الاكثار الذى لايترتب عليه فائدة هو الممنوع (لاذاكرا) اى لفظه مطلقا (ولا آثرا) اى حاكيا وناقلا اتفاقا (لغير غرض شرعى بمباح) خبر ليس بل انه حرام اومكروه (واما للاغراض المتقدمة) كالشهادة والرد والنقض (فتردد) بفتح الدال الاولى مشددة اى فوضع تردد (بين الايجاب والاستحباب) والاول اولى والله تعالى اعلم بالصواب (وقد حكى الله تعالى مقالات المفترين عليه) اى الكذابين على الله (وعلى رسله فى كتابه) بالاكثار (على وجه الانكار لقولهم) اى لمقول الكفار (والتحذير) اى ولتحذير غيرهم (من كفرهم والوعيد عليه) اى على امرهم (والرد عليهم بماتلاه الله علينا) فى لسان رسوله المعظم (فى محكم كتابه) المكرم (وكذلك وقع من امثاله) اى امثال ماتلى علينا بالعبارة الصريحة (فى احاديث النبى الصحيحة على الوجوه المتقدمة) من الانكار والتحذير والوعيد وغيرها (واجمع السلف) المتقدمون (والخلف) المتأخرون (من ائمة الهدى) وهم العلماء العاملون (على حكايات مقالات الكفرة والملحدين) اى على ذكرها (فى كتبهم ومجالسهم) حال التدريس والوعظ (ليبينوها للناس) مماخفى لديهم (وينقضوا اشبهها عليهم) جمع شبهة بمعنى شك وريبة (وان كان ورد لاحمد بن حنبل انكار لبعض هذا) الذى ذكر (على الحارث بن اسد) المحاسبى بماحكاه فى كتاب الرعاية (فقد صنع احمد مثله فى رده على الجهمية) طائفة من اصحاب جهم بن صفوان من المبتدعة بل من الكفرة المخترعة واصله من سمرقند ومن مذهبه القول بان الجنة والنار يفنيان وان الايمان هو المعرفة فقط دون الاقرار وسائر الطاعات وانه لافعل لاحد غير الله وان العباد فيماينسب اليهم من الافعال كالشجرة تحركها الرياح باختلاف الاحوال فالانسان عنده لايقدر على كسب شئ من اعماله وانما هو مجبر فى افعاله لاقدرة له ولا ارادة ولا اختيار فى الحسنات والسيئات وانما يخلق الله تعالى فيه الافعال على حسب مايخلق فى الجمادات ادرك صغار التابعين قال الذهبى ماعلمته روى شيئا لكنه زرع شرا عظيما انتهى واخذ ذلك عن السمنية وهم دهرية ولما شككوه فى امره ترك الصلوة اربعين يوما وقال لااعبد من لااعرف (والقائلين) اى وعلى القائلين (بالمخلوق) اى بالقرآن المخلوق وهو قول المعتزلة او بالعمل المخلوق للانسان اى هو يخلقه وهو قول المعتزلة والقدرية او بالمخلوق القديم على ان المخلوق بمعنى الخلق ومعناه انه قديم وهو قول الفلاسفة والدهرية والاقوال الثلاثة كلها باطلة اماقدم العالم فهو بين اعدام الموجود وبين الشركة وكلاهما كفر بالاجماع واما خلق الافعال فهو كقول المجوس فى ان خالق الضوء غير خالق الظلمة لكنه يغاير قولهم بانهم من الثنوية وهؤلاء من ارباب التوحيد فى الالوهية واما خلق القرآن فانهم لما انكروا الكلام النفسى قالوا ذلك ففى التحقيق لاخلاف هنالك وانما ابتدعوا من حيث انكار الكلام النفسى والا فالقرآن من حيث انه مكتوب بايدينا ومقروء بالسنتنا ومحفوظ بصدورنا فلاشك انه مخلوق بحسب اللفظ والمبنى الاانه يجب ايضا صيانته عن ان يقال مخلوق بهذا المعنى واما ماذكره العلامة التفتازانى فى شرح العقائد من حديث القرآن كلام الله غير مخلوق ومن قال انه مخلوق فهو كافر بالله العظيم فقد قال الصغانى هو موضوع وقال السخاوى هذا الحديث من جميع طرقه باطل هذا ولايبعد ان يجمع بين صنيع احمد وانكاره على المحاسبى بان المحاسبى ذكر ادلة المبتدعة ثم ردهم بادلة اهل السنة بخلاف احمد حيث لم يلتفت الى شبهاتهم بل رد عليهم بالادلة العقلية والنقلية بطلان عقيداتهم (وفى هذه الوجوه) المتقدمة (السائغة) بالسين المهملة والغين المعجمة اى الجائزة وهى مرفوعة (الحكاية) بالجر والرفع اى الرواية (عنها) من مقالات الكفرة والفجرة ومن نحا نحوها (فاماذكرها على غير هذا) النمط (من حكاية سبه والازراء) وروى الازدراء (بمنصبه على وجه الحكايات) فى المحاورات اوالاسفار (والاسمار) جمع سمر بفتحتين و يسكن وهو حديث الليل واصله فى ظل القمر و يجوز كسر همزه على انه مصدر اسمر اذا تحدث بالليل مطلقا فهو تخصيص بعد تعميم (والطرف) بضم المهملة وفتح الراء وفى آخره الفاء جمع طرفة وهو مايستطرف و يستجاد من المقال والمآل (واحاديث الناس) اى كلماتهم المتحدث بها

للاستئناس (ومقالاتهم) بحسب اختلاف حالاتهم (فى الغث) بفتح المعجمة وتشديد المثلثة اى الهزل (والسمين) وهما كنايتان عن الضعيف والقوى اوالباطل والصحيح ومنه قول ابن عباس لابنه على الحق بابن عمك يعنى عبد الملك ابن مروان فغثك خير من سمين غيرك (ومضاحك المجان) بضم الميم وتشديد الجيم جمع ماجن وهو من لايبالى بكلامه فى اللهو والسخرية (ونوادر السخفاء) جمع سخيف وهو رقيق العقل وروى السفهاء جمع سفيه وهو الجاهل او خفيف العقل (والخوض) اى الشروع بالمبالغة من غير الملاحظة (فى قيل وقال) بفتح لامهما على انهما فعلان محكيان ويجرهما منونين على انهما اسمان معربان لانهما مصدران وفى النهاية فى حديث نهى عن قيل وقال اى نهى عن فضول مايتحدث به المتجالسون من قولهم قيل كذا وقال كذا و بناؤهما على كونهما فعلين ماضيين متضمنين للضمير والاعراب على اجرائهما مجرى الاسماء خاليين من الضمير قال فيكون النهى عن القول بما لا يصح ولا يعلم حقيقته فاما من حكى مايصح روايته و يعرف حقيقته واسنده الى ثقة صادق فلا وجه للنهى عنه ولا ذم منه وقيل اراد به حكاية اقوال الناس والبحث على مالايجدى عليه ضرا ولا نفعا ولايعنيه امره انتهى ولذا عطف عليه المصنف عطف تفسير بقوله (ومالايعنى) اى مالاينفعهم فى دينهم ودنياهم فقد ورد من حسن اسلام المرء تركه مالايعنيه وفى اصل الدلجى بالغين المعجمة فيكون بضم اوله اى مالايغنى الخائض فيه شيأ ولايجديه نفعا (فكل هذا ممنوع و بعضه اشد فى المنع والعقوبة) للدفع (من بعض فما كان من قائله الحاكى له على غير قصد) به شيأ (اومعرفة) اى اوعلى غير معرفة (بمقدار ما حكاه) من الشدة والاشدية وفى نسخة بقدره (اولم تكن) تلك المقالة والحكاية (عادته) فيعد عثرته وذلته (اولم يكن الكلام) المحكى (من البشاعة) بتقديم الموحدة اى الفضاحة وفى اصل التلمسانى بسبق الشين بعدها النون وفسر بالقباحة (حيث هو) اى الى الغاية فى انه بشيع اوشنيع اى كريه وفظيع (و لم يظهر على حاكيه) وفى نسخة على حكايته (استحسانه) اى جعله حسنا عنده (واستصوابه) اى عده صوابا لديه والمعنى انه لم يظهر منه اعتقاد كونه حسنا ولاصوابا بل ظنه مباحا (زجر عن ذلك) بصيغة المجهول وكذا قوله (ونهى عن العودة) وفى نسخة عن العود اى الرجوع (اليه) اى الى مقاله هنالك (وان قوم) بضم القاف وكسر الواو المشددة اى ان قوبل ناقله على سبيل الحكاية من غير منفعة مترتبة على الرواية وروى وان قيم (ببعض الادب فهو مستوجب له) اى مستحق (وان كان لفظه) اى لفظ الحاكى اوالمحكى (من البشاعة) اوالشناعة (حيث هو) اى بلغ غايته (كالادب اشد) ممن لم يكن محكيه حيث هو (وقد حكى ان رجلا سأل مالكا عمن يقول القرآن مخلوق فقال) مالك (كافر اقتلوه) اى السائل اوالقائل على طريق الحكاية (فقال) اى السائل (انما حكيته عن غيرى) اى لاانا الذى اقوله (فقال مالك انما سمعناه منك) قال الدلجى وامر مالك بقتل السائل بمجرد اتهامه انه القائل بمخلوقيته بدون اثبات اعتقاد مخلوقيته عجب مع انه ممن يقول لانكفر احدا من اهل القبلة قال المصنف (وهذا من مالك على طريق الزجر) اى الردع للكف عن السؤال عنه قال الدلجى وهذا ايضا عجيب بل العجب لان القتل زجرا عن السؤال لم يقل به احد (والتغليظ) للزجر (بدليل انه) اى مالكا (لم ينفذ قتله) اى لم يبالغ فى الامر بقتله وهو بتشديد الفاء المكسورة و بالذال المعجمة اى لم يمض الامر فى قتله اولم يمض فيه حكم القتل ذكره التلمسانى قال الدلجى وهذا العذر عنه بعيد يرده تكفير مالك له وامره انما كان بعد تكفيره اياه اقول ليس فى كلام مالك تكفيره وانما اراد بهذا القول تعزيره اى اضربوه ضربا شديدا اوقتل تحت ضربه تأكيدا لزجره عن مثل هذا السؤال لظهور امره ولعله فهم من السائل انه متردد فى حكمه ولذا لما سئل مالك عن الاستواء قال الاستواء معلوم والكيف مجهول والايمان به واجب والسؤال عنه بدعة ولاشك ان المبتدع يزجر فتدبر والقائل به لعله كان غائبا اوميتا فلهذا لم يتعرض الامام لتعزيره فى ذلك المقام واما القول بانا لانكفر احدا من اهل القبلة فليس على اطلاقه بل فيه تفصيل مقرر كما بينته فى شرح الفقه الاكبر (فان) و فى نسخة وان (اتهم هذا الحاكى فيما حكاه انه) اى بانه (اختلقه) اى اخترعه من عنده وافتراه من نفسه (ونسبه الى غيره اوكانت تلك) المسئلة (عادة له) يستلهاداتماو يظهرها دائما (اوظهر استحسانه) وفى نسخة اظهر استحسانه (لذلك) السؤال اوالمقال (اوكان مولعا) بفتح اللام اى مكثرا (بمثله والاستخفاف له) اى الاستهجان بذكره وعدم المبالاة بنقله واغرب الدلجى حيث فسر الاستخفاف بسرعة التوجه (اوالتحفظ لمثله) اى طلب حفظ امثاله مما يتحير العامة فى اشكاله (وطلبه) اى وطلب مثله ليضمه الى نقله (ورواية اشعار هجوه عليه الصلوة والسلام وسبه) فى نثر الكلام (فحكم هذا حكم الساب نفسه) اى بعينه (يؤاخذ بقوله ولاينفعه نسبة الى غيره) وان حكاه عن غيره فان الامارات المتقدمه قرائن حالية اومقالية على كفره فان الاناء يترشح بمافيه وقد قال تعالى ولتعرفنهم فى لحن القول وقال ان فى ذلك لآيات للمتوسمين اى المتفرسين وقد ورد اتقوا فراسة المؤمن فانه ينظر بنور الله عزوجل رواه البخارى فى تاريخه والترمذى فى جامعه عن ابى سعيد الخدرى (فيبادر بقتله

ويعجل) بتشديد الجيم اى و يسارع به (الى الهاوية امه) بالجر بدلا اى مأواه ومصيره كما ان الام مأوى الولد ومفزعه ايماء الى قوله تعالى فامه هاوية وما ادراك ماهيه نار حامية (وقد قال ابو عبيد القاسم بن سلام) بتشديد اللام (فيمن حفظ شطر بيت) اى نصفه او بعضه فاندفع به قول التلمساني كان احسن منه لوقال كلمة او شطر كلمة (مما هجى به النبي صلى الله عليه وسلم فهو كفر) اى اذا قصد حفظه اواراد نشره (وقد ذكر بعض من الف في الاجماع) بلام مشددة من التأليف بمعنى التصنيف قال التلمساني وفي بعض النسخ بلامين ولا ادرى ما وجهه وكذلك في اصل المؤلف قلت ووجهه انه اتصل الالف باللام فانتقل من التأليف الى التصحيف والتحريف قال الانطاكي ولعل بعض من الف هذا هو ابن حزم والله تعالى اعلم هذا وقيل الانسان في فسحة من عقله وفي سلامة من افواه الناس في فعله مالم يضع كتابا اولم يقل شعرا من قوله وقيل من وضع كتابا فقد استشرف للمدح والذم لابناء آدم فان احسن فقد استهدف للحسد والغيبة وان اساء فقد تعرض للشتم والمذمة وهو معنى قولهم من صنف فقد استهدف وقيل من صنف فقد جعل عقله على طبق يعرض على الناس نقله ومنه قول الشاعر

(لا تعرضن على الرواة قصيدة * مالم تبالغ بعد في تهذيبها)

(فاذا عرضت الشعر غير مهذب * عدوه مثل وساوس تهذى بها)

هذا وابى الله الا ان يصح كتابه كما اشار اليه بقوله ولو كان من عند غير الله لوجدوا فيه اختلافا كثيرا واما هذا الكتاب فلكونه من عند الله ماوجدوا فيه اختلافا يسيرا وروى عن ابن عباس رضى الله عنهما ان كل احد يقبل قوله ويرد الا النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فانه معصوم على الوجه الاتم (اجماع المسلمين على تحريم رواية ما هجى به النبي صلى الله تعالى عليه وسلم) من نظمه ونثره (وكتابه) اى وكتابته كما في نسخة (وقراءته) اى ولو من غير روايته (وتركه متى وجد دون محو) ونحوه ولو من كتاب غيره وحصول ضرره فانه ينفعه من جهة دينه (ورحم الله اسلافنا المتقين المتحرزين) اى المحترسين (لدينهم) المحتاطين في امر يقينهم وتصحف المتحرزين بالمتجردين في اصل الدلجي (فقد اسقطوا) اى ولذلك تركوا (من احاديث المغازي والسير) كثيرا من الخبر والاثر (ماكان هذا سبيله) من هجوه في شعر اوغيره (وتركوا روايته) ولوجوز حكايته (الا اشياء ذكروها يسيرة) اى قليلة (وغير مستبشعة) بفتح الشين اى غير مكروهة وفي نسخة وغير مستشنعة اى غير مستقبحة (على نحو هذه الوجوه الاول) بضم الهمزة وتخفيف الواو جمع الاولى اى الوجوه السابقة من الوجوب والندب والتحريم والكراهة (ليروا) اى الناس ويعتبروا ويجوز ان يكون بضم الياء والراء اى ليظهروا (نقمة الله) اى عقوبته (من قائلها واخذة المفترى عليه) اى بطشته (بذنبه) ولو من ناقلها وفي اصل الدلجي واخذه بالضمير اى ليروا اخذه سبحانه وتعالى (وهذا ابو عبيد القاسم بن سلام) بتشديد اللام (قد تحرى) اى اجتهد واحتاط (فيما اضطر) اى الجئ واحتيج (الى الاستشهاد به) من الدلائل في اثبات بعض المسائل توضيحا للوسائل في معرفة كل طالب وسائل (من اهاجي اشعار العرب) على شعار ارباب الادب (في كتبه) متعلق بتحرى (فكنى عن اسم المهجو بوزن اسمه) ولم يصرح به تفاديا عن ذكر ذمه (استبراء لدينه) اى استبقاء لامر يقينه (وتحفظا من المشاركة في ذم احد) من المسلمين (بروايته او بنشره) بحكايته (فكيف بما يتطرق) اى يتوصل به الحاكي له (الى عرض سيد البشر) اى بنى آدم بل سيد العالم (صلى الله تعالى عليه وسلم) قال التلمساني اعلم ان هذا التحرى انما يظهر في الهاجي المسلم لمثله واما ان كانا كافرين او المهجو كافرا فذكرا مساويه اعظم نكاية فيستحب رواية وحكاية ولو كان الهاجي كافرا او مسلما والمهجو مسلما فالاولى ان لا يذكره او يغيره كما فعل ابن هشام في سيرته مما يدل على حسن سريرته ومن هذا قول ابي الاسود الدؤلي

(جزى ربه عني عدى بن حاتم * جزاء الكلاب العاويات وقد فعل)

ابدله بعض الائمة بقوله * جزاء الرجال الصالحين وقد فعل وذلك لان عدى بن حاتم الطائي من اكابر الصحابة رضى الله تعالى عنهم اجمعين

(فصل)

(الوجه السابع ان يذكر ما يجوز) اى اطلاقه (على النبي صلى الله تعالى عليه وسلم او يختلف) بصيغة المجهول (في جوازه عليه وما يطرأ) اى يحدث ويعرض عليه (من الامور البشرية) والاحوال الطبيعية (به) اى فيه (ويمكن اضافتها اليه او يذكر) اى احد (ما امتحن به) اى ابتلى عليه الصلوة والسلام (وصبر في ذات الله تعالى على شدته) اى قوة بلائه (من مقاساة اعدائه واذاهم له ومعرفة ابتداء حاله وسيرته) اى في افعاله واقواله (وما لقيه من بؤس زمنه) بضم موحدة فهمز ساكن و يبدل اى شدة في وقته (ومر عليه من معاناة عيشته) اى مقاساة في امر معيشته (كل ذلك

على طريق الرواية) وسبيل الحكاية (ومذاكرة العلم) لتحصيل الدراية (ومعرفة ماصحت منه العصمة للانبياء)
اى عموما (ومايجوزعليهم) من بين سائر البشر خصوصا (فهذا) اى فما ذكرهنا (فن) اى نوع (خارج عن هذه
الفنون الستة) المذكورة فى الفصول السابقة (اذليس فيه) اى فى هذا الفن (غمص) بفتح المعجمة وسكون الميم
فمهملة اى عيب (ولانقص ولاازراء) اى استحقار (ولااستخفاف) اى استهزاء (لافى ظاهر اللفظ) من جهة
مبناه (ولافى مقصد اللافظ) من جهة معناه (لكن يجب ان يكون الكلام فيه مع اهل العلم) اليقين (وفهماء
طلبة الدين) بضم الفاء وفتح الهاء جمع فهيم اوفهم هوالفطن الزكى (ممن يفهم مقاصده ويحققون فوائده)
افرد وجمع باعتبار لفظ من ومعناه (ويجنب) بتشديد النون المفتوحة اى يصان عن (ذلك) الكلام (من عساه
لايفقه) وروى لايتفقه وروى لايفهمه (اويخشى به) وروى فيه اى يخاف عليه (فتنة) اى وقوعه فى محنة
(فقدكره بعض السلف تعليم النساء سورة يوسف لما انطوت عليه من تلك القصص) كيد النساء بسبب الابتلاء
(لضعف معرفتهن ونقص عقولهن وادراكهن) فى اصل فطرتهن (فقدقال عليه الصلوة والسلام مخبرا عن نفسه)
ماوقع له فى سابق الايام (باستئجاره) قال الدلجى لقريش واقول لعله لبعض اهله ان صح الاستئجار فى فعله كما
وقع لموسى عليه السلام (لرعاية الغنم فى ابتداء حاله وقال) كمارواه الشيخان عن جابر والبخارى عن ابى هريرة
رضى الله عنه (مامن نبى الاوقدرعى الغنم واخبرنا الله بذلك عن موسى عليه السلام) وقدورد عنه صلى الله تعالى
عليه وسلم ان موسى قضى اقصى الاجلين وهوالعشر هذا وقال الحلبى اعلم ان فى الحديث الصحيح كنت ارعاها على
قراريط لاهل مكة وفى سنن ابن ماجه هذا الحديث وفى آخره قال سويد بن سعيد وهوراوى الحديث كل شاة بقيراط
انتهى والقيراط جزء من اجزاء الدينار وهونصف عشره فى اكثر البلاد واهل الشام يجعلونه جزأ من اربعة
وعشرين جزأ والياء فيه بدل من الراء فان اصله قراط هذا لفظ النهاية وفى الصحاح القيراط نصف دانق وهوسدس
درهم وقدرأيت فى حاشية على سنن ابن ماجه اصلنا وهواصل صحيح معتمد قال محمد بن ناصر اخطأ سويد فى تفسيره
القيراط بالذهب والفضة اذلم يرع النبى صلى الله تعالى عليه وسلم لاحد باجرة قط وانما كان يرعى غنم اهله والصحيح
مافسره به ابراهيم بن اسحق الحربى الامام فى الحديث واللغة وغيرهما ان قراريط اسم مكان فى نواحى مكة وكان ذلك
منه وسنه نحو العشرين فيما استقرى من كلام ابن اسحق والواقدى وغيرهما انتهى وهذا يرد ماقاله القاضى وكذا
مابوب عليه البخارى فى صحيحه فى كتاب الاجارة باب رعى الغنم على قراريط انتهى وفى القاموس القيراط يختلف وزنه
بحسب البلاد فبمكة ربع سدس دينار وبالعراق نصف عشره (فهذا) اى رعى الغنم ولو باجرة (لاغضاضة فيه)
اى لامنقصة (جملة واحدة) اى من حيث هو لانه من جملة كسب المال على وجه الحلال (بخلاف من قصد به
الغضاضة) اى النقص (والتحقير بل كانت) اى الرعاية بالاجرة وغيرها (عادة جميع العرب) اى طوائفهم وقبائلهم
ومثل هذا يختلف باختلاف العرف فى الزمان والمكان بل كان عادة غير العرب ايضا كما يستفاد من قصة موسى
وشعيب عليهما السلام فانهما من بنى اسرائيل وهم الاعجام فان قيل فهل لرعى الانبياء للغنم من فائدة فيقال (نعم
فى ذلك) اى رعى الغنم (للانبياء حكمة بالغة) لايدركها الاالاصفياء (وتدريج الله) وفى نسخة وتدريج الله تعالى
(اياهم الى كرامته وتدريب) اى تعويد (برعايتها لسياسة اممهم من خليقته بماسبق لهم من الكرامة) بالنبوة والرسالة
والامامة والامارة (فى الازل ومتقدم العلم) بكسر الدال اى سابقه الذى ظهر فى القلم الاول (وكذلك قد ذكر الله يتمه)
لموت ابيه جنينا قدمات عليه ستة اشهر فكفله جده عبد المطلب ثم عمه ابوطالب اذ كان شقيق ابيه فاحسن التربية فيه
قال تعالى الم يجدك يتيما فآوى ووجدك ضالا اى جاهلا بتفصيل الايمان فهدى ووجدك عائلا فقيرا فاغنى وهذا معنى
قول المصنف (وعيلته) اى وذكر الله فقره وحاجته (على طريق المنة عليه) بايوائه واغنائه (والتعريف بكرامته له)
اى بهدايته وهداية غيره بنور رسالته (فذكر الذاكر) اى المخبر (لها) اى لحالته من يتمه وعيلته (على وجه تعريف
حاله) المتضمن لكرامته (والخبرعن مبتدأه) اى ابتداء امره وظهور قدره (والتعجب من منح الله) بكسر الميم وفتح النون
جمع منحة اى نعمه (قبله) بقاف مكسورة فوحدة مفتوحة اى فى جهته (وعظيم منته) وفى نسخة بنونين وفى نسخة
من الله (عنده ليس فيه) على ماذكر به (غضاضة) اى مايؤدى الى منقصة (بل فيه دلالة على نبوته وصحة دعوته)
لجميع امته (اذا ظهره الله تعالى بعد هذا) اى اطلعه وغلبه وعلاه (على صناديد العرب) اى اكابرهم (ومن ناواه)
مفاعلة من النوء وهوالنهوض فاصله الهمز وابدل اى عاداه (من اشرافهم شيئا فشيئا) اى سنة فسنة ساعة فساعة
وفى اصل التلمسانى فيما فشا من الفشو وهو الكثرة والظهور والنمو وما موصولة واقعة على الخبر وفى بمعنى على اى
على ماشا وشاع وذاع من الخبر اى ان امره فى ذلك ليس يخفى بل هوظاهر جلى اوفى على اصلها اى فى فاشى الخبر

وظاهر الاثر (ونمى) بتشديد الميم اى زكى (امره) وعلى قدره وفى نسخة بتخفيف الميم (حتى قهرهم) اى غلبهم فنهاهم وامرهم كما روى انه صلى الله تعالى عليه وسلم قال يوم فتح مكة من دخل دار ابى سفيان فهو آمن ومن دخل داره واغلق بابه فهو آمن وقال للاسراء منهم ما كنتم تقولون فى انى فاعل بكم فقالوا اخ كريم وابن اخ كريم فقال اذهبوا فانتم الطلقاء (وتمكن من ملك مقاليدهم) جمع مقلاد بمعنى المفتاح اى مما ملكوه من البلاد واستولوا عليه بالانقياد او بمعنى الخزانة اى مما خزنوه وجعلوه ذخيرة للنوائب واعدوه عدة للمصائب فقد ملكه النبى عليه الصلوة والسلام وحواه (واستباحة ممالك كثير من الامم) اى محال ملكهم ومواضع ملكهم وفى اصل التلمسانى مماليك بالياء فهو جمع مملوك (غيرهم) اى غير صناديد العرب ونحوهم (باظهار الله تعالى له) اى باعلاء كلمته فى الدين (وتأييده) اى تقويته (بنصره) اى باعانته من عنده (وبالمؤمنين) اى وبجعلهم اسبابا لنصره (والف بين قلوبهم) حتى صاروا اخوانا مسلمين وهذا كله مقتبس من قوله سبحانه وتعالى هو الذى ايدك بنصره وبالمؤمنين والف بين قلوبهم لو انفقت ما فى الارض جميعا ما الفت بين قلوبهم ولكن الله الف بينهم انه عزيز حكيم ومن قوله عز وعلا واذكروا نعمة الله عليكم اذ كنتم اعداء فالف بين قلوبكم فاصبحتم بنعمته اخوانا (وامداده بالملائكة المسومين) بكسر الواو وفتحها كما قرئ بهما فى السبعة قوله تعالى بلى ان تصبروا وتتقوا ويأتوكم من فورهم هذا يمددكم ربكم بخمسة آلاف من الملائكة مسومين اى معلمين بسيما خاصة اى علامة مختصة وهى اما بالملائكة وهى عمائم صفر وقيل كانت عمائم الملائكة يومئذ بيضا وعمامة جبريل صفراء وروى انه عليه الصلوة والسلام قال لاصحابه الكرام يوم بدر تسوموا فان الملائكة قد تسومت بالصوف الابيض فى قلانسهم ومغافرهم واما بخيولهم فانهم كانوا على خيل بلق مجزوزة الآذان والاعراف معلمة النواصى والاذناب بالصوف والعهن والمعنى اعلموا خيلهم واعلموا انفسهم (ولو كان) اى محمد (ابن ملك) بكسر اللام (او ذا اشياع) اى صاحب اتباع (متقدمين) عليه فى الزمان (لحسب كثير من الجهال ان ذلك) اى ما ذكر (موجب ظهوره ومقتضى علوه ولهذا قال هرقل) بكسر الهاء وفتح الراء وسكون القاف ويجوز اسكان ثانيه وكسر ثالثه وهو منصرف والمراد به عظيم الروم (حين سئل اباسفيان) اى ابن حرب وهو بايليا (عنه) اى عن احوال النبى عليه الصلوة والسلام كما رواه البخارى (هل فى آبائه من ملك) بكسر الميم على انها جارة الا انها زائدة لا بيانية ولا تبعيضية كما ذكره التلمسانى اى من سلطان وروى من ملك بالفتح فيهما فمن موصولة لا شرطية كما وهم التلمسانى (فقال) اى ابو سفيان (لا ثم قال) اى هرقل (ولو كان فى آبائه ملك) اى احد من الملوك (لقلنا) فى حق هذا (رجل يطلب ملك ابيه واذ) الظاهر انها ظرفية والاولى ان تكون تعليلية اى ولان (اليتم) وفى نسخة وان اليتم وهو بضم اوله واصله الانفراد ومنه الدر اليتيم لما لا نظير له فى مقام التقويم ثم استعمل فى فقد الاب قبل بلوغ ولده (من صفته واحدى علاماته فى الكتب المتقدمة) كالتوراة والانجيل (واخبار الامم السالفة) باللام والفاء اى السابقة الماضية (وكذا) اى بنعت اليتم (وقع ذكره فى كتاب ارميا) بفتح الهمزة وسكون الراء وكسر الميم فتحتية فالف مقصورة وروى ممدودة قال التلمسانى وهو ابن حلقيا وقال الدلجى كانه من انبياء بنى اسرائيل وفى القاموس ارميا بالكسر نبى (وبهذا) اى نعت اليتم (وصفه ابن ذى يزن) بفتح الياء والزاى غير منصرف واسمه سيف وهو ملك اليمن (لعبد المطلب) على ما تقدم من انه يموت ابوه وامه ويكفله جده وعمه (وبحيرا) بفتح الموحدة وكسر الحاء المهملة وسكون التحتية فراء بعدها الف مقصورة او ممدودة وهو الراهب الذى ابصره بارض الشام وقد عد من الصحابة عند بعض الاعلام والمقصد انه ايضا كذا ذكره (لابى طالب) فى ذلك المقام فروى انه نزل من صومعته واخذ بيده عليه الصلوة والسلام وذلك حين خرج مع عمه ابى طالب الى الشام فقال لعمه ما هذا الغلام منك فقال ابنى فقال بحيرا ما هو بابنك وما ينبغى لهذا الغلام ان يكون ابوه حيا قال فانه ابن اخى قال فما فعل ابوه قال مات وامه حبلى به قال صدقت وتقدمت هذه القصة فى فصل دلائل النبوة (وكذلك اذا وصف بانه امى كما وصفه الله به) بقوله آمنوا بالله ورسوله النبى الامى وقوله الذين يتبعون الرسول النبى الامى (فهى) اى صفة الامية (مدحة له) بكسر الميم اى منقبة له وان كانت منقصة لغيره (فضيلة ثابتة فيه) اى فى حقه بخصوصه (وقاعدة معجزته) اى اساس كرامته فى خرق عادته الدالة على تحقق رسالته (اذ معجزته العظمى) بضم العين اى العظيمة فى الغاية (من القرآن العظيم انما هى متعلقة بطريق المعارف) اى العلوم الجزئية (والعلوم) الكلية من الاخبار السابقة والآثار اللاحقة والاصول الدينية والفروع الشرعية والاحكام والحدود فى السياسات العرفية مع قطع النظر عن جمال بلاغته وكمال فصاحته (مع ما منح) اى اعطى (صلى الله تعالى عليه وسلم) من الفضائل وحسن الشمائل هنالك (وفضل) بصيغة المفعول مشددا او مخففا اى وميز (به) عن غيره (من ذلك) اى من اجل كمالات ذاته وكمالات صفاته (كما قدمناه من القسم الاول) وفى نسخة فى القسم الاول اى من الباب الرابع (ووجود مثل ذلك) الكتاب الجامع

للابواب كما قال فى مدحه بعض اولى الالباب

(جميع العلم فى القرآن لكن * تقاصر عنه افهام الرجال)

والمعنى ان ظهوره (من رجل لم يقرأ ولم يكتب ولم يدارس) الممارس (ولا لقن) فى المدارس (مقتضى العجب) فى عالم الفكر (ومنتهى العبر ومعجزة البشر وليس) اى فيه كما فى نسخة (ذلك) الوصف بالامى (نقيصة اذا المطلوب) بالذات (من الكتابة والقراءة المعرفة وانما هى) اى القراءة ونحوها (آلة لها اى للمعرفة) وواسطة موصلة اليها غير مرادة فى نفسها فاذا حصلت الثمرة والمطلوب) كان الانسب ان يقال المطلب ليكون مسجعا مع قوله (استغنى عن الواسطة) كالشجرة (والسبب والامية فى غيره نقيصة لانها سبب الجهالة وعنوان الغباوة) اى ومقدمة الضلالة والعوان بضم اوله و بكسر ما يكتب على ظاهر الكتب ليعلم مجمل ما فى باطنها و بهذا يعرف ان كشف العوارف وظهور المعارف فى بعض الاميين من هذه الامة يكون من جملة الكرامة كما اشار اليه قوله سبحانه وتعالى وعلمناه من لدنا علما فان العلم اللدنى فى العرف اللغوى ما يحصل للامى من غير كسب ظاهر فى الآدمى (فسبحان من باين امره) اى غاير امر النبى (من امر غيره وجعل سره فيما فيه محطة سواه) اى محل حفض قدر غيره (وجعل حياته فيما فيه هلاك من عداه) اى من سواه من ارباب الارواح واصحاب الاشباح (وهذا شق قلبه) اى صدره مرة بعد مرة فى حقه (واخراج حشوته) بضم الحاء المهملة وتكسر وسكون الشين المعجمة واصله ما فى جوف الشئ مما هو محشو به كالامعاء والكرش وسائر الاشياء و المراد بها هنا علقة سوداء كما رواه البخارى كانت حظا للشيطان وتعلقا له بها فى مقام وسوسة الانسان فان شقه واخراجها (كان تمام حياته) ونظام صفاته (وغاية قوة نفسه) ونهاية قوة انسه (وثبات روعه) بضم الراء اى قلبه حال خوفه وروعه ولله در من قال

(اقتلونى يا ثقاتى * ان فى موتى حياتى)

ولبعض ارباب الحال موتوا قبل ان تموتوا (وهو) على ما فى نسخة اى شقه واخراجها (فيمن سواه منتهى هلاكه) اى غاية اسباب هلاكه (وحتم موته) بالحاء المهملة اى وجوب وقوعه (وفنائه) والمعنى انه نهاية علة موته وافنائه (وهلم جرا) اى وهكذا الامر مستمرا (الى سائر ما روى من اخباره وسيره) المؤذنة بآثاره واسراره (ومآثره) اى مفاخره ومكارمه التى تؤثر عنه (وتقلله) اى طلب قلته وروى تبلغه اى طلب بلاغه وزاده الى معاده (من الدنيا) زهدا فيها لا اضطرار عنها (ومن الملبس) الناعم (والمطعم) اللذيذ (والمركب) المزين (وتواضعه مع الخلق) مع كمال ترفعه عند الحق عملا بقوله من تواضع لله رفعه الله رواه ابو نعيم فى الحلية عن ابى هريرة رضى الله تعالى عنه (ومهنته) بفتح الميم وتكسر على ما ذكره التلمسانى وابو زيد فلان يلتفت الى نفى الاصمعى و الزمخشرى فان من حفظ حجة على من لم يحفظ اى خدمته (نفسه فى اموره) المحتاج اليها (وخدمة بيته) تهوينا على اهله وخدمه (زهدا) فى الملك والملاك والجاه المعد للهلاك وقد سئل الزهرى عن الزهد وقال هو ان لا يغلب الحلال شكره ولا الحرام صبره (ورغبة عن الدنيا) اى اعراضا عنها لسرعة فنائها وقلة بقائها وكثرة عنائها وخسة شركائها وقد ورد لو كانت الدنيا تعدل عند الله جناح بعوضة لما سقى كافرا منها شربة ماء رواه الترمذى عن سهل بن سعد وتسوية بين حقيرها وخطيرها اى عظيمها من قليلها وكثيرها (لسرعة فناء امورها) و بقاء شرورها (وتقلب احوالها) وتغير ارباب اموالها ونعم المقول

(فلا تدوم على حال تكون بها * كما تلون فى اثوابها الغول)

(كل هذا) الذى ذكرناه (من فضائله) اى بعض شمائله (ومآثره) اى مكارمه التى تؤثر وتروى من مفاخره (وشرفه) اى طرفه وتحفه (كما ذكرناه) فيما سبق من محله ومجمل الكلام ما ورد عنه عليه الصلوة والسلام بعثت لاتمم مكارم الاخلاق (فمن اورد منها شيئا مورده) اى ذكره فى محله اللائق به (وقصد به مقصده) من تعظيم قدره وتبجيل امره (كان حسنا) اى مستحسنا عند الله وخلقه (ومن اورد ذلك على غير وجهه) بتساهل فى حقه (وقد علم منه) اى من ايراده ذلك (سوء قصده) من تنقصه به (لحق بالفصول الستة التى قدمناها) فيقتل او يعزر او يحبس كما قدرناها (وكذلك ما ورد من اخباره) من افعاله واقواله وآثاره (واخبار سائر الانبياء عليهم السلام فى احاديث) وفى نسخة فى الاحاديث (مما فى ظاهره اشكال) كحديث لم يكذب ابراهيم الا ثلاث كذبات (يقتضى امورا لا تليق بهم بحال) من احوالهم (و يحتاج الى تأويل) يصرفها الى تحسين مقالهم (وتردد احتمال) من نقصان فى جمال كمالهم (فلا يجب) اى فلا ينبغى (ان يتحدث منها) بل يجب ان يسكت عنها ولا يؤتى بشئ منها (الا بالصحيح) الثابت فيها (ولا يروى منها الا المعلوم) فى الرواية (الثابت) فى الدراية (ورحم الله مالكا فلقد كره التحدث بمثل ذلك من الاحاديث الموهمة

للتشبيه) المحتاجة الى التأويل المقتضى للتنزيه (والمشكلة المعنى) المبنية على استعارة فى المبنى كحديث البخارى وغيره ينزل ربنا تبارك وتعالى كل ليلة الى سماء الدنيا حين يبقى ثلث الليل الاخير فيقول هل من داع فاستجيب له هل من سائل فاعطيه هل من مستغفر فاغفرله فان نزوله سبحانه وتعالى كناية عن تنزلات رحمته وموجبات اجابة دعوته واسباب مغفرته او يقال انه سبحانه وتعالى له نزول يليق بشانه مع اعتقاد التنزيه له عن انتقال وتغير ووجود مكان وزمان فى ذاته وكذا الحكم فى الآيات المتشابهات وسائر الاحاديث المشكلات فللسلف والخلف مذهبان فالمتقدمون على التسليم والتوكيل ومنهم ابوحنيفة ومالك واحمد بن حنبل والمتأخرون على التأويل والكل قائلون بالتنزيه ومانعون عن التشبيه و بالغ الامام مالك حتى منع السؤال عن ذلك كما صرح به فى قوله المجيب عن سؤاله الاستواء معلوم والكيف مجهول والايمان به واجب والسؤال عنه بدعة (وقال) اى مالك (ما يدعو الناس) اى اى شئ يلجئ العامة و يسوقهم (الى التحدث بمثل هذا) كحديث خلق الله آدم على صورته و كحديث اذا كان احدكم يصلى فلا يبصقن قبل وجهه فان الله بينه و بين القبلة (فقيل له ان ابن عجلان) بفتح اوله (يحدث بها فقال لم يكن) اى ابن عجلان (من الفقهاء) مع انه كان شيخ مالك ومن اعلام التابعين بالمدينة وروى عن ابيه وانس بن مالك وغيرهما وعنه شعبة ويحيى بن سعيد القطان ونحوهما وثقه احمد وابن معين وقال غيرهما سيئ الحفظ روى انه حملت به امه ثلاثة اعوام فشق بطنها لما ماتت فاخرج وقد نبتت اسنانه وفى الميزان للذهبى قال عبد الرحمن بن القاسم قيل لمالك ان ناسا من اهل العلم يحدثون قال من هم فقيل له ابن عجلان فقال لم يكن ابن عجلان يعرف هذه الاشياء ولم يكن عالما قال الذهبى قلت قال مالك هذا لما بلغه ان ابن عجلان حدث بحديث خلق الله آدم على صورته ولابن عجلان فيه متبعون وخرج فى الصحيح انتهى فمعناه لم يكن يفقه ما ينشأ عن هذا من الفساد للعباد والخوض فى الباطل لاهل الفساد ولم يكن من الفقهاء الذين يتأولون الاخبار بل ممن يبقى على ظاهره ماورد من الآثار والحاصل انه كره التحديث مالك بامثال ذلك فى مجالس العامة لا التحديث المطلق المترتب عليه كتم العلم بالخاصة كما بسطنا هذه القضية فى الخطبة قال القاضى المؤلف (وليت الناس وافقوه) اى مالكا (على ترك التحديث بها وساعدوه على طيها) اى عاونوه على طى ذكرها فى مجالس العامة (فاكثرها ليس تحته عمل) يحتاج اليه جمهور الخلق وحمله الدلجى على كراهة مطلق التحديث بها رواية وكتابة فقال هذه دعوى بلا بينة ومن ثم لم يوافقه احد على كراهة التحديث بها اذ لم يقله عليه الصلوة والسلام لاصحابه عبثا ولا اخبر به عن ربه ليترك سدى مع انه يلزم من كراهة التحديث بها كراهة تعليم الناس متشابه القرآن والتلاوة مع امره عليه الصلاة والسلام بقوله بلغوا عنى ولو آية وانما ورد فى الكتاب والسنة بعض المتشابهات ابتلاء للراسخين فى العلم على قدم الثبات قلت اختار مالك سد باب الذريعة للمهالك العامة فى ذلك كما وقع لسيدنا عمر رضى الله تعالى عنه مع ابى هريرة حيث امره صلى الله تعالى عليه وسلم بان يروى عنه عليه الصلوة والسلام ان من شهد ان لا اله الا الله حرمه الله على النار ومنعه عمر لئلا يتكل الناس و يتركوا عمل الابرار بسماع هذه الاخبار ووافقه سيد الاخيار وقال دعهم يعملوا هذا ولم يرد عن احد من الائمة جواز رواية مثل هذه الاحاديث فى مجالس الجهلاء والسفهاء فلم يخالف مالك فى هذه المسئلة احدا من العلماء بل ثبت عنهم منع العامة عن علم الكلام ودقائق الصوفية الكرام خوفا عليهم من تزلزل عقائدهم وعدم الانتفاع بفوائدهم (وقد حكى) بصيغة المجهول اى روى مثل ذلك (عن جماعة من السلف بل عنهم) اى عن السلف (على الجملة) اى من حيث مجموعهم لا جميعهم (انهم كانوا يكرهون الكلام) اى مع العوام (فيما ليس تحته عمل) من الاحكام مما يؤخذ منه حكم شرعى ينتفع به الانام (والنبى صلى الله تعالى عليه وسلم اوردها) اى احاديثه (على قوم عرب) فى كمال ادب (يفهمون كلام العرب على وجهه) بدون صرفه عن ظاهر عبارته الا لموجب يدعو اليه من حمله على اشارته (وتصرفاته فى حقيقته) باستعمال اللفظ فيما وضع له بحسب اصله (ومجازه) باستعماله فى غير ما وضع له بقرينة عقلية او حالية (واستعارته) باستعارة حرف كما فى قوله تعالى ولاصلبنكم فى جذوع النخل اى عليها اوفعل كما فى ولما سكت عن موسى الغضب اى سكن وذهب (وبليغه) اى وبلاغته مما يطابق مقتضى الحال من فصاحته (وايجازه) الجامع لقلة مبانيه وكثرة معانيه (فلم تكن فى حقهم مشكلة) اى لم توجد فى الاحاديث بالنسبة اليهم كلمة مشكلة وجملة معضلة اولم تكن هذه الاشياء المتقدمة فى حقهم مشكلة موهمة لمعرفتهم باساليب كلامهم وقوة ادراكهم وسرعة افهامهم وفق مرامهم وهذا كله ببركة مجالسة نبى الامة وكاشف الغمة (ثم جاء من غلبت عليه العجمة) بضم اوله اى اللكنة العجمية (وداخلته الامية) اى النسبة الجهولية والحالة الطفولية (فلا يكاد يفهم من مقاصد العرب) فى مراصد الادب (الا نصها) اى ظاهرها لا تلويحها (وصريحها) وفى نسخة تصريحها (ولا يتحقق باشاراتها) وفى نسخة اشاراتها (الى غرض الايجاز) اى الاقتصار والاختصار ميلا

الى الاطناب فى عباراتها (ووجيها) اى خفى كلامها (وتبليغها) وفى نسخة صحيحة و بليغها وهو الابلغ اى الاقوال المتضمنة لبلاغتها (ونالوا بحثها) اى اشاراتها الى تحسين عباراتها بحسب فصاحتها (فتفرقوا) اى من غلبت عليه العجمة حقيقة اوطبيعة (فى تأويلها) اى الاحاديث الموهمة للشبهات المشكلة (اوحملها على ظاهرها) من غير تنزيه فى باطنها (شذر مذر) بفتح اولهما وكسره فمعجمتين اسمان جعلا اسما واحدا للتأكيد فبنيا على الفتح كخمسة عشر ومحلهما نصب على الحال اى تفرقوا فى كل وجه بحيث لا يرجى اجتماعهم بوجه ولا يقال فى الاقبال وهذا فى الامثال مثل قولهم تفرقوا ايدى سبا وتمزقوا كل ممزق (فمنهم من آمن به) حتى ايمانه من التنزيه (ومنهم من كفر) بحمله على التشبيه وهذا كله فى الاحاديث الصحيحة و الروايات الصريحة كحديث ان قلوب بنى آدم بين اصبعين من اصابع الرحمن كقلب رجل واحد يصرفه كيف يشاء رواه احمد ومسلم عن عمر (واما مالا يصح من هذه الاحاديث) التى اشتهرت على السنة العوام اوذكرت فى كتب بعض العلماء الاعلام (فواجب ان لا يذكر منها شئ) لاسيما الوارد منها (فى حق الله تعالى ولا فى حق انبيائه عليهم السلام ولا يتحدث بها) اى بالفاظها ومعانيها (ولا يتكلف الكلام على معانيها والصواب طرحها) اى حذفها وعدم ذكرها (وترك الشغل) وروى الاشتغال (بها الا ان تذكر على وجه التعريف بانها ضعيفة المقاد) بفتح الميم والقاف اى ضعيفة الرجال (واهية الاسناد) فى المقال (وقد انكر الاشياخ) جمع الشيوخ من العلماء على ابى بكر بن فورك) بضم الفاء وفتح الراء غير منصرف للعجمة والعلمية وقد يصرف لعدم ثبوت العجمة (تكلفه فى مشكله) كأنه اسم كتابه (الكلام) بالنصب على انه مفعول تكلفه وفى اصل الدلجى فى مشكلات الكلام (على احاديث ضعيفة) اسنادا اومتنا (موضوعة لا اصل لها) لا موقوفة ولا مرفوعة وكان الاولى ان يقال ضعيفة اوموضوعة للفرق بينهما عند ارباب الاصول فان الحديث الضعيف يعمل به فى فضائل الاعمال اتفاقا (اومنقولة عن اهل الكتاب) من اليهود والنصارى وغيرهم (الذين يلبسون الحق بالباطل) كما اخبر الله به عنهم (كان) وفى نسخة وكان (يكفيه) اى ابن فورك (طرحها) اى نبذها وراء ظهره بعدم التفات الى ذكرها (و يغنيه عن الكلام عليها) من جهة معانيها (التنبيه على ضعفها) ووضعها ليجتنب عن القلق بها (اذ المقصود بالكلام على مشكل ما فيها ازالة اللبس) اى الخلط الكائن (بها واجتثاثها) مبتدأ اى اقتطاعها (من اصلها وطرحها) وتركها فى فصلها (اكشف) اى ابين (للبس واشفى للنفس) وفيه بحث اذا الحكم على الحديث بانه ضعيف او موضوع ليس بمقطوع لاختلاف المحدثين فى رجال الاسناد بحيث لم يبق الاعتماد اذ قل حديث صحيح لم يقل بضعفه وعلته وقل حديث ضعيف بل موضوع لم يقل بصحته او بثبوته فكانه رحمه الله اتى بالتأويل فى معناه على تقدير صحة مبناه ليزول الاشكال على جميع الاحتمال من الاحوال والله تعالى اعلم بمقاصد الرجال .

(فصل)

(ومما يجب على المتكلم فيما يجوز على النبى صلى الله تعالى عليه وسلم ومالا يجوز) اى اطلاقه عليه (والذاكر من حالاته اى صفاته ومقالاته (ماقدمناه فى الفصل قبل هذا) الفصل (على طريق المذاكرة والتعليم ان يلتزم) اى المتكلم فى كلامه عند ذكره عليه الصلوة والسلام وذكر تلك الاحوال الواجب) بالنصب على المفعولية وفاعله الضمير المستكن فى يلتزم وتقدير الكلام ومما يجب على المتكلم فى كذا وكذا ان يلتزم المتكلم فى كلامه الواجب ومن فى قوله (من توقيره وتعظيمه) للبيان وفى بعض النسخ الواجبة بالتاء ابقاعا لها صفة الاحوال وخطأه ظاهر الا ان يتكلف ويأول بالثابتة والفصول البينة (و يراقب) اى وان يراعى (حال لسانه) بعظيم شانه (ولا يهمله) اى لا يتركه ويرسله من غير بيانه (ويظهر عليه) اى على المتكلم (علامات الادب عند ذكره) خوفا من الرب ونظيره ماقاله القراء ان الواجب على القارى اذا قرأ آية فيها فعل الكفر كقوله تعالى لقد سمع الله قول الذين قالوا ان الله فقير ونحن اغنياء ان يخفض صوته عند المقول وان يخضع فى مقام الخوف والنزول و يتذكر قوله تعالى لعيسى عليه السلام فى المجمع العام ءانت قلت للناس اتخذونى وامى الهين من دون الله فان مقتضى العقل الباهر والدين الظاهر انه سبحانه وتعالى لولا انه ذكره فى كتابه وقرره فى خطابه لكان واجبا ان لا يتحدث احد عنهم بهذا الكلام تعظيما لملك العلام وتأمل قول ابن دينار لولا ان الله انزل فى الفاتحة اياك نعبد واياك نستعين واوجب علينا قراءته لما تلفظت بهذه الجملة لعدم اتصافى بهذه الخصلة (فاذا ذكر المتكلم (ماقاساه) اى كابده عليه الصلوة والسلام (من الشدائد) من جهة الخلق (ظهر عليه الاشفاق) اى الشفقة والرحمة (والارتماض) بالضاد المعجمة اى شدة الاحتراق واصله القلق والشدة وهو الرمض شدة الحر او شدة الغيظ ومعناه انه يتوقد له ويتغيظ به و يود لو كان فى ذلك الوقت لاوقع بعامل ذلك ماقدر من آثار المقت وهذا معنى قوله (والغيظ على عدوه) والغيظ بالظاء المعجمة الغضب اوشدته او اوله وسورته واغرب التلمسانى بقوله والغيظ بالظاء

والضاد وهي لغة (ومودة الفداء) وهو بكسر الفاء ممدودا او مقصورا و بفتحها مقصورا اي و يحب ان يفدي بروحه وابيه وامه (للنبي صلى الله تعالى عليه وسلم) فيما اصابه (اوقدر عليه) اي على الفداء (والنصرة له لوامكنته) لديه ونظيره في قراءة القرآن اذا قرأ آية الرحمة ينبسط و يطلبها واذا قرأ آية العقوبة ينقبض و يستعيذ منها (واذا اخذ في ابواب العصمة) وفي نسخة العظمة والظاهر انه تصحيف وتحريف والمعنى اذا شرع المتكلم في ابواب حفظ الله اياه في احواله (و تكلم في مجاري اعماله واقواله عليه الصلوة والسلام تحرى) بالحاء المهملة والراء المشددة اي اجتهد في تأديته ويطلب و يقصد (احسن اللفظ وآدب العبارة) بهمزة ممدودة اي اولاها (ما امكنه) اي قدر ماقدر عليه (واجتنب بشيع ذلك) كريهه (وهجر) اي ترك (من العبارة مايقبح) ظاهره (كلفظة الجهل والكذب والمعصية) والمعنى لاينسب شيئا منهـا وامثالها اليه والى غيره من الانبياء عليهم السلام ولايستند الى ماورد في حقهم من قوله تعالى ووجدك ضالا فهدى اي جاهلا بتفاصيل الايمان كما ينبئ عنه قوله تعالى ما كنت تدري ما الكتاب ولا الايمان ومن قوله عليه الصلوة والسلام لم يكذب ابرهيم الاثلاث كذبات ومفهومه انه كذب ومن قوله تعالى وعصى آدم ربه فغوى فان لله ورسوله ان يعبرا بماشاءآ في حق من شاءآ (فاذا تكلم) اي المتكلم (في الاقوال قال هل يجوز عليه الخلف في القول والاخبار) بكسر الهمزة ولايقول ايجوز عليه الكذب في قول اوخبر (بخلاف ماوقع سهوا) في لسانه (اوغلطا) في بيانه (ونحوه من العبارات) كالنسيان في شأنه فانه لالوم عليه ولااعتراض لديه لحديث رفع عن امتي الخطأ والنسيان (و يتجنب لفظة الكذب) اي اطلاقها عليه (جملة واحدة) اي بالكلية (واذا تكلم على العلم) اي علمه عليه الصلوة والسلام (قال هل يجوز ان لايعلم الاما علم) كما يشير اليه قوله تعالى وعلمك مالم تكن تعلم (وهل يمكن ان لايكون عنده علم من بعض الاشياء حتى يوحى اليه) لقوله تعالى ولايحيطون به علما اي بذاته وقوله تعالى قل الروح من امر ربي وقوله قل لايعلم من في السموات والارض الغيب الاالله وفي الحديث مفاتيح الغيب خمس لايعلمهن الاالله ان الله عنده علم الساعة الآية وفي حديث جبريل ما المسؤل عنها باعلم من السائل وقد قال تعالى ان الساعة آتية اكاد اخفيها اي عن نفسي لوكان امكن فضلا عن غيري والحاصل ان الانبياء لم يعلموا المغيبات من الاشياء الاما اعلمهم الله تعالى احيانا و قد صرح علماؤنا الحنفية بتكفير من اعتقد ان النبي يعلم الغيب لمعارضة قوله تعالى قل لايعلم من في السموات والارض الغيب الاالله كذا في المسايرة للامام ابن الهمام (ولايقول بجهل) النبي (لقبح اللفظ و بشاعته) بل يقول لايدري مثلا وقت مجيء الساعة فان حسن العبارة معتبرة عند ارباب الاشارة كما حكى انه كان معبران لبعض الامراء وجعل وظيفة احدهما الفا والآخر نصفه وعجز ندماؤه وجلساؤه عن وجه الفرق بينهما لاتحادهما في مراتب العلم والصلاح و الادب فسألوه عن ذلك وعن تمييزهما بماهنالك فقال رأيت في النوم ان اسناني سقطت فصاحب الالف عبر بانك تعيش بعد اقوامك كلهم وعبر الآخر بانهم يموتون قدامك جميعهم فانظروا الفرق بين العبارتين مع ان مؤداهما واحد في الاشارتين (واذا تكلم) المتكلم (في الافعال) الصادرة عنه عليه الصلوة والسلام (قال هل يجوز منه المخالفة في بعض الاوامر والنواهي) ولا يعبر عنها بالكبائر و المعاصي (ومواقعة بعض الصغائر) بل الاولى ان يعبر عنها بالزلات والمكروهات بل وخلاف الاولى (فهو) اي ماذكر من العبارات (اولى وآدب) بمد الهمزة اي اكثر أدبا (من قوله هل يجوز ان يعصي او يذنب او يفعل كذا وكذا من انواع المعاصي) المشتملة على الصغائر والكبائر (فهذا) الذي قدمناه (من حق توقيره) وفي نسخة زيادة و بره اي طاعته او اكرامه (عليه الصلوة والسلام ومايجب له من تعزيز) اي تبجيل (واعظام وقد رأيت) و يروى ورأيت (بعض العلماء لم يتحفظ من هذا) الذي ذكرناه و يروى في هذا (فقبح منه) ماصدر عنه (ولم استصوب عبارته فيه) ولذا اكتفيت بذكر اشارته (ووجدت) وروى رأيت (بعض الجائرين) بالجيم من الجور اي المائلين عن الاقتصاد في القول وفي رواية بالحاء المهملة من الحيرة وهو التردد اي من المتحيرين في سبيل الرشاد غير متمكنين على طريق السداد (قد قوله) بتشديد الواو اي نسبه الى الخطأ في قوله الخاص به (لاجل ترك تحفظه في العبارة مالم يقله) والمعنى رغم لاجل ترك تحفظه انه قال مالم يقله (وشنع) ذلك البعض (عليه) اي على من لم يتحفظ (بما يأباه) كلامه (و يكفر قائله و اذا كان مثل هذا) الاستعمال بالتحفظ في الاقوال (بين الناس مستعملا في آدابهم وحسن معاشرتهم وخطابهم فاستعماله في حقه عليه الصلوة والسلام اوجب) اي الزم (والتزامه آكد) بمد الهمزة اوثق واتم قال الدلجي قوله اوجب اي وجوب فرض لا وجوب تأكيد وهما عند امامنا الشافعي مترادفان سواء ثبت بدليل قطعي اوظني وفرق ابو حنيفة بان ماثبت بقطعي ففرض وماثبت بظني فواجب لان التفاوت بين الكتاب وخبر الآحاد يوجب التفاوت بين مدلوليهما لكنهم خالفوا قاعدتهم من اطلاقهم الفرض على ماثبت بظني كقولهم الوتر فرض و الزكاة واجبة انتهى ولايخفى ان الفرق بينهما انما هو بحسب الاعتقاد دون العمل فان كلاهما

فرض بهذا الاعتبار لكن ثواب الفرض اكثر و عقاب ترك الواجب اقل و مما يفيد الفرق ان منكر الفرض كافر بخلاف منكر الواجب وهذا هو بحسب اصل الاصطلاح الشرعى وقد يستعار احد اللفظين مقام الآخر فى الاستعمال اللغوى ومن لم يميز بين الدليل القطعى والظنى فلا كلام معه لا من جهة النقل ولا من جهة العقل على ان الشافعية اضطروا الى الفرق بينهما فى احكام الحج فهذا حجة عليهم ثم هذا المبحث لم يكن فى محله ولكنه لما ابدا هذا المقال اوجب لنا حل عقال هذا الاشكال على ان قوله وجوب فرض لا وجوب تأكيد لا طائل تحته (لجودة العبارة تقبح الشئ الواحد (او تحسنه) كما قدمناه فى حكاية المعبرين (وتحريرها وتهذيبها يعظم الامر او يهونه) و لهذا قال صلى الله تعالى عليه وسلم ان من البيان لسحرا) رواه مالك واحمد و البخارى وابو داود والترمذى عن ابن عمر ثم البيان فصاحة اللسان والسحر صرف الشئ عن وجهه والحديث يحتمل المدح والذم اما على الاول فمعناه انه يستميل النفوس ويأخذ بها لحسنه عندها من بلاغته وفصاحته وحسن تأليفه فى عبارته واشارته وتزيين مبانيه وتحسين معانيه بحيث يرتضى به الساخط ويستذل به الصعب كما يفعل السحر من الامر العجيب ولذلك قالوا فيه السحر الحلال ويؤيده ان فى نفس الحديث زيادة رواية وان من الشعر لحكمة واما على الثانى فمعناه فى المتشدق الذى يمدح من لا يمدح فى الفعل ويطنب فيما لا يحل من القول ويحسن القبيح من ذلك ويقبح الحسن هنالك وان فعل ذلك حرام كالسحر ويكتسب صاحبه من الاثم فى قوله ما يكتسبه الساحر بعمله وقد اورد مالك رحمه الله الحديث فى الموطأ فى باب ما يكره من الكلام ولعله اختار القول الثانى فى هذا المقام والله تعالى اعلم بالمرام (فاما ما اورده المتكلم (على جهة النفى عنه والتنزيه) له عليه الصلوة والسلام منه (فلا حرج فى تسريح العبارة) اى ارسالها واطلاقها (وتصريحها فيه) اى فى حقه عليه الصلوة والسلام (كقوله لا يجوز عليه الكذب جملة) اى مجملا ومطلقا وجميع انواعه (ولا اتيان الكبائر بوجه) اى لا عمدا ولا سهوا (ولا الجور) اى الميل والظلم (فى الحكم بين الناس (على حال) من الغضب والرضى (ولكن مع هذا يجب ظهور تعظيمه وتوقيره وتعزيزه) اى تبجيله (عند ذكره مجردا) عن اثبات وصف او نفيه (فكيف عند ذكر مثل هذا) الكلام المشتمل على نعته على جهة النفى او ثبوته (وقد كان السلف) من ائمة الدين كزين العابدين وجعفر الصادق ومحمد بن المنكدر (تظهر عليهم حالات شديدة) من تغير اون و بكاء ورعدة (عند مجرد ذكره كما قدمناه فى القسم الثانى وكان بعضهم يلتزم مثل ذلك) من ظهور التوقير (عند تلاوة آى من القرآن حكى الله فيها مقال عداه) بكسر اوله اى اعدائه من اليهود والنصارى (ومن كفر بآياته وافترى عليه الكذب فكان يخفض بها صوته) فى تلاوته (اعظاما لربه واجلالا له) اى لقدره وامره (واشفاقا) على نفسه حذرا (من التشبه بمن كفر به سبحانه لا اله الا هو العلى العظيم) فعن ابراهيم النخعى انه كان اذا قرأ قوله تعالى وقالت اليهود يد الله مغلولة يخفض بها صوته اى بمقولهم وامثال ذلك من كفرياتهم

(الباب الثانى)

(فى حكم سابه عليه السلام) اى شاتمه (وشانئه) اى مبغضه اذا ظهر عليه اثره (ومتنقصه) اى طالب نقصه (ومؤذيه) اى بقوله او فعله (وعقوبته) اى وفى عقوبته من ذكر (وذكر استتابته) من طلب توبته او قبول رجعته وفى نسخة والصلوة عليه (ووراثته) فى تركته بعد موته (قال القاضى ابو الفضل قد قدمنا ما هو سب واذى فى حقه عليه الصلوة والسلام وذكرنا اجماع العلماء على قتل فاعل ذلك وقائله) اى ان لم يرجع الى الاسلام (وتخيير الامام) وفى نسخة اوولا وجدله وفى نسخة وتخير الامام اى وذكرنا كونه مخيرا (فى قتله او صلبه على ما ذكرناه) اى تفصيل صور امثلته (وقررنا الحجج عليه) باظهار ادلته (وبعد) اى بعد ذلك (فاعلم ان مشهور مذهب مالك واصحابه واقوال السلف) اى بعضهم (وجمهور العلماء) اى المالكية لما سيأتى ان الجمهور على خلاف قول مالك المشهور (قتله حدا لا كفرا ان اظهر التوبة منه) اى من عند نفسه او من قوله او فعله (ولهذا) اى ولكونه يقتل حدا لا كفرا (لا تقبل عندهم توبته) اى منه كما فى نسخة (ولا تنفعه) اى فى دفع قتله (استقالته ولا فيئته) بفتح الفاء وتكسر فتحتية ساكنة فهمزة اى رجوعه عنه (كما قدمناه قبل) اى قبل ذلك (وحكمه) اى فى حتم القتل (حكم الزنديق) الذى توبته عندهم لا تقبل وهو الذى لا يتدين بدين (ومسر الكفر) ومظهر الايمان (فى هذا القول) المشهور من مذهب مالك وقال غيره تقبل توبته ولا يقتل (وسواء كانت توبته على هذا) القول المشهور (بعد القدرة عليه) اى على اخذه (والشهادة على قوله) المؤدى الى قتله (او جاء تائبا من قبل نفسه) اى من عنده بدون استتابة (لانه) اى قتله (حد وجب) عندهم (لا تسقطه التوبة كسائر الحدود) من الزنى وقتل النفس ونحوهما اتفاقا وفيه انه قياس مع الفارق فان هذه الحدود عامة ثابتة بالكتاب والسنة واما من كفر بسبب سب ثم تاب فلا يعرف له حد فى هذا الباب اذ كثير ممن ارتد عن الاسلام بهجاه عليه الصلوة والسلام

ثم تاب وقبل منه توبته ورفعت عنه ردته هذا وقد صح عنه عليه الصلوة والسلام ان الاسلام يجب ماقبله وهو يشمل الاسلام السابق واللاحق وفى الحدود تفصيل فى مذهبنا هو المحمود (قال الشيخ ابو الحسن القابسى رحمه الله اذا اقر بالسب) اى له اولغيره من الانبياء عليهم السلام (وتاب منه واظهر التوبة) اى اثرها وقبلت منه (قتل بالسب لانه هو) اى القتل (حده و قال ابو محمد بن ابى زيد مثله) اى يقتل لانه حده وفى نسخة فى مثله اى فى نظيره (واما ما بينه وبين الله فتوبته تنفعه) اجماعا (وقال ابن سحنون) بفتح اوله ويضم ويصرفه ويمنع (من شتم النبى صلى الله تعالى عليه وسلم) وكذا غيره من الانبياء عليهم السلام (من الموحدين) اى المسلمين (لم تزل) من الازالة اى لم ترفع (توبته عنه القتل) وهو معنى قول القابسى وابن ابى زيد (وكذلك اختلف) اى اختلف المالكية (فى الزنديق اذا جاء تائبا) من قبل نفسه من غير استتابة والجاء اليها (فحكى القاضى ابو الحسن ابن القصار فى ذلك) اى فى مجيئه تائبا (قولين قال) اى ابن القصار (من شيوخنا من قال اقتله) اى احكم بقتله (باقراره) بانه كان زنديقا اوشاتما ثم جاء تائبا (لانه كان يقدر على ستر نفسه فلما اعترف خفنا) اى ظننا ومنه قوله تعالى الا ان يخافا ان لا يقيما (انه خشى الظهور) اى الاطلاع (عليه) بان يجدوا الزندقة لديه (فبادر لذلك) بالتوبة وهذا له وجه فى الجملة اذا كان لبعض الناس اطلاع على حاله (ومنهم من قال اقبل توبته لانى استدل على صحتها) اى صحة توبته (بمجيئه) تائبا من قبل نفسه (فكانا وقفنا على باطنه بخلاف من اسرته البينة) اى اخذته وقيدته (قال القاضى ابو الفضل وهذا) القول الاخير (قول اصبغ) اى ابن الفرج فقيه مصر من شيوخ البخارى (ومسألة ساب النبى صلى الله تعالى عليه وسلم اقوى) اى اشد من مسئلة الزنديق فانها من حق الله تعالى وهو مبنى على المسامحة ففيه الخلاف فى الجملة بخلاف الساب فانه (لا يتصور فيه الخلاف) فى مذهب مالك (على الاصل المتقدم) على ذلك (لانه) اى سبه (حق متعلق للنبى صلى الله تعالى عليه وسلم و لامته بسببه لا تسقطه التوبة كسائر حقوق الادميين) وفيه ان حق الله هنا ايضا متعلق للنبى صلى الله تعالى عليه وسلم وجميع امته (والزنديق) وهو الثنوى او القائل ببقاء الدهر او المسر للكفر وهذا المعروف عند الفقهاء (اذا تاب بعد القدرة عليه فعند مالك والليث) اى ابن سعد (واسحق) اى ابن راهويه (واحمد) اى ابن حنبل (لا تقبل توبته) اى ظاهرا فلا تسقط عنه القتل (وعند الشافعى تقبل) توبته ولا يقتل (واختلف القول فيه عن ابى حنيفة) وهو الامام الهمام (وابى يوسف) احد اتباعه من الاعلام والمعتمد ما فى قاضيخان واما الزنادقة فاخذ الجزية منهم بناء على قبول التوبة من الزنادقة فانهم قالوا ان جاء الزنديق قبل ان يؤخذ فاقر انه زنديق فتاب من ذلك قبلت توبته وان اخذ ثم تاب لا تقبل توبته ويقتل لانهم باطنية يظهرون شيئا ويعتقدون فى الباطن خلاف ذلك فيقتلون ولا تؤخذ منهم الجزية ولا تقبل توبتهم انتهى وابو حنيفة ترجمته كثيرة ومناقبه شهيرة واما ابو يوسف فهو يعقوب بن ابراهيم بن حبيب ابن خنيس بن سعد بن حبتة بحاء مهملة مفتوحة فموحدة ساكنة ومثناة فوقية مفتوحة وهى امه وهو سعد بن بجير بفتح الموحدة وكسر الحاء المهملة وقيل سعد بن بجير بضم الموحدة وفتح الجيم وذكر القولين الامير فى اكماله وقال الذهبى سعد بن بجير البجلى حليف الانصار روى انه قاتل يوم الخندق وان النبى صلى الله تعالى عليه وسلم مسح رأسه وقال اسعد الله جدك ومن ولده القاضى ابو يوسف صاحب ابى حنيفة وقد روى عن عطاء بن السائب وهشام بن عروة وغيرهما وكان ابو يوسف من اهل الكوفة فقيها عالما روى عنه محمد بن الحسن الشيبانى وبشر بن الوليد الكندى وعلى ابن الجعد واحمد بن حنبل وابن معين وغيرهم وقد روى الشافعى عن محمد عن ابى يوسف وكان قد سكن بغداد وتولى القضاء بها لثلاثة من الخلفاء المهدى وابنه الهادى ثم هارون الرشيد وكان الرشيد يكرمه ويجله قال ابن خلكان هو اول من دعى بقاضى القضاة ويقال انه اول من غير لباس العلماء الى هذه الهيئة التى هم عليها الان وكان ملبوس الناس قبل ذلك شيئا واحدا لا يتميز احد عن احد بلباس قال ولم يختلف يحيى بن معين واحمد بن حنبل وعلى ابن المدينى فى ثقته فى النقل وكان كثير الحديث انتهى ولد سنة ثلاث عشرة ومائة وتوفى يوم الخميس اول وقت الظهر لخمس خلون من شهر ربيع الاول سنة اثنتين وثمانين ومائة ببغداد وابنه يوسف الذى يكنى به ولى القضاء فى حياة ابيه ومات سنة اثنتين وتسعين ومائة وبلغ من العمر تسعا وستين سنة واما قول التلمسانى قالوا ابو يوسف ابو حنيفة اى يسد مسده ويغنى عنه فليس فى محله لان ابا يوسف حسنة من حسنات ابى حنيفة وفضله وانما هو تشبيه بليغ كما يقال زيد اسد اى كاسد فالمعنى ان ابا يوسف كابى حنيفة ومن المعلوم ان المشبه به اقوى من المشبه ولا يلزم من التشبيه المساواة من جميع الشبه ثم المعتمد فى المذهب انه تقبل توبته ولا يقتل واما قوله تعالى ان الذين كفروا بعد ايمانهم ثم ازدادوا كفرا كاليهود كفروا بعيسى والانجيل بعد الايمان بموسى والتورية ثم ازدادوا كفرا بمحمد عليه الصلوة والسلام والقرآن او كفروا بمحمد قبل مبعثه ثم ازدادوا كفرا بالاصرار والعناد والطعن فيه اولقوم ارتدوا ولحقوا بمكة ثم ازدادوا كفرا

لقولهم نتربص به ريب المنون لن تقبل توبتهم بانهم لايتوبون اولايتوبون الا اذا اشرفوا على الهلاك فكنى عن عدم توبتهم بعدم قبولها وذلك لماسبق فى قوله تعالى كيف يهدى الله قوما كفروا بعد ايمانهم وشهدوا ان الرسول حق الى ان قال الا الذين تابوا من بعد ذلك واصلحوا فان الله غفور رحيم وعن ابن عباس ان قوما اسلموا ثم ارتدوا ثم اسلموا ثم ارتدوا فارسلوا الى قومهم يسألون فنزلت رواه البزار وقال ابن كثير اسناده جيد (وحكى ابن المنذر) وهو الامام الحافظ المشهور (عن على بن ابى طالب رضى الله عنه يستتاب) اى الزنديق (قال محمد بن سحنون ولم يزل) بفتح اوله وضم ثانيه اى لم يرتفع (القتل عن مسلم بالتوبة من سبه عليه الصلوة والسلام لانه لم ينتقل من دين) هو حق (الى غيره) وهو دين باطل وهذا غريب من قائله اذلاشبهة انه انتقل بسبه عليه الصلوة والسلام من دين الاسلام وماعداه باطل باجماع الاعلام (وانما فعل شيئا حده عندنا القتل ولا عفو فيه لاحد كالزنديق لانه لم ينتقل من ظاهر الى ظاهر) اى بل الى باطن وفساد هذا التعليل ايضا ظاهر (وقال القاضى ابو محمد) اى عبد الوهاب (ابن نصر) اى البغدادى المالكى (محتجا لسقوط اعتبار توبته) اى توبة من سبه عليه الصلوة السلام (والفرق بينه و بين من سب الله تعالى على مشهور القول باستتابته) اى استتابة من سبه تعالى (ان النبى صلى الله تعالى عليه وسلم بشر والبشر جنس تلحقه المعرة) بتشديد الراء اى الكراهة والمشقة (الامن اكرمه الله بنبوته) هذا استثناء غريب لايظهر وجه اتصاله ولا انفصاله اللهم الا ان يراد بالمعرة المنقصة و يلائمه قوله (والبارئ تعالى منزه عن جميع المعايب قطعا) ممالاخلاف فيه اجماعا (وليس) اى الله سبحانه وتعالى (من جنس تلحقه المعرة) فى هذه العبارة مزلة لنزاهة ساحة عزته عن ان يكون من جنس تلحقه معرة اولاتلحقه فلايصح اطلاق النوعية والجنسية عليه كما لايصح سؤال الماهية و الكيفية بالنسبة اليه وفيه ان مقتضى قياس العقل ان من سب الله سبحانه وتعالى يكون اشد كفرا ممن سب النبى عليه الصلوة والسلام لوضوح قبحه عند جميع الانام (وليس سبه عليه الصلوة والسلام كالارتداد) اى المجرد (المقبول فيه التوبة) و لو كانت ردته بسب الله سبحانه عز شانه وفيه بحث سيأتى بيانه (لان الارتداد معنى ينفرد به المرتد) وهو كفره فقط (لاحق فيه لغيره من الآدميين فقبلت توبته) وفيه ان من سب الله تعالى يتعلق به حق خلقه من النبى وغيره ومن غضب بسب نفسه ولم يغضب بسب ربه فهو ليس بآدمى ومما يدلك على ذلك انه كان عليه الصلوة والسلام لايسامح عن المرتد فكيف بمن يسب الله سبحانه وتعالى وكان يساهل من يسبه عليه الصلوة والسلام و يطعن فيه من المنافقين وغيرهم فيتعين ان سب الله تعالى اقبح من سب غيره والحاصل ان سبه سبحانه وتعالى وسب انبيائه كفر يستتاب وتقبل توبته عند الجمهور واما سب سائر الآدميين فليس بكفر فيعزر بشروطه المعتبرة (ومن سب النبى صلى الله تعالى عليه وسلم تعلق به) وفى نسخة فيه (حق لآدمى) وهو نفسه عليه الصلوة والسلام اوامته الكرام ولاشك انه تعلق به حقه تعالى ايضا بلا كلام وفى نسخة تعلق فيه حق للآدميين قال التلمسانى فعلى الاول معناه ان ماوجب من حق النبى عليه الصلوة والسلام فقد تعلق بالناس كافة فوجب عليهم القيام به وعلى الثانى بان الامر وجب له ونحن نأخذ به وليس حقه كحق غيره (فكان كالمرتد) بل هو مرتد مالم يتب واذاتاب لامعنى له انه كالمرتد (يقتل) اى مسلما (حين ارتداده او يقذف) اى محصنة (فان توبته) وان قبلت من حيث ارتداده (لاتسقط عنه حق القتل) وفى نسخة حد القتل والقذف وحاصله انه تقبل توبته عن ارتداده بالنسبة الى تعلق حق الله به ولا تقبل توبته بالنسبة الى تعلق حق غيره به (وايضا فان توبة المرتد اذاقبلت لاتسقط ذنوبه) التى اقترفها زمن ردته (من زنى وسرقة وغيرهما) كقتل وشرب خمر (ولم يقتل ساب النبى صلى الله تعالى وسلم عليه لكفره) اى بعد توبته واما قول الدلجى لانه لم يسبق له اسلام فلاوجه لعلته (لكن يقتل) لمعنى يرجع الى تعظيم حرمته) فى مقام نبوته (وزوال المعرة به) اى بقتله (وذلك المعنى (لاتسقطه التوبة قال القاضى ابو الفضل رحمه الله) اى المصنف (يريد) القائل والله اعلم لان سبه لم يكن بكلمة تقتضى الكفر) اى فى نفس الامر (ولكن بمعنى الازراء والاستخفاف) وهذا غريب فان الطعن فى نبوته والقدح فى نعته مناقض للاقرار برسالته وقبول دعوته وقدسبق ان سبه كفر بالاجماع وانماقبول توبته فى الدنيا محل النزاع (اولانه) اى الشان (بتوبته واظهار انابته) اى رجوعه (ارتفع عنه اسم الكفر ظاهرا) وهو ظاهر (والله تعالى اعلم بسريرته) وهذا حكم كل كافر اومرتد يدخل فى دين الاسلام فانا نحكم عليه بالظاهر ونكل سريرته الى عالم السرائر كمايشير اليه قوله عليه الصلوة والسلام امرت ان اقاتل الناس حتى يقولوا لا اله الا الله وحسابهم على الله (و بقى حكم السب عليه) عند المالكية فيقتل حدالاكفرا واماعند غيرهم فحكم السب هو الكفر وارتفع بتوبته ورجوعه الى شريعته

(قال ابو عمر ان القابسى من سب النبى صلى الله تعالى عليه وسلم ثم ارتد عن الاسلام قتل ولم يستتب لان السب حق آدمى لايسقط عن المرتد) فلايستتاب لردته كذا قال والاولى على مقتضى مذهبهم ايضا القول باستتابته

لتنفعه توبته عند ربه وان كان يقتل حدا ان تاب عندهم (وكلام شيوخنا هؤلاء) المالكية المذكورين (مبنى على القول بقتله حدا لا كفرا وهو يحتاج الى تفصيل) فان سبه بما لا يقتضى كفرا قتل حدا وكذا ان سبه بما يقتضيه وتاب والا قتل كفرا كذا ذكره الدلجى وهو خطأ فاحش لان سبه بما لا يقتضى كفرا لا يتصور اصلا فان مطلق سبه كفر قطعا (واما على رواية الوليد بن مسلم عن مالك ومن وافقه) اى مالكا او الوليد (على ذلك مما ذكرناه) فيمام (وقال به من اهل العلم) اى كثيرون (فقد صرحوا بانه) اى سبه عليه الصلوة والسلام (ردة قالوا ويستتاب منها فان تاب نكل) بصيغة المجهول اى عوقب عبرة لغيره اذ النكال العقوبة التى تنكل الناس اى تمنعهم عن فعل ما جعلت له جزاء وهذا عندهم ايضا (وان ابى) اى امتنع عن التوبة (قتل) اجماعا (فحكمه) اى مالك للساب (بحكم المرتد مطلقا) بوجوب استتابته وقبولها مطلقا (فى هذا الوجه) الذى رواه الوليد عن مالك ووافقه عليه غيره ووقع فى اصل الدلجى الزنديق بدل المرتد والظاهر انه خطأ (والوجه الاول اشهر) من رواية الوليد (واظهر لما قدمناه) من انه يقتل حدا لا كفرا ان تاب واخطأ الدلجى فى قوله هنا وان تاب لان مفهومه انه اذا لم يتب يقتل حدا لا كفرا وهو خلاف الاجماع (ونحن نبسط الكلام فيه) اى فى سبه عليه الصلوة والسلام (فنقول من لم يره ردة) اى ارتدادا عن الاسلام وهو بعيد عن مقام النظام (فهو يوجب القتل فيه) اى به (حدا) اى لا كفرا (وانما نقول ذلك) اى كونه ليس بردة (مع فصلين) اى فى محلين (اما مع انكاره ما شهد عليه به) بصيغة المجهول (اواظهاره الاقلاع) اى التحول والارتحال (والتوبة) اى واظهارها (عنه فنقتله حدا لثبات كلمة الكفر عليه) اما بالبينة او بالتوبة (فى حق النبى صلى الله تعالى عليه وسلم وتحقيره) اى سابه (ما عظم الله تعالى من حقه واجرينا حكمه فى ميراثه وغير ذلك) مما له من الحقوق (حكم الزنديق اذا ظهر عليه وانكر) زندقته (اوتاب) عنها (فان قيل وكيف) وفى نسخة صحيحة فكيف (تثبتون عليه الكفر) باقراره (ويشهد عليه) بالبناء للمفعول (بكلمة الكفر ولا تحكمون عليه بحكمه من الاستتابة وتوابعها) اى من القبول ورفع القتل عنه كما عليه جمهور السلف والخلف وعامة الائمة (قلنا نحن) المالكية (وان اثبتنا له حكم الكافر فى القتل فلا نقطع) بالجزم (عليه بذلك) الكفر (لاقراره بالتوحيد والنبوة وانكاره ما شهد به عليه اوزعمه) بضم الزاى وفتحها اى او لدعواه (ان ذلك) كان (منه وهلا) بفتح الهاء وسكونها اى غلطا وسهوا وروى وهما وهو بسكون الهاء وتحرك (ومعصية) خطأ (وانه مقلع) معرض (عن ذلك) الصادر منه هنالك (نادم عليه) اى على ما ينسب اليه (ولا يمتنع اثبات بعض احكام الكفر) كالقتل على بعض الاشخاص من المسلمين (وان لم تثبت له خصائصه) اى جميع خصائصه الموجبة للحكم عليه به (كقتل تارك الصلوة) كسلا او تهاونا حدا لا كفرا عند من قال به وهو خلاف ظواهر الادلة وقواعد الائمة بخلاف من تركها جحدا او استحلالا فانه كفر اجماعا (واما من علم انه سبه معتقدا لاستحلاله فلا شك فى كفره بذلك) اى باعتقاد استحلاله مع الاجماع على حرمته (وكذلك ان كان سبه فى نفسه) مع قطع النظر عن استخفافه واستحلاله (كفرا كتكذيبه او تكفيره ونحوه) كالشك فى نبوته اورسالته (فهذا مما لا اشكال فيه) بالحكم عليه بالكفر (ويقتل) حدا (وان تاب منه لانا) معشر المالكية لا نقبل توبته لرفع القتل عنه (ونقتله بعد التوبة حدا) لا كفرا (لقوله) الذى ظهر منه (ومتقدم كفره) اى الذى صدر عنه (وامره بعد) اى بعد توبته وقتله (الى الله تعالى المطلع على صحة اقلاعه العالم بسره) اى بباطن حاله (وكذلك) يقتل بل هو اولى هنالك (من لم يظهر التوبة واعترف بما شهد به عليه وصمم عليه) بان عزم وجزم على ما لديه (فهذا كافر) بلا خلاف (بقوله وباستحلاله هتك حرمة الله تعالى وحرمة نبيه يقتل كافرا بلا خلاف فعلى هذه التفصيلات خذ كلام العلماء) وفى اصل الدلجى اخذ ولكنه لا يلائمه قوله (واترك مختلف عبارتهم) لان المناسب ان يكون كلاهما بصيغة الامر وضبط التلمسانى بحاء مهملة مضمومة ودال مهملة مشددة امر من حد الشئ ميزه او من حده صرفه ورتبه وفى نسخة عباراتهم بصيغة الجمع والمعنى اترك عباراتهم المختلفة التى ما لها واحد (فى الاحتجاج بقتله (عليها) اى على التفصيلات (واجر) اى امض (اختلافهم فى الموارثة) وروى الوراثة (وغيرها) من اجراء احكام الاسلام على من تاب وان حكم بقتله من الصلوة عليه ودفنه فى مقابر المسلمين (على ترتيبها تتضح لك مقاصدهم ان شاء الله تعالى

(فصل)

(اذا قلنا بالاستتابة حيث تصح) منه على رواية الوليد بن مسلم عن مالك (فالاختلاف فيها) اى فى الاستتابة (محمول على الاختلاف فى توبة المرتد اذ لا فرق بينهما) عند مالك على الرواية السابقة (وقد اختلف السلف فى وجوبها) اى الاستتابة (وصورتها) اى كيفيتها (ومدتها فذهب جمهور اهل العلم الى ان المرتد يستتاب) وجوبا او ندبا (وحكى

ابن القصار انه) اى قول الجمهور (اجماع من الصحابة على تصويب قول عمر فى الاستتابة) سواء يكون ايجابا او استحبابا (ولم ينكره) اى قول عمر (واحد منهم) فيكون اجماعا سكوتيا بالنسبة الى بعضهم (وهو قول عثمان وعلى وابن مسعود) اى مختارهم المنصوص عنهم (وبه) اى وبقول من تقدم من الصحابة (قال عطاء ابن ابى رباح) بفتح الراء وهو من اجلاء التابعين من اهل مكة (والنخعى) بفتح النون والخاء المعجمة ويسكن تابعى كوفى (والثورى ومالك واصحابه والاوزاعى) منسوب الى قبيلة من همدان (والشافعى واحمد واسحق) اى ابن راهويه (واصحاب الراى) اى الثاقب الذى هو اسنى المناقب قال النووى المراد باصحاب الرأى الفقهاء الحنفية وهذا عرف اهل خراسان (وذهب طاوس) يكتب بواو واحدة كداود وهو ابن كيسان اليمنى وزيد فى نسخة ومحمد بن الحسن وهو من اصحاب ابى حنيفة (وعبيد بن عمير) بالتصغير فيهما وهو ابو قتادة الليثى يروى عن ابى وعمر وعايشة وعنه ابنه وابن ابى مليكة وعمرو بن دينار وآخرون قال الذهبى ذكر ثابت البنانى انه قص على عهد عمر وهذا بعيد انتهى وثقه ابوزرعة وجماعة توفى سنة اربع وسبعين واخرج له الائمة الستة (والحسن) اى البصرى (فى احدى الروايتين عنه انه لا يستتاب) اى وجوبا الا انه لو تاب تقبل توبته ولا يقتل (وقاله) اى وقال به (عبد العزيز ابن ابى سلمة) اى الماجشون بكسر الجيم كان اماما معظما ولدته امه على ماقيل لاربع سنين توفى سنة اربع وستين ومائة اخرج له الائمة الستة روى عن الزهرى وابن المنكدر ولم يدرك نافعا وليس بالمكثر اجازه المهدى بعشرة آلاف دينار قال ابو الوليد كان يصلح للوزارة (وذكره عن معاذ) اى ابن جبل الانصارى (وانكره) اى نقله (سحنون عن معاذ وحكاه الطحاوى عن ابى يوسف وهو) اى القول بعدم وجوب الاستتابة (قول اهل الظاهر) وهم داود بن محمد الظاهرى واتباعه (قالوا) اى القائلون بعدم وجوب الاستتابة او علماء المالكية او العلماء اجمعون (وتنفعه توبته عند الله ولكن لا ندرأ القتل) اى لا ندفعه (عنه) نحن معاشر المالكية (لقوله صلى الله تعالى عليه وسلم) فيما رواه احمد والبخارى والاربعة عن ابن عباس (من بدل دينه) اى غيره (فاقتلوه) اى ان لم يتب ولا يصح حمله على اطلاقه لمخالفة الاجماع على ان المرتد اذا تاب قبلت توبته ولم يقتل واما تخصيص حكم الساب فمذهب حادث من مالك واصحابه (وحكى ايضا عن عطاء انه ان كان) اى المرتد (ممن ولد فى الاسلام) اى ولد مسلما (لم يستتب) اى لا وجوبا ولا استحبابا وليس فى كلامه ما يدل على عدم قبول توبته (ويستتاب الاسلامى) اى المنسوب الى الاسلام بالدخول عليه ولعل الفرق مبنى على زجر الاول وعدم عذره فتأمل (وجمهور العلماء على ان المرتد والمرتدة فى ذلك) اى فى القتل لا فى وجوب الاستتابة كما توهم الدلجى (سواء) لعموم الحديث السابق (وروى) كما فى مصنف ابن ابى شيبة (عن على) موقوفا عليه لكنه فى حكم المرفوع (لا تقتل المرتدة وتسترق) كما لو اسرت الكافرة (وقاله عطاء) اى وافقه (وقتادة وروى عن ابن عباس لا تقتل النساء فى الردة) واغرب الدلجى بقوله ولعله اراد زمن ردة العرب بعد وفاة النبى صلى الله تعالى عليه وسلم (وبه قال ابو حنيفة) ويؤيده ماورد من النهى عن قتل النساء ففى الصحيحين عن ابن عمر نهى رسول الله صلى الله عليه وسلم عن قتل النساء والصبيان وان خصه بعضهم بحال الغزاء واعلم ان المرتدة لا تقتل عندنا ولكنها تحبس ابدا الى ان تتوب و يجوز استرقاق المرتدة بعد ما لحقت بدار الحرب ولعل قول على محمول على ذلك (قال مالك والحر والعبد والذكر والانثى فى ذلك) اى فى قتل كل منهم بالردة (سواء) اخذا بظاهر الحديث الذى تقدم والله تعالى اعلم (واما مدتها) اى مدة الاستتابة وجوبا او استحبابا (فمذهب الجمهور) من العلماء (وروى عن عمر انه يستتاب ثلثة ايام يحبس فيها) فان تاب والا قتل (وقد اختلف فيه) اى فى مذهب الجمهور المروى (عن عمر) انه يستتاب ثلثة ايام (وهو) اى ماروى عن عمر (احد قولى الشافعى) قال الدلجى والصحيح من مذهبه انه يستتاب فى الحال فان تاب والا قتل (وقول احمد واسحق واستحسنه) اى ذلك (مالك وقال لا ياتى الاستظهار) اى التثبت والانتظار (الا بخير) يرجى (وليس عليه) اى على التأنى فى الامور (جماعة الناس) لاستعجالهم فيها (قال الشيخ ابو محمد ابن ابى زيد يريد به) يعنى مالكا بقوله وليس عليه جماعة الناس (فى الاستيناء) اى فى الاستمهال (ثلاثا وقال مالك ايضا الذى آخذ) اى اقول (به فى المرتد قول عمر رضى الله تعالى عنه يحبس ثلثة ايام ويعرض عليه) اى الاسلام (كل يوم فان تاب) قبلت توبته (والا قتل وقال ابو الحسن ابن القصار فى تأخير) اى المرتد (ثلاثا روايتان عن مالك هل ذلك واجب او مستحب) فظاهر مذهبه كما فى شرح المختصر لبهرام الوجوب وروى عنه الاستحباب والله تعالى اعلم بالصواب (واستحسن الاستتابة) اى نفسها (والاستيناء) اى الاستمهال (ثلاثا اصحاب الرأى) حيث ثبت عن الصحابة ولم يثبت الوجوب فى الرواية ولا القتل بعد التوبة (وروى عن ابى بكر الصديق رضى الله عنه انه استتاب امرأة) اى مرة او مرات (فلم تتب فقتلها) ولعله قتلها لكونها رئيسة لقومها او كانت داعية الى طريقها من كفر بدعوى النبوة اى غيرها قيل كانت المرأة من فزارة على ما رواه البيهقى وفى رواية انها ام فرقة وفى فتاوى قاضيخان

واذادخل اهل الاسلام دار الحرب مغيرين لاينبغى لهم ان يقتلوا النساء الا اذاقاتلت المرأة او كانت ملكة او كانت ذات رأى فى الحرب واذا قاتلت فاخذها المسلمون لابأس بقتلها وان امكن سبيها (وقال الشافعى مرة) اى يستتاب فى الحال (وان لم يتب مكانه قتل واستحسنه المزنى) المصرى منسوب الى مزينة قبيلة كان ورعا زاهدا مجاب الدعوة متقللا من الدنيا وكان معظما بين اصحاب الشافعى قال الشافعى فى حقه لو ناظر الشيطان لغلبه وصنف المبسوط والمختصر والمنثور والمسائل المعتبرة والترغيب فى العلم وكتاب الرقائق والاقارب توفى سنة اربع ومائتين ودفن بالقرافة بالقرب من قبر الشافعى (وقال الزهرى يدعى الى الاسلام ثلاث مرات) اى ولوفى يوم واحد (فان ابى قتل) واغرب الدلجى فى قوله واوفى ساعة (وروى عن على يستتاب شهرين وقال النخعى يستتاب ابدا وبه اخذ الثورى مارجيت توبته) وهو قيد لقول النخعى وجملة وبه اخذ الثورى معترضة واغرب الدلجى فى قوله وبه اخذ وزاد مارجيت توبته ووجه غرابته انه لم يتصور من الامام النخعى ان يقول يستتاب ابدا سواء رجيت توبته اولم ترج (وحكى ابن القصار) اى المالكى (عن ابى حنيفة انه يستتاب ثلاث مرات فى ثلاثة ايام اوثلاث جمع فى كل يوم) على الاول مرة (اوجمعة) اى كل جمعة (مرة) قال الدلجى يحتمل ان يكون تخييرا من ابى حنيفة اوشكا من ابن القصار اومن المصنف قلت والمعتمد فى مذهبنا ماذكره قاضيخان فى فتاويه من ان المرتد يعرض عليه الاسلام فى الحال فان اسلم والاقتل الا ان يطلب التأجيل فيؤجل ثلاثة ايام لينظر فى امره ولايؤجل اكثر من ذلك ويعرض عليه الاسلام فى كل يوم من ايام التأجيل فان اسلم سقط عنه القتل وان ابى يقتل وجحود الردة يكون عودا الى الاسلام ثم ردة الرجل تبطل عصمة نفسه حتى لوقتله قاتل بغير امر القاضى عمدا اوخطأ اوغير امر السلطان اواتلف عضوا من اعضائه لاشئ عليه (وفى كتاب محمد) اى ابن المواز (عن ابن القاسم) اى ابن خالد المصرى (يدعى المرتد الى الاسلام ثلاث مرات) اى فى يوم اوايام كماهو المشهور من مذهب مالك (فان ابى ضربت عنقه واختلف على هذا) القول باستتابته (هل يهدد) بقتل وضرب وغيرهما (اويشدد عليه ايام الاستتابة) بجوع اوعطش ونحوهما (ليتوب) اى ولو بكره (ام لا) يهدد ولايشدد (فقال مالك ماعلمت فى الاستتابة تجويعا ولاتعطيشا ويؤتى له) اى يعطى (من الطعام مايضره) رجاء رجوعه (وقال اصبغ يخوف ايام الاستتابة بالقتل) والتنكيل الوبيل (وفى كتاب ابى الحسن) ويقال ابو الحسين (الطابثى) بطاء مهملة ثم موحدة مكسورة فمثلثة فياء نسبة الى قرية بالبصرة (يوعظ فى تلك الايام) اى ايام الاستتابة (ويذكر بالجنة) ونعيمها (ويخوف) اى ينذر (بالنار) والبمها (قال اصبغ واى المواضع حبس فيهامن السجون مع الناس) المحبوسين (اووحده) اى مفردا عنهم (اذا استوثق منه) بصيغة المجهول (سواء) لان المقصود حفظه كى يرجع الى الاسلام اويقتل عبرة للانام (ويوقف ماله) اى يحفظ (اذا خيف تلفه على المسلمين) فاندفع قول الدلجى لم ادر مااحترزه بالظرف المؤذن بانه اذا لم يخف تلفه لم يوقف بل هو موقوف بسبب ردته مطلقا فان لم يتب تبين زوال ملكه عنه وكان فيئا انتهى وسيأتى الكلام عليه وانما نشأ عدم درايته من حمل الموقوف على حكمه لاعلى حفظه عن ضياع ملكه (ويطعم منه ويسقى وكذلك يستتاب ابدا كلما رجع) الى الاسلام (وارتد) بعده من الايام (وقد استتاب رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم نبهان) بنون مفتوحة وسكون موحدة وهو احد ثلثة من الصحابة كل منهم كان اسمه نبهان لايعلم ايهم (الذى ارتد) منهم (اربع مرات اوخمسا) شك من الراوى وقد رواه البيهقى بسند مرسلا وقال استتاب رجلا ارتد اربع مرات اسمه نبهان قال الحلبى فى الصحابة نبهان التمار ابو مقبل ونبهان ابو سعد ونبهان الانصارى انتهى ولم يذكر ابو عمر نبهان فى كتابه قيل ولم يذكر ابن الجوزى من اسمه نبهان فى الصحابة الا الاول وبه جزم التلمسانى حيث قال ونبهان هو التمار روى انه اتته امرأة حسناء تبتاع منه تمرا فقال لها ان هذا التمر ليس بجيد وفى البيت اجود منه فذهب بها الى البيت فضمها الى نفسه وقبلها فقالت له اتق الله فتركها وندم فاتى النبى صلى الله تعالى عليه وسلم فاخبره فنزل والذين اذا فعلوا فاحشة الآية (قال ابن وهب) اى المصرى (وعن مالك يستتاب ابدا كلما رجع) الى الردة (وهو قول الشافعى واحمد وقاله ابن القاسم) المصرى الفقيه المالكى (وقال اسحق) اى ابن راهويه (يقتل فى الاربعة) بدون استتابة (وقال اصحاب الرأى ان لم يتب فى الاربعة) اى من مرات الردة (قتل دون استتابة وان تاب ضرب ضربا وجيعا ولم يخرج من السجن حتى يظهر عليه خشوع التوبة) اى آثار صحتها وانوار نداءتها قال الدلجى وهو عجيب لمخالفته قل للذين كفروا ان ينتهوا يغفر لهم ماقد سلف انتهى ولايخفى ان ليس فى الاية نص على خلاف ذلك وانما هى مطلقة قابلة للتقييد اذا وجد دليل مخصص يظهر للمجتهد وكفى باسحق اماما مجتهدا واما مانسب الى اصحاب ابى حنيفة رحمه الله فهو غير مشهور عنهم ففى قاضيخان رجل ارتد مرارا وجدد الاسلام فى كل مرة وجدد النكاح فعلى قول ابى حنيفة تحل له امرأته من غير اصابة الزوج الثانى لان عنده الردة لاتكون طلاقا واباء الزوج عن الاسلام يكون طلاقا وعلى قول

ابی یوسف ردته واباؤه لایکون طلاقا وعند محمد کلاهما طلاق وردة المرأة واباؤها لایکون طلاقا وتقع الفرقة عند عامة العلماء بردتها وعند البعض لاتقع واجمع اصحابنا ان الردة تبطل عصمة النكاح فتقع الفرقة بينهما بنفس الردة وعند الشافعی لاتقع الفرقة الا بقضاء القاضی (قال ابن المنذر ولا نعلم احدا) من العلماء (اوجب على المرتد فی المرة الاولی) من ردته (ادبا اذا رجع) بنفسه عنها الی الاسلام (وهو) ای عدم وجوب الادب على المرتد اذا رجع مبنی على (مذهب مالك والشافعی والكوفی) يعنی به اباحنيفة لانه الفرد الاكمل لاسيما من علماء الكوفة

(فصل)

(هذا حكم من ثبت عليه ذلك) الكفر (بما يجب ثبوته) ای يعتبر وجوده (من اقرار) ممن صدر عنه (اوعدول) ای شهادة عدلين اواكثر (لم يدفع فيهم) ای لم يطعن فی حقهم (واما) وفی نسخة فاما (من لم تتم الشهادة عليه) لنقص كمية اوصفة (بما شهد عليه الواحد) ولو عدلا (اواللفيف) ای الطائفة المتفقة اوالجماعة المختلفة (من الناس) المتهمين فی العدالة (اوثبت قوله) باقراره اوبشهادة مقبولة (لكن احتمل) قوله تأويلا (ولم يكن صريحا) فی كونه كفرا (وكذلك) الحكم ای مطلقا لاحكم من لم تتم الشهادة عليه كما توهم الدلجی لانه يدفعه قوله (ان تاب على القول) المنقول عن مالك برواية الوليد بن مسلم (بقبول توبته) كما عليه الجمهور (فهذا) ای ماذكر من الشخصين (يدرأ عنه القتل) يحتمل كونه مبنيا للفاعل او المفعول ای يدفع عنه (ويتسلط عليه اجتهادا لامام) فی تعزيره وتشهيره (بقدر شهرة حاله وقوة الشهادة عليه) ای على مقاله (وضعفها وكثرة السماع عنه) لما صدر عنه (و صورة حاله من التهمة فی الدين والنبز) بفتح النون وسكون الموحدة فزای ای و من دعائه ونداثه بلقب السوء (بالسفه) ای بخفة العقل (والمجون) بضمتين ای وبعدم الموالاة فی امور الديانات وفی نسخة الفجور فان المعاصی تزيد الكفر (فمن قوی امره) ای وضعف قدره (اذاقه) الامام (من شديد) وروی من شر (النكال) بفتح النون ای العقوبة والوبال (من التضييق فی السجن والشد) ای التشديد (فی القيود) ويروی فی القيد (الی الغاية التی هی منتهی طاقته مما لايمنعه القيام لضرورته) من قضاء حاجته (ولا يقعده) ای لايمنعه (عن صلوته) من شروطها واركانها فی طاعته (وهو) ای اذاقة شديد العقوبة (حكم كل من وجب عليه القتل لكن وقف) بصيغة المجهول ای توقف (عن قتله لمعنی اوجبه وتربص به) على بناء المفعول ای انتظر (لاشكال وعائق) ای مانع شرعی اوعرفی (اقتضاه امره وحالات الشدة) ای عليه كما فی نسخة (فی نكاله تختلف) قوة وضعفا (بحسب اختلاف حاله وقد روی الوليد) ای ابن مسلم (عن مالك والاوزاعی انها) ای مقالته الغير الصريحة (ردة فاذا تاب نكل) ای تنكيلا شديدا (ولمالك فی العتبية) اسم كتاب (وكتاب محمد) ای ابن المواز (من رواية اشهب اذا تاب المرتد فلاعقوبة عليه) وهو الموافق لقول السلف والخلف لقوله تعالی قل للذين كفروا ان ينتهوا يغفر لهم ماقد سلف (وافتی ابوعبدالله بن عتاب) بتشديد الفوقية (فيمن) سب النبی صلی الله تعالی عليه وسلم فشهد عليه شاهدان عدل احدهما) بضم العين وتشديد الدال ای زكی احدهما دون الآخر (بالادب الوجيع) متعلق بافتی (والتنكيل) الرادع (والسجن) الهالع (الطويل) زمانا الضيق مكانا (حتی تظهر توبته وقال القابسی فی مثل هذا) الذی ذكر (ومن كان اقصی امره القتل فعاق عائق) ای صرف صارف (اشكله) ای جعله مشكلا (فی القتل) ای فی امضائه (لم ينبغ ان يطلق من السجن ولكن يستطال سجنه ولو كان فيه) ای فی السجن (من المدة) بيان مقدم لقوله (ماعسی ان يتم) ای يطول فيه (ويحمل عليه من القيد مايطيق وقال) ای القابسی فی منه ممن اشكل امره يشد فی القيود شدا ويضيق عليه فی السجن) امدا (حتی ينظر فيما يجب عليه) آخرا (وقال فی مسئلة اخری مثلها) لعلها ماسبق فی فصل الوجه الخامس من ان القابسی سئل عن رجل قال لرجل قبيح كانه وجه نكير الی آخره فانه افتی هناك بنظير ما افتی به هنا (ولاتهراق) بضم اوله وسكون ثانيه وبفتح ای ولاتصب (الدماء الا بالامر الواضح لحديث لايحل دم امریء مسلم الا بثلاث ردة اوقتل نفس اوزنا محصن (وفی الادب) ای التأديب (بالسوط ای الضرب به (والسجن نكال) ای زجر وردع (للسفهاء ويعاقب عقوبة شديدة) ای مدة مديدة (فان لم يشهد عليه سوی شاهدين فاثبت) للدفع عن نفسه (من عداوتهما) فی امر الدنيا (اوجرحتهما) بضم الجيم ای طعنهما من جهة الدين (مااسقطهما) ای دفع شهادتهما عنه وروی مااسقطها (ولم يسمع ذلك) الامر (من غيرهما) بان انحصرت الشهادة فيهما (فامره اخف) ممن قبله (لسقوط الحكم) من قتل ونكال (عنه وكانه لم يشهد عليه) بصيغة المجهول (الا ان يكون ممن يليق به ذلك) النكال حيث يظن منه صدور ذلك المقال (ويكون الشاهدان من اهل التبريز) من البروز وهو الظهور ای بان امرهما فی عدالتهما (فاسقطهما بعداوة فهو وان لم ينفذ الحكم) المترتب عليه (شهادتهما) المجروحة (فلا يدفع الظن صدقهما) فيما نزههما وظهر عنهما (والحاكم فی تنكيله هنا) موضع (اجتهاد

والله ولى الارشاد) اى الهداية و روى الرشاد وهو الصواب والسداد

(فصل)

(هذا) الذى قدمناه (حكم المسلم) الذى ارتد (فاما الذى اذا صرح بسبه) اى للنبى صلى الله تعالى عليه وسلم (اوعرض) اى لوح (اواستخف بقدره او وصفه بغير الوجه الذى كفر به) اى الذمى وكان يتعين التصريح بذكره وهو فى نسخة بصيغة المجهول مشددا وليس على ماينبغى ثم الوجه اعتقاد عدم نبوته اورسالته وغير وجهه كقوله ليس بذى تقوى (فلا خلاف عندنا) ائمة المالكية (فى قتله ان لم يسلم لانا لم نعطه الذمة) اى بالجزية (او العهد) بالمصالحة والامان (على هذا) الذى صدر عنه من السب ونحوه (وهو) اى قتله بشرطه (قول عامة العلماء) اى جميعهم (الا اباحنيفة والثورى واتباعهما من اهل الكوفة) اى فقهائهم (فانهم قالوا) اى جميعهم (لا يقتل) الذمى بذلك وعللوه بقولهم (لان ماهو عليه من الشرك اعظم) مما صدر من سبه صلى الله تعالى عليه وسلم (ولكن يؤدب ويعزر) بقدر مقاله وقوة حاله (واستدل بعض شيوخنا) المالكية (على قتله) اى الذمى المذكور (بقوله تعالى وان نكثوا ايمانهم) اى نقضوا ما بايعوا عليه من الايمان (من بعد عهدهم) المأكد بها (وطعنوا فى دينكم) اى عابوه (الآية) اى فقاتلوا ائمة الكفر انهم لا ايمان لهم بفتح الهمزة جمع يمين اثبتها لهم ثم نفاها عنهم لانها فى الحقيقة كلا ايمان وبه اخذ ابو حنيفة ان يمين الكافر كلا يمين وعن الشافعى هى يمين ومعنى لا ايمان لهم لا يوفونها وفى قرأة ابن عامر بكسر الهمزة وقوله لعلهم ينتهون متعلق بقاتلوا قال التلمسانى وفى بعض الاصول فاقتلوا ائمة الكفر الآية والتلاوة فقاتلوا ائمة الكفر ولادليل على القتل بهذا النص لان المقاتلة غير القتل ولو استدل بقوله قاتلوهم يعذبهم الله بايديكم الآية لكان اقرب انتهى ولا يخفى ان الآيتين فى المصالحة مع الحربى والكلام فى الذمى وقد قال تعالى قاتلوا الذين لا يؤمنون بالله ولا باليوم الآخر ولا يحرمون ماحرم الله ورسوله ولا يدينون دين الحق من الذين اوتوا الكتاب حتى يعطوا الجزية عن يدوهم صاغرون فظاهر الآية ان بعد اعطاء الجزية يرتفع عنهم القتل (ويستدل ايضا عليه) اى على قتل الذمى الذام (بقتل النبى عليه الصلاة والسلام لابن الاشرف واشباهه) قال الدلجى كابى رافع من اليهود وابى وامية ابنى خلف من قريش انتهى ولا يخفى ان ابن الاشرف واليهودى الآخر لم يكونا من اهل الذمة واما ابنا خلف فهم من اهل الحرب (ولانا لم نعاهدهم ولم نعطهم الذمة على هذا ولا يجوز لنا ان نفعل ذلك معهم) فينبغى ان يشترط عليهم ذلك حال معاهدتهم (فاذا اتوا مالم يعطوا عليه العهد ولا الذمة فقد نقضوا ذمتهم وصاروا كفارا) اى حربيين وفى نسخة وصاروا اهل حرب وجمع بينهما الدلجى فى اصله (يقتلون بكفرهم) وفى نسخة لكفرهم على ان الباء سببية واللام تعليلية (وايضا فان ذمتهم لا تسقط حدود الاسلام عنهم) وروى عليهم (من القطع فى سرقة اموالهم) اى اموال المسلمين (والقتل لمن قتلوه منهم) اى من المؤمنين (وان كان ذلك) الذى ذكر من السرقة والقتل (حلالا عندهم) واما تمثيل الدلجى بحد الزنا جلدا او رجما فليس فى محله فانه لم يختلف احد منا ومنهم فى تحريمه (فكذلك سبهم للنبى صلى الله تعالى عليه وسلم يقتلون به) وفيه انه نوع كفر مندرج فى جنس كفرهم لا انه فرع من جملة الاحكام المختصة بهم او الشاملة لهم ولغيرهم (ووردت لاصحابنا) المالكية (ظواهر تقتضى الخلاف) فى قتل الذمى وعدمه (اذا ذكره) اى النبى صلى الله تعالى عليه وسلم (بالوجه الذى كفر به) الذمى كتكذيبه النبوة او الرسالة العامة (ستقف عليها) اى على تلك الظواهر (من كلام ابن القاسم وابن سحنون بعد) اى بعد ذلك (وحكى ابو المصعب) بصيغة المفعول (الخلاف فيها) اى فى الظواهر قاله الدلجى والصواب فى المسئلة (عن اصحابه المدنيين) قال الحلبى هو احمد بن ابى بكر القاسم ابن الحارث بن زرارة بن مصعب بن عبد الرحمن بن عوف ابو مصعب الزهرى المدنى الفقيه قاضى المدينة يروى عن مالك (واختلفوا) اى المالكية (اذاسبه) اى الذمى (ثم اسلم فقيل يسقط اسلامه قتله لان الاسلام يجب ماقبله) كما فى حديث صحيح اى يقطع ويمحو ماكان قبله من كفر ومعصية وفى رواية الاسلام يهدم ماقبله قالوا معناه يهدم الاسلام ماكان قبله على الاطلاق مظلمة كانت اوغيرها كذا ذكره الانطاكى (بخلاف المسلم اذا سبه ثم تاب) فانا نقتله حدا لاكفرا (لانا لا نعلم باطنة الكافر) اى معتقده قال الحجازى وروى الكفر اقول ولا وجه له (فى بغضه وتنقصه بقلبه لكنا منعناه) اى الذمى (من اظهاره فلم يزدنا ما اظهره) من السب وغيره (الا المخالفة للامر ونقضا للعهد فاذا رجع عن دينه الاول الى الاسلام سقط ماقبله) مما كان يلام (قال الله تعالى قل للذين كفروا ان ينتهوا يغفر لهم ماقد سلف والمسلم بخلافه اذا كان ظننا بباطنه حكم ظاهره وخلاف مابدا) بالالف اى ظهر (عنه الآن فلم تقبل بعد) اى بعد ذلك (رجوعه) بالتوبة وفيه ان كفره ساعة كيف يكون اشد من كفر سنين معانه لا عبرة بظننا اذ يحتمل انه كان كافرا ويتستر وما صح له الايمان المعتبر ولهذا قال بعض العارفين الايمان اذا دخل القلب امن السلب وقال بعضهم

الذى رجع مارجع الامن الطريق ويشيراليه قوله تعالى فمن يكفر بالطاغوت ويؤمن بالله فقد استمسك بالعروة الوثقى لاانفصام لهااى لاانقطاع (ولااستأمنا) اى لم يظهرلنا الامن (الى باطنه) وفى بعض النسخ ولااستنمنا اى مااطمأننا الى باطنه يقال استنام اليه اى سكن واستأنس فاندفع قول الانطاكى انه لا معنى له ولعله تصحيف وقال الدلجى اى ولا ارتقينا الى ذروة سنام باطنه ولااطلعنا عليه قلت وكذلك الحال بالنسبة الى الكافر الاصلى اذا اسلم اذيحتمل ان يكون منافقا اولم يوجد فيه شرط من شروط صحة الايمان والله المستعان (اذقدبدت سرائره) اى ظهرت ضمائره بخلاف ظنا به (ومائبت عليه) اى على المسلم (من الاحكام باقية عليه لم يسقطها شئ) قلت فينبغى ان يكون اقرب الى القبول من الكافر الاصلى (وقيل لايسقط اسلام الذمى الساب قتله لانه حق للنبى صلى الله تعالى عليه وسلم وجب عليه) اى على الذمى (لانتهاكه حرمته) اى تناولها بمالايحل له (وقصده الحاق النقيصة) وفى نسخة الحاقه النقيصة اى المنقصة (والمعرة) اى المشقة بالمذمة (فلم يكن رجوعه الى الاسلام بالذى) اى بالوجه الذى (يسقطه) وفيه ان كل الصيد فى جوف الفرا وجنس الكفر يشمل انواعه كما ترى ولايظهر قياسه بقوله (كما وجب عليه) اى الذمى (من حقوق المسلمين من قتل وقذف واذا قلنا لاتقبل توبة المسلم) اى الساب لدفع قتله (فان لاتقبل توبة الكافر) اى الذمى (اولى) بل الاولى كما تقبل توبة الحربى ان تقبل توبة الذمى والمسلم لانهما اقرب الى الدين وقد قبل النبى عليه الصلاة والسلام توبة المرتدين واليهود بعد شتمهم للنبى صلى الله تعالى عليه وسلم والله سبحانه وتعالى اعلم (وقال مالك فى كتاب ابن حبيب) وهو صاحب الواضحة (والمبسوط) اى وفيه (وابن القاسم) اى وفى كتابه (وابن الماجشون) بكسر الجيم على صورة الجمع وال لاتفارقه وقال النووى الماجشون لفظ اعجمى وهو من اصحاب مالك (وابن عبد الحكم) قال التلمسانى هواذا اطلق عند الفقهاء فهو محمد بن عبدالله بن عبدالحكم بن عبدالله بن عثمان (واصبغ فيمن شتم نبينا صلى الله تعالى عليه وسلم من اهل الذمة اواحدا من الانبياء قتل الا ان يسلم وقاله ابن القاسم فى العتبية) بضم اوله (وعند محمد) اى ابن المواز (وابن سحنون وقال سحنون واصبغ لايقال له اسلم) اقول وما المانع من ذلك (ولا لاتسلم) وهذا اغرب من الاول اذ كيف يجوز لمسلم ان يقول لكافر لاتسلم وكأن مراده انه لا يعتبر قول احدله اسلم اولا تسلم والمعنى انه لايجب ان يعرض عليه الاسلام (ولكن ان اسلم وحده) اى باختياره (فذلك له توبة وفى كتاب محمد) اى ابن المواز (اخبرنا اصحاب مالك انه قال من سب رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم اوغيره من النبيين من مسلم اوكافر) اى ذمى اذ يبعد اطلاقه (قتل ولم يستتب) اى لم تقبل توبته (وروى) بصيغة المجهول (لنا عن مالك) كما فى كتاب ابن حبيب وغيره زيادة بعد قوله فاقتلوه (الاان يسلم الكافر) ذميا اوغيره (وقدروى ابن وهب عن ابن عمر رضى الله عنهما ان راهبا تناول النبى صلى الله تعالى عليه وسلم فقال ابن عمر فهلا قتلتموه) ليس فيه انه اسلم وامر بقتله (وروى عيسى) ابن معين (عن ابن القاسم)الفقيه المصرى (فى ذمى قال ان محمدالم يرسل الينا) معشر بنى اسرائيل (انما ارسل اليكم)ايها العرب (وانما نبينا موسى اوعيسى)على وجه التنويع (ونحوهذا لاشئ عليهم) وروى عليه اى من القتل اوالضرب (لان الله اقرهم على مثله) اذاقبلوا الجزية (واما ان سبه) ذمى (فقال ليس بنبى) اى مطلقا (اولم يرسل) الى احد (اولم ينزل عليه قرأن وانما هو) اى القرآن (شئ تقوله) افتراه (اونحوهذا فيقتل) اى ان لم يسلم (قال ابن القاسم اذا قال النصرانى) وكذا اليهودى (ديننا خير من دينكم) هذا ليس عليه شئ (انما دينكم دين الحمير ونحوهذا من القبيح) اى قبيح الكلام مما هوطعن فى دين الاسلام (اوسمع المؤذن يقول اشهد ان محمدا رسول الله فقال كذلك يعطيكم الله) يعنى الرسالة او يجعل لكم مثله رسلا (ففى هذا الادب الموجع) الرادع (والسجن الطويل) الوازع اذليس فيه تلويح الى نفى رسالته ولاتصريح (قال)اى ابن القاسم (واماان) وفى نسخة من (شتم النبى صلى الله تعالى عليه وسلم شتما يعرف) تصريحا لايكون تلويحا (يقتل الاان يسلم قاله مالك غيرمرة) اى كثيرا(ولم يقل يستتاب) اى يعرض عليه الاسلام (قال ابن القاسم ومحمل قوله) اى قول مالك الاان يسلم (عندى ان اسلم طائعا) اى من غيران يقال له اسلم والايقتل (وقال ابن سحنون فى سؤالات سليمان بن سالم فى اليهودى يقول للمؤذن اذاتشهد) اى بالرسالة (كذبت يعاقب العقوبة الموجعة مع السجن الطويل) وفيه انه مخالف لماسبق من ان الذمى لونفى النبوة اوالرسالة يقتل اللهم الاان يقال هذا تلويح لاتصريح اذالخطاب مع المؤذن فيحتمل ان يراد تكذيبه وانما قيدنا الشهادة بالرسالة لانه لوكذب التوحيد يصيرحربيا فيقتل الاان يسلم (وفى النوادر) لابن ابى زيد (من رواية سحنون عنه) اى عن مالك (من شتم الانبياء من اليهود والنصارى بغيرالوجه الذى كفروا) اى به فاندفع قول الحلبى لوقال كفر لكان اولى ثم لايخفى ان من مفرد مبنى وجمع معنى فليس احد من الاستعمالين اولى قال الله تعالى ومن الناس من يقول آمنا بالله وباليوم الآخر وماهم بمؤمنين (ضربت عنقه) بصيغة المجهول (الا ان يسلم قال محمد

ابن سحنون فان قيل فلم قتلته) اى امرت بقتل الذمى (فى سب النبى صلى الله تعالى عليه وسلم ومن دينه سبه وتكذيبه) جملة حالية (قيل) اى فى جوابه (لانالم نعطهم العهد) اى الذمة والامان (على ذلك) اى على اظهاره (ولا على قتلنا واخذاموالنا) بل على الكشف عن ذلك وبذل الجزية مع المذلة هنالك (فاذاقتل) ذمى (واحدا) اى منا كما فى نسخة (قتلناه) اواخذما لامنا اخذناه منه (وان كان من دينه استحلاله) اى عده حلالا (فكذلك اظهاره لسب نبينا) صلى الله تعالى عليه وسلم موجب لقتله وان كان معتقدا لحله (قال ابن سحنون كما لو بذل لنا اهل الحرب) اى ولو من اهل الكتاب (الجزية على اقرارهم على سبه لم يجز لنا ذلك فى قول قائل) من العلماء (كذلك ينتقض عهد من سب منهم ويحل لنادمه) الظاهر انه اذا اخذ عليه العهد بعدم سبه حتى يصح قوله ينتقض (وكمالم يحصن الاسلام من سبه من القتل كذلك لاتحصنه الذمة) وهذا قياس مع الفارق ولذا لم يقل به جمهور الامة واغرب الدلجى بقوله بل اولى هذا (قال القاضى ابو الفضل) اى المصنف (ماذكره ابن سحنون عن نفسه) اى اولا (وعن ابيه) ثانيا (مخالف لقول ابن القاسم فيما خفف) وفى نسخة يخفف (عقوبتهم فيه مما به كفروا فتأمل) ليظهر لك ترجيح احد الوجهين (ويدل على انه) اى ماقاله ابن سحنون عنه وعن ابيه (خلاف ماروى عن المدنيين) من اصحاب مالك (فى ذلك فحكى) قال التلمسانى صوابه كما فى نسخة ماحكى (ابو المصعب الزهرى قال آتيت) بضم الهمزة وتاء المتكلم (بنصرانى قال والذى اصطفى عيسى على محمد فاختلف) اى الرأى (على) اى عندى (فيه) اى فى امره (فضربته) اى ضربا وجيعا (حتى قتلته اوعاش) بعد ضربه (يوما وليلة وامرت من جره برجله) بعد موته (فطرح على مزبلة) بفتح الميم والموحدة وقد يضم الثانى ويكسر وهو المحل الذى يكون فيه الزبل اى السرجين يلقى فيه واما مافى بعض النسخ من كسر الميم وفتح الباء فغير معروف الا فى الالة (فاكلته الكلاب) وفى قتله محل بحث اذ قوله مشتمل على اقراره باصطفائهما بالنبوة والرسالة غايته انه فضل نبيه على نبينا وهو مقتضى دينه بل انه ليس مما كفر به اذ اصل التفضيل قطعى لقوله تعالى تلك الرسل فضلنا بعضهم على بعض واما تفضيل خصوص بعض الانبياء فظنى وعلى التنزل فليس مما علم من الدين بالضرورة لاسيما وقد ثبت انه عليه الصلاة والسلام قال لاتفضلونى بين الانبياء وفى رواية لاتخيرونى على موسى مع ان سبب وروده ان يهوديا قال والذى اصطفى موسى على محمد فلطمه مسلم (وسئل ابو المصعب عن نصرانى قال عيسى خلق محمدا فقال يقتل) وهذا ظاهر لانه كفر صريح بل يخرج عن كونه كتابيا ويصير حربيا بل ولا يقول احد مثل هذا القول فى جميع الاديان قال تعالى ولئن سألتهم من خلق السموات والارض ليقولن الله فالله خالق كل شئ باجماع الاولين والآخرين واما قوله تعالى واذ تخلق من الطين كهيئة الطير فخلق مجازى متوقف على وجود تراب وماء وتصوير من مخلوق آخر وان الله صانع كل شئ وصنعته كما فى حديث (وقال ابن القاسم سألنا مالكا عن نصرانى بمصر) اى القاهرة (شهد عليه) بصيغة المجهول (انه قال مسكين) بالرفع منونا وفى نسخة بالسكون قال التلمسانى وقد يفتح ميمه (محمد يخبركم انه فى الجنة) اى الآن وفى نسخة فهو الآن فى الجنة قاله استهزاء (فماله لم ينفع نفسه اذا كانت الكلاب تأكل ساقيه) وهذا افتراء عليه (لوقتلوه) اى الناس (استراح الناس منه قال مالك أرى ان تضرب عنقه) ويغرى على جيفته الكلاب (قال) اى مالك (ولقد كدت) اى قاربت (ان لااتكلم فيها) اى فى مسئلة ابن القاسم عن هذا الكلب النصرانى يعنى بشئ كما فى نسخة (ثم رأيت انه لا يسعنى) اى لايجوز لى (الصمت) اى السكوت وفى نسخة لاينبغى الصمت اى لاينفعنى (قال ابن كنانة) بكسر الكاف (فى المبسوط) وفى نسخة فى المبسوطة (من شتم النبى صلى الله تعالى عليه وسلم من اليهود والنصارى فارى للامام ان يحرقه) من الاحراق اوالتحريق (بالنار) اى ابتداء (وان شاء) اى الامام (قتله ثم حرق جثته) بضم الجيم وتشديد المثلثة اى جيفته (وان شاء احرقه بالنار حيا اذا تهافتوا فى سبه) اى تساقطوا وتكرر منهم وتبالغوا ولعل التحريق حيا من باب السياسة والا فقد ورد لايعذب بالنار الا الله مثل تهافت الفراش فى النار وفى رواية لاتعذبوا بعذاب الله تعالى رواه ابوداود والترمذى والحاكم فى مستدركه وصححه عن ابن عباس مرفوعا قال ابن كنانة (ولقد كتب) بصيغة المجهول (الى مالك من مصر وذكر) اى ابن كنانة (مسئلة ابن القاسم المتقدمة) فى النصرانى بمصر (قال) ابن القاسم (فامرنى مالك) ان اكتب الجواب (فكتبت بان يقتل ويضرب عنقه) تفسير لما قبله فيفيد انه لايصلب حيا ولا يقطع اربا اربا وغير ذلك من انواع القتل لقوله عليه الصلاة والسلام اذا قتلتم فاحسنوا القتلة بالكسر اى النوع منه (فكتبت) اى فرغت من كتابته (ثم قلت له) اى لمالك (يا اباعبدالله واكتب ثم يحرق بالنار فقال انه لحقيق بذلك وما اولاه به) اى مااحقه بان يحرق بعد ضرب عنقه (فكتبته بيدى) احتراس بديعى يدفع به مايتوهم من المجاز كقولهم رأيت بعينى وسمعت باذنى ونحو ذلك ومنه قوله تعالى ولا طائر يطير بجناحيه (بين يديه) اى قدام مالك وقدرآه (فما انكره ولا عابه) وفيه ايماء الى ان التحرير فى باب الفتوى

اقوى من التقرير (ونفذت الصحيفة) بالنون والفاء والذال المعجمة المفتوحات اى ذهبت وفى نسخة بضم النون وتشديد الفاء المكسورة وفى اخرى بصيغة الفاعل اى وارسلتها الى مصر (بذلك) اى بما امر به مالك (فقتل النصرانى (وحرق) اى بعد قتله (وافتى عبدالله بن يحيى) الليثى صاحب رواية الموطأ عن ابيه عن مالك (وابن لبابة) بضم اللام وبموحدتين وهو محمد بن يحيى بن عمر بن لبابة القرطبى (وجماعة سلف اصحابنا) بالاضافتين وفى نسخة فى جماعة سلف اصحابنا (الاندلسيين بقتل نصرانية استهلت) اى رفعت صوتها يعنى اظهرت (بنفى الربوبية وبنوة عيسى) اى لله كما فى نسخة اى واعلنت بكونه ابنا له و بينهما تناقض كما لا يخفى وفى نسخة بتقديم النون على الباء والظاهر انه تصحيف (وتكذيب محمد فى النبوة) اى فى اصلها لا فى عموم الرسالة لانه مقتضى مذهبهم وكذا القول بالابنية كما اخبر الله عنهم بقوله لقد كفر الذين قالوا ان الله هو المسيح ابن مريم وانما امر بقتلها لانكار الربوبية فانها به صارت حربية وخرجت عن كونها ذمية كتابية اذ ليس هذا من مقتضى دينهم بل ولا دين غيرهم لقوله تعالى ولئن سألتهم من خلق السموات والارض ليقولن الله (وبقبول اسلامها ودرء القتل عنها) وهذا مخالف لما سبق من ان الذمى اذا طعن فى نبوة نبينا يقتل ولم يقبل اسلامه (به) وفى نسخة وبه اى وبهذا الافتاء (قال غير واحد من المتأخرين) اى من المالكية (منهم القابسى وابن الكاتب) وهو ابو القاسم عبد الرحمن بن على بن محمد (وقال ابو القاسم ابن الجلاب) بفتح الجيم وتشديد اللام بصرى مات سنة ثمان وتسعين وثلاثمائة (فى كتابه من سب الله ورسوله من مسلم او كافر) اى ذمى (قتل ولا يستتاب) اى لا تقبل توبته وهذا مخالف للجمهور واغرب الدلجى حيث قال تمسكا بالآية والحديث والحال انه لا دلالة آية ولا اشارة رواية على ذلك بل تقبل توبة المرتد والكافر بشروط هنالك (وحكى القاضى ابو محمد) عبد الوهاب المالكى (فى الذمى يسب ثم يسلم روايتين) عن مالك (فى درء القتل عنه) اى وعدمه (باسلامه وقال ابن سحنون وحد القذف) والمشهور انه مختص برمى الزنى (وشبهه) وهو السب ونحوه (من حقوق العباد لا يسقطه عن الذمى اسلامه) لابتنائها على المشاحة (وانما يسقط عنه باسلامه حدود الله) لانها مبنية على المسامحة (واما حد القذف فحق للعباد كان ذلك لنبى اوغيره) من العباد المحترمين (فاوجب) اى الله ورسوله قال الدلجى وفيه بحث سيجئ (على الذمى اذا قذف النبى صلى الله تعالى عليه وسلم ثم اسلم حد القذف) وفيه انه لم يعرف من كتاب ولا سنة حد القذف بالقتل على كافر اسلم (ولكن انظر ماذا يجب عليه هل حد القذف فى حق النبى صلى الله تعالى عليه وسلم وهو القتل لزيادة حرمة النبى صلى الله تعالى عليه وسلم) بالعصمة ونحوها (على غيره ام هل يسقط القتل باسلامه ويحد ثمانين فتأمله) الى حين يتبين لك علم اليقين فى مسئلة الدين قال التلمسانى الظاهر القتل لانه اذاه ومن اذاه يقتل قلت اسلامه يأباه وكم من مؤذ له عليه الصلاة والسلام اسلم وقبل منه الاسلام ولم يقتل لما صدر له قبل ذلك من الكلام

✤ فصل ✤

(فى ميراث من قتل بسب النبى صلى الله تعالى عليه وسلم وغسله والصلاة عليه) اعلم ان المرتد عندنا لا يرث من مسلم ولا من كافر يوافقه فى الملة ولا من مرتد آخر ويرث المسلم من المرتد ما اكتسبه فى حالة الاسلام وعند الشافعى يوضع ذلك فى بيت مال المسلمين واما ما اكتسبه فى حال الردة فعند ابى حنيفة هو بمنزلة الفيئ ويوضع ذلك فى بيت المال وقال صاحباه يكون ذلك ميراثا لورثته المسلمين (اختلف العلماء) اى المالكية (فى ميراث من قتل بسب النبى فذهب سحنون الى انه) اى ميراثه (لجماعة المسلمين) كالفيئ فيوضع فى بيت المال (من قبل) بكسر القاف وفتح الموحدة اى من جهة (ان شتم النبى صلى الله تعالى عليه وسلم كفر يشبه كفر الزنديق) والظاهر ان بينهما لتفرقة (وقال اصبغ ميراثه لورثته من المسلمين ان كان مستترا) وفى نسخة مستترا اى مسرا يعنى مخفيا (بذلك) السب (وان كان مظهرا له مستهلا اى معلنا (به) اى بشتمه (فميراثه للمسلمين) اى فيئا (ويقتل على كل حال) سواء كان مسرا او مجاهرا (ولا يستتاب) اى لا تقبل توبته (قال ابو الحسن القابسى ان قتل وهو منكر للشهادة عليه) بانه شتمه (فالحكم فى ميراثه على ما ظهر من اقراره يعنى) اى القابسى ان ميراثه (لورثته والقتل حد ثبت عليه) لا يدرأ عنه بتوبته (ليس) اى القتل (من الميراث فى شئ وكذلك) اى مثل ما قاله القابسى (لواقر بالسب واظهر التوبة يقتل اذ هو) اى القتل (حده وحكمه) اى هذا المقتول بسببه (فى ميراثه وسائر احكامه حكم الاسلام) من صلاة خلفه حيا وعليه ميتا وغسله وتكفينه ودفنه فى قبورنا وكذا ما وقع له معاملة ومناكحة وانفاقا (ولو اقر بالسب وتمادى) اى استمر مدة واصر (عليه وابى التوبة منه فقتل على ذلك كان كافرا) بالاجماع (وميراثه للمسلمين) وفيه ما قد قدمنا من النزاع (ولا يغسل ولا يصلى عليه ولا يكفن ويستر عورته ويوارى) جيفته (كما يفعل بالكفار) من دفنهم فى حفرة (وقول الشيخ ابى الحسن) القابسى (فى المجاهر المتمادى بين) اى ظاهر (لا يمكن الخلاف فيه لانه كافر مرتد غير تائب) مما وقع فيه (ولا مقلع) عن تماديه

(وهو) اى قول القابسى (مثل قول اصبغ وكذلك) اى مثل قول اصبغ (فى كتاب ابن سحنون فى الزنديق يتمادى على قوله) من غير رجوعه وفيه ان الزنديق اذا تمادى على كفره خرج عن كونه زنديقا لانه خلاف مشربه (ومثله لابن القاسم فى العتبية ولجماعة من اصحاب مالك فى كتاب ابن حبيب) واسمه عبد الملك (فيمن اعلن كفره مثله قال ابن القاسم وحكمه) اى حكم الساب (حكم المرتد) اذا لم يسلما (لا ترثه ورثته من المسلمين ولا من اهل الدين الذى ارتد اليه ولا يجوز وصاياه ولا عتقه) حينئذ لخروج ماله بردته عن ملكه موقوفا (وقاله اصبغ) اى ما قاله ابن القاسم (قتل على ذلك او مات عليه وقال ابو محمد بن ابى زيد وانما يختلف فى ميراث الزنديق الذى يستهل بالتوبة) اى يظهرها مع انه يضمر عقائد باطلة (فلا تقبل منه) توبته ظاهرا وان نفعته عند الله تعالى لو كان صادقا وهذا موافق لمذهبنا ونقل الدلجى عن الشافعى انها تقبل وتدفع عنه لحديث هل لا شققت قلبه انتهى وفيه ان الحديث لم يرد فى حق الزنديق والله ولى التوفيق (واما المتمادى فلا خلاف انه لا يورث وقاله ابو محمد) اى ابن ابى زيد (فيمن سب الله تعالى) اى مثلا (ثم مات ولم تعدل) بتشديد الدال المفتوحة اى لم تقم (عليه بينة اولم تقبل) لعدم عدالته اووجود عداوته وضبطه الحجازى بالفوقية بعد القاف اى او عدلت فمات ولم يحكم بقتله (انه يصلى عليه) يعنى احتياطا (وروى اصبغ عن ابن القاسم فى كتاب ابن حبيب فيمن كذب برسول الله) بتشديد الذال اى كذب برسالته (صلى الله تعالى عليه وسلم) اى بعد الايمان كما يدل عليه السياق من السباق واللحاق (او اعلن دينا مما يفارق به الاسلام ان ميراثه للمسلمين) اى فيئا (وقال بقول مالك ان ميراث المرتد للمسلمين ولا ترثه ورثته ربيعة) فقيه المدينة المشهور بربيعة الرأى روى عن السائب ابن يزيد وانس وابن المسيب وجماعة وعنه مالك والليث وطائفة وثقه احمد وغيره مالك رحمه الله ذهبت حلاوة الفقه منذ مات ربيعة كان له حلقة فى مسجد رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وكان ابو جعفر محمد بن على بن الحسين وابنه محمد يجلسان فى حلقته استقدمه ابو العباس السفاح الى الانبار لتولية القضاء فلم يفعل توفى سنة ست وثلاثين ومائة (والشافعى وابو ثور) البغدادى احد المجتهدين روى عن ابن عيينة وغيره وعنه ابو داود وابن ماجه (وابن ابى ليلى) وهو القاضى الانصارى احد الاعلام روى عن الشعبى وعنه شعبة قال احمد سيئ الحفظ وقال ابو حاتم محل الصدق (واختلف) اى القول (فيه عن احمد وقال على بن ابى طالب كرم الله وجهه وابن مسعود رضى الله تعالى عنه وابن المسيب والحسن) اى البصرى وكلاهما من افاضل التابعين (والشعبى وعمر بن عبد العزيز والحكم) بفتحتين وهو ابن عتيبة بضم عين مهملة ومثناة فوق مفتوحة فياء تصغير فوحدة مفتوحة فقيه الكوفة اخذ عنه شعبة وغيره كان عابدا قانتا لله قال الحلبى ويتفق معه هذا فى اسمه واسم ابيه الحكم بن عتيبة بن نهاس ويفترقان فى الجد كان قاضيا بالكوفة وليس من رواة الحديث قال وقد جعل البخارى هذا والامام المتقدم ذكره واحدا فعد هذا من اوهامه (والاوزاعى والليث) اى ابن سعد (واسحق) اى ابن راهويه (وابو حنيفة يرثه ورثته من المسلمين) اى على تفصيل تقدم عنه (وقيل ذلك فيما كسبه قبل ارتداده وما كسبه فى ارتداده) اى فى ايامه (فللمسلمين) على ما قدمناه قال القاضى (وتفصيل ابى الحسن) القابسى (فى باقى جوابه حسن بين) اى ظاهر (وهو على رأى اصبغ وخلاف قول سحنون واختلافهما) اى اصبغ وسحنون (على قولى مالك فى ميراث الزنديق فورثه) بتشديد الراء اى جعل وارثه ورثة (من المسلمين قامت) اى سواء ثبتت (عليه بذلك) اى بكونه زنديقا (بينة) اى شهود عدل (فانكرها او اعترف بذلك واظهر التوبة وقاله) اى به (اصبغ ومحمد بن مسلمة وغير واحد من اصحابه) اى اصحاب مالك (لانه مظهر للاسلام بانكاره او توبته وحكمه حكم المنافقين الذين كانوا على عهد رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم) حيث كانوا يظهرون الاسلام ويضمرون الكفر وكان يرثهم ورثتهم من المسلمين كعبد الله بن ابى بن سلول وغيره (وروى ابن نافع) الصائغ المدنى قال البخارى فى حفظه شئ وقال ابن معين ثقة وكان يلازم مالكا لزوما شديدا وكان لا يقدم عليه احدا قال ابن عدى روى عن مالك غرائب وهو مستقيم الحديث (عنه) اى عن مالك (فى العتبية وكتاب محمد) اى ابن المواز (ان ميراثه لجماعة المسلمين) اى فيئا (لان ماله تبع لدمه) وبه يغاير كونه كالمنافقين لانه ما قتل احد منهم لمجرد نفاقه لا باقراره ولا باثبات بينة عليه (وقال به ايضا جماعة من اصحابه) اى اصحاب مالك (وقاله اشهب والمغيرة) بضم الميم وبكسر الاتباع (وعبد الملك) اى ابن الماجشون او ابن حبيب (ومحمد) اى ابن المواز (وسحنون وذهب ابن القاسم فى العتبية الى انه) اى الزنديق لا المرتد كما قاله الدلجى (ان اعترف بما شهد به عليه وتاب فقتل فلا يورث) قال الدلجى وهذا عجيب كيف لا يورث وقد تاب قلت لان توبة الزنديق لا تقبل على الوجه الصواب (وان لم يقر حتى قتل اومات ورث) لان الاصل بقاؤه على الايمان (قال) اى ابن القاسم (وكذلك) الحكم (كل من اسر كفرا) ولم يظهره حتى قتل اومات (فانهم يتوارثون بوراثة الاسلام) كما كان المنافقون فى زمنه عليه الصلاة والسلام (وسئل ابو القاسم ابن الكاتب عن النصرانى يسب

النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فيقتل هل يرثه اهل دينه ام المسلمون فاجاب بانه) اى ماله (للمسلمين) فيئا (ليس) اى ماله لهم (على جهة التوارث لانه لا توارث بين اهل ملتين) كما ورد به الحديث (ولكن) ماله لهم (لانه من فيئهم لنقضه العهد هذا) اى الذى ذكر (معنى قوله) اى ابن الكاتب (واختصاره) بالرفع اى واختصار قوله

﴿ الباب الثالث ﴾

(فى حكم من سب الله تعالى وملائكته وانبياءه وكتبه وآل النبى صلى الله تعالى عليه وسلم وازواجه وصحبه رضوان الله عنهم اجمعين قال القاضى رحمه الله لا خلاف ان ساب الله تعالى) بنسبة الكذب او العجز اليه ونحو ذلك (من المسلمين كافر) قلت ومن الذميين ايضا كافر حربى (حلال الدم) بل واجب السفك (واختلف فى استتابته) اى قبول توبته (فقال ابن القاسم فى المبسوط) وفى نسخة المبسوطة (وفى كتاب ابن سحنون ومحمد) اى ابن المواز ورواه ابن القاسم عن مالك فى كتاب اسحق بن يحيى (من سب الله تعالى من المسلمين قتل ولم يستتب الا ان يكون) اى هو (افترى) وفى نسخة الا ان يكون اى سبه افتراء (على الله بارتداده) اى مصحوبا به (الى دين) غير دين الاسلام (دان به) اى اتخذه دينا وفيه انه لا يتصور دين يجوز سبه سبحانه فيه (واظهره) اى دينه (فيستتاب وان لم يظهره لم يستتب) اى وقتل لانه لو استتيب لاظهر التوبة واخفى الكفر كالزنديق (وقال فى المبسوطة مطرف) اى ابن عبد الله وهو ابن اخت مالك (وعبد الملك) اى ابن حبيب او الماجشون (مثله) ماسر من التفصيل وفى نسخة قال مطرف وعبد الملك فى المبسوطة مثله وهو اولى كما لا يخفى (وقال المخزومى ومحمد بن مسلمة وابن ابى حازم) مات يوم الجمعة وهو ساجد فى مسجد النبى عليه الصلاة والسلام سنة اربع وثمانين ومائة (ولا يقتل المسلم بالسب) اى مطلقا اظهر اولم يظهر (حتى يستتاب) اى على طريق الوجوب او الاستحباب كما عليه الجمهور فى هذا الباب (وكذلك اليهودى والنصرانى فان تابوا قبل منهم) توبتهم (وان لم يتوبوا قتلوا ولا بد من الاستتابة) فيه ايماء الى وجوبها (وذلك كله كالردة وهو) اى هذا التفصيل هو (الذى حكاه القاضى ابن نصر عن المذهب) اى مذهب مالك (وافتى ابو محمد بن ابى زيد فيما حكى عنه) بصيغة المجهول (فى رجل لعن رجلا ولعن الله عزوجل فقال) اى اللاعن (انما اردت ان العن الشيطان فزل لسانى) اى زلق (فقال) اى ابن ابى زيد (يقتل بظاهر كفره ولا يقبل عذره) لاحتمال كذبه مع ظهور كفره (واما فيما بينه وبين الله فمعذور) استصحابا لايمانه مع جزمه به والقول الصواب انه ان استغفر وتاب لا يقتل لقوله عليه الصلاة والسلام رفع عن امتى الخطاء والنسيان (واختلف فقهاء قرطبة) بضم القاف والطاء بينهما راء ساكنة فوحدة بلدة بالمغرب (فى مسئلة هارون بن حبيب اخى عبد الملك الفقيه وكان) اى هارون (ضيق الصدر) اى سيء الخلق (كثير التبرم) اى الضجر وقلة الصبر (وكان قد شهد عليه بشهادات) متعددة فى حقه (منها) ولعلها اعظمها (انه قال عند استقلاله) اى قيامه (من مرض) عرض له (لقيت فى مرضى هذا ما لو قتلت ابابكر وعمر لم استوجب هذا) اى المرض الشديد (كله فافتى ابراهيم بن حسين) وفى نسخة حسن (ابن خالد) مات سنة سبع ومائتين فى رمضان (بقتله لانه) وفى نسخة وان (مضمن قوله) بتشديد الميم الثانية المفتوحة اى مضمونه (تجوير الله تعالى) اى نسبته الى الجور وهو ضد العدل (وتظلم) اى واظهار ظلم (منه) سبحانه وتعالى (والتعريض فيه) اى فى وصفه تعالى (كالتصريح وافتى اخوه عبد الملك بن حبيب وابراهيم بن حسن) وفى نسخة حسين (ابن عاصم) مات سنة ثمان وخمسين ومائتين (ومنصور) وفى نسخة سعيد (ابن سليمان) القاضى (بطرح القتل) اى بتركه ووضعه (عنه) بمعنى انه لا يتحتم قتله (الا ان القاضى) وهو سعيد بن سليمان (رأى عليه التثقيل) اى التضييق والتنكيل (فى الحبس) كمية وكيفية (والشدة فى الادب) بكثرة الضرب (لاحتمال كلامه الكفر) الموجب لقتله (وصرفه) اى واحتمال صرفه (الى التشكى) وهو اظهار الشكاية من الخالق الى المخلوق وهو احتمال بعيد كما لا يخفى ولعل المراد به المبالغة فى بيان شدة مرضه وله تأويل آخر كما سيأتى وهو اظهر فكان الصواب انه يستتاب هذا وقد حكى النووى فى الروضة ما افتوا به ولم يرجح منه رأيا لكن قوله وقد حكى القاضى عياض جملة من الالفاظ المكفرة يقتضى ترجيح رأى من افتى بقتله (فوجه من قال فى ساب الله بالاستتابة) كالمخزومى وغيره هو (انه) اى سبه تعالى (كفر وردة محضة لم يتعلق بها حق لغير الله تعالى) اى من عباده وفيه بحث اذ عباده مما ليكه وحق المولى حق للموالى فيجب ان يقوموا بحقهم كما يجب على الامة ان يقوموا بحق رسولهم والصواب فى المسئلتين ان يستتاب لقوله تعالى الا من تاب (فاشبه قصد الكفر بغير سب الله تعالى واظهار) اى واشبه اظهار (الانتقال الى دين اخر من الاديان المخالفة لدين الاسلام) وفيه انه لا يعرف دين جوز فيه سب الله سبحانه وتعالى حتى عبدة الاصنام يقولون ما نعبدهم الا ليقربونا الى الله زلفى فهو لا شك انه اعظم من سب النبى صلى الله تعالى عليه وسلم والله سبحانه وتعالى اعلم (ووجه ترك استتابته كما قاله ابن القاسم وغيره (انه) اى الساب (لما) وفى نسخة اذا (ظهر منه ذلك) اى سب مولاه سبحانه وتعالى (بعد اظهار

الاسلام) وقبول الاحكام (قبل) اى قبل اظهاره السب (اتهمناه) بتشديد التاء اى اوقعناه فى التهمة بالكفر (وظننا ان لسانه لم ينطق به الا وهو معتقد له اذ لا يتساهل فى هذا) السب (احد) بان ينطق به بدون اعتقاده (فحكم له) اى لقائله (بحكم الزنديق ولم تقبل توبته) اذ قد تمادى على اخفاء كفره واظهار ايمانه وهذا كالمنافق لكن فيه ان الزنديق من تحقق كفره باطنا وايمانه ظاهرا وهذا ليس كذلك وايضا الزنديق فى التحقيق من لا ينتحل دينا وبهذا يفارق المنافق لثبوته على عقيدة واحدة فاسدة (واذا انتقل من دين الى دين آخر فاظهر السب بمعنى الارتداد) وفيه انه لا يوجد دين يجوز فيه سبه سبحانه كما قدمناه (فهذا) المنتقل (قد اعلم) بصيغة المجهول اى من حاله وفى نسخة قد علم (انه خلع ربقة الاسلام) بكسر الراء فوحدة ساكنة فقاف مفتوحة اى قيده وتعلقه (من عنقه) فيستتاب فان تاب والا قتل وفى الحديث من فارق الجماعة قيد شبر فقد خلع ربقة الاسلام من عنقه (بخلاف الاول المتمسك) وفى نسخة المستمسك (به) اى بالاسلام فانه بمجرد سبه تعالى لم يعلم انه خلع ربقته من عنقه لتمسكه به ظاهرا كذا ذكره الدلجى وفساده ظاهر لا يخفى (وحكم هذا) المنتقل (حكم المرتد يستتاب على مشهور مذهب) وفى نسخة مذاهب (العلماء) وفى نسخة مذاهب اكثر اهل العلم كابى حنيفة والشافعى واحمد (وهو مذهب مالك واصحابه على ما بيناه قبل) اى قبل ذلك فى اوائل الباب (وذكرنا الخلاف فى فصوله) بسبب الاختلاف فى بعض اصوله واغرب الدلجى فى قوله اى فى فصوله الآتية بعد

فصل

(واما من اضاف الى الله تعالى ما لا يليق به ليس على طريق السب) حال من الضمير قبله (ولا الردة) وفى نسخة ولا على الردة (وقصد الكفر ولكن ذلك) المضاف (على طريق التأويل) الفاسد (والاجتهاد) الكاسد (والخطأ المفضى) وفى نسخة واجتهاد الخطأ المفضى اى الموصل (الى الهوى) اى هوى النفس (والبدعة) من بدع الضلالة الناشئة عن الجهالة بتحقيق الكتاب والسنة (من تشبيه) بيان لما لا يليق به سبحانه كتشبيه المجسمة له سبحانه وتعالى من انه على صورة شاب فى جهة العلو مماسا للعرش او محاذيا له (او نعت بجارحة كالوجه والعين) واليد واليمين والقبضة والجنب والاستواء والنزول ونحوها من حملها على ظاهرها من غير تنزيه ولا تأويل (او نفى صفة كمال) كنفى المعتزلة صفاته القديمة الذاتية حذرا من تعدد القدماء واما ما ذهب اليه بعض الحكماء من انه تعالى يعلم الكليات دون الجزئيات فليس فى كفر قائله خلاف للعلماء (فهذا) الذى اضيف اليه تعالى على التأويل فى التنزيل (مما اختلف السلف والخلف فى تكفير قائله ومعتقده) والحق عند الاشعرى واكثر اصحابه واكثر الفقهاء كابى حنيفة لا يكفرو بعدم تكفيره يشعر قول الشافعى لا ارد شهادة اهل الاهواء الا الخطابية لاستحلالهم الكذب فى الشهادة بناء على غلبة الظن وقد اوضحت هذا المبحث فى شرح الفقه الاكبر (واختلف قول مالك واصحابه فى ذلك) اى هل يكفر معتقده ام لا وسيأتى قريبا (ولم يختلفوا) اى اصحاب مالك او سائر العلماء لذلك (فى قتالهم اذا تحيزوا) اى انفردوا (فئة) اى جماعة مجتمعة بمكان معين منعزلين عن اهل الحق لاشعار ذلك بمخالفتهم ومنعا وانهم واظهار معاداتهم كالخوارج فى زمن على كرم الله وجهه والروافض فى زماننا خذلهم الله سبحانه وتعالى (وانهم يستتابون فان تابوا والا قتلوا وانما اختلفوا) اى اصحاب مالك (فى المنفرد منهم فاكثر قول مالك) اى المنقول عنه (واصحابه ترك القول بتكفيرهم وترك قتلهم) بالرفع (والمبالغة) بالرفع (فى عقوبتهم واطالة سجنهم حتى يظهر اقلاعهم) اى اعراضهم عنه ورجوعهم منه (وتستبين توبتهم) الا ان الرافضة القائلين بالتقية لا يتحقق منهم التوبة الباطنية (كما فعل عمر رضى الله تعالى عنه بصبيغ) بفتح مهملة وكسر موحدة فتحتية ساكنة فغين معجمة تميمى بصرى خارجى الرأى وكان يتبع مشكل القرآن ويسأل الناس عنه وكان كما اخبر الله به فى كتابه فاما الذين فى قلوبهم زيغ فيتبعون ما تشابه منه ابتغاء الفتنة وابتغاء تأويله فقدم على عمر رضى الله عنه وكان اعد له جرائد ليضربه بهن فلما جلس بين يدى عمر قال له من انت قال له انا عبد الله صبيغ فقال له عمر وانا عبد الله عمر فضربه عمر حتى شجه بتلك العراجين فجعل الدم يسيل على وجهه فقال حسبك يا امير المؤمنين فقد والله ذهب ما كنت اجده فى رأسى وفى رواية ضربه عمر حتى صار ظهره كالبردعة ثم سجنه حتى قارب البرء ثم ضربه كذلك ثم سجنه فقال له ان اردت قتلى فاقتلنى والا فقد شفيتنى شفاك الله فارسله عمر ونهى ان يجالس فكان بالبصرة ولا يكلمه احد ولا يجالسه ولا يرد على حلقة الا قاموا وتركوه وكان مع ذلك وافر الشعر لا يحلق رأسه (وهذا) اى القول بالمبالغة فى عقوبتهم (قول محمد ابن المواز فى الخوارج) وهم فرق شتى متفقون على ان من اذنب صغيرة او كبيرة فقد كفروهم يكفرون عثمان وعليا وطلحة والزبير وعائشة و يعظمون ابا بكر وعمر ذكره فخر الدين الرازى (وعبد الملك ابن الماجشون) بالجر اى وقوله (وقول سحنون) بالرفع اى وكذا قوله فى جميع اهل

الاهواء) كالرافضة وغيرهم من المبتدعة كالقدرية والمرجئة ممن خالف الكتاب والسنة واجماع الامة وهم اثنتان وسبعون والناجية منها اهل السنة وبها ثلاث وسبعون وقدتكلم عليها بالتعيين فى جميعها ابو اسحق الشاطبى فى الحوادث والبدع مما يؤدى ذكره الى طوله والله الموفق للحق بفضله وقدقال تعالى ان الذين فرقوا دينهم وكانوا شيعالست منهم فى شئ انما امرهم الى الله ثم ينبئهم بما كانوا يفعلون وفى الحديث ستفترق امتى على ثلاث وسبعين فرقة كلهم فى النار الاواحدة قالوا وماهى يارسول الله قال ماانا عليه واصحابى (وبه) اى بالقول بالمبالغة فى عقوبتهم (فسرقول مالك) بصيغة المجهول (فى الموطأ ومارواه عمر) عطف تفسير لماقبله وفى نسخة عن عمر وفى اصل الدجى ماروواه على انه بدل من قول مالك اى فسر بعض اصحابه ماقاله رواية عن عمر (ابن عبدالعزيز وجده) اى مروان بن الحكم (وعمه) عبدالملك بن مروان (من قولهم فى القدرية) بفتح الدال ويسكن (يستتابون فان تابوا والا قتلوا) وهم طائفة ينكرون ان الله تعالى قدر الاشياء فى القدم وعلم سبحانه وتعالى فى الازل انها ستقع فى اوقات معلومة وعلى صفة مخصوصة بحسب ماقدره سبحانه وتعالى وعظم شانه وسموا بذلك لانكارهم القدر واسنادهم افعال العباد الى قدرتهم قال النووى وقدانقرضوا باجمعهم ولم يبق احد من اهل القبلة على ذلك ولله الحمد انتهى وصارت القدرية فى هذا الزمان الذين يعتقدون الخير من الله والشر من غيره كالمعتزلة ومن تبعهم كما سيأتى (وقال عيسى) قال الحلبى لعله ابن ابراهيم بن مثرود وقال الدجى لعله ابوموسى الغافقى (عن ابن القاسم فى اهل الاهواء) اى البدع المختلفة الآراء (من الاباضية) بكسر الهمزة فوحدة مخففة بعدها الف فضاد معجمة فياء نسبة طائفة من الخوارج من اصحاب عبدالله ابن اباض التميمى ظهر فى زمان مروان بن محمد آخر ملوك بنى امية وقتل آخر الامر كانوا يزعمون ان مخالفيهم من اهل القبلة كفار غير مشركين ومنا كحتهم جائزة وغنيمة سلاحهم وكراعهم عند الحرب دون غيرهم ودارهم داراسلام الامعسكرسلطانهم وتقبل شهادة مخالفيهم عليهم (والقدرية) وهم اتباع واصل بن عطاء سموا قدرية لانكارهم القدر وان العبد يخلق فعله الشردون الخير ومنهم المعتزلة والزيدية والرافضة وقدقال عليه الصلاة والسلام القدرية مجوس هذه الامة لمشاركتهم المجوس فى اثبات خالق للخير وخالق للشر (تنبيه) قالت القدرية لسنا بقدرية بل انتم تعنون اهل الحق القدرية لاعتقادكم اثبات القدر واجيب بان هذا تمويه منهم فان اهل الحق يفوضون امورهم الى الله سبحانه وتعالى ويضيفون الافعال السيئة الى قدرته سبحانه وتعالى وهؤلاء يضيفونها الى انفسهم ومدعى الشئ لنفسه ومضيفه اليه اولى بان ينسب اليه ممن يعتقده لغيره وينفيه عن نفسه هذا وقد ورد فى الاحاديث اوصاف القدرية بحيث ترفع هذه الشبهة بالكلية (وشبههم) بفتحتين وبكسر فسكون اى وامثالهم (ممن خالف الجماعة) الذين هم اهل السنة (من اهل البدع) اى المخترعين عقائد الضلالة التى لم يخرج بها عن الاسلام واماقول الدجى كالنصيرية فغلط فاحش فانهم طائفة يعبدون عليا فهم كفرة اجماعا (والتحريف لتأويل كتاب الله تعالى) بتأويل باطل ظاهرا على مقتضى ارائهم الفاسدة واهوائهم الكاسدة (يستتابون) اى مطلقا سوا. (اظهروا ذلك) اى معتقدهم (اواسروه فان تابوا قبلت) توبتهم (والاقتلوا وميراثهم لورثتهم) اجماعالان قتلهم انماهو لارتكابهم البدعة زجرالهم عنها على طريق السياسة (وقال مثله) اى مثل قول عيسى (ايضا ابن القاسم فى كتاب محمد) اى ابن المواز (فى اهل القدر وغيرهم) من المبتدعة مخالفى اهل السنة (قال) اى ابن القاسم اومحمد عنه (واستتابتهم ان يقال لهم اتركوا ماانتم عليه) من الاعتقاد الفاسد والعمل الكاسد فان تابوا فبها وان تمادوا قتلوا حداوميراثهم لورثتهم وفيه ان المبتدعة لاتوبة لهم الااذاظهروها من عند انفسهم (ومثله) اى مثل ماقال ابن القاسم فى كتاب محمد (له فى المبسوط فى الاباضية والقدرية وسائر اهل البدع) من انهم يستتابون (قال) اى ابن القاسم (وهم مسلمون) اى داخلون فى فرق اهل الاسلام والتوارث قائم بينهم (وانماقتلوا لرأيهم السوء) اى حدا للسياسة زجرا عن البدعة (وبهذا) اى وبقول ابن القاسم (عمل عمر بن عبد العزيز قال ابن القاسم من قال ان الله لم يكلم موسى تكليما استتيب فان تاب والاقتل) لكفره اجماعا بانكاره تكليمه مع وروده فى القرآن وكلم الله موسى تكليما قال الانطاكى ونحو قول ابن القاسم هذا عن احمد بن حنبل فانه روى عنه انه قال من زعم ان الله لم يكلم موسى فهو كافر اقول ولايتصور ان يكون فيه خلاف وتحقيق بحث الكلام محله علم الكلام (وابن حبيب) مبتدأ (وغيره من اصحابنا) المالكية (يرى تكفيرهم) اى اهل البدع (وتكفير امثالهم) اى من التابعين لاقوالهم (من الخوارج والقدرية والمرجئة) بالهمزة والياء اسم فاعل وهم فرقة يزعمون انه لايضر مع الايمان معصية كما انه لاينفع مع الكفر طاعة وان الله تعالى لايعذب الفسقة من هذه الامة سموا بذلك لاعتقادهم انه ارجأ تعذيبهم من المعاصى اى اخره عنهم يقال ارجأت الامر وارجيته اى اخرته ومنه قوله تعالى حكاية ارجئه واخاه ففيه ست قرا آت فى السبعة هذا وفى المنتقى

من كتب اصحابنا عن ابى حنيفة لانكفر احدا من اهل القبلة وعليه اكثر الفقهاء ومن اصحابنا من قال بكفر المخالفين وقالت قدماء المعتزلة بكفر القائل بالصفات القديمة وبخلق الافعال وقال الاستاذ ابو اسحق نكفر من يكفرنا ومن لا فلا ولعل من كفر لاحظ التغليظ والزجر والسياسة ومن امتنع راعى الاحتياط فى حرمة اهل القبلة وهذا اسلم والله تعالى اعلم (وقد روى ايضا عن سحنون مثله) اى مثل قول ابن حبيب وغيره بتكفير من ذكر (فيمن قال ليس لله كلام) اى لانفسى ولا غيره (انه كافر) وهذا لاخلاف فيه لانكاره مانص الله به فى كتابه (واختلفت الروايات عن مالك) اى فى تكفير المبتدعة من اهل القبلة (فاطلق فى رواية الشاميين ابى مسهر) الغسانى وفى نسخة ابو مسهر بتقديرهم (ومروان بن محمد الطاطرى) بفتح الطاء الثانية من المهملتين كان يبيع ثيابا بيضا يقال لها الطاطرية روى عن مالك وعنه الدارمى وغيره امام ثقة ثقة (الكفر عليهم) مفعول اطلق ولعله اراد التغليظ للزجر فيهم (وقد شوور) اى مالك وهو مجهول شاور (فى زواج القدرى فقال لاتزوجه) يحتمل ان يكون على وجه الكراهة او الحرمة وهذا مجمع عليه خوفا على المرأة لقلة عقلها ان تميل الى مذهب زوجها ويحتمل ان يكون لنفى الصحة بناء على تكفيره وقوله فى الاستشهاد (قال الله تعالى ولعبد مؤمن خير من مشرك ولو اعجبكم) يحتمل احتمالين فى الاعتضاد لاتساع باب الاجتهاد (وروى عنه) اى عن مالك (ايضا اهل الاهواء) اى البدع فى الاراء (كلهم كفار) اى حقيقة او كفرا دون كفر اى مجازا (وقال من وصف شيئا من ذات الله تعالى واشار) فى وصفه (الى شئ من جسد او يد او سمع او بصر) اى ونحوها من اذن او لسان او رجل اوغيرها (قطع ذلك) العضو (منه) اى سياسة جزاء وفاقا (لانه شبه الله تعالى بنفسه) وهو سبحانه ليس كمثله شئ (وقال فيمن قال القرآن مخلوق كافر فاقتلوه) وروى التفتازانى هنا حديثا وتقدم انه موضوع والمحققون على انه لم يكفر لقوله تعالى قرآنا عربيا ولكونه مقروا بالسنتنا ومكتوبا بايدينا وانما الكلام فى الكلام النفسى ولهذا قال بعضهم من قال كلام الله مخلوق فهو كافر وهو ظاهر (وقال) اى مالك (ايضا فى رواية ابن نافع يجلد ويوجع ضربا ويحبس حتى يتوب وفى رواية بشر بن بكر التنيسى) بكسر الفوقية والنون المشددة فتحتية ساكنة وسين مهملة فياء نسبة الى موضع قرب دمياط اكله البحر المالح وصار بحيرة ماء روى عن الاوزاعى وغيره وعنه الشافعى ونحوه (عنه) اى عن مالك (يقتل ولا تقبل توبته) وهذا غريب جدا (وقال القاضى ابو عبد الله البرنكانى) بموحدة مفتوحة فراء ساكنة فنون مفتوحة نسبة الى ضرب من الاكسية (والقاضى ابو عبد الله التسترى) بضم اوله وبفتح ثانيه وبضم وقيل بفتح اوله وبضم ثانيه (من ائمة العراقيين) اى من المالكية وفى نسخة بزيادة من اصحابنا (جوابه) اى جواب مالك فيمن قال القرآن مخلوق (مختلف يقتل) وفى نسخة فقال يقتل وهو مضارع مجهول وقال التلمسانى مصدر دخل عليه حرف جر (المستبصر) اى الذى له خبرة بامور شريعته وهو معجب بضلالته وجهالته (الداعية) اى الذى يدعو غيره الى بدعته والتاء للمبالغة او بتأويل الفرقة او الطائفة بناء على ان المراد بالمستبصر جنسه (وعلى هذا الخلاف) الذى ذكره القاضيان (اختلف قوله فى اعادة الصلاة) اى التى صليت (خلفهم) فقال مرة تعاد ومرة لاتعاد ويمكن الجمع بينهما ايضا بان يقال تعاد احتياطا ولا تعاد وجوبا والاظهر على مقتضى مذهبه انه لاتجوز الصلاة خلف الفاسق انه تجب الاعادة ولعل الخلاف محمول على انه لم يعلم بحاله اولا ثم تبين بدعته ثانيا وقد نقل الشيخ ابو حامد الاسفرائينى والماوردى عن نص الشافعى ان من صلى خلف من ظنه مسلما فبان مرتدا او زنديقا وجوب الاعادة وعدمه ورجحه عامة اصحابه (وحكى ابن المنذر عن الشافعى لايستتاب القدرى) وفى نسخة القدرية وهو مناف لما سبق عنه انه لانكفر احدا من اهل القبلة (واكثر اقوال السلف) اى العلماء المتقدمين (تكفيرهم) لاثباتهم خالقين على مامر (وممن قال به) اى بتكفيرهم (الليث) ابن سعد (وابن عيينة وابن لهيعة) بفتح اللام وكسر الهاء والعين المهملة وهو ضعيف (روى عنهم) اى عن السلف ومن تبعهم من المذكورين (ذلك) اى تكفيرهم (فيمن قال بخلق القرآن وقاله) اى وقال بتكفير من قال بخلق القرآن (ابن المبارك) وهو عبد الله المروزى من اصحاب ابى حنيفة ممن جمع بين الحديث والفقه والزهد والورع والاجتهاد والجهاد (والاودى) بفتح الهمزة وسكون الواو منسوب الى قبيلة اود وهو عثمان بن حكيم (ووكيع) اى ابن الجراح ابو سفيان الرواسى (وحفص بن غياث) بكسر معجمة فتحتية مخففة فالف فمثلثة وهو ابو عمر والنخعى قاضى الكوفة روى عن الاعمش وغيره وعنه احمد وغيره (وابو اسحق الفزارى) بفتح الفاء والزاى وثقه غير واحد (وهشيم) بفتح الهاء وكسر الشين المعجمة وضبطه التلمسانى مصغرا وهو ابن بشير يكنى ابا معاوية السلمى الواسطى حافظ بغداد روى عن عمرو بن دينار وغيره وعنه احمد وابن معين ثقة مدلس (وعلى بن عاصم) اى الواسطى روى عن يحيى البكاء وعطاء بن السائب وعنه ابن حنبل وغيره ضعفوه وكان عنده مائة الف حديث مات وله بضع وتسعون سنة (فى آخرين) اى من المجتهدين

(والمعنى)

والمعنى مندرجين فيهم اومتوافقين معهم (وهو) اى ماقاله هؤلاء الائمة (من قول اكثر المحدثين والفقهاء والمتكلمين) اى من علماء اصول الدين (فيهم) اى فيمن ذكر من المبتدعة (وفى الخوارج والقدرية واهل الهواء المضلة) كالرافضة وهو اسم فاعل اومفعول اى الجامعين بين الضلال والاضلال (واصحاب البدع المتأولين وهو قول احمد ابن حنبل وكذلك قالوا) اى هؤلاء الائمة (فى حق الواقفة) اى ليسوا متأولين ذكره الدلجى والاظهر ماقاله التلمسانى من انهم قوم توقفوا اذلبس عندهم جواب اما لجهلهم اولتعارض الادلة عندهم وتوقفهم يوجب لهم مايوجب لاصحابهم من المبتدعة والخوارج وغيرهم انتهى وفيه ان التوقف لتعارض الادلة لايوجب التكفير كما لا يخفى لان الايمان الاجمالى معتبر اجماعا (والشاكة) اى المترددة (فى هذه الاصول) اثابتة هى ام ضعيفة اواحقة هى ام باطلة قال التلمسانى هم قوم وقع لهم الشك فى القرآن هل هو مخلوق ام لا (وممن روى عنه معنى القول الآخر بترك تكفيرهم) اى الفرق المذكورة وفى نسخة بتكفيرهم وهو خطأ اذ لم يقل بتكفيرهم (على بن ابى طالب) كرم الله وجهه (وابن عمر) رضى الله عنهما (والحسن البصرى وهو رأى جماعة من الفقهاء النظار) بضم النون وتشديد الظاء جمع الناظر من النظر بمعنى التأمل والفكر ومنه المناظرة كابى حنيفة والشافعي واتباعهما (والمتكلمين) اى علماء الكلام وسموا به لان جل مباحثهم معرفة الكلام (واحتجوا) اى هؤلاء الائمة (بتوريث الصحابة والتابعين ورثة اهل حروراء) بحاء مهملة مفتوحة وضم الراء الاولى تمد وتقصر موضع بالعراق على ميلين من الكوفة اجتمع بها الخوارج وتعاقدوا بها على رأيهم فنسبوا اليها وهم الذين ثاروا على على كرم الله وجهه بعد وقعة الجمل وكان زعيمهم ابن الكواء تعاقدوا واجتمعوا على قتال على ثم مضوا الى النهروان فقاتلهم على كرم الله وجهه وهم ثلاثون الفا فقتلت منهم عشرة فذهب رجلان الى عمان ورجلان الى سجستان ورجلان الى اليمن ورجلان الى الجزيرة ورجلان الى تل موزان وظهرت مذاهب الخوارج بهذه المواضع قال التلمسانى ومذهبهم ان الامام لايختص بآل الرسول صلى الله تعالى عليه وسلم بل كل من اجتمع فيه زهد وعلم وشجاعة فهو امام اذا بويع وخرج وان كان من العبيد والموالى وتفاصيل اعتقاداتهم فى الصحابة ومن تكبى الكبيرة مذكورة فى كتب الكلام انتهى ولا يخفى ان مذهب اهل السنة ايضا ان الامام لايختص بآله عليه الصلاة والسلام بل يختص بقريش لقوله عليه الصلاة والسلام الائمة من قريش وبه ثبت خلافة الشيخين وانما الشيعة يقولون باختصاص الامامة لاهل بيت النبوة (ومن عرف بالقدر) بصيغة المجهول وهو معطوف على اهل حروراء (ممن مات منهم) اى جميعهم (ودفنهم فى مقابر المسلمين وجرى احكام الاسلام) من اعتاقهم وتنفيذ وصاياهم وسائر الاحكام (عليهم قال اسمعيل القاضى وانما قال مالك فى القدرية وسائر اهل البدع يستتابون فان تابوا والا قتلوا لانه) اى لان ابتداعهم نوع (من الفساد كما قال) اى مالك اوالله تعالى (فى المحارب) اى قاطع الطريق حيث قال تعالى انما جزاء الذين يحاربون الله ورسوله ويسعون فى الارض فسادا ان يقتلوا اى ان قتلوا اويصلبوا ان قتلوا ونهبوا اوتقطع ايديهم وارجلهم من خلاف ان نهبوا اوينفوا من الارض بالاخراج اوالحبس ان اخافوا فقط فاو فى الآية للتوزيع والحكم مرتب عليهم عند الجمهور وعند مالك اوللتخيير كما يشير اليه قوله (ان رأى الامام قتله) اى حدا (وان لم يقتل) اى احدا وان وصلية (قتله) اى الامام لكونه مخيرا فى قتله وهذا من باب قياس الاولى كما بينه بقوله (وفساد المحارب انما هو فى الاموال) اى فى حقها وبسببها يحصل سفك الدماء (ومصالح الدنيا) اى فى جهتها من حفظ الاموال والدماء (وان كان) اى الفساد (ايضا قد يدخل فى امور الدين) بالتبعية (من سبيل الحج والجهاد وفساد اهل البدع معظمه) اى اكثره واقع (على الدين) وان كان يتفرع عليه ايضا فساد فى الدنيا كما بينه بقوله (وقد يدخل) اى الفساد (فى امر الدنيا بما يلقون) بضم الياء والقاف اى يغرون (بين المسلمين من العداوة) والبغضاء وقد حرم الله الخمر والميسر لهذه العلة كما قال تعالى انما يريد الشيطان ان يوقع بينكم العداوة والبغضاء فى الخمر والميسر فالعلة مركبة مفيدة لقتل اهل البدعة ولكن المرتبة المعتدلة ماصدر عن على امام الائمة وتبعه جمهور علماء الامة انهم يقتلون حال المحاربة اووقت خروجهم للدعوة واما اذا اخذوا اوكانوا منفردين غير مجتمعين على الفساد فلايقتل احد منهم وهذا جمع حسن وهواسلم والله سبحانه وتعالى اعلم

﴿ فصل ﴾

(فى تحقيق القول فى اكفار المتأولين) اى فى تكفيرهم (قد ذكرنا مذاهب السلف) اى اختلاف مقالهم (فى اكفار اصحاب البدع) الفاسدة (والاهواء) الكاسدة (والمتأولين) للكتاب والسنة (ممن قال) اى بعض المبتدعة (قولا يؤديه) بهمزويبدل اى يوصله (مساقه) اى مرجعه ومآله (الى كفرهو) اى المبتدع (اذاوقف عليه) بصيغة المجهول اى اذا اطلع على حقيقة امره (لايقول بما يؤديه قوله اليه) وذلك لانه بحسب اجتهاده وقع عليه وذلك

كما اذا قال المعتزلى ان الله عالم ولكن لا علم له فقيل له قولك هذا يؤدى الى نفى ان يكون الله عالما اذ لا يوصف بعالم الا من له علم يقول هو نحن لا نقول انه ليس بعالم فانه كفر وقولنا لا يؤدى الى ذلك على ما هو اصلنا وكقول من قال منهم ان الله لا يريد الفحشاء مآ ولاله بان ارادة القبائح قبيحة ويجاب بانه سبحانه منزه عن ان يقع فى ملكه الا ما شاء (وعلى اختلافهم) اى على اختلاف مراتب المبتدعة وتفاوت المسئلة المخترعة وقال الدلجى اى على اختلاف السلف (اختلف الفقهاء والمتكلمون فى ذلك) اى فى تكفيرهم (فنهم من صوب التكفير الذى قال به الجمهور من السلف ومنهم من اباه) اى التكفير (ولم يراخراجهم من سواد المسلمين) اى عمومهم (وهو قول اكثر الفقهاء) كابى حنيفة والشافعى وغيرهما (والمتكلمين) اى اكثرهم من الاشعرية والماتريدية (وقالوا) اى الجمهور من الطائفتين وفى نسخة وقال اى من اباه وما بينهما معترضة (هم) اى المبتدعة (فساق) بعملهم وهو بضم الفاء وتشديد السين جمع فاسق (عصاة) باعتقادهم وهو جمع عاص (ضلال) فى اجتهادهم وهو بضم فتشديد جمع ضال (ونوارثهم) بالنون وفى نسخة بالياء (من المسلمين) قال التلمسانى وروى توارثهم مصدرا اقول والظاهر انه تحريف وتصحيف (ونحكم لهم) بالوجهين وفى نسخة بصيغه المجهول الغائب (باحكامهم) اى باحكام سائر المؤمنين مما لهم وعليهم فى امور الدنيا والدين وفى قوله نوارثهم ونحكم لهم ايماء الى صحة القول الاخير وهو عدم التكفير (ولهذا قال سحنون لا اعادة على من) وفى نسخة لمن (صلى خلفهم قال) اى سحنون (وهو) اى هذا القول بعدم الاعادة (قول جميع اصحاب مالك) كلهم والمغيرة وابن كنانة (واشهب قال) اى مالك او كل واحد من اصحابه (لانه) اى المبتدع (مسلم) اى من اصله المنسحب عليه فى حاله (وذنبه) اى بابتداعه (لم يخرجه من الاسلام) وان كان بدعته كبيرة (واضطرب آخرون) اى من اصحاب مالك (فى ذلك التكفير (ووقفوا) اى توقفوا (عن القول بالتكفير اوضده) وهو عدم التكفير (واختلاف قولى مالك) وفى نسخة قول مالك (فى ذلك) اى فيما ذكر من التكفير وعدمه (وتوقفه) اى وفى توقفه والاظهر انه مرفوع اى وتوقف مالك (عن اعادة الصلاة خلفهم) اى عقب المبتدعين (منه) اى من قبيل ما اضطرب فيه الآخرون (والى نحو من هذا) الاختلاف فى ذلك والتوقف من مالك (ذهب القاضى ابو بكر) اى الباقلانى (امام اهل التحقيق) اى فى مقام التدقيق (والحق) اى وامام اهل الحق المزيل للباطل (وقال) اى الباقلانى (انها) اى مسئلة القول بالتكفير (من المعوصات) بضم الميم وكسر الواو المخففة اى المشكلات (اذ القوم) اى المبتدعة (لم يصرحوا باسم الكفر وانما قالوا قولا يؤدى اليه) ولابد من الفرق بينهما فى مقام التحقيق والله ولى التوفيق والحاصل ان مقتضى الاشكال وهو ان المعتزلى انما قال مثلا ان الله عالم ولكن لا علم له فهل يقول ان نفيه للعلم له سبحانه وتعالى نفى ان يكون الله عالما وذلك كفر بالاجماع او يقول قد اعترف بانه تعالى عالم وانكاره العلم لا يكفره وان كان يؤدى الى انه ليس بعالم والله سبحانه وتعالى اعلم (واضطرب قوله) اى قول القاضى ابى بكر (فى المسئلة) اى هذه ايضا (على نحو اضطراب قول امامه مالك ابن انس) كان الاولى حذف امامه (حتى قال) اى الباقلانى (فى بعض كلامه انهم) اى اهل البدع (على رأى من كفرهم بالتأويل لا تحل) اى لاحدنا اهل السنة (مناكحتهم ولا اكل ذبائحهم ولا الصلاة على ميتهم) لموته فى اعتقاد من يكفرهم على الكفر (ويختلف فى موارثهم) بصيغة المجهول (على الخلاف فى ميراث المرتد) على ما مر عن ابن القاسم وغيره (وقال) الباقلانى (ايضا نورث) بتشديد الراء المكسورة (ميتهم) وفى نسخة منهم (ورثتهم من المسلمين ولا نورثهم) اى المبتدعة (من المسلمين واكثر ميله) اى الباقلانى (الى ترك التكفير بالمأل وكذلك اضطرب فيه) اى فى القول بتكفيرهم (قول شيخه) اى فى الطريقة (ابى الحسن الاشعرى واكثر قوله) المنقول عنه (ترك التكفير وان الكفر خصلة واحدة وهو الجهل بوجود البارى) اى وما يتعلق به من التوحيد والنبوة (وقال) اى الاشعرى (مرة من اعتقد ان الله جسم) اى له جسم كالاجسام (او المسيح) اى انه عيسى (او بعض من يلقاه فى الطريق) كما تصور ابليس فوق عرش بين السماء والارض وصور فى خاطر بعض المريدين انه الاله فوق عرشه واعتقده حتى بلغه الحديث المشهور فى ذلك فتاب الى الله وقضى صلواته المتقدمة هنالك ولا يبعد ان يكون مراده ان القول بان الله جسم او المسيح او بعض من يلقى فى الطريق مستو فى حد كفره (فليس بعارف به) اى بوجوده سبحانه وتعالى (وهو كافر) حيث لم يفرق بين وجود واجب الوجود وبين وجود الحادث فى مقام الشهود ومن هنا كفر ارباب الحلول والاتحاد والوجودية من اهل الالحاد الذين ضرر فسادهم على العباد اكثر من سائر اهل الكفر والعناد (ولمثل هذا) المقال المروى عن الاشعرى من عدم تكفير المبتدعة من اهل القبلة (ذهب ابو المعالى) وهو امام الحرمين رحمه الله تعالى وهو من اكابر الشافعية (فى اجوبته لابى محمد عبد الحق) اى الاشبيلى ذكره الدلجى وقال الحلبى هذا ليس الاشبيلى الحافظ صاحب الاحكام بل آخر غيره ولد سنة عشر وخمسمائة ومات سنة احدى وثمانين وخمسمائة وولد امام الحرمين

سنة تسع عشرة وار بعمائة ومات بنيسابور سنة ثمان وسبعين واربعمائة فالامام توفى قبل مولد عبد الحق الحافظ
صاحب الاحكام بما ترى قال ورأيت فى نسخة مالفظه ولمثل هذا ذهب ابو الوليد سليمان رحمه الله فى اجوبته لابى محمد
عبد الحق وهذا ايضا لايصح ان يكون عبدالحق الحافظ الاشبيلى وذلك لان اباالوليد سليمان بن خالد الباجى توفى سنة
اربع وسبعين وار بعمائة وعبدالحق ولد سنة عشر وخمسمائة وقيل سنة اربع عشرة فلايصح ذلك والله تعالى اعلم
وعبدالحق الذى جاوبه ابو المعالى لم اعرفه الى الآن انتهى وقال التلمسانى هوعبدالحق بن محمد بن هارون السهمى مات
سنة ست وستين واربعمائة (وكان) اى والحال ان ابامحمد (سئله عن المسئله) التى ميل الاشعرى فيها الى عدم التكفير
اكثر (فاعتذر له بان الغلط فيها) اى فى المسئلة بالقول بالتكفير وعدمه (يصعب) اى يعسر جدا (لان ادخال كافر فى الملة
الاسلامية (او اخراج مسلم عنها عظيم فى الدين) والثانى اصعب من الاول فتأمل ولعله عليه الصلاة والسلام
من اجل هذا قال اجرأكم على الفتيا اجرأكم على النار (وقال غيرهما) اى الاشعرى وابى المعالى (من المحققين الذى)
مبتدأ اى القول الذى (يجب) ان يقال (هو الاحتراز من التكفير فى اهل التأويل) وان كان تأويلهم خطأ فى فهم
التنزيل (فان استباحة دماء) المصلين (الموحدين) الصائمين المزكين القارئين للكتاب التابعين للسنة فى جميع
الابواب (خطر) بفتحتين اى ذو خطر ويجوز ان يكون بفتح فكسر (والخطأ فى ترك الف كافر اهون من الخطأ فى سفك
محجمة) بكسر الميم الاولى وهى آلة الحجامة (من مسلم) وفى نسخة من دم مسلم (واحد) وقد قال علماؤنا اذا وجد تسعة
وتسعون وجها تشير الى تكفير مسلم ووجه واحد الى ابقائه على اسلامه فينبغى للمفتى والقاضى ان يعملا بذلك الوجه
وهو مستفاد من قوله عليه الصلاة والسلام ادرؤا الحدود عن المسلمين ما استطعتم فان وجدتم للمسلم مخرجا فخلوا سبيله فان
الامام لان يخطئ فى العفو خيرله من ان يخطئ فى العقوبة رواه الترمذى وغيره والحاكم وصححه (وقد قال عليه الصلاة
والسلام) كما رواه الشيخان عن ابن عمر رضى الله تعالى عنهما ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قال امرت
ان اقاتل الناس حتى يشهدوا ان لااله الاالله وان محمدا رسول الله ويقيموا الصلاة ويؤتوا الزكاة فاذا فعلوا ذلك وفى رواية
(فاذا قالوها يعنى الشهادة) اى جنسها (عصموا) بفتح الصاد اى حفظوا (منى دماءهم واموالهم الابحقها) اى بحق
الشهادة مما يتعلق بها وفى رواية الابحق الاسلام (وحسابهم على الله) اى نحن نحكم بالظواهر والله تعالى اعلم
بالسرائر وورد ما امرت ان اشق عن قلوب الناس وصح انه قال لاسامة هلا شققت عن قلبه وظاهر هذه الاحاديث
على انه تقبل توبة المرتد والزنديق وجاحد مجمع عليه وجوبا كالصلاة ونحوها والله ولى التوفيق (فالعصمة) للدماء
والاموال (مقطوع بها مع الشهادة) بالوحدانية والرسالة (ولاترتفع) اى العصمة (و يستباح خلافها) اى من دم
اومال (الابقاطع) من الادلة (ولاقاطع من شرع) الاقوله عليه الصلاة والسلام لايحل دم امرئ مسلم الاباحدى
ثلاث وهى الردة وقتل مسلم وزنا محصن (ولاقياس عليه) صحيح حتى يمال اليه (والفاظ الاحاديث الواردة فى هذا
الباب) اى فى باب مذمة المبتدعة (معرضة) بتشديد الراء المفتوحة وروى عرضة اى قابلة (للتأويل فما جاء منها
فى التصريح بكفر القدرية) كقوله عليه الصلاة والسلام القدرية مجوس هذه الامة ان مرضوا فلاتعودوهم
وان ماتوا فلاتشهدوهم كما رواه ابوداود والحاكم وصححه عن ابن عمر وقوله عليه الصلاة والسلام من لم يؤمن بالقدر
خيره وشره فانا منه برئ رواه ابويعلى فى مسنده (وقوله) بالرفع عطفا على ماى وقول النبى عليه الصلاة والسلام
(لاسهم لهم فى الاسلام) اى لانصيب للقدرية مطلقا اوكاملا فى سهام الاسلام (وتسميته) عليه الصلاة والسلام
(الرافضة بالشرك) هذه رواية غير معروفة ولعل المراد بهم غلاتهم القائلون بالهية على ويسمون النصيرية ولاشبهة
فى كفرهم اجماعا (واطلاق اللعنة) وفى نسخة واطلاقه اللعنة (عليهم) اى على القدرية والرافضة (وكذلك الخوارج
وغيرهم من اهل الاهواء) فروى الدار قطنى فى العلل عن على كرم الله وجهه لعنت القدرية على لسان سبعين نبيا
وروى الطبرانى عن ابن عمر لعن الله من سب اصحابى وروى الطبرانى ايضا عن ابن عباس من سب اصحابى فعليه لعنة الله
والملائكة والناس اجمعين وروى احمد والحاكم عن ام سلمة من سب عليا فقد سبنى ومن سبنى فقد سب الله (فقد يحتج بها)
اى بظاهرها (من يقول بالتكفير وقد يجيب الآخر) وهو القائل بعدم التكفير (بانه) اى الشان (قد ورد مثل هذه
الالفاظ فى الحديث) النبوى (فى غير الكفرة على طريق التغليظ) كقوله عليه الصلاة والسلام من اتى عرافا اوكاهنا
فصدقه بما يقول فقد كفر بما انزل على محمد رواه احمد والحاكم عن ابى هريرة وفى رواية من اتى كاهنا فصدقه بما يقول
اواتى امرأة حائضا اوامرأة فى دبرها فقد برئ مما انزل على محمد وفى رواية ملعون من اتى امرأة فى دبرها (وكفر)
اى وبانه كفر اى كفران (دون كفر) اى صريح (واشراك) اى خفى (دون اشراك) اى جلى كقوله عليه الصلاة
والسلام من حلف بغير الله فقد اشرك رواه احمد والترمذى والحاكم عن ابن عمر (وقد ورد مثله) اى فى انه شرك

دون شرك (فى الرياء) كقوله عليه الصلاة والسلام الشرك الخفى ان يعمل الرجل لمكان الرجل رواه الحاكم عن ابى سعيد وقد قال تعالى فمن كان يرجو لقاء ربه فليعمل عملا صالحا ولايشرك بعبادة ربه احدا اى بان يرائيه اويطلب منه اجرا وعنه عليه السلام اتقوا الشرك الاصغر قيل وما الشرك الاصغر قال الرياء وفى نسخة الزنا بالزاى والنون لحديث لا يزنى الزانى حين يزنى وهو مؤمن ولا يبعد ان يكون الربا بالراء والموحدة لقوله عليه الصلاة والسلام لعن الله الربا وآكله وموكله وكاتبه وشاهده وهم يعلمون رواه الطبرانى عن ابن مسعود رضى الله تعالى عنه (وعقوق الوالدين) لحديث من ادركه ابواه اواحدهما فلم يدخلاه الجنة لم يرح رايحة الجنة (والزور) اى شهادة الزور وهى المعادلة للشرك فى قوله فاجتنبوا الرجس من الاوثان واجتنبوا قول الزور وروى بدله والزوج كقوله عليه الصلاة والسلام لعن الله المسوفات التى يدعوها زوجها الى فراشه فتقول سوف حتى تغلبه عيناه رواه الطبرانى عن ابن عمر (وغير معصية) اى وفى غير معصية اى متفق عليها كقوله عليه الصلاة والسلام ملعون من لعب بالشطرنج رواه ابن حزم وغيره وكقوله عليه الصلاة والسلام لعن الله المحلل والمحلل له رواه احمد والاربعة عن على كرم الله وجهه (واذا كان) الحديث الوارد فى الآحاد (محتملا للامرين) من كفر وغيره (فلا يقطع) اى الحكم بالجزم (على احدهما الا بدليل قاطع) واغرب الدلجى بقوله اوغير قاطع وكانه قاس على مسائل الفروع حيث لافرق عند امامهم بين القطعى والظنى فى احكامها وغفل عن انه لابد فى مسائل الاصول من الادلة القطعية (وقوله) اى النبى صلى الله تعالى عليه وسلم كما رواه مسلم عن ابى ذر وروى لانه قال (فى الخوارج هم من شر البرية) بالهمزة والتشديد اى الخليقة (وهذه صفة الكفار) كما فى سورة البينة (وقال عليه الصلاة والسلام) كما رواه البيهقى فى حقهم (هم شر قتيل) فعيل يستوى فيه الواحد والجمع وفى رواية شر قتلى جمع قتيل وروى شر قبيل بالموحدة اى جمع قبيلة (تحت اديم السماء) اى ماظهر منها (طوبى) فعلى من الطيب واصلها طيبى وقد يقال به قلبت ياؤه واوا لسكونها وانضمام ماقبلها وهى الحالة الطيبة اوالجنة اوشجرة عظيمة فيها (لمن قتلهم) وقد قتلهم على كرم الله وجهه يوم النهروان (او لمن (قتلوه) لفوزه بالسعادة المترتبة على الشهادة (وقال) فيما رواه الشيخان عن ابى سعيد الخدرى (فاذا وجدتموهم) اى مجتمعين (فاقتلوهم قتل عاد) اى كقتل عاد فى الشدة اوالمعنى اهلكوهم اهلاكا مستأصلا والافهم اهلكوا بريح صرصر عاتية (وروى ثمود) وهو ابن عم عاد (وظاهر هذا) القول (الكفر) اى كفرهم بناء على صدر الحديث (لاسيما مع التشبيه) اى لهم وفى نسخة مع تشبيههم (بعاد) قوم هود (فيحتج به من يرى تكفيرهم فيقول له الآخر) ممن لايرى تكفيرهم (انما ذلك) التغليظ(من قتلهم) اى جهة قتلهم لامن جهة كفرهم (لخروجهم على المسلمين وبغيهم) اى ظلمهم وتعديهم (عليهم) اى على المؤمنين(بدليله) اى دليل خروجهم وبغيهم عليهم المستفاد (من الحديث نفسه) وروى بدليل من الحديث وهو قوله عليه الصلاة والسلام (يقتلون اهل الاسلام فقتلهم ههنا حد) اى قصاص للعباد اودفع للفساد (لا كفر) على وجه العناد (وذكر عاد) وروى وقتل عاد (تشبيه للقتل) فى الشدة والاستئصال (وحله) اى وكونه الحلال (لا) تشبيه (للمقتول) من الخوارج بالمقتول من عاد حتى يلزم الكفر مع انه لايلزم من التشبيه تسوية المشبه والمشبه به من جميع الوجوه (وليس كل من حكم بقتله يحكم بكفره) كما يعرف فى باب القصاص والرجم (ويعارض)الآخر (بقول خالد) بن الوليد سيف الله (فى الحديث) كما رواه الشيخان عن ابى سعيد (دعنى) اى اتركنى (اضرب) بالجزم اوالرفع (عنقه) اى ذى الخويصرة (يارسول الله قال لعله يصلى) يعنى وهو مؤمن وقد روى الطبرانى عن انس مرفوعا نهيت عن المصلين اى عن قتلهم هذا وفى صحيح البخارى ايضا انه سأل قتله عمر بن الخطاب رضى الله تعالى عنه ولامنع من الجمع (فان احتجوا) اى من يرى تكفيرهم (بقوله عليه الصلاة والسلام يقرؤن القرآن لايجاوز حناجرهم) جمع حنجرة وهى الحلقوم (فاخبر) اى بهذا (ان الايمان) المستفاد من القرآن (لايدخل فى قلوبهم) والاظهر ان المعنى لاتقبل قرائتهم ولاتصعد الى السماء تلاوتهم واما نفى الايمان فلايستفاد من حالتهم (وكذلك قوله) اى فى حقهم (ويمرقون) بضم الراء اى يخرجون بسرعة (من الدين مروق السهم) اى نفوذه (من الرمية) فعيلة بمعنى مفعولة اى مرمية مما يرمى فيمرق منه السهم من صيد اوغيره (ثم لايعودون اليه) اى الى الدين (حتى يعود السهم الى فوقه) بضم الفاء وهو موضع الوتر من السهم وهذا تعليق بالمحال كقوله تعالى لايدخلون الجنة حتى يلج الجمل فى سم الخياط فما فى بعض النسخ حتى لايعود خطأ فاحش (وبقوله) وفى نسخة وقوله اى فى الصحيحين عن ابى سعيد وروى وكذلك قوله (سبق) اى السهم بمروقه سريعا (الفرث) وهو مافى الكرش (والدم) والمعنى مر سريعا فى الرمية وخرج منها لم يعلق منها بشئ من فرثها ودمها لسرعته شبه به خروجهم من الدين بسرعة (يدل على انه) اى الخارجى (لم يتعلق من الاسلام بشئ)من سهام الاحكام (اجابه الآخرون) الذين لايكفرونهم (ان معنى لايجاوز حناجرهم لايفهمون) وروى لايفقهون

(معانيه)

(معانيه بقـلوبهم ولاتنشرح له صـدورهم ولاتعمل به جوارحهم) اى لايمتثلون اوامره ولايجتنبون زواجره (وعارضوهم) الاولون (بقوله) عليه السلام (و يتمارى) بصيغة المجهول اى يشك او يجادل (فى الفوق) اى فى السهم هل فيه اثر علق به شئ من الفرث والدم ام لاوفى نسخة بصيغة الفاعل للخطاب وفى اخرى بالغيبة اى يجادل ظنه ونفسه فيما يشك فيه (وهذا يقتضى التشكك) وروى الشك اى التردد فى حاله الحكم بكفره ام لا (وان احتجوا) اى من يرى تكفيرهم (بقول ابى سعيد الخدرى فى هذا الحديث سمعت رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يقول يخرج فى هذه الامة) قوم يقرؤن القرآن لايجاوز حناجرهم (ولم يقل من هذه) اى الامة كما فى نسخة (وتحرير ابى سـعيد الرواية) اى وبتحريره (واتقانه اللفظ) الدال على تحقيقه فى الدراية اذقال فى دون من وهذا مؤذن بانهم كفرة ليسوا من امة الاجابة وهذا فى غاية من البعد كيف وهم يقرؤن القرآن ويصلون ويصومون ويبالغون فى الزجر عن المعاصى حيث يكفرون مرتكب الكبيرة واما تعبيره بفى دون من فـقد (اجابهم الآخرون) ممن لايرى تكفيرهم (بان العبارة بفى لاتقتضى تصريحا بكونهم) وروى صريحا كونهم (من غير الامة) اى امة الاجابة بل هم من امة الدعوة (بخلاف لفظة من التى هى للتبعيض وكونهم من الامة مع انه قدروى عن ابى ذر) اى الغفارى (وعلى) اى ابن ابى طالب (وابى امامة) سـهل بن حنيف كذا قاله الدلجى وقال الحلبى تقدم انه صدى بن عجلان الباهلى (وغيرهم فى هذا الحديث) اى حديث الخوارج (يخرج من امتى وسـيكون من امتى) ونحوهـما مما هو ظاهر فى كونهم منهم (وحروف المعانى مشتركة) فى معانيها ينوب بعضها عن بعض فى مبانيها فاذا كانت مشتركة (فلا تعويل) اى لااعتماد (على اخراجهم من الامة بفى ولا على ادخالهم فيها بمن) اى بمجردهما لاحتمال كل منهما انهما وقعت فى موضع اختها فقوله تعالى اذا نودى للصلوة من يوم الجمعة اى فيه ويقال هذا ذراع فى ارض كذا اى منها (لكن اباسـعيد رضى الله عنه اجاد ماشاء) اى فيما افاد (فى التنبيه الذى نبه عليه) اى على اخراجهم من الامة بظاهر فى دون من لانهم ليسوا منهم (وهذا) التعبير بفى دون من من ابى سعيد (مما يدل على سعة فقه الصحابة وتحقيقهم للمعانى) بايراد الفاظها الدالة عليها بدون احتمال الى غيرها (واستنباطها) اى اخراجها من القوة الى الفعل (من الالفاظ) الموضوعة لها الدالة عليها (وتحريرهم لها وتوقيهم فى الرواية) وفيه ان هذا يوهم ان الصحابى له التصرف فى الفاظ النبوة من الرواية فيعبر بها كما يظهر له من الـدراية وقد اختلف ارباب الاصول فى نقل الحـديث بالمعنى والتصرف فى المبنى والمحتاطون منعوه بالكلية والمحققون جوزوه عند الضرورة بالنسيان فى اصل الرواية على ان اباسعيد وقع شاذا فى هذه الرواية بالنسـبة الى بقية الصحابة الذين هم اقوى منه فى باب الدراية لاسيما عليا كرم الله وجهه المبتلى بمقاتلتهم ومحاربتهم ومباغضتهم (هذه المذاهب المعروفة لاهل السنة ولغيرهم من الفرق) المختلفة كالمعتزلة والشيعة (فيها) وفى نسخة عليها (مقالات كثيرة مضطربة) اى مختلة مختلفة (سخيفة) اى خفيفة ضعيفة (اقربها قول جهم) اى ابن صفوان من المعتزلة (ومحمد بن شبيب) بفتح الشين المعجمة وكسر الموحدة الاولى وهو منهم ايضا على ما ذكره الدلجى قال التلمسانى وهو الخـارجى من المرجئة ممن جمع بين الارجاء فى الايمان وبين القول فى القـدر (ان الكفر بالله هو الجهل به لايكفر احد بغيرذلك) اى بغير الجهل به وجودا ذكره الدلجى وفيه انه يلزم منه ان لايوجد فى الكون كافر الا الدهرية فقد قال تعالى فى حق عبدة الاصنام ولئن سـألتهم من خلق السموات والارض ليقولن الله وماجاء الانبياء الا للتوحيد لا لمجرد اثبات وجوده تعالى ولهـذا امروا الخلق بان يقولوا لا اله الا الله لا بمجرد ان الله موجود ومع هـذا من اتى بالتوحيد ولم يقر بالانبياء اواقر ببعض الانبيا ولم يقر بنبينا صلى الله تعالى عليه وسلم ورسالته كاهل الكتاب فلا شك انه كافر بالاجماع فكيف قائله يكون من المبتدعة وان هذا اقرب اقوالهم (وقال ابو الهذيل) بالتصغير وهو العلاف البصرى شيخ المعتزلة توفى سنة ست وعشرين ومائتين وقد نيف على المائة (ان كل متأول كان تأويله تشبيها لله بخلقه) كبعض المجسمة (وتجويرا) اى ظلما له (فى فعله) على خلقه (وتكذيبا لخبره فهو كافر وكل من اثبت شيئا قديما) كالارواح وعنصر الاشياء وقدم العالم كقول الحكماء (لايقال له الله) ولعله احترز به عن صفات الذات فانه يطلق عليه انه الله قال تعالى قل ادعوا الله اوادعوا الرحمن ايا ما تدعوا فله الاسماء الحسنى (فهو كافر) فاندفع قول الدلجى بان هذا مؤذن بكفر من قال بقدم صفاته الثبوتية كالعلم والقدرة كما هو مذهب اهل السـنة خلافا للمعتزلة (وقال) وروى وقول (بعض المتكلمين ان كان) المتأول (ممن عرف الاصل) اى من الكتاب والسنة (وبنى عليه) قوله (وكان) اى تأويله (فيما هو من اوصاف الله فهو كافر) لان الجهل بذاته وصفاته كفر ولاعذر له فى تأويله (وان لم يكن) تأويله (من هذا الباب) اى باب مايؤدى الى كفره (ففاسق) فى فعله وقوله بتأويله ومبتدع فى اعتقاده (الا ان يكون ممن لم يعرف الاصل) وبنى تأويله على غير اساس منه فيما لم يعرفه من صفاته سبحانه وتعالى (فهو مخطئ) فى تأويله لعدم اصابته الحق يحكم عليه

بالاثم والفسق (غير كافر) لقيام عذره بجهله (وذهب عبيدالله بن الحسن) اى ابن الحصين بن مالك بن الخشخاش (العنبرى) منسوب لبنى العنبر ومالك والخشخاش صحابيان وكان قاضى البصرة بعد سواد بن عبدالله روى عن عبدالرحمن بن مهدى ومحمد بن عبدالله الانصارى قال ابن سعد كان محمودا ثقة عاقلا وقال النسائى فقيه ثقة اخرج له مسلم توفى سنة ثمان وستين ومائة ومن غرائبه مانقلوه عنه انه يجوز التقليد فى العقائد والعقليات وخالف فى ذلك العلماء كافة ذكره الحلبى وتبعه الانطاكى وسكت عنه التلمسانى وفيه ان ايمان المقلد مقبول عند جمهور العلماء وقال الدلجى انه من المعتزلة وقد ذهب (الى تصويب اقوال المجتهدين) اجمعين (فى اصول الدين) ولو كانوا من المبتدعين (فيما كان عرضة للتأويل) اى قابلا له مما لم يرد فيه نص صريح كتأويل المعتزلة انه تعالى متكلم بخلقه الكلام فى جسم متمسكين بشجرة موسى عليه السلام (وفارق) العنبرى (فى ذلك) القول (فرق الامة) اى طوائفها من الناجية وغيرها (اذا جمعوا سواه على ان الحق فى اصول الدين واحد والمخطئ فيه اثم عاص فاسق وانما الخلاف فى تكفيره) على ماسبق بعض تحريره واما فروع الدين فالمخطئ فيها معذور بل مأجور باجر واحد والمصيب له اجران كما فى حديث ورد بذلك (وقد حكى القاضى ابو بكر الباقلانى) ابن الطيب المالكى (مثل قول عبيدالله) اى العنبرى (عن داود) اى ابن خلف (الاصبهانى) وفى نسخة الاصفهانى وهو امام اهل الظاهر وكان زاهدا ورعا متقللا ناسكا اخذ العلم عن اسحق بن راهويه وابى ثور انتهت اليه رياسة العلم ببغداد قيل كان يحضر مجلسه اربعمائة صاحب طيلسان اخضر سمع من سليمان بن حرب والقعنبى ومسدد وطبقتهم وفى كتبه حديث كثير لكن الرواية عنه عزيزة وقد اختلف العلماء فى نفاة القياس مثل داود وشبهه هل يعتبر قوله فى الاجماع ام لا فعن طائفة من الشافعية انه لا اعتبار بخلاف نفاة القياس فى الفروع ويعتبر خلافهم فى الاصول وقال امام الحرمين والذى ذهب اليه اهل التحقيق ان منكرى القياس لا يعدون من علماء الامة وحملة الشريعة وقال الشيخ ابو عمرو ابن الصلاح والذى اختاره الاستاذ ابو منصور البغدادى من الشافعية ان الصحيح من المذهب انه يعتبر خلاف داود قال الشيخ وهو الذى استقر عليه الامر آخرا فان الائمة المتأخرين اوردوا مذهب دواد فى مصنفاتهم قال والذى اجيب به ان داود يعتبر قوله ويعتد فى الاجماع الا فيما خالف فيه القياس الجلى ومااجمع عليه القياسيون وبناه على اصوله التى قام الدليل القاطع على بطلانها فاتفاق من سواه على خلافه اجماع منعقد وقول المخالف حينئذ خارج من الاجماع وذكر الذهبى فى الميزان ان داود اراد الدخول على الامام احمد فمنعه وقال كتب الى محمد بن يحيى فى امره انه زعم ان القرآن محدث فلا يقربنى فقيل يا اباعبدالله انه ينتفى من هذا وينكره فقال محمد بن يحيى اصدق منه (وقال) اى الباقلانى (وحكى قوم عنهما) اى عن داود والعنبرى (انهما قالا ذلك) اى تصويب المجتهدين فى اصول الدين (فى كل من علم الله من حاله استفراغ الوسع) اى بذل طاقته واجتهاده (فى طلب الحق) وان اخطأ (من اهل ملتنا اومن غيرهم) هذا باطل قطعا لان غير اهل ملتنا كل منهم يدعى من حاله استفراغ الوسع فى طلب الحق وكاله لاسيما اهل الكتاب وقد اخبرالله انهم وغيرهم اجمعون كل حزب بما لديهم فرحون (وقال نحو هذا القول) المنسوب اليهما (الجاحظ وثمامة) بضم المثلثة وكلاهما من المعتزلة قال الحلبى اما الجاحظ فهو الكنانى الليثى البصرى العالم المشهور صاحب التصانيف المشهورة فى كل فن قال المسعودى ولانعلم احدا من الرواة واهل العلم اكثر كتبا منه وله مقالة فى اصول الدين واليه تنسب الفرقة الجاحظية من المعتزلة وكان تلميذ ابى اسحق ابراهيم بن يسار البلخى المتكلم المشهور ومن احسن تصانيفه كتاب حياة الحيوان الكبير فقد جمع فيه كل غريبة وكتاب البيان والتبيين وهو كبير جدا وكتاب فى اللصوصية يعلم فيه الشخص كيف يسرق و ينقب ويتسلق ويدخل البيوت فى مجلد وكتاب فى مدح البخل بحيث الناظر فيه يجلس اليوم واليومين لايأكل شيأ ويبقى اياما لاتطيب نفسه باخراج شئ وكان الجاحظ مع فضله مشوه الخلق قيل له الجاحظ لان عينيه كانتا جاحظتين والجحوظ النتوء واصابه فى آخر عمره فالج فكان يطلى شقه الايمن بالصندل والكافور من شدة الحرارة وشقه الاخر لوقرض بالمقاريض لما احس به واصابه الحصى وعسر البول توفى سنة خمس وخمسين ومائتين بالبصرة وقد نيف على التسعين واماثمامة فهو ابن اشرس النميرى قال الذهبى فى الميزان من كبار المعتزلة ومن روس الضلالة كان له اتصال بالرشيد ثم بالمأمون وكان ذانوادر وملح قال ابن حزم كان ثمامة يقول ان العالم فضله الله بطباعه لان المقلدين من اهل الكتاب وعباد الاصنام لايدخلون النار بل يصيرون ترابا وان من مات مصرا على كبيرة خلد فى النار وان اطفال المؤمنين يصيرون ترابا انتهى ولايخفى انه بقوله صاحب الكبيرة مخلد فى النار مبتدع موافق للخوارج والمعتزلة وبقوله المقلد للكفار لايدخل النار داخل فى جملة الكفرة (فى ان كثيرا من العامة) اى الجهلة (والنساء والبله) بضم الباء جمع ابله اى المغفلون عن الشر المطبوعون على الخير وكأنه اراد بهم من لم يكن لهم عقل الاخرة بخلاف حديث اكثر اهل الجنة البله فان المراد بهم من ليس لهم عقل الدنيا ولهم اقبال كلى

على العقيدة (ومقلدة النصارى واليهود وغيرهم لاحجة لله عليهم اذا) وفى نسخة اذ (لم يكن لهم طباع يمكن معها الاستدلال) وهذا كلام باطل لاقتدارهم فى الجملة على معرفة اوائل الادلة ولقوله تعالى قل فلله الحجة البالغة فلو شاء لهديكم اجمعين ففيه ايماء الى ان المدار على المشيئة الالهية لا بالادلة العقلية ولا النقلية (وقد نحا) اى مال (الغزالى) بتشديد الزاى وتخفيفها نسبة الى غزالة قرية من قرى طوس اوالى بنت كعب الاحبار فانها جدته وقيل كان والده غزالا يغزل الصوف ويبيعه (قريبا) وروى الى قريب (من هذا المنحى) اى المسلك (فى كتاب التفرقة) وهو صاحب المؤلفات الفائقة وهو الامام حجة الاسلام ولد بطوس بلد بخراسان لا بالعراق كما قال التلمسانى سنة خمسين واربعمائة وتفقه ببلده على احمد بن محمد الرادكانى ثم سافر الى جرجان الى ابى نصر الاسماعيلى فكتب عنه التعليقة ثم خرج الى طوس ثم ارتحل الى امام الحرمين بنيسابور فاشتغل عليه ولزمه وصار اماما فى مذهب الشافعى فلما انقضت ايام الامام خرج من نيسابور فجال فى اقطار خراسان مدة وقدم بغداد سنة اربع وثمانين فولى تدريس النظامية بها ثم حج واستناب اخاه فى التدريس ورجع الى دمشق واستوطنها عشر سنين بجامعها بالمنارة الغربية منه واجتمع بالشيخ نصر المقدسى فى زاويته التى تعرف اليوم بالغزالية واخذ فى العبادة والتصنيف ويقال انه صنف الاحياء وعدة من الكتب هناك ثم انتقل الى القدس ثم سار الى مصر والاسكندرية ثم رجع الى بغداد وعقد بها مجلس الوعظ وترجمته كثيرة ومرتبته شهيرة توفى سنة خمس وخمسمائة عن خمس وخمسين سنة بطوس لا ببغداد كما ذكره الحلبى وغيره وعن الشيخ تقى الدين ابن تيمية انه ذكر فى شرح العقيدة الاصفهانية كان ابو حامد مزجى البضاعة فى الحديث ولهذا يوجد فى كتبه من الاحاديث الموضوعة ما لا يعتمد عليه من له علم بالاثار ويوجد فيها من مقالات المتفلسفة ما نقده عليه علماء الاسلام حتى قال صاحبه ابو بكر ابن العربى مع شدة تعظيمه له شيخنا ابو حامد دخل فى بطن الفلاسفة ثم اراد ان يخرج منها فما قدر انتهى وقال ابو بكر ابن العربى لقيت اباحامد وهو بطوف وعليه مرقعة فقلت ياشيخ العلم والتدريس اولى لك من هذا اذ بك يقتدى وبحكمك الى معالم المعارف يهتدى فقال هيهات لما طالع قمر السعادة فى فلك الارادة اشرقت شموس الافول على مصابيح الاصول فتبين الخالق لارباب الالباب وذوى البصائر اذ كل لما طبع عليه راجع وصائر وانشد

(تركت هوى ليلى وانى بمعزل * وصرت الى مصحوب اول منزل)
(ونادتنى الاكوان حتى اجبتها * الا ايها السارى رويدك فانزل)
(فعرست فى دار الند ابعزيمة * قلوب ذوى التعريف عنها بمعزل)
(غزلت لهم غزلا رقيقا فلم اجد * لغزلى نساجا فكسرت مغزلى)

وهى ابيات رومية (وقائل هذا كله) كالجاحظ وثمامة (كافر بالاجماع على كفر من لم يكفر احدا من النصارى واليهود) يعنى المقلدين منهم وكذا المجوس على ما يلوح كلام بعضهم

(وان نار بالتنزيل محراب مسجد * فما نار بالانجيل هيكل بيعة)
(وان عبد النار المجوس وما انطفت * كما جاء فى الاخبار عن الف حجة)
(فما عبدوا غيرى وما كان قصدهم * سواى وان لم يظهر واعقد بنية)

ثم لاشك ان الكل يزعمون انهم يعبدون الله ويطلبون رضاه كما اخبرالله عن بعضهم مانعبدهم الا ليقربونا الى الله لكنهم اضلهم الله وابعدهم عن طريق الحق الموصل الى الله وكل حزب بما لديهم فرحون * واكثرهم فى طغيانهم يعمهون * صم بكم عمى فهم لا يرجعون (وكل) اى والاجماع على كفر كل (من فارق دين المسلمين) بردة قولا وفعلا (ووقف) اى توقف فى تكفيرهم اوفى الدين (اوشك) اى تردد فيه (قال القاضى ابو بكر) اى الباقلانى (لان التوقيف) اى بالسماع من الله ورسوله (والاجماع اتفقا على كفرهم فمن وقف فى ذلك فقد كذب النص) اى نص الكتاب (اوالتوقيف) به من السنة على الصواب (اوشك فيه والتكذيب والشك فيه) اى فى كفرهم (لا يقع) كل منهما (الا من كافر) ومن هنا قال العلامة ابن المقرى فى متن الارشاد من شك ان طائفة ابن عربى شر من اليهود والنصارى فقد كفر

(فصل)

(فى بيان ماهو من المقالات كفر وما يتوقف او يختلف فيه وما ليس بكفر) وهذا فصل مهم يتعين معرفته على كل من لفضل ليكون اعتقاده على اساس اصل يوصله الى كمال وصل (اعلم ان تحقيق هذا الفصل وكشف اللبس) اى ازالة الخلط والشبهة (فيه مورده الشرع) اى النقل من الكتاب والسنة (ولا مجال) اى لا مدخل (للعقل) والطبع (فيه) من الادلة الكاسدة والاقيسة الفاسدة (والفصل البين) اى الفرق الواضح (فى هذا) الفصل (ان كل مقالة صرحت

بنفى الربوبية) كالمعطلة (اوالوحدانية) كالوثنية (اوعبادة احد غيرالله) كالاتحادية (اومع الله) كالحلولية (فهى كفر) اى مقالة كفر (كمقالة الدهرية) بنفى الالوهية كما اشار اليه قوله تعالى وقالوا ما هى الا حياتنا الدنيا نموت ونحيى وما يهلكنا الا الدهر وهو الزمان الطويل ولم يعلموا ان المتصرف فى الامر هو الله لا الدهر ولهذا قال عليه الصلاة والسلام لا تسبوا الدهر فان الدهر هو الله و فى رواية فان الله هو الدهر ردا لاعتقادهم نسبة الخير والشر الى الدهر (وسائر فرق اصحاب الاثنين) اى القائلين بان خالق الخير غير خالق الشر وقد قال تعالى لا تتخذوا الهين اثنين انما هو اله واحد فاياى فارهبون وقد بينهم المصنف بقوله (من الديصانية) بكسر الدال المهملة وتفتح وهم يقولون النور حى والظلمة ميت (والمأنوية) بفتح الميم فسكون الهمز ويبدل وفتح النون وفى اصل الحجازى المنانية بفتح الميم وتشديد النون وفى نسخة المانية منسوب الى مانى زنديق مشهور ظهر فى زمان سابور بن اردشير وادعا النبوة وقال ان للعالم اصلين قديمين نوره ومبدأ الخير وظلمة هو مبدأ الشر فصدقه فلما تولى بهرام سلخه وحشا جلده تبنا وقتل اصحابه الا من هرب الى الصين ودعا الى دينه واهل الصين الى زماننا هذا على مذهبه كذا ذكره بعضهم فاجيب وقد كذبهم المتنبى فى شعره فقال

(وكم لظلام الليل عندى من يد * تخبران المانوية تكذب)

قال وللمانية مذهبان منهم من يقول ان النور والخير والروح خلقه الله والشر والظلمة والجسد خلقه اله وهم ثنوية ومنهم من يقول الخير كله فى النور والشر كله فى الظلمة والفرق بينهم وبين الديصانية انهم يقولون النور والظلمة حيان وفى اصل التلمسانى المنانية بفتح الميم والنون المشددة والظاهر انه تصحيف (واشباههم) اى ممن عبد غير الله تعالى (من الصابئين) بالهمز ودونه من صبأ اذا خرج من دين الى دين آخر وهم فرقة عدلوا عن اليهودية والنصرانية وعبدوا الملائكة لاعتقادهم تأثيرها فى عالم العناصر مدبرة لامور قديمة شفعاء للعباد عند الله مقربة لهم اليه زلفى ويزعمون انهم على دين نوح عليه السلام (والنصارى) وهم طوائف ثلاث مشهورة يقولون تدرع الناسوت باللاهوت بطريق الامتزاج كالخمر بالماء عند الملكائية و بطريق الاشراق كالشمس فى كوة بلور عند النسطورية و بطريق الانقلاب لجاودما بحيث صار الاله هو المسيح عند اليعقوبية (والمجوس) القائلين بخالقين يزدان وهو مبدأ الخير واهرمن وهو الشيطان مبدأ الشر وهم يعبدون النار لمحبتهم فى النور وفى الحديث القدرية مجوس هذه الامة قيل لمشابهتهم فى قولهم باصلين نور وظلمة فالخير من فعل النور والشر من فعل الظلمة وكذا القدرية يضيفون الخير الى الله والشر الى الانسان اوالشيطان (والذين اشركوا بعبادة الاوثان) اى الاصنام (والملائكة اوالشياطين) اى الجن فان ابليس لم يعبد قط واما قوله تعالى لا تعبدوا الشيطان فمعناه لا تطيعوه فيما يأمركم بالعصيان (اوالشمس) وكذا القمر (اوالنجوم) اى جنسها اونجم خاص منها كالشعرى (اوالنار) فيه نوع من التكرار (اواحد غيرالله من مشركى العرب واهل الهند) وهم الهنود (والصين) مملكة بالمشرق فيها الترك من الكفرة (والسودان) بضم اوله جمع اسود وهم كثيرون قيل معمور الارض مسافة مائة سنة منها اليأجوج ومأجوج ثمانون سنة ومنها للسودان ست عشرة سنة وقيل ثمانى عشرة ومنها لاولاد سام مابقى (وغيرهم ممن لا يرجع الى كتاب) اويرجع اليه لكن لا على طريق صواب (وكذلك القرامطة) وهم الاسماعيلية لاثباتهم الامامة لاسمعيل بن جعفر الصادق واصل دعوتهم الى بطلان الشرائع لان طائفة من المجوس عند استيلاء الاسلام وغلبة اهله الكرام راموا تأويلها على وجوه تعود الى قواعد اسلافهم يستدرجون بها ضعفاء المسلمين واهل غفلتهم استدراجا يورثهم اختلافا واضطرابا فى شريعتهم ورأسهم حمدان من قرمط قرية من قرى واسط فلقبوا بالقرامطة ورتبوا فى الدعوة الى ذلك مهملات باطلة ابتدعوها وخرافات عاطلة اخترعوها منها اباحة المحرمات والترغيب فى اللذات كقولهم الوضوء موالاة الامام الذى هو الحجة والتيمم الاخذ عمّن دونه فى غيبته والصلوة الوصول والزكاة تزكية النفس بمعرفة ماهو عليه من الدين والاحتلام افشاء شئ من اسرارهم الى من ليس من اهله بلا قصد والغسل تجديد العهد والجنة راحة الابدان من التكاليف والنار مشقتها بمزاولة التكاليف وامثال ذلك مما يقتضى تكفيرهم هنالك ولهم القاب سبعة (واصحاب الحلول) من النصارى والباطنية والوجودية والنصيرية يزعمون ان الله حل فى على واولاده (والتناسخ) القائلين بانتقال الارواح من ابدانها الى ابدان اخر فى الدنيا (من الباطنية) وهم الاسماعلية وهذا من القابهم السبعة ولقبوا به لقولهم بباطن القرآن دون ظاهر المفهوم منه لغة ويدعون انه هو المراد منه وان نسبته اليه كنسبة اللب الى القشر فظاهره عذاب بمشقة التكاليف وباطنه مؤدى الى تركها وتمسكوا فيه بقوله تعالى فضرب بينهم بسور له باب باطنه فيه الرحمة وظاهره من قبله العذاب وهذا مذهب المنصورية ايضا فان

(قيل)

قيل المبتدعة وهذه الطائفة المخترعة يتمسكون بالقرآن وكذلك اهل السنة والجماعة فالجواب انه تعالى قال يضل به كثيرا ويهدى به كثيرا فان القرآن كالنيل ماء للمحجوبين ودماء للمحجوبين كما اشار اليه قوله تعالى وننزل من القرآن ماهو شفاء ورحمة للمؤمنين ولا يزيد الظالمين الا خسارا وبهذا يعلم ان الفرقة الناجية هم الذين على ماعليه النبي واصحابه الكرام وان معالم القرآن لا تنكشف حقيقة الا ببيان النبي عليه الصلاة والسلام مافيه من الاحكام النازلة على طريق الابهام كما دل عليه قوله عزوجل لتبين للناس مانزل اليهم فاضل قلم من ضل ولا زل قلم من زل الامن ترك علم الحديث من صريح النقل وتبع اهواءه وآراءه الناشئة من اثر الجهل والخيالات الفاسدة والتصورات الكاسدة الكائنة من مجرد العقل فالجمع بين النقل والعقل نور على نور ومن لم يجعل الله له نورا فماله من نور ثم هنا دقيقة يترتب عليها حقيقة وهي ان الواجب على السالك ان يجعل العقل تابعا للنقل لا بالعكس لئلا يقع في المهالك هذا ومن التناسخية طائفة الخطابية وهم اتباع ابى الخطاب محمد ابن ابى وهب كان يزعم ان عليا الاله الاكبر وجعفر بن محمد الصادق الاله الاصغر يقولون بالتناسخ يزعمون ان الله حل فى على ثم فى الحسن ثم فى الحسين ثم فى زين العابدين ثم فى الباقر ثم فى الصادق حكى ذلك عنهم فخر الدين الرازى فى مختصره فى الملل والنحل قلت وانجس منهم وانجس من النصارى ايضا طائفة ابن عربى حيث يقولون فى قوله تعالى لقد كفر الذين قالوا ان الله هو المسيح ابن مريم انما كفروا لحصرهم الالوهية فى ابن مريم بناء على اصلهم الفاسد ان الله عين الاشياء وضررهم على المسلمين اكثر من ضرر جميع الكفرة والمبتدعين فان كثيرا من الناس يعظمونهم ويسمعون كلامهم ويطالعون كتبهم ويتبعون مرامهم ويسمون رئيسهم بالشيخ الاكبر الذى يدعى انه خاتم الاولياء وانه يستفيض منه خاتم الانبياء وشبه نفسه بلبنة ذهب وشبه سيد البشر بلبنة فضة ونحو ذلك كما بينته فى رسالة مستقلة قال التلمسانى ومن الباطنية طائفة ينسبون الى التصوف يتظاهرون بالاسلام وان لم يكونوا مسلمين فى الاحكام والفساد اللازم من هؤلاء على الدين الحنيفى اكبر من الفساد اللازم عليه من جميع الكفار فانهم يصرفون الفاظ الشرع عن ظواهرها المفهومة الى امور باطنة لا يسبق منها الى الافهام شئ كقول بعضهم فى تأويل قوله تعالى اذهب الى فرعون انه طغى اشارة الى قلبه وقال هو المراد بفرعون وهو الطاغى على كل انسان وفى قوله تعالى الق عصاك اى كل مايعتمد عليه مما سوى الله وفى قوله عليه الصلاة والسلام تسحروا فان فى السحور بركة اراد به الاستغفار فى الاسحار انتهى والحق انهم ان ارادوا بذلك ابطال ظواهر الكتاب والسنة فهم كفرة وان ارادوا بذلك ان للكتاب والسنة عبارات واضحات واشارات لائحات فهذا نور على نور وسرور على سرور ويشير اليه قول مالك من تصوف ولم يتفقه فقد تزندق ومن تفقه ولم يتصوف فقد تفسق ومن جمع بينهما فقد تحقق وانا بحمدالله وحسن توفيقه وبركة متابعة سيد الانبياء جمعت تفسيرا جامعا بين عبارات الاصفياء واشارات الاوفياء (والطيارة من الروافض) ويسمون الجناحية وهم اصحاب عبدالله بن معاوية ابن عبدالله بن جعفر ذى الجناحين قالوا الارواح تتناسخ وروح الله كانت فى آدم ثم فى شيث ثم فى الانبياء والائمة حتى انتهت الى على واولاده الثلاثة ثم الى عبد الله بن معاوية المذكور وهو فى جبل باصبهان وسيخرج وانكروا القيامة واحلوا المحرمات (وكذلك من اعترف بالهية الله ووحدانيته ولكنه اعتقد انه غير حى اوغير قديم وانه محدث) اى موجود بعد عدم (اومصور) بصورة كالهشامية اصحاب هشام بن الحكم وهشام بن سالم فانهم اتفقوا على انه سبحانه وتعالى جسد وهو كسبيكة بيضاء صافيه يتلألأ من جانب واله لون وطعم ورائحة وليست هذه الصفات غيره ويقوم ويقعد وله مشابهة بالاجسام ويعلم ماتحت الثرى بشعاع ينفصل منه اليه وهو سبعة اشبار باشبار نفسه مماس للعرش بلا تفاوت بينهما وارادته حركته لاعينه ولا غيره والائمة معصومون دون الانبياء لانهم يوحى اليهم ويتقربون اليه بخلافهم لا يوحى اليهم فوجب ان يكون الامام معصوما وقال ابن سالم هو على صورة انسان له يد ورجل وحواس خمس وانف واذن وعين وفم ووفرة سوداء نصفه الاعلى مجوف والاسفل مصمت ليس بلحم ولا دم انتهى وابطله كله قوله تعالى ليس كمثله شئ ولعل الحكمة فى عدم تجويز رؤيته تعالى فى الدنيا ان لا يدعى كل مبطل انى رأيته على هذه الصورة سبحانه وتعالى (اوادعى له ولدا) اى ابنا كاليهود والنصارى اوبنات كبعض العرب (اوصاحبة) اى زوجة كالنصارى (اووالدا) اى بان يكون له اصل اوعنصر اومنبع اومعدن اومصدر بحسب ذاته وجميل صفاته (اوانه متولد من شئ) هو كالتفسير لما قبله وكذا قوله (اوكائن) اى حادث (عنه) اى عن شئ قديم اوحادث والحاصل انه ليس بحادث ولا محل للحوادث كما اشار الى ذلك كله قوله تعالى قل هو الله احد الله الصمد لم يلد ولم يولد ولم يكن له كفوا احد (اوان معه فى الازل شيأ قديما) اى فضلا عن حادث اذ لا يتصور (غيره) اى غير ذاته وصفاته واما ماذكره بعض شراح الفصوص من قدم الارواح مطلقا اوقدم الارواح الكمل فباطل قطعا وكفر اجماعا (اوان ثم صانعا للعالم سواه)

اى سوى الله كالدهرية واماقول الدلجى كمشركى العرب فليس فى محله لقوله تعالى ولئن سألتهم من خلق السموات والارض ليقولن الله ما نعبدهم الا ليقربونا الى الله زلفى (اومدبرا غيره) كما يقول المنجمون من ان النجوم مدبرات والله سبحانه وتعالى يقول انها مسخرات (فذلك كله كفر باجماع المسلمين كقول الالهيين من الفلاسفة) القائلين بالوجود المطلق وكذا اتباعهم الوجودية الملحدة طائفة ابن عربى وقال التلمسانى هم قوم من حكماء الهند يدعون قدم الطينة و يزعمون ان العالم قديم وينكرون حشر الاجساد (والمنجمين) الباحثين عن النجوم واحوالها قيل للاسكندر الرومى كما عند منجم فى بستانه فارانا النجوم نهارا واحدا واحدا ببرءاه فوقع فى بئر فيه وهو لايدرى فقال من تعاطى علم ما فوقه جهل علم ما تحته وقال التلمسانى من نسب التدبير الى النجوم واعتقد انها فعالة فهو كافر لانه جعل مع الله شركاء ولقوله عليه الصلاة والسلام فى الحديث القدسى اصبح من عبادى مؤمن وكافر الحديث فقائله تجرى عليه احكام المرتد وان كان يقول عادة الله بان يخلق عندها فقيل كافر وقيل فاسق والاول اولى سدا للذريعة وقال بعضهم الافلاكية يقولون بالهيئة الكواكب ومايقوله المنجم من كسوف وغيره هو بالحساب ولكن فيه فتنة ضعفاء العقول فيؤدب على ذلك واما من يحكم بالكواكب فى مولد اووفاة اوغلاء اورخص اودولة او زوالها فهو من اصول الكفر وروى ان النجوم انما خلقها الله زينة للسماء الدنيا ورجوما للشياطين وهداية فى البر والبحر (والطبائعين) القائلين بتأثير الطبيعة فى الايجاد والتدبير فى امر البدن على ماعليه الاطباء التابعين للحكماء المعتقدين الهيئة الحرارة والبرودة والرطوبة واليبوسة وقيل هم الذين يقولون ان النار بطبعها محرقة وان الماء بطبعه مغرق وان الطعام والشراب بنفسهما مشبع ومزيل للعطش وقد ابطلها الله سبحانه بقوله يانار كونى بردا وسلاما على ابراهيم وبنجية موسى وقومه واغراق فرعون وجنده وبعلة جوع البقر ومرض الاستسقاء ونحن نقول يقع ذلك الاحراق والاغراق ونحوهما عند وجود اسبابها بخلق الله عزوجل فيها لابمجرد وجودها لاحتمال انقلابها (وكذلك من ادعى مجالسة الله والعروج اليه ومكالمته) وكذا من ادعى رؤيته سبحانه وتعالى فى الدنيا بعينه كما بينته فى شرح الفقه الاكبر (اوحلوله فى بعض الاشخاص) كعلى ونحوه مما سبق بيانه اوفى جميع الاشخاص والاشياء (كقول بعض المتصوفة) اى المتشبهة بالصوفية من الحلولية والوجودية والاتحادية كابن سبعين والعفيف التلمسانى والشمس التبريزى زعموا ان السالك اذا امعن فى سلوكه وخاض فى لجة وصوله واستغرق فى بحر حضوره فربما حل فيه سبحانه وتعالى كالنار فى الفحم فيرتفع الامر والنهى ويظهر من العجائب والغرائب مالايتصور من البشر وعن بعض متصوفة اهل مصر انه كان يقول لاصحابه طوفوا بيت الرب يعنى قلبه فيدورون حوله (والباطنية والنصارى والقرامطة) وقد سبق الكلام عليهم (وكذلك نقطع) اى القول (على كفر من قال بقدم العالم) اى جميعه اوبعضه (اوبقائه) اى بذاته سواء بقى اوبفنى كما يشير اليه قوله تعالى كل شئ هالك الا وجهه اى قابل للهلاك والفناء الا الله سبحانه وتعالى فانه بذاته دائم البقاء (اوشك فى ذلك) اى فى كونه قديما (على مذهب بعض الفلاسفة والدهرية) القائلين باستناد الحوادث الى الدهر (اوقال بتناسخ الارواح) وانتقالها من الاشباح (ابدا الآباد) جمع بينهما للتأكيد اى دائما فى الدنيا (فى الاشخاص) من بدن الى بدن آخر (وتعذيبها اوتنعيها فيها) اى فى الاشخاص (بحسب زكائها) بالهمزة اى طيب عنصرها (وخبثها) بضم اوله اى خبث اصله . (وكذلك من اعترف بالالهية والوحدانية ولكنه جحد النبوة من اصلها عموما) كان يقول ما انبأ الله احدا من خلقه (او) جحد (نبوة نبينا خصوصا) وكذا اذا اقر بنبوته ونفى رسالته عموما (اواحد) اى جحد نبوة احد (من الانبياء الذين نص الله عليهم) بانه نبى (بعد علمه بذلك) اى بانه نبى (فهو كافر بلاريب) اى من غير شك وشبهة (كالبراهمة) وهم قوم بارض الهند لايجيزون على الله بعثة الرسل (ومعظم اليهود) ينكرون نبوة عيسى مطلقا وعموم رسالة نبينا عليهما الصلاة والسلام (والاروسية) بضمتين اوبفتح اوله وفى آخره ياء نسبة وبقال ارسية (من النصارى) قيل هم فرقة من رهط هرقل وقيل هم اتباع عبدالله ابن ادريس كان فى الزمن الاول قتلوا نبيا بعث اليهم (والغرابية من الروافض الزاعمين ان عليا كان) اى هو (المبعوث اليه جبريل) وسموا بذلك لقولهم على اشبه بمحمد من الغراب بالغراب فغلط جبريل حين بعث الى على لشبه النبى به وهذا كذب وبهتان لان عليا ماكان شبيها بالنبى عليه الصلاة والسلام كما يعلم من شمائلهما الكرام وقد سبق فى اول الكتاب بيان شمائله عليه الصلاة والسلام واما شمائل على كرم الله وجهه فانه كان آدم شديد الادمة عظيم العينين اقرب الى القصر من الطول ذابطن كثير الشعر عريض اللحية اصلع ابيض الرأس واللحية كذا فى اسماء رجال المشكاة لمصنفه بل اقول ولم يوجد احد يشبهه من جميع الوجوه نعم كان الحسن يشبهه بالنصف الاعلى والحسين بالنصف الاسفل لكن لاشباهة تورث الشبهة انما هى شباهة فى الجملة وقد قال الصديق الاكبر حين حمل

احد هما انت شبيه بالنبي دون ابيك ولايخفى وجوه كفرهم من انكار النبوة لمحمد واثباتها لعلي وتخطئة جبريل وتجهيل الرب الجليل ونقل انهم يلعنون صاحب الريش ويعنون جبريل عليه السلام (وكالمعطلة) اى للوجود بنفي صانعه كالدهرية او النافية لحقيقة الاشياء القائلة بان الاشياء كلها خيالات وتمويهات كالمنامات وهم السوفسطائية (والقرامطة) وهم الملاحدة الذين قتلوا اهل مكة حتى دفنوا ببئر زمزم موتاهم وصعد واحد منهم فوق باب الكعبة وقال المتقولوا ان الله قال ومن دخله كان آمنا فاى امن لكم مع هذا القتل فيكم فاجابه قائل بان معناه ومن دخله آمنوه ولاتتعرضوا له وحاصله انه ليس بخبر حتى يلزم الخلف فى قوله وانما هو حكم ولايلزم من تخلف الحكم نقصان فى الحاكم وهم الذين اخذوا الحجر الاسود معهم قيل ومات تحته سبعون جملا وقد اعطاهم امراء المسلمين مالا كثيرا لتخليص الحجر الاسود فما رضوا حتى وقع فيهم الوباء والغلاء وانواع البلاء فارسلوه وقيل جاء به جمل واحد بعون الله سبحانه وتعالى وفيه ايماء الى استثقاله الخروج من مكة واستخفافه اشتياقا الى الكعبة (والاسماعيلية) وهم هم وانما اختلف القابهم كذا قاله الدلجي وقال التلمساني الاسماعيلية من الباطنية وهم قوم اثبتوا امامة اسمعيل بن جعفر الصادق وقيل لان رئيسهم ينسب لمحمد بن اسمعيل بن جعفر وهو الصادق وقيل فرقة من الامامية من الرافضة ينسبون الى اسمعيل بن جعفر الصادق حيث يزعمون ان الامام بعد جعفر الصادق اسمعيل ابن جعفر ولكن لممات اسمعيل فى حال حياة اخيه عادت الامامة الى اخيه قال تقي الدين ابو العباس ابن تيمية ان الاسماعيلية من القرامطة الباطنية اتباع الحاكم الذى كان بمصر وكان دينهم دين اصحاب رسائل اخوان الصفا من ائمة منافقي الامم الذين ليسوا مسلمين ولايهود اولانصارى انتهى وكانه اشار الى طائفة ابن عربي والله سبحانه وتعالى اعلم (والعنبرية من الرافضة) وهم المنسوبون الى عبيد الله بن الحسن العنبرى قاضي البصرة الذى جوز التقليد فى العقائد والعقليات وقد تقدم فى الفصل قبله كذا ذكره التلمساني وقد سبق ان ايمان المقلد صحيح عند عامة العلماء وفى نسخة صحيحة والعبيدية وهم من بني عبيد بن بنت القداح اليهودى اسلمت امه فتزوجها شريف فزعم عبيد انه ابنه ودعا الناس الى ان يبايعوه بالخلافة فطلب فلحق بالمغرب وبويع له بها وتولى من بنيه بمصر اربعة عشر خليفة ثم اخذها منهم نور الدين الشهيد (وان كان بعض هؤلاء) الطوائف المذكورين (قد اشركوا) بصيغة الفاعل اوالمفعول ويروى اشتركوا (فى كفر آخر مع من قبلهم) ككفر بعض الرافضة بتكفيرهم الصحابة وقذف عائشة مع مشاركتهم من قال بالهين فى كفره باعتقادهم الهية علي واولاده اوحلوله سبحانه فيهم (وكذلك من دان بالوحدانية وصحة النبوة) اى نبوة الانبياء جميعهم (ونبوة نبينا عليه الصلوة والسلام) اى ورسالته عامة (ولكن جوز على الانبياء الكذب فيما اتوا به ادعى فى ذلك) الكذب (المصلحة بزعمه اولم يدعها فهو كافر باجماع) بلا نزاع (كالمتفلسفين) من الحكماء (وبعض الباطنية) كالوجودية (والروافض) اى وبعضهم (وغلاة المتصوفة) اى من الجهلة (واصحاب الاباحة) وهم الملاحدة وفى نسخة الاباحية وهم فرقة من غلاة المتصوفة وجهلتهم ويقال لهم المباحية يدعون محبة الله وليس لهم من المحبة حبة يخالفون الشريعة ويزعمون ان العبد اذا بلغ فى الحب غاية المحبة يسقط عنه التكليف ويكون عبادته بعد ذلك التفكر وهؤلاء شر الطوائف وكانهم استندوا فى معتقدهم الى قوله تعالى واعبد ربك حتى يأتيك اليقين وقد اجمع المفسرون على ان المراد باليقين الموت هنا لان عين اليقين متوقف على ذلك الحين فالمعنى اعبد ربك بالعلم اليقين حتى يأتيك عين اليقين وقد يقال ان العبادة حال اليقين اولى واعلى كما يشير اليه قوله عليه السلام الاحسان ان تعبد الله كانك تراه وقد قيل له عليه الصلوة والسلام حين تورمت قدماه فى القيام بعد المنام اتتكلف هذا وقد غفر الله لك ذنبك فقال افلا اكون عبدا شكورا (فان هؤلاء زعموا ان ظواهر الشرع واكثر ماجاءت به الرسل من الاخبار) بكسر اوله اى الانباء (عما كان ويكون من امور الآخرة) كعذاب القبر (والحشر) اى الجمع وكذا النشر (والقيامة) الى موافقها من الميزان والحوض والصراط (والجنة والنار ليس منها شئ على مقتضى لفظها) الظاهر (ومفهوم خطابها) الباهر (وانما خاطبوا) اى الرسل (بها) اى بالاشياء المذكورة (الخلق) اى الامة (على جهة المصلحة لهم) اذلم يمكنهم التصريح بتحقيق مرامهم لقصور افهامهم (فضمن مقالاتهم) بضم الميم الاولى وفتح الثانية المشددة اى مضمونها (ابطال الشرائع) بهذه الذرائع (وتعطيل الاوامر والنواهي) بهذه الهذيانات الداعية الى الملاهي (وتكذيب الرسل) تلويحا (والارتياب) اى الايقاع فى الشك (فيما اتوا به) اى الانبياء تصريحا (وكذلك من اضاف الى نبينا صلى الله تعالى عليه وسلم تعمد الكذب فيما بلغه) بتشديد اللام اى اوصله عن ربه (وخبره) احدا من امته (اوشك فى صدقه) تهمة منه فى حقه (اوسبه) اى شتمه اوتنقصه (اوقال انه لم يبلغ) جميع مانزل عليه وقد قال تعالى ياايها الرسول بلغ ما انزل اليك من ربك وان لم تفعل فما بلغت رسالته وقد قال فلعلك تارك بعض مايوحى اليك واراد

نفيه عنه (اواستخف) اى احتقر واستهزأ (به او باحد من الانبياء اوازرى) اى عاب (عليهم) اى جميعهم اوبعضهم (اوآذاهم اوقتل نبيا اوحار به فهو كافر باجماع) من علماء المسلمين (وكذلك نكفر من ذهب مذهب بعض القدماء) من الحكماء (ان فى كل جنس من الحيوان نذيرا) اى رسولا منذرا (ونبيا) غير مأمور بالتبليغ (من القردة والخنازير والدواب والدود وغيرذلك) كالحيوانات المائية والطيور الهوائية (ويحتج بقوله تعالى وان من امة الاخلافيها نذير) اى مضى ويجعل الامة اعم لقوله تعالى و ما من دابة فى الارض ولا طائر يطير بجناحيه الا امم امثالكم (اذ ذلك) الذى زعمه غير ثابت بالنقل الصريح ويدل على بطلانه العقل الصحيح لانه (يؤدى الى ان يوصف انبياء هذه الاجناس بصفاتهم المذمومة وفيه) اى وفى كل جنس من صور بشيعة وسير شنيعة (من الازراء) اى العيب والمنقصة (على اهل هذا المنصب) بكسر الصاد اى منصب النبوة (المنيف) بضم الميم اى الرفيع الشريف (مافيه) مما لايليق بعلو شانهم وسطوع برهانهم (مع اجماع المسلمين على خلافه و) على (تكذيب قائله) ولعل سند الاجماع قوله تعالى وما ارسلنا من قبلك الا رجالا اى لانساء ولاجنا وانما الخلاف فى انه هل كان فى الجن رسول من جنسهم ام لا فالجمهور على ان الرسل من الانس خاصة وتعلق قوم بظاهر قوله تعالى يامعشر الجن والانس الم يأتكم رسل منكم واجيب بان الآية من قبيل قوله تعالى يخرج منهما اللؤلؤ والمرجان وهما يخرجان من الملح دون العذب وقيل المراد رسل من الجن ارسلهم الرسل من البشر لينذروهم و يدعوهم الى الايمان فيصدق عليه انه اتى الجن رسل لكن لامن الله بل من الانبياء ويؤيده قوله تعالى واذصرفنا اليك نفرا من الجن يستمعون القرآن فلما حضروه قالوا انصتوا فلما قضى ولوا الى قومهم منذرين الآيتين (وكذلك نكفر من اعترف من الاصول الصحيحة بماتقدم) من الالوهية والوحدانية والنبوة مطلقا (وبنبوة نبينا عليه الصلوة السلام) اى و رسالته الى عامة الانام (ولكن قال كان اسود) و ينبغى ان يقيد هذا بما اذا اراد احتقاره واما اذا قال عن جهل بشمائله فتكفيره ليس فى محله لان العلم بكونه عليه الصلوة والسلام ابيض ليس قطعيا ولانه مما علم من الدين بالضرورة والسواد لاينا فى النبوة فقد قال جمع بنبوة لقمان (اومات قبل ان يلتحى) فانه كذب فى نفس الامر لكن انما يكفر اذا كان استخفافا او استهزاءا وتكذيبا لنبوته (اوليس الذى كان بمكة والحجاز) الشامل لها وللمدينة يحتمل ان يكون جهلا وان يكون تكذيبا (اوليس بقرشى) وفيه ان العلم بكونه قرشيا ليس ضروريا فغايته انه يكون كاذبا به جاهلا بوصفه ولايلزم منه كونه مكذبابه واغرب الدلجى حيث قال لانه كذبه عليه الصلوة والسلام فى قوله انا افصح من نطق بالضاد بيد أنى من قريش فان الحفاظ اجمعوا على انه حديث موضوع والحال انه يكفر بهذا كله اذا اراد نفى نبوته عليه الصلاة والسلام كما يشير اليه قوله (لان وصفه بغير صفاته المعلومة) عند كل واحد (نفى له) اى لوجوده (وتكذيب به) اى بشهوده وسيأتى ان الجهل ببعض صفات البارى سبحانه وتعالى لايخرجه عن الايمان كما عليه اكثر علماء الاعيان فكيف الجهل ببعض صفاته عليه الصلاة والسلام لاسيما ولم يتعلق به حكم من شرائع الاسلام (وكذلك من ادعى نبوة احد مع نبينا عليه الصلاة والسلام) كاصحاب مسيلمة والاسود العبسى (او بعده كالعيسوية) اصحاب عيسى بن اسحق بن يعقوب الاصبهانى كان موجودا فى خلافة المنصور وهو (من اليهود) الا انه خالفهم فى اشياء منها انه حرم الذبائح (القائلين بتخصيص رسالته) اى نبينا (الى العرب) خاصة (وكالخرمية) بضم الخاء المعجمة وتشديد الراء المفتوحة لانهم تبعوا بابك الخرمى فنسبوا اليه قال الجوهرى هم اصحاب التناسخ والاباحة وفى نسخة بجيم مفتوحة فراء ساكنة قال التلمسانى و يجوز كسر الحاء المهملة وسكون الراء لقولهم ماحرم حلال لانهم اباحوا المحرمات (القائلين بتواتر الرسل) اى لاينقطعون مادامت الدنيا (وكاكثر الرافضة القائلين بمشاركة على فى الرسالة للنبى صلى الله تعالى عليه وسلم) اى حال وجوده (وبعده) اى وبعد فقد شهوده (وكذلك كل امام) اى من الائمة الاثنى عشر (عند هؤلاء) الرافضة (يقوم مقامه فى النبوة والحجة) يعنى ان ارادوا بها الحقيقة والا فالمنزلة المجازية لاتوجب الكفر ولا البدعة (وكالبزيغية) بموحدة مفتوحة وزاى مكسورة فتحتية ساكنة فمعجمة اومهملة (والبيانية) بفتح موحدة فتحتية بعدها الف فنون وقيل الصواب بموحدة مضمومة ونونين بينهما الف (منهم) اى من الرافضة لامن البزيغية كما توهم الدلجى (القائلين بنبوة بزيغ) رجل غير معروف (وبيان) اى ابن اسمعيل النهدى من غلاة الروافض وقد تقدم ان اعتقادهم ان الله تعالى حل فى على واولاده كذا ذكره الحلبى وقال التلمسانى بيان بن سمعان التميمى (اومن ادعى النبوة لنفسه) كالمختار ابن ابى عبيد الثقفى (اوجوز اكتسابها) اى تحصيل النبوة بالمجاهدة والرياضة (والبلوغ بصفاء القلب الى مرتبتها) اى منزلة النبوة باخذ الفيض من جهة القلب عن الرب (كالفلاسفة) اى الحكماء ومنهم ابوعلى ابن سينا صاحب الشفاء الذى يورث مرض الشقاء (وغلاة المتصوفة) اى الجهلاء واجهلهم ابن عربى حيث جعل نفسه خاتم الاولياء وزعم أنه كان يستفيض منه

خاتم الانبياء (وكذلك من ادعى منهم) وكذا من غيرهم (انه يوحى اليه) اى وحيا جليا الا الهاما يسمى وحيا خفيفا
كما يحصل لبعض ارباب المكاشفة واصحاب الفراسة كما يشير اليه قوله تعالى ان فى ذلك لآيات للمتوسمين اى المتفرسين
وقوله عليه الصلاة والسلام اتقوا فراسة المؤمن وقول فى امتى محدثون اى ملهمون (وان لم يدع النبوة) كعبدالله
ابن ابى سرح من قريش كان يكتب الوحى لرسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فلما نزل ولقد خلقنا الانسان من سلالة
من طين عجب من تفصيل خلق الانسان فقال فتبارك الله احسن الخالقين فقال عليه الصلاة والسلام اكتبها
كذلك نزلت فشك وقال لئن كان محمد صادقا لقد اوحى الى كما اوحى اليه اوكاذبا لقد قلت كما قال والتحق بمكة مرتدا
فاهدر دمه النبى عليه الصلاة والسلام فاخذه عثمان عام الفتح امانا فاسلم وحسن اسلامه وكان اخاه لامه وولاه
زمن خلافته مصر (اوانه) اويدعى انه حال اليقظة (يصعد الى السماء ويدخل الجنة ويأكل من ثمرتها ويعانق الحور
العين) اى البيض الواسعة الاعين وفيه ان هذا كله يقتضى الكذب لا الكفر كما لا يخفى (فهؤلاء) الطوائف
(كلهم كفار) اى فانهم (مكذبون للنبى صلى الله تعالى عليه وسلم لانه اخبر) عن نفسه (انه خاتم النبيين لانبى بعده) اى ينبأ
فلا يرد عيسى لانه نبى قبله وينزل بعده ويحكم بشريعته ويصلى الى قبلته ويكون من جملة امته (واخبر عن الله تعالى
انه خاتم النبيين) وهذا اقوى دليلا مما قبله فتأمل (وانه ارسل كافة) اى رسالة جامعة (للناس) لقوله تعالى وما ارسلناك
الا كافة للناس اى اصالة وللجن تبعا (واجمعت الامة على حمل هذا الكلام) الذى صدر عنه عليه الصلاة والسلام
(على ظاهره) لعدم صارف عنه (وان مفهوم المراد به) هو المقصود منه (دون تأويل) فى ظاهره (ولا تخصيص)
فى عمومه (فلاشك فى كفر هؤلاء الطوائف كلها) اى لتكذيبهم الله ورسوله (قطعا) اى بلا شبهة (اجماعا) بلا مخالفة
(وسمعا) اى وسماعا من الكتاب والسنة مما دل على كفرهم بلا مرية (وكذلك وقع الاجماع على تكفير كل من دافع
نص الكتاب) القديم وحمله على خلاف ما ورد به من المعنى القويم كحمل ابن عربى قوله تعالى فى قوم نوح مما خطيئاتهم
اغرقوا فادخلوا نارا على ما حاصله اغرقوا فى بحر المحبة فادخلوا نارها ووجدوا الله دون غيره انصارهم وكذلك قوله
فى قوله تعالى واذا جاءتهم آية قالوا لن نؤمن حتى نؤتى مثل ما اوتى رسل الله اعلم حيث يجعل رسالاته ان الكلام
تم فى اوتى وان رسل الله مبتدأ وخبره الله واعلم خبر مبتدأ محذوف وامثال ذلك مما صدر عنه وعن غيره هنالك (اونص
حديث) اى اودافع صريح حديث (مجمع على نقله مقطوع به) اى بصحته (مجمع على حمله على ظاهره) من غير تأويله
وفى نسخة اوخص حديثا مجمعا على نقله من جهة مبناه وحمله على ظاهره من جهة معناه (كتكفير الخوارج بابطال
الرجم) بالحجر للمحصن الثيب ولم يشترط الشافعى الاسلام فى الرجم اظاهر حديث الموطأ وغيره ان اليهود اتوا رسول الله
صلى الله تعالى عليه وسلم برجل وامرأة من اليهود قد زنيا فرجمهما وشرطه ابو حنيفة ومالك لحديث من اشرك بالله
فليس بمحصن ثم اعلم ان العلماء اجمعوا على وجوب جلد الزانى البكر مائة وهو الثابت بالآية ورجم المحصن الثيب
المأخوذ من الآية المنسوخة تلاوة لاحكما وهو قوله تعالى الشيخ والشيخة اذا زنيا فارجموهما البتة نكالا من الله
والله عزيز حكيم وقد عمل بها صلى الله تعالى عليه وسلم فى حال حياته وكذا الصحابة بعد وفاته ولم يخالف فى هذا احد
من اهل القبلة الا ما حكوه عن الخوارج وبعض المعتزلة كالنظام واصحابه فانهم لم يقولوا بالرجم ومن مذهبهم
ان الاجماع ليس بحجة ويرده قوله تعالى ومن يشاقق الرسول من بعد ما تبين له الهدى ويتبع غير سبيل المؤمنين
وقوله عليه الصلاة والسلام ان الله لا يجمع امتى على الضلالة وبالاجماع على ان الاجماع حجة بل اقوى الحجة
وان كان سند هم من الكتاب والسنة (ولهذا) اى ولقولنا بتكفير الخوارج بما ذكر كذا ذكره الدلجى وكان الاولى
للمصنف ان يقول وكذا (نكفر من دان) اى تدين (بغير ملة المسلمين من الملل) اى الخارجة عن ملتهم (اووافق فيهم)
اى ولو فى بعض الاحكام اى مع بقائه على ملة الاسلام وفى اصل الدلجى اووقف فيهم اى توقف فى تكفير من ذكر
(اوشك) اى تردد (اوصحح مذهبهم) بدليل عقلى اونقلى (وان اظهر مع ذلك) التوقف اوالشك اوالتصحيح (الاسلام)
اى الايمان وانقياد ما فيه من الاحكام (واعتقده) اى الاسلام (واعتقد ابطال كل مذهب سواه) اى فى باطنه وفيه
ان توقفه اوشكه ينافيه (فهو كافر باظهاره ما ظهر من خلاف ذلك) فى الفتاوى الصغرى من شبه نفسه باليهود
اوالنصارى على طريق المزح والهزل كفر (وكذلك نقطع بتكفير كل قائل) وروى كل من (قال قولا يتوصل به
الى تضليل الامة) المرحومة (وتكفير جميع الصحابة) وهذا للاجماع ولقوله تعالى رضى الله عنهم ورضوا عنه وكذلك
تكفير بعض الصحابة عند اهل السنة والجماعة بخلاف الخوارج والروافض (كقول الكميلية من الروافض) قيل
والصواب كما قال الامام الرازى من غلاة الروافض الكاملية اتباع ابى كامل وقيل ولعل الكميل تصغير الكامل
ايماء تحقير شانه واتباعه القائلين (بتكفير جميع الصحابة بعد النبى صلى الله تعالى عليه وسلم اذلم تقدم) اى الصحابة

(عليا) للخلافة بل قدمت ابابكر كما قدمه عليه الصلاة والسلام للامامة (وكفرت عليا اذلم يتقدم ويطلب) اى ولم يطلب (حقه) من الخلافة (فى التقديم) الموجب لزيادة التكريم (فهؤلاء) الكميلية (قد كفروا من وجوه لانهم ابطلوا الشريعة) اى امرها (بأسرها) اى جميعها (اذ قد انقطع نقلها ونقل القرآن معها) اى عندهم (اذ ناقلوه كفرة على زعمهم والى هذا) الوجه (والله اعلم) جملة معترضة للاحتياط (اشار مالك فى احد قوليه بقتل من كفر الصحابة) اى جميعهم او بعضهم فليس كما قال الدلجى بناء على كفر من قال لمسلم ياكافر وفيه ان هذا شتم ليس بكفر الا ان اعتقد كفره حقيقة وهذا معنى قوله عليه الصلاة والسلام من قال لاخيه ياكافر فقد باء به احدهما اى ان كان كما قال والا رجع عليه قال وقوله الآخر لايقتل لانه كبيرة لم يخرج عن اصل الايمان اقول والاظهر ان هذين القولين فيمن كفر بعض الصحابة واما من كفر جميعهم فلاينبغي ان يشك فى كفره لمخالفة نص القرآن من قوله سبحانه وتعالى والسابقون الاولون من المهاجرين والانصار وقوله لقد رضى الله عن المؤمنين اذ يبايعونك تحت الشجرة وبيانه ان هذه الآيات نص قطعى فلا يبطله قول مموه لا اصل له من جهة النقل ولا من طريق العقل على ان امر الخلافة ليس من اركان الايمان ثم هولاء تعلق الا ببعض من اهل الحل والعقد فلا وجه اصلا لتكفير الكل قطعا (ثم كفروا) اى الكميلية (من وجه) وفى نسخة من وجه آخر (بسبهم النبى) اى طعنهم فيه (صلى الله تعالى عليه وسلم على مقتضى قولهم وزعمهم انه عهد الى على) بالخلافة بعده (وهو) اى النبى عليه الصلاة والسلام (يعلم انه) اى عليا (يكفر بعده) اى بعد النبى عليه الصلاة والسلام (على قولهم) اى بزعمهم والجملة حالية (لعنة الله عليهم وصلى الله على رسوله واله) الشامل لاصحابه واحبابه (وكذلك نكفر بكل فعل اجمع المسلمون على انه لايصدر الا من كافر وان كان صاحبه مصرحا بالاسلام مع فعله ذلك الفعل) الذى لايصدر الا عن كافر (كالسجود للصنم او للشمس والقمر والصليب) الذى للنصارى (والنار) بخلاف السجود للسلطان ونحوه بدون قصد العبادة بل بارادة التعظيم فى التحية فانه حرام لاكفر وقيل كفر (والسعى الى الكنائس) جمع الكنيسة معبد اليهود (والبيع) بكسر ففتح جمع بيعة معبد النصارى (مع اهلها) احتراز من سعيه اليهما منفردا عنهم لقصد التفرج دون العبادة (والتزيى بزيهم) اى بكسوتهم وهيئتهم بخلاف من سعى اليهما معهم لكن بخلاف صورتهم وانما كفروا بزيهم لان الظاهر عنوان الباطن ولايتجاني الاتجنون (من شد الزنانير) جمع زنار بكسر اوله مايشده النصارى او ساطهم (وفحص الرؤس) بفتح الفاء وسكون الحاء وبالصاد المهملتين قال الجوهرى وفى الحديث فحصوا عن رؤسهم كانهم حلقوا وسطها وتركوها مثل افاحيص القطا انتهى وفى المجمل لابن فارس نحوه وقال الهروى فى غريبه فى حديث ابى بكر انه قال لعامله انك ستجد اقواما يعنى بالشام قد فحصوا رؤسهم فاضربوا بالسيف مافحصوا عنه اى حلقوا مواضع منها كافحوص القطا وهم الشمامسة انتهى وفى حديث انه عليه الصلاة والسلام قال لامراء جيش مؤتة ستجدون آخرين للشيطان فى رؤسهم مفاحص فافلقوها بالسيوف والمعنى ان الشيطان استوطن فى رؤسهم كما تستوطن القطا مفاحصها ومنه الحديث من بنى لله مسجدا ولو كمفحص قطاة بنى الله له بيتا فى الجنة (فقد اجمع المسلمون ان هذا) الذى ذكر من الافعال (لايوجد الا من كافر وان هذه الافعال علامة على الكفر وان صرح فاعلها) وروى صاحبها (بالاسلام) ولعل فحص الرأس كان شعارا للكفرة قبل ذلك واما الآن فقد كثر فى المسلمين فلايعد كفرا (وكذلك اجمع المسلمون على كفر من استحل القتل لمسلم) اى ظلما (اوشرب الخمر) اى طوعا (او الزنا) بالزاى والنون وفى معناه الربا والريا اواشياء اخر (مما حرم الله بعد علمه بتحريمه) وفيه ايماء الى ان جهله عذر ولعل هذا بالنسبة الى حديث عهد بالاسلام او بالبلوغ فان انكار ماعلم من الدين بالضرورة كفر اجماعا (كاصحاب الاباحة من القرامطة) يحتمل ان تكون من بيانية او تبعيضية (وبعض غلاة المتصوفة) الزاعمين انهم وصلوا الى الله فرفع عنهم التكليف قال الدلجى وقد ادركت بعضا منهم يقول اسقط الله عنى التكليف فاستباح فطر رمضان والخلوة بالاجنبيات من النساء ونحو ذلك من الفحشاء (وكذلك نقطع بتكفير كل من كذب) اى باصل من اصول الدين (وانكر قاعدة من قواعد الشرع) المبين مما بنى عليه كما بينه عليه الصلاة والسلام بنى الاسلام على خمس شهادة ان لا اله الا الله وان محمدا رسول الله واقام الصلاة وايتاء الزكاة وصوم رمضان والحج (وماعرف يقينا بالنقل المتواتر من فعل الرسول وقطع الاجماع المتصل) الذى لم يتخلله عدم اجماع (عليه) مما علم من الدين بالضرورة عند الخاص والعام (كمن انكر وجوب الصلوات الخمس) اى جميعها او واحدا بها (وعدد ركعاتها) المختصة بها (وسجداتها) المكررة فيها (ويقول) اى مدعيا (انما اوجب الله علينا فى كتابه الصلاة على الجملة) اى اجمالا من غير بيان نحو كونها خمسا وتعيين عدد ركعاتها وسجداتها (وكونها) اى ويقول كونها (خمسا او على هذه الصفات) اى من الاركان المقررة (والشروط) المعتبرة من طهارة وستر عورة ودخول وقت واستقبال قبلة ونية (لا اعلمه) يقينا (اذلم يرد فيه)

(فى كل)

فى كل منها (فى القرآن نص جلى) على وجوبهـا وان اشتملت على بعضها اجمالا كآية اقم الصلاة لدلوك الشمس الى غسق الليل وقرآن الفجر وآية اقم الصلاة طرفى النهار وزلفا من الليل وقوله تعالى ان الصلاة كانت على المؤمنين كتابا موقوتا اى فرضـا موقتـا وقوله وقوموا لله قانتين وقوله فاقرؤا ماتيسر منه وقوله يا ايها الذين آمنوا اركعوا واسجدوا ونحو ذلك من الآيات المجملة التى وقع بيانهـا بالاحاديث الموصلة (والخبر) اى ويقول الحديث الوارد (به عن الرسـول خبر واحد) لايفيد القطع اذا لم يكن متواترا عنه قلنا نعم لكن يجب العمل به اجماعا لقوله تعـالى ومااتيكم الرسول فخذوه ومانهيكم عنه فانتهوا اولانه عليه الصلاة والسلام مبين لمجمل الكتاب بفصل الخطاب كما قال تعالى لتبين للناس مانزل اليهم وايضا قداخبربه اصحابه وعمل به وتبعه اتباعه وهلم جرا اليانا فى بيان الشروط والاركان الثابتة لدينا ووقع الاجماع عليه فيكفر جاحده (وكذلك اجمع) بصيغة المجهول وفى نسخة اجمع المسلمون (على تكفير من قال من الخوارج ان الصلاة طرفى النهـار) اى بكرة وعشية فقط كما كان فى صدر الاسـلام ويسمون الاطرافية (وعلى تكفير الباطنية فى قولهم ان الفرائض اسمـاء رجال امروا بولايتهم) من الائمة (والخبائث والمحارم اسمـاء رجال امروا بالبراءة منهم وقول بعض المتصوفة) اى وفى قولهم (ان العبادة) المورثة للمشاهدة (وطول المجاهدة) المفضى الى المراقبة (اذا صفت نفوسهم) عن الكدورات (افضت بهم) اى اوصلتهم (الى اسقاطها) اى المكلفات (واباحة كل شئ لهم) من المحرمات (ورفع عهد الشرائع) بضم العين وفتح الهاء جمع عهدة وهى فى نسخة بدل جمعها (وكذلك ان انكر منكر مكة) اى وجودها (اوالبيت اوالمسجد الحرام) لان انكارهـا انكار المنصوص عليها فى الكتاب والسنة واجماع الامة (اوصفة الحج اوقال الحج واجب فى القرآن) لقوله تعالى ولله على الناس حج البيت (واستقبال القبلة كذلك) واجب فى القرآن لقوله تعالى فول وجهك شطر المسجد الحرام (ولكن كونه) اى كل من الحج والاستقبال (على هذه الهيئة المتعارفة) عند الناس (وان تلك البقعة) اى المأمور بالحج اليها (هى مكة والبيت والمسجد الحرام) الوارد بها ان اول بيت وضع للناس للذى ببكة والمسجد الحرام الذى جعلناه للناس (لاادرى هل هى اى مكة والبيت والمسجد الحرام (تلك) الامكنة المتعارفة (ام غيرها ولعل الناقلين ان النبى صلى الله تعالى عليه وسلم (فسرها بهذه التفاسير غلطوا) بكسر اللام اى اخطأوا (ووهموا) بكسر الهاء اى توهموا انهاهى تلك الامكنة (فهذا المنكر لماذكر (ومثله) فى غيره (لامرية) بكسر الميم وتضم اى لاشك ولا شبهة (فى تكفيره ان كان ممن يظن به علم ذلك) الذى ذكر من اسماء الامكنة ومع ذلك ينكرها او يتردد فيهاعنادا (وممن خالط المسلمين) اى لبس من اهل البـادية لقوله تعالى الاعراب اشد كفرا ونفـاقا واجدر ان لايعلموا حدود ماانزل الله على رسوله (وامتدت صحبته لهم) واشتدت مخالطته بهم لان الغالب انهم ذكروهاله (الا ان يكون حديث عهد بالاسلام فيقـل له سبيلك) الذى يوردك معرفتها (ان تسـأل عن هذا الذى لم تعلمه بعد) اى بعد اسلامك الى الآن (كافة المسلمين) بالنصب على انه معمول تسأل (فلا تجد فيهم) اى فيمابينهم (خلافا) اصلا (كافة عن كافة) اى حال كونهم جماعة راوية عن جماعة من كل طائفة فى كل قرن وامة (الى معاصرى النبى صلى الله تعالى عليه وسلم ان هذه الامور) المذكورة هى هى (كما قيل لك ان تلك البقعة) المشهورة (هى مكة) المعمورة (والبيت الذى) هو (فيهاهو) وفى نسخة هى (الكعبة)المسماة بها لعلوها حسا ومعنى كما قيل

(ان الذى سمك السماء بنى لنا * بيتا دعائمه اعز واطول)

والمعنى ان بيت العز والشرف هوالكعبة (والقبلة التى صلى اليها رسـول الله صلى الله تعـالى عليه وسـلم والمسلمون) من اهل مكة وغيرهم (وحجوا اليها) من كل فج عميق (وطافوا بها)وهى البيت العتيق (وان تلك الافعال)المتعلقة بالحج من الاحرام والطواف والسعى والوقوف والحلق والرمى (هى صفات عبادة الحج والمراد به) فى قوله تعالى ولله على الناس حج البيت وقوله عليه الصلاة والسلام حجوا بيت ربكم (وهى) اى الصفات المذكورة والافعال المسطورة هى (التى فعلها النبى صلى الله تعالى عليه وسلم والمسلمون) معه فى زمانه روى انهم مائة وعشرون الفا وكذا فيمابعده قرنا فقرنا وهلم جرا الينا (وان صفات الصلوات) الخمس (المذكورة) فى الاحاديث الصحيحة المشهورة من التحريمة والقيام والقراءة والركوع والسجود والقعدة(هى التى فعلها النبى صلى الله تعالى عليه وسلم شرح) اى فسر وبين (مراد الله بذلك الاجمال (وابان حدودها) اى واظهر اوقاتها وشرائطها واركانها (فيقع لك العلم) آخرا (كما وقع لهم) اولا فان العلم بالتعلم وقد قال تعالى فاسألوا اهل الذكر ان كنتم لاتعلمون وقال عليه الصلاة والسـلام طلب العلم فريضة على كل مسلم ومسلمة وقد ورد انما شفاء العى السؤال (ولا ترتاب بذلك) اى لايقع لك فيها شك وتردد (بعد) البناء على الضم اى بعدماعلمته بسؤالك منهم وهذاحال من يعذر بجهله (والمرتاب فى ذلك)اى الشاك فيما ذكر (المنكر بعد البحث

ظرف لهما اى بعد الفحص عنها وحضور المعرفة بها (وصحبة المسلمين) اى وبعد مخالطتهم الدالين عليه والهادين اليه (كافر باتفاق) للائمة والامة (لا يعذر بقوله لا ادرى ولا يصدق فيه) اى فى قوله المنسوب الى جهله (بل ظاهره التستر عن التكذيب) على وجه التصريح اكتفاء بالتلويح فان كل اناء يترشح بما فيه (اذ لا يمكن انه لا يدرى) بعد البحث والسؤال من المؤمنين او مخالطة المسلمين وهو عاقل ليس من المجانين (وايضا) يلزم منه فساد آخر (فانه اذا جوز) هذا المنكر (على جميع الامة الوهم) اى السهو (والغلط) اى الخطأ ولو بلغوا فى الكثرة حد التواتر الذى يحيل العقل تواطئهم على الكذب (فيما نقلوه من ذلك) الذى تقدم (واجمعوا انه قول الرسول) عليه الصلاة والسلام (وفعله وتفسير مراد الله به ادخل الاسترابة) اى الشك والشبهة (فى جميع الشريعة) قولا وفعلا ولا يخفى فساد هذه الذريعة (اذهم الناقلون لها) اى للشريعة المستفادة من السنة (وللقرآن) الينا بالطرق المتواترة (وانحلت عرى الدين) اى انفسخت عقده وعهده (كرة) اى دفعة واحدة ولم يبق منها عروة وروى كلمة (ومن قال هذا) القول وامثاله (كافر) فى حاله ومآله بسوء مقاله (وكذلك من انكر القرآن) اى جميعه (او حرفا منه) اى مما تواتر فيه (او غير شيأ منه) بان نقص منه شيأ (او زاد فيه) شيئا من تلقاء نفسه من غير قراءة متواترة او رواية شاذة (كفعل الباطنية) وروى كقول الباطنية (والاسمعلية) اى من التغيير او الزيادة وهذا غير معروف عنهم اللهم ان كان المراد بالتغيير تغيير المعنى دون المبنى كما قال تعالى فى ذم اهل الكتاب يحرفون الكلم عن مواضعه اى يأولونها على ما يشتهونها ويميلون اليها عما اراد الله سبحانه وتعالى بها (او زعم انه) اى القرآن (ليس بحجة للنبى صلى الله تعالى عليه وسلم) خاصة (او ليس فيه حجة لاحد (ولا) اى هو فى نفسه (معجزة) اى لا مبنى ولا معنى (كقول هشام الفوطى) بضم الفاء او الباء وسكون الواو او فتحها والطاء مهملة (ومعمر) بسكون عين مهملة بين ميمين مفتوحتين (الصيمرى) بفتح الصاد المهملة او المعجمة وسكون التحتية وفتح الميم فراء بعدها ياء نسبة الى بلدة او قبيلة قال الدلجى انهما من المعتزلة اى فى الصورة ومن الكفرة فى السيرة (انه) اى القرآن (لا يدل على الله) اى على طريق رضاه (ولا حجة فيه لرسوله) اى على صحة مقوله (ولا يدل على ثواب ولا عقاب ولا حكم) من حلال وحرام وآداب وهذا كله مكابرة وعناد وفتح باب فساد والحاد (ولا محالة) بفتح الميم وتضم اى لا شك وفى نسخة ولا مخالفة (فى كفرهما بذلك القول) وفى نسخة بهذا (وكذلك تكفيرهما) وفى نسخة نكفرهما (بانكارهما ان يكون فى سائر معجزات النبى صلى الله تعالى عليه وسلم) اى باقيها باسرها (حجة له) قاطعة وبينة ساطعة (وفى خلق السموات والارض دليل على الله) اى وجوده سبحانه وتعالى مع انه قال تعالى لآيات لاولى الالباب (لمخالفتهم الاجماع والنقل المتواتر عن النبى صلى الله تعالى عليه وسلم باحتجاجه بهذا) الذى ذكر (كله وتصريح القرآن به) بقوله وان كنتم فى ريب مما نزلنا على عبدنا فأتوا بسورة من مثله (وكذلك من انكر شيئا مما نص فيه القرآن) به كوجود الملائكة ومجيء القيامة (بعد علمه انه من القرآن الذى فى ايدى الناس) اى من الحفاظ الماهرين (ومصاحف المسلمين ولم يكن جاهلا به) اى بانه منه (ولا قريب عهد) وفى نسخة ولا حديث عهد اى جديد زمان (بالاسلام واحتج) الواو فيه وكذا الواو ان فيما قبله للحال اى تعلق (لانكاره اما بانه لم يصح النقل) للقرآن (عنده ولا بلغه العلم به) من غيره (او لتجويز الوهم على ناقليه فنكفره بالطريقين المتقدمين) وهما الاجماع والنقل المتواتر (لانه مكذب للقرآن) الثابت تواترا قطعا (ومكذب للنبى صلى الله تعالى عليه وسلم) المحقق اجماعا (لكنه تستر بدعواه الجهل فيما ادعاه (وكذلك من انكر الجنة او النار) اى وجودهما بالكلية فان اهل السنة على انهما موجودتان والمعتزلة على انهما ستوجدان (والبعث) فى القبور (والحساب) الموجب للثواب والعقاب بخلاف انكار الميزان والصراط فانه من عقائد المعتزلة (والقيامة فهو كافر باجماع) وفى نسخة بالاجماع (للنص عليه) فى الكتاب (واجماع الامة على صحة نقله متواترا وكذلك) اى اقول كما روى (من اعترف بذلك) فى الجملة (ولكنه قال ان المراد بالجنة والنار والحشر) اى الجمع فى الموقف (والنشر) اى النشور وهو الخروج من القبور او التفرق الى الجنة والنار (والثواب) على الحسنات (والعقاب) على السيئات (معنى غير ظاهره) وفى نسخة معنى على غير ظاهره (وانها لذات وعقوبات (روحانية) بفتح الراء ويجوز ضمها لا جسمانية (ومعان باطنة كقول النصارى) لعل هذا قول بعضهم (والفلاسفة) من الحكماء الجاهلية (والباطنية وبعض المتصوفة) كالوجودية القائلة بالعينية (وزعم ان معنى القيامة الموت) ولم يدر ان الموت مقدمة القيامة ولذا ورد من مات فقد قامت قيامته (او فناء محض) اى عدم ليس بعده وجود وبقاء او زعم المراد بالقيامة الفناء عن السوى والثبات على البقاء كما توهم جهلة المتصوفة متمسكين بظاهر ما روى موتوا قبل ان تموتوا مع انه ليس بحديث (وانتقاض هيئة) وروى بنية (الافلاك) اى انهدامها وتغيرها وانتقالها من اوضاعها بالكلية (وتحليل العالم) اى فساده وخروجه عن نظام هيئته الاولية (كقول بعض الفلاسفة) بذلك

ممن ينكر البعث هنالك والا فالتغير والتبديل ثابتان فى التنزيل كقوله تعالى يوم تبدل الارض غير الارض والسموات واذا الشمس كورت واذا النجوم انكدرت واذا الجبال سيرت (وكذلك نقطع بتكفير غلاة الرافضة فى قولهم ان الائمة المعصومين (افضل من الانبياء) والمرسلين وهذا كفر صريح يستفاد من قوله تعالى الله يصطفى من الملائكة رسلا ومن الناس وفى هذا المحل مباحث ذكرتها فى شرح الفقه الاكبر (واما) وفى نسخة فاما (من انكر ماعرف بالتواتر من الاخبار والسير) اى الآثار المتعلقة بالغزوات والشمائل فى الصفات كقتل عمار بصفين مما ورد انه تقتله الفئة الباغية (والبلاد) الناشئة كالعراق وخراسان (التى لا يرجع) اى انكارها (الى ابطال الشريعة ولا يفضى الى انكار قاعدة من الدين كانكار غزوة تبوك) المذكورة فى سورة التوبة وهى ارض بين الشام والمدينة (اومؤتة) بضم الميم وسكون همزة وتبدل مكان بادنى البلقاء من ارض الشام (اووجود ابى بكر) وفيه ان بعض العلماء قال من انكر صحبته للنبى عليه الصلاة والسلام كفر لمخالفة النص وهو قوله تعالى ثانى اثنين اذهما فى الغار اذ يقول لصاحبه لا تحزن ان الله معنا حيث اجمع المفسرون على انه ابو بكر ولا يبعد ان يفرق بين من انكر وجوده وبين من انكر صحبته بناء على ان دلالة الآية على صحبته اجمالية ورواية كونها له خاصة غير قطعية فلا يكفر من انكر وجوده (وعمر) مع شهرته (اوقتل عثمان اوخلافة على مما علم بالنقل ضرورة وليس فى انكاره جحد شريعة فلا سبيل الى تكفيره بجحد ذلك وانكار وقوع العلم له) بما هنالك (اذليس فى ذلك اكثر من المباهتة) مفاعلة من البهتان اى الكذب والمعاندة يقال باهته اذا قال عليه مالم يقل (كانكار هشام) اى الفوطى (وعباد) بفتح مهملة فتشديد موحدة وهو الصيمرى (وقعة الجمل) وهى كانت فى اول خلافة على ونقل مغلطاى فى سيرته ان ابن حزم انكرها وفيما قاله نظر اذ قد تواتر نقلها وهى ان جماعة من الصحابة خرجوا مع عائشة فى هودج على جمل آخذا بخطامه كعب بن المسور بن مخرمة الى البصرة للصلح بين على ومعاوية وتسكين الفتنة فنشبت بينهم الحرب فلتة من غير قصد وكانت سنة ست وثلاثين واما وقعة صفين كسجين وهو موضع قرب الرقة بشاطئ الفرات كانت الوقعة العظيمة بين على ومعاوية غرة صفر سنة سبع وثلاثين فمن ثمة احترز الناس السفر فى صفر ذكره فى القاموس (ومحاربة على من خالفه) كمعاوية والخوارج فيما تقدم والله تعالى اعلم (واما ان ضعف) بتشديد العين اى نسب الى الضعف (ذلك) النقل المجمع عليه (من اجل تهمة الناقلين ووهم المسلمين اجمع) بتشديد الهاء اى نسبهم الى الوهم اجمعين (فنكفره بذلك) الاتهام (لسريانه) اى افضائه ورواية لسرايته (الى ابطال الشريعة) فكأنه جعل هذا التوهيم لاحاده نوعا من الذريعة (فاما من) وفى نسخة ان (انكر الاجماع المجرد) اى المنقول عن بعض الائمة (الذى ليس طريقه النقل المتواتر عن الشارع) المفيد كونه قطعيا بل طريقه الآحاد المقتضى كونه ظنيا فاكثر المتكلمين والفقهاء والنظار) بضم النون وتشديد الظاء المعجمة جمع ناظر بمعنى المناظر اسم فاعل من المناظرة (قالوا بتكفير كل من خالف الاجماع الصحيح الجامع لشروط الاجماع) كما هو مبين فى اصول الفقه (المتفق عليه عموم) لانه حجة اجماعا وان كان طريقه آحادا (وحجتهم) فى تكفيره بمخالفة الاجماع (قوله تعالى ومن يشاقق الرسول) اى يخالفه (من بعد ماتبين له الهدى) اى طريق الحق (الآية) اى ويتبع غير سبيل المؤمنين الذى هم عليه من الدين لايذانه بانه حجة لا يجوز مخالفته كما لا تجوز مخالفة الكتاب والسنة بدلالة جمعه بين المشاقة واتباع غير سبيل المؤمنين فى الشرط وجعل جزائه الوعيد الشديد المفاد بقوله تعالى نوله ما تولى اى نجعله واليا لما تولاه وندعه وما اختاره من متابعة هواه مما لا يرضاه الله وهذا فى الدنيا ونصله جهنم اى ندخله ونحرقه وساءت مصيرا اى مرجعا ومسيرا فى العقبى (وقوله صلى الله تعالى عليه وسلم من خالف الجماعة) اى جماعة المسلمين وفى نسخة كما فى رواية من فارق الجماعة اى بترك السنة واتباع البدعة (قيد شبر) بقاف مكسورة فتحتية ساكنة ونصبه على المصدر اى قدر شبر يعنى ولو مقدارا يسيرا وامرا حقيرا (فقد خلع) اى نزع (ربقة الاسلام) بكسر الراء وسكون الموحدة اى عقدته وعهدته (من عنقه) اى رقبته وذمته وقد روى الترمذى عن ابن عمر ان الله تعالى لا يجمع امتى على الضلالة ويد الله على الجماعة من شذ شذ فى النار (وحكوا) اى الفقهاء ومن معهم (الاجماع على تكفير من خالف الاجماع وذهب آخرون الى الوقوف) اى التوقف (عن القطع بتكفير من خالف الاجماع الذى يختص بنقله العلماء) اى مطلقا سواء كان نظريا ام لا وفى نسخة الذى يختص نقله بالعلماء (وذهب آخرون الى الوقف) وفى نسخة التوقف (فى تكفير من خالف الاجماع الكائن عن نظر) اى تأمل وفكر كالقياس لان الاجتهاد المأخوذ فى تعريفه لابد له من مستند امام كتاب اوسنة فنكره منكر لاحدهما (كتكفير النظام) بفتح النون وتشديد الظاء المعجمة كان احد فرسان المتكلمين من المعتزلة وكان فى دولة المعتصم (بانكاره الاجماع) وانما كفروه به (لانه بقوله هذا) وهو انكاره الاجماع (مخالف اجماع السلف على احتجاجهم به) اى بالاجماع بل جعلوه اقوى الحجة (خارق الاجماع) وفى نسخة خارق للاجماع (قال القاضى ابو بكر) اى الباقلانى (القول

المعول (عندى) اى فى رأيى (ان الكفر بالله هو الجهل بوجوده) وشهود كرمه وجوده (والايمان بالله هو العلم بوجوده) وما يتعلق به من توحيد ذاته وتفريد صفاته واثبات كلامه المشتمل على سائر المؤمن به من ملائكته ورسله والا فمجرد العلم بوجوده حاصل لعامة خلقه كما قال تعالى ولئن سألتهم من خلق السموات والارض ليقولن الله وانما انكر وجوده سبحانه وتعالى طائفة من الدهرية والمعطلة (وانه) اى الشان (لايكفر احد بقول ولارأى) اى اعتقاد ممايكفر به (الا ان يكون هو الجهل بالله فان عصى الله) ورسوله (قول اوفعل نص الله ورسوله) صلى الله تعالى عليه وسلم (اواجمع المسلمون على انه لايوجد الامن كافر اويقوم دليل آخر) نقلا اوعقلا (على ذلك) اى على انه لايوجد الامن كافر لكونه من شعارهم (فقد كفر) لكن (ليس) الحكم بكفره (لاجل قوله اوفعله) الذى لايوجد الامن كافر (بل لمقارنه) اى قوله اوفعله (من الكفر فالكفر بالله لايكون الا باحد ثلاثة امور احدها هو الجهل بالله) اى بوجوده وهو الاصل فى باب التكفير (والثانى ان يأتى فعلا اويقول قولا يخبرالله ورسوله اويجمع المسلمون على ان ذلك الفعل اوالقول (لايكون الامن كافر كالسجود للصنم والمشى الى الكنائس) اى فى زيهم (بالتزام الزنار) مشددا وسطه غير مكره فيه وروى الزنانير وهو بفتح الزاى جمع ازنار بضمها (مع اصحابها فى اعيادهم) اوغيرها (اويكون ذلك القول اوالفعل لايمكن) اى لايتصور (معه العلم بالله) كانكار فرض مجمع عليه والقاء مصحف فى قاذورة (فهذان الضربان) اى النوعان من اتيان الفعل اوالقول الموصوفين وقول الدلجى فهذان اى الجهل والاتيان مردود بقوله (وان لم يكونا جهلا بالله تعالى فهما علم) بفتحتين اى علامة وفى اصل التلمسانى علم بكسر اوله وسكون ثانيه اى دليل (ان فاعلهما كافر) فى الاصل (اومنسلخ من الايمان) اى خارج عنه (فاما من نفى صفة من صفات الله تعالى الذاتية) من الحياة والعلم والقدرة والارادة والسمع والبصر والكلام (اوجحدها) اى انكرها بعد ما اعترف بها (مستبصرا) اى متيقنا غير شاك (فى ذلك) اى فى جحدها (كقوله ليس بعالم وقادر ولامريد ولامتكلم) كان الاولى ان يأتى باو بدل ولا (وشبه ذلك من صفات الكمال الواجبة له تعالى) كقوله ليس سميعا او بصيرا اوحيا (فقد نص ائمتنا) المالكية (على الاجماع على كفر من نفى عنه تعالى الوصف بها واعراه عنها) اى اخلاه منها بلا وصفه بها وهذا قول الباقلانى ولااعرف خلافا فى ذلك لانه سبحانه وتعالى وصف ذاته بهذه الصفات فى كلامه القديم الذى يستفاد منه الدين القويم فمن انكر شيأ من ذلك فقد انكر القرآن العظيم قال المصنف (وعلى هذا) القول بنفى الوصف (حمل قول سحنون من قال ليس لله كلام) اى نفسى (فهو كافر) لانه نسبه الى وصم البكم (وهو) اى سحنون (لايكفر المتأولين) اى من المعتزلة المنافين قدمها وزيادتها على ذاته القائلين بانه تعالى خلق الكلام فى الشجرة وكلم موسى وبخلق القرآن وحدوثه وانه مركب من حروف واصوات تفاديا من تعدد القدماء (كما قدمناه فامامن جهل صفة من هذه الصفات) اى ونفاها غير مستبصر فيها (فاختلف العلماء هنا) اى فى مقام تكفيره (فكفره بعضهم وحكى ذلك) اى تكفيره (عن ابى جعفر الطبرى) الشافعى (وغيره وقال به ابوالحسن الاشعرى مرة) اى هو احد قوليه (وذهبت طائفة الى ان هذا) الجهل للمؤمن (لايخرجه عن اسم الايمان) اى اصله وان كان يخرجه عن كمال الايقان (واليه) اى الى هذا المذهب (رجع الاشعرى) فهو المعتقد فى المعتمد (قال لانه لم يعتقد ذلك) النفى مع الجهل (اعتقادا يقطع بصوابه ويراه دينا) متينا (وشرعا) مبينا بل انما يظنه ظنا وقع خطأ (وانما نكفر من اعتقد ان مقاله حق واحتج هؤلاء) المتأخرون (بحديث السوداء) اى الجارية (وان النبى صلى الله تعالى عليه وسلم انما طلب منها التوحيد) اى توحيد الذات (لاغير) اى لاغير ذلك من تحقيق الصفات وهو ان ام ابن سويد الشريد الثقفى اوصته ان يعتق عنها رقبة مؤمنة فاتى النبى صلى الله تعالى عليه وسلم وقال يارسول الله ان امى اوصت ان اعتق عنها رقبة مؤمنة وعندى جارية سوداء نوبية وذكر نحوه معاوية بن الحكم السلمى فذكر الحديث الى ان قال اين الله قالت فى السماء قال من انا قالت انت رسول الله قال اعتقها فانها مؤمنة اخرجه ابو داود فى الايمان بفتح الهمزة والنسائى فى الوصايا وحديث معاوية بن الحكم السلمى اخرجه مسلم فى الصلاة والطب واخرجه ابوداود فى الصلاة والنسائى فى اماكن من مسنده انتهى كلام الحلبى وذكر التلمسانى ان حديث السوداء هو ان رجلا ظاهر فلزمه الظهار فاتى بامة سوداء فقال له النبى صلى الله تعالى عليه وسلم لايجزئك حتى تعرف انها مؤمنة قال سلها يارسول الله فسألها فقال لها اين الله فاشارت الى السماء فقال اعتقها فانها مؤمنة وهو حديث رواه ابو داود والنسائى ومالك انتهى وكان اشارتها الى السماء ايماء بان الله هو الذى خلقها اوانه ليس بالهة الارض اوهو الموصوف بانه له فى السماء اى معبود فيها فاكتفى بهذا التوحيد الاجمالى على كونها مؤمنة لكن يشكل بسؤاله عليه الصلاة والسلام حيث قال اين الله ولعله كوشف له عليه الصلاة والسلام بانها لاتعرف الاله الا بهذا الوصف ولعل القائلين بجهة

العلو لله سبحانه وتعالى تمسكوا بظاهر هذا الحديث وامثاله والمحققون انه تعالى منزه عن المكان والزمان واما قوله تعالى وهو الله فى السموات وفى الارض فمعناه انه هو المستحق لان يعبد فيهما لاغير كقوله تعالى وهو الذى فى السماء اله وفى الارض اله (وبحديث القائل لئن قدر الله على) بتخفيف الدال وجاء فى صحيح البخارى ان قائله كان نباشا من كلام عقبة بن عمر الصحابى والحديث رواه الشيخان عن ابى هريرة رضى الله تعالى عنه من قول القائل لبنيه عند موته احرقونى ثم اذروا يوما راحا اى ذا ريح شديدة فاذرونى فيه فوالله لئن قدر الله على والرواية بتخفيف الدال من القدرة لا كما قال التلمسانى قدر يشدد من التقدير ويخفف بمعنى ضيق فانه لو كان المروى كذلك لما كان اشكال هنالك (وفى رواية عنه) اى عن القائل وفى نسخة فيه اى فى الحديث وهو كذا فى تفسير ابن ابى حاتم (لعلى اضل الله) بفتح الهمزة والضاد وتكسر ورفع اللام المشددة اى افوته ويخفى عليه مكانى وقيل لعلى اغيب من عذاب الله تعالى من ضلات الشئ وضللته اذا جعلته فى مكان ولم تدر اين هو وضل الناسى اذا غاب عنه حفظ الشئ ومنه قوله تعالى أئذا ضللنا فى الارض اى خفينا وغبنا والمعنى اضل عنه اى اخفى واغيب منه على انه من باب نزع الخافض وايصال الفعل فيكون جاهلا بكمال علمه سبحانه وتعالى (ثم قال) اى عليه الصلاة والسلام (فغفر الله له) اى مع كون كلامه مشعرا بنفى القدرة فى الصورة المقدرة والمعنى فغفر الله له لعذره بجهله على ان قدر جاء بمعنى ضيق كما فى قوله تعالى فظن ان لن نقدر عليه ومعنى الرواية الثانية اغيب عن عذاب الله تعالى لكن لا يخفى بعد هذه التأويلات عن قوله احرقونى وسائر المقالات والله تعالى اعلم بالحالات وتمام الحديث على مافى الصحيح قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم اسرف رجل على نفسه فلما حضره الموت اوصى بنيه اذا مات فحرقوه ثم اذروا نصفه فى البر ونصفه فى البحر فوالله لئن قدر الله عليه ليعذبنه عذابا لا يعذبه احدا من العالمين فلما مات فعلوا ما امرهم فامر الله البحر فجمع مافيه وامر البر فجمع مافيه ثم قال لم فعلت هذا قال من خشيتك يارب وانت اعلم فغفر له (قالوا) اى هؤلاء العلماء (ولو بوحث اكثر الناس عن الصفات) اى فتشوا عن معرفتها (وكوشفوا عنها) اى طلب منهم الكشف عن بيانها (لما وجدوا من يعلمها الا الاقل) من القليل (وقد اجاب الآخر) اى من العلماء الاولين (عن هذا الحديث بوجوه) خمسة (منها ان قدر) مخففا (بمعنى قدر) مشددا اى حكم وقضى (ولا) وفى نسخة فلا (يكون شكه فى القدرة على احيائه بل فى نفس البعث الذى لم يعلم الا بشرع) دون عقل وطبع (ولعله لم يكن ورد عندهم به شرع يقطع عليه فيكون الشك فيه حينئذ كفرا) وفيه انه لو كان شاكا فى بعثه لما اوصى بما يدل على كمال خوفه (فامالم يرد به شرع) كالبعث (فهو من مجوزات العقول) بتشديد الواو المفتوحة فلا يكفر بالشك فيه لعدم العلم به وهذا لا يخفى بعده لانطباق الانبياء والرسل على وجوب الايمان باليوم الآخر ووعد الثواب ووعيد العقاب حتى قال تعالى لآدم ومن معه فاما يأتينكم منى هدى فمن تبع هداى فلا خوف عليهم ولاهم يحزنون والذين كفروا وكذبوا بآياتنا اولئك اصحاب النار هم فيها خالدون نعم قد يقال انه آمن ايمانا اجماليا وتقليدا عرفيا وما بلغه تفاصيل المؤمن به فوقع له الشك فى وقوعه او التوهم بدفع العذاب عنه على تقدير تصوره (او يكون قدر بمعنى ضيق ويكون ما فعله بنفسه) من وصية بنيه باحراقه (ازراء عليها) اى اهانة وتنقيصا لها (وغضبا) عليها (لعصيانها) اوظن انه يتخلص بعذاب الدنيا من عقاب العقبى (وقيل انما قال ما قاله) وهو قوله لئن قدر الله على (وهو غير عاقل لكلامه ولا ضابط للفظه) اى لمؤدى مرامه (اى مما استولى عليه من الجزع) اى غلب عليه من شدة الفزع (والخشية التى اذهلت) وفى نسخة اذهبت (لبه) اى اغفلت قلبه واشغلت عقله (فلم يؤاخذ به) فيعد من خطأه فى خطابه كقول من قال لربه فى غاية من الفرح انت عبدى وانا ربك (وقيل كان هذا) القائل (فى زمن الفترة) اى انقطاع الرسالة كما بين عيسى ونبينا عليهما الصلاة والسلام فقيل ستمائة سنة وقيل خمسمائة وستون وقيل اربعون (وحيث ينفع مجرد التوحيد) كما فى زمن الجاهلية وهو ما بين اسمعيل ونبينا عليهما الصلاة والسلام ولا يبعد ان يكون ممن نشأ بعيدا عن الخلق ولم تبلغه دعوة رسول الحق وعرف الله بعقله او بالنظر فى آيات الله من خلقه (وقيل بل هذا) القول (من مجاز كلام العرب) من اهل التدقيق (الذى صورته الشك ومعناه التحقيق) ويقال له مزج الشك باليقين ومنه قوله ولكن ليطمئن قلبى واشار الى ذلك العارف ابن الفارض بقوله

(عليك بها صرفا وان شئت مزجها * فعدلك عن ظلم الحبيب هو الظلم)

(وهو يسمى) بصيغة المجهول مشددا ومخففا اى يدعى (تجاهل العارف وله امثلة فى كلامهم) اى العرب كقول بعضهم

(بالله ياظبيات القاع قلن لنا * ليلاى منكن ام ليلى من البشر)

وكقولهم أوجهك هذا ام بدر مع علمهم بان الوجه غير البدر للمبالغة فى تحسين القدر والمعروف ان هذا للدلالة على

شدة الشبه بين المتناسبين فان خلا سؤاله عما يعلمه من الشبه لم يكن تجاهلا كما فى وماتلك بيمينك ياموسى بل هو استفهام تقريرى اى حمل المخاطب على اقرار وتحرير نعم قد يحمل عليه قول النسوة ماهذا بشرا ان هذا الاملك كريم اى كالملك فى الصورة والعصمة على وجه المبالغة (كقوله تعالى) اى المنزل على وفاقهم اذهبا الى فرعون انه طغى فقولاله قولا لينا (لعله يتذكر اويخشى) والمحققون على ان معناه لكى يتذكر اوكونا على رجاء ان يتذكر (وقوله) قل من يرزقكم من السماء والارض قل الله (وانا اواياكم لعلى هدى اوفى ضلال مبين) والمحققون على ان هذا من ارخاء العنان مع الخصم فى ميدان البيان ليتأمل ويتفكر حتى يظهر له البرهان فى عالم العيان والافكان صلى الله تعالى عليه وسلم يتيقن انه على هداية والمخاطبون على ضلالة ونظيره قول حسان بن ثابت الانصارى لابى سفيان ابن حرب قبل اسلامه

(أتهجوه ولست له بكفوء * فشركما لخيركما فداء)

فانه لاشبهة انه يريد بخيرهما رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم هذا وفى تمثيله بما اورده من الكتاب مع تسميته له بتجاهل العارف نوع تهاون فى الآداب مع رب الارباب ولوقال كما فى المفتاح للسكاكى ويسمى مساق المعلوم مساق غيره لنكتة لكان اقرب الى صوب الصواب (فاما من اثبت الوصف ونفى الصفة) كالمعتزلة (فقال اقول عالم ولكن لاعلم له ومتكلم ولكن لاكلام له وهذا فى سائر الصفات) كقادر ولاقدرة له ومريد ولاارادة له وحى ولاحياة له وسميع ولاسمع له وبصير ولابصر له (على مذهب المعتزلة) تحرزا عن تعدد القدماء فانه كفر وهو مردود بان الكفر انما هو تعدد ذوات قدماء لاذات واحدة مع صفات متعددة على ان مذهب اهل السنة والجماعة ان الصفات لاعين الذات ولاغيرها (فمن قال بالمأل) اى باخذهم بالمرجع (لما يؤديه اليه قوله) اى قول نافيها عالم ولاعلم له (ويسوقه اليه مذهبه) من انه يلزم من نفى العلم نفى الوصف بعالم على وجه برهانى كما سيأتى بيانه (كفر) بتشديد الفاء اى كفره كما فى نسخة واما ماضبط فى بعض النسخ بفتح الكاف وتخفيف الفاء وكذا بصيغة المصدر فتصحيف واما مافى بعض النسخ ممن بدل فمن فتحريف والصواب فمن جواب اما الا قوله فقال كما توهم والله اعلم (لانه اذا نفى العلم انتفى وصف عالم) عن موصوفه ضرورة انتفاء الوصف بالمشتق بانتفاء المشتق منه (اذلا يوصف بعالم الا من له علم) اذلا يعقل مثلا من العالم الا من له العلم وله معلوم يتعلق به علمه ولاتنافى بين كون العلم قديما وكون المعلوم حادثا كما قرر فى محله اللائق به (فكأنهم) اى المعتزلة (صرحوا عنده) اى عند القائل بالمآل (بما ادى اليه قوله) من لزوم نفى الوصف بالمشتق لنفى المشتق منه (وهكذا) الحكم عند هذا القائل بالمآل سائر فرق اهل التأويل من المشبهة والقدرية وغيرهم ومن لم ير اخذهم بمآل قولهم) اى بما يؤل اليه آخر مقولهم (ولاالزمهم موجب مذهبهم) بفتح الجيم اى مقتضى مافهم من فحوى كلامهم (لم ير اكفارهم) اى تكفيرهم (قال) اى من لم ير ماسبق (لانهم اذا وقفوا) بصيغة المجهول مشددا اومخففا اى اطلعوا (على هذا) الذى ذكرنا من ان مآل قولهم عالم ولكن لاعلم له نفى علمه تعالى (قالوا لانقول) على اصلنا (ليس بعالم) سلبا معطلا له تعالى عن العلم بل هو كما قال ابو الهذيل العلاف شيخ المعتزلة عالم بعلم هو ذاته حى بحياة هى ذاته مريد بارادة هى ذاته لاعالم بعلم ومتكلم بكلام وحى بحياة زائدات على ذاته وهكذا فى بقية صفاته (ونحن ننتفى من القول بالمآل الذى الزمتموه لنا ونعتقد نحن) معشر المعتزلة (وانتم) اهل السنة (انه) اى مآل اليه القول (كفر بل نقول ان قولنا) مثلا عالم ولكن لاعلم له (لايؤل اليه) اى انتفاء علمه سبحانه وتعالى اصلا (على ما اصلناه) بتشديد الصاد اى جعلناه اصلا وقاعدة فالخلاف لفظى فى المآل والله تعالى اعلم بحقيقة الحال (فعلى هذين المأخذين) اى ممن رأى اخذهم بالمأل ولم ير اخذهم (اختلف الناس فى اكفار اهل التأويل واذا فهمته) اى التأويل على نسق مامر من الاقاويل (اتضح لك الموجب) اى الباعث (والسبب لاختلاف الناس فى ذلك) التكفير لاختلافهم فى مقام التقرير (والصواب ترك اكفارهم) كما عليه الجمهور من الائمة (والاعراض عن الحتم) اى حكم الجزم (عليهم بالخسران) المبين (واجراء احكام الاسلام عليهم) كسائر المسلمين من حرمة ايذاء وعصمة دم ومال الابحق الاسلام (فى قصاصهم) لهم ومنهم وحدهم شربا وسرقة وجلدا ورجما وتعزيرا لهم ومنهم (ووراثاتهم ومناكحاتهم ودياتهم) فى جراحاتهم منهم ولهم (والصلاة عليهم) اذا ماتوا وخلفهم اذا اموا (ودفنهم فى مقابر المسلمين وسائر معاملاتهم) فى الدنيا والدين (لكنهم يغلظ عليهم) تعزيرا لهم (بوجيع الادب) ضربا وحبسا (وشديد الزجر) من الطرد والهجر (حتى يرجعوا عن بدعتهم) وينزجر غيرهم بعبرتهم (وهذه) الحالات (كانت سيرة الصدر الاول) من صلحاء الامة (فيهم) اى فى حق اهل البدعة (فقد كان نشأ) بالنون اى ظهر وانتشا وابتدأ وفشا (على زمان الصحابة وبعدهم فى التابعين من قال بهذه الاقوال من القدر) وهو رأى المعتزلة كعبد الجهنى ومن قال كما فى صحيح مسلم به

وواصل بن عطاء وعمرو بن عبيد (ورأى الخوارج) من خروجهم على علي وتكفيرهم له وافترائهم عليه لقولهم انزل الله فيه ومن الناس من يعجبك قوله في الحيوة الدنيا ويشهد الله على ما في قلبه وهو الد الخصام وفي ابن ملجم ومن الناس من يشري نفسه ابتغاء مرضاة الله حتى قال فيه كلبهم عمر بن خطان اذا قتل عليا

(ياضربة من تقي ما اراد بها * الا ليبلغ من ذي العرش رضوانا * اني لاذكره يوما فاحسبه * اوفى البرية عند الله ميزانا)

وعارضه بعض اهل السنة بقوله

(ياضربة من شقي لم يزل ابدا * بها عليه اله الحق غضبانا * اني لاعلم ان الله جاعله * اوفى البرية عند الله خسرانا) (والاعتزال) لعل المراد به طائفة خاصة من المعتزلة (فاذاحوا) بالزاي والحاء المهملة اي فازال الصدر الاول مع هجرهم (لهم قبرا) متعددا منفردا متميزا عن مقابر المسلمين وفي نسخة قبورا (ولاقطعوا لاحد منهم ميراثا) اي من مورثه مبتدعا اوغيره (لكنهم هجروهم) في الكلام والسلام والمقام والطعام (وادبوهم بالضرب والنفي) اي الاخراج من بلادهم اوالحبس لدفع فسادهم (والقتل) لارباب عتوهم وعنادهم (على قدر احوالهم) واختلاف اقوالهم (لانهم) باعتقادهم ما يخالف الحق مما لايكفرون به (فساق) لخروجهم عن طاعة الله (ضلال) عن الحق لعدم قبولهم (عصاة) اي اهل فساد و بغاة (اصحاب كبائر عند المحققين) من المجتهدين (واهل السنة) من علماء الدين (ممن لم يقل بكفرهم) اي بكفر ارباب الآراء الكاسدة واصحاب التأويلات الفاسدة (منهم) اي من العلماء المتقدمين (خلافا لمن رأى غير ذلك) من عدم هجرهم اولمن رأى اكفارهم وتحتم قتلهم والله الموفق للصواب (قال القاضي ابو بكر) الباقلاني (واما مسائل الوعد والوعيد في قول المعتزلة) انه يجب عليه سبحانه وتعالى اثابة المطيع وتعذيب العاصي مع انه سبحانه وتعالى يقول يغفر لمن يشاء و يعذب من يشاء وقولهم يجوز خلف الوعيد لانه محض كرم مع انه تعالى قال ان الله لايخلف الميعاد وقد جعلت في هذه المسئلة رسالة مستقلة مسماة بالقول السديد في خلف الوعيد ردا على بعض اهل السنة حيث وافق المعتزلة (والرؤية) اي رؤية الله سبحانه وتعالى في الدار الآخرة انكرها المعتزلة (والمخلوق) اي الخلق كالمعقول بمعنى العقل اي خلق القرآن ومعناه ان القرآن مخلوق كما قالوه وقال الدلجي اي وانكر مخلوقيته له تعالى كالمفوضة اذقالوا ان الله خلق محمدا وفوض اليه خلق الدنيا فهو الخالق لها بما فيها ومثلهم من انكر مخلوقية الشر له تعالى واثبتها للشيطان اوغيره انتهى ولايخفى ان هذا المعنى لايلائم لانه كفر و زندقة والكلام في اعتقادات اهل البدعة (وخلق الافعال) كالجبائي واشياعه حيث اثبتوها للعباد (و بقاء الاعراض) بانواعها وهو جمع عرض بفتحتين و هو في اصطلاح المتكلمين ما لابقاء له كالالوان والاشكال والحركة والسكون والحق ما عليه الاشعري واتباعه انه لايبقى اكثر من زمن واحد لانها كلها على التقضي والتجدد كالحركات والازمنة والاصوات و بقاؤها عبارة عن تجدد امثالها كلما انقضى واحد تجدد مثله بمجرد ارادته تعالى بوقته الذي خلقه فيه وقد قال ابن عربي بنفي بقاء الذوات ايضا وان بقاءها في نظر الناظر انما هو بتجدد امثالها سريعا في ادبارها واقبالها حتى تختفي حقيقة حالها ومآلها (والتولد) الذي قالته المعتزلة وهو ان حركة النظر مثلا في الدليل تولد العلم بالنتيجة عقبها كحركة اليد تولد حركة المفتاح للفتح وقيل ان الآثار التي توجد عقيب افعال العباد بمجرى العادة كالالم عقيب الضرب والانكسار عقيب الكسر تسميها المعتزلة المتولدة بفتح الواو على صيغة المجهول و يزعمون انها حاصلة بايجاد العبد لاصنع لله تعالى فيها وقال اهل الحق انها حاصلة بايجاد الله تعالى واحداثه لابفعل العبد واكتسابه والمسئلة معروفة في اصول الكلام (وشبهها من الدقائق) التي يتوهمون انها من الحقائق كالقول بقيام العرض بالعرض وامثال ذلك مما اخذوها من كلام الفلاسفة والحكماء (فالمنع من اكفار المتأولين فيها اوضح) اي اظهر واصح من القول باكفارهم (اذ ليس في الجهل بشيء منها جهل بالله تعالى) اي بذاته وصفاته وفيه بحث اذ الوعد والوعيد والرؤية والكلام والخلق من جملة العلوم المتعلقة بصفاته ولعله اراد انه ليس جهلا بوجوده على ما سبق في كلامه اوليس جهلا عظيما مما لايباح ولايساهل فيه و يشير اليه قوله (ولااجمع المسلمون على اكفار من جهل شيئا منها) انتهى مانقله عن القاضي ابو بكر ثم قال المصنف (وقد قدمنا في الفصل قبله من الكلام وصورة الخلاف في هذا المرام (ما اغنى عن اعادته في هذا) المقام (بحول الله تعالى) ذي الجلال والاكرام

﴿ فصل ﴾

(هذا) الذي ذكر سابقا (حكم المسلم الساب) اي المتنقص (لله تعالى واما الذمي) وهو الكتابي الذي يعطي الجزية (فروي عن عبد الله بن عمر في ذمي تناول) اي تكلم بما لايجوز اقدامه عليه (من حرمة الله) اي مما لايحل الوقوع فيه (غير ما هو عليه من دينه) اي من الكفر كقولهم عزير ابن الله و المسيح ابن الله ونحوه (وحاج) اي جادل (فيه فخرج

ابن عمر عليه بالسيف فطلبه فهرب) وهذا واضح لانه يتشا وله ذلك خرج عن كونه ذميا هنالك (وقال مالك في كتاب ابن حبيب والمبسوطة) بالتاء (وابن القاسم في المبسوط وكتاب محمد) اى ابن المواز (وابن سحنون من شتم الله من اليهود) سموا بذلك لقولهم هدنا اليك فيهود بمعنى يتوب وقيل لانهم نسبوا الى يهوذ بن يعقوب وهو بذال معجمة وعرب بالمهملة (والنصارى) سموا بذلك لقولهم نحن انصار الله وقيل لناصرية قرية (بغير الوجه الذى به كفروا) وفى نسخة كفراى من اثبات الولد والصاحبة والتثليث (قتل ولم يستتب) اى لم تطلب منه التوبة بالاسلام (قال ابن قاسم الا ان يسلم) اى بنفسه فلا يقتل على ما سبق من كلامه (قال فى المبسوطة طوعا) اى الا ان يسلم اختيارا لاجبرا (قال اصبغ) انما يقتل اذا لم يسلم مع انه ذمى (لان الوجه الذى به كفروا هو دينهم وعليه عوهدوا) اى اعطوا العهد والذمة (من دعوى الصاحبة والشريك) للنصارى (والولد) لليهود والنصارى وفى اصل الدلجى وغيرها كشرب الخمر وبيعها وضرب الناقوس انتهى ولا يخفى انها ليست مما كفروا بها (واما غير هذا) الذى عوهدوا عليه (من الفرية) على الله (والشتم) اى الانتقاص فى حقه سبحانه وتعالى (فلم يعاهدوا عليه فهو) اى صدوره عنهم (نقض للعهد) الذى عاهدوا (قال ابن القاسم فى كتاب محمد) اى ابن المواز وقال الدلجى لعله ابن سحنون وقال التلمسانى وهو ابن المواز فقال نسبة للموز واختلف هل لقى ابن القاسم وابن وهب اولا والصحيح انه روى عنهما بواسطة (ومن شتم من اهل الاديان) الذين اعطى لهم الامان (الله تعالى بغير الوجه الذى ذكر فى كتابه قتل الا ان يسلم) اى طوعا عند المالكية ومطلقا عند الجمهور وبه قال بعضهم كما تقدم (وقال المخزومى فى المبسوطة ومحمد بن مسلمه) بفتح الميم الاولى واللام (وابن ابى حازم) وهم من اصحاب مالك ورواة مذهبه (لا يقتل) اى من شتم الله (حتى يستتاب مسلما كان اوكافرا فان تاب والاقتل) وهذا اوفق لقاعدتهم من ان حق الله تعالى مما يسامح بخلاف حق رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم (وقال مطرف) اى ابن عبد الله الفقيه (وعبد الملك) وهو ابن الماجشون (مثل قول مالك) اى فى كتاب ابن حبيب وغيره مما هنالك من انه يقتل ولا يستتاب (وقال ابو محمد بن ابى زيد) اى القيروانى (من سب الله تعالى بغير الوجه الذى به كفر قتل الا ان يسلم) كما قال ابن القاسم (وقد ذكرنا قول ابن الجلاب) بفتح الجيم وتشديد اللام وفى آخره موحدة وهو البغدادى الضرير (قبل) اى قبل ذلك (وذكرنا قول عبيد الله) اى ابن يحيى (وابن لبابة) بضم اوله (وشيوخ الاندلسيين) بفتح الهمزة وضم الدال وبفتح اللام وضمها (فى النصرانية وفتياهم بقتلها لسبها بالوجه الذى كفرت به لله تعالى ولرسوله) متعلق بسبها ولعل المراد به اعلانها (واجماعهم على ذلك) اى على قتلها بفتياهم (وهو) اى اجماعهم المذكور (نحو القول الآخر فيمن سب النبى عليه الصلاة والسلام) اى اعلانا به (منهم) اى من من الكفار (بالوجه الذى كفر به) فانه يقتل الا ان يسلم طوعا (ولا فرق فى ذلك) اى فى قتله بالوجه الذى كفر به (بين سب الله وسب نبيه لانا عاهدناهم على ان لا يظهروا لنا شيئا من كفرهم ولا يسمعونا شيئا من ذلك فمتى فعلوا شيئا منه فهو نقض لعهدهم) وموجب لقتلهم فيظهر ان منشأ الخلاف بين الاقوال هو العهد به وعدمه فى الاحوال (واختلف العلماء فى الذمى اذا تزندق) باظهار دينه مبطنا عقيدة باطلة هى كفر اتفاقا (فقال مالك ومطرف وابن عبد الحكم واصبغ لا يقتل لانه خرج من كفر الى كفر فقال عبد الملك بن الماجشون) صاحب مالك (يقتل لانه) اى ما اضمره مما هو كفر اتفاقا (دين لا يقر عليه احد) وينبغى ان يكون هذا هو المعتمد (ولا يؤخذ عليه جزية) كمن انتقل من دين باطل الى مثله وفى شرح الدلجى قال الشافعى ولا يقر عليه فان لم يسلم بلغ المأمن وصار حربيا انتهى وهو فرع غريب والصواب انه حيث تزندق يقتل ولم تقبل توبته كمسلم تزندق بل هو اولى كما لا يخفى (قال ابن حبيب ولا اعلم من قاله غيره) من العلماء ان الذمى اذا تزندق يقتل مع ان وجهه ظاهر جدا لانه بتزندقه خرج عن كونه ذميا وصار حربيا بل ادون منه لانه يقبل اسلام الحربى اجماعا و لم تقبل توبة الزنديق عند كثير من العلماء

(فصل)

(هذا) الذى قدمنا (حكم من صرح بسبه واضافة ما لا يليق بجلاله والهيته) عظم شانه (فاما مفترى الكذب عليه سبحانه وتعالى بادعاء الآلهية) لنفسه اولغيره (اوالرسالة) وكذا النبوة (اوالنافى ان يكون الله خالقه) اوخالق غيره (اوربه) اى مربيه فى عالم ظهوره ومدبر جميع اموره (اوقال ليس لى) اولغيرى (رب اوالمتكلم بما لا يعقل من ذلك) الذى ذكرناه كله (فى سكره) اى حال ذهاب عقله (اوغمرة جنونه) اى شدته (فلا خلاف فى كفر قائل ذلك ومدعيه مع سلامة عقله) وهذا يناقض قوله غمرة جنونه الا ان يحمل على غاية حماقته وسوء خلقه وسيجئ من بد تحقيق لذلك فى كلامه (كما قدمناه لكن تقبل توبته على المشهور) من مذهب مالك الموافق للجمهور (وتنفعه انابته) اى رجوعه وتوبته (وتنجيه من القتل فيئته) بفتح الفاء وتكسر اى عودته وزواله عن عادته وسوء حالته (لكنه لا يسلم من عظيم النكال)

بفتح النون اى العقوبة الشديدة فى الدنيا (ولا يرفه) بفتح الفاء المشددة اى لايخفف غمه ولا ينفس كربه (من) وفى نسخة عن (شديد العقاب) فى مذهب مالك (ليكون ذلك زجرا لمثله عن قوله وله عن العود لكفره) مع علمه (او جهله الامن تكرر ذلك منه وعرف استهانته) اى عدم مبالاته (بما اتى به) فى حالاته (فهو دليل على سوء طويته) اى ضميره وفساد نيته (وكذب توبته وصار كالزنديق الذى لا يؤمن باطنه) لانقلابه (ولا يقبل رجوعه) لعدم ثباته (وحكم السكران) فى هذا الباب (حكم الصاحى) زجرا عليه قياسا على صحة طلاقه (واما المجنون) وهو المسلوب العقل وفى الحديث انه مر على النبى صلى الله تعالى عليه وسلم رجل فقالوا هذا مجنون فقال عليه السلام لا تقولوا مجنون انما المجنون المقيم على المعصية ولكن قولوا رجل مصاب قال التلمسانى وقيل صوابه لو قال المصاب الذى مس من الجنون (والمعتوه) اى المصاب بعقله المخبط فى قوله وفعله الناقص فى شعوره (فما علم انه قاله من ذلك فى حال غمرته) اى اغمائه (وذهاب ميزه) اى تمييزه (بالكلية فلا نظر فيه) اى بحكم (وما فعله من ذلك فى حال ميزه وان لم يكن معه عقله) كملا (وسقط تكليفه) بنقصان عقله (ادب على ذلك لينزجر عنه) اى عن عوده هنالك (كما يؤدب على قبايح الافعال ويوالى ادبه) اى يتابع مرارا (على ذلك حتى ينكف عنه) اى ينزجر منه (كما تؤدب البهيمة على سوء الخلق) من جموح وعض ونحوهما (حتى تراض) بصيغة المجهول اى حتى يستقيم طبعها (وقد حرق على بن ابى طالب رضى الله تعالى عنه من ادعى له الالهية) وهو عبد الله بن سبا واتباعه اذ قال له انت الاله حقا فنفاه الى المداين وزعم ان ابن ملجم لم يقتله وانما قتل شيطانا تصور بصورته وهو فى السحاب سوطه البرق وصوته الرعد واذا سمعوه قالوا السلام عليك يا امير المؤمنين قالوا وسينزل ويملاء الارض عدلا انتهى ماذكره الدلجى ولا يخفى انه قضية بين نقله وكلام المصنف وقال التلمسانى من ادعى له الالوهية فرقة من غلاة الروافض وهم من اتباع عبد الله ابن سبا وكان يزعم ان عليا هو الله وقد احرق على رضى الله عنه منهم جماعة زاد الانطاكى وقد قال على رضى الله عنه انى اذا رأيت امرا منكرا * اججت نارا ودعوت قنبرا (وقد قتل عبد الملك بن مروان) اى ابن الحكم بن ابى العاص ابن ابى امية كان معاوية جعله على ديوان المدينة وهو ابن ست عشرة سنة وولاه ابوه مروان هجر ثم جعله الخليفة بعده وكانت خلافته بعد ابيه سنة خمس وستين توفى عبد الملك بدمشق سنة ست وثمانين (الحارث) اى ابن سعيد (المتنبى) الكذاب (وصلبه وفعل ذلك) اى مثل ذلك (غير واحد من الخلفاء) اى من بنى امية والعباسيين (والملوك) المتغلبين من الامراء والسلاطين (باشباههم) من الشياطين (واجمع علماء وقتهم على تصويب فعلهم والمخالف فى ذلك) الفعل (من كفرهم) اى من جهته (كافر) لجحده كفرهم (واجمع فقهاء بغداد ايام المقتدر بالله) جعفر ابن المعتضد بالله ابى العباس احمد بن طلحة الموفق بن جعفر المتوكل بن محمد المعتصم بن هارون الرشيد (من المالكية) بيان لمن اجمع من فقهاء بغداد (وقاضى قضاتها ابو عمر المالكى على قتل الحلاج) وهو الحسين بن منصور الحلاج المشهور من اهل البيضاء بلدة بفارس ونشأ بواسط والعراق وصحب ابا القاسم الجنيد وغيره (وصلبه لدعواه الالهية والقول بالحلول) كغيره من المتصوفة المتصفة بسمة الاسلام من الوجودية وغيرهم قالوا ان السالك اذا وصل فربما حل الله فيه كالماء فى العود الاخضر بحيث لاتمايز ولا تغاير ولا اثنينية وصح ان يقول هو انا وانا هو ومع امتناعه حقيقة لصيرورة احد شيئين بعينه الاخر والاخر بعينه هو لحكم العقل ضرورة بدون احتياج الى حجة ولا يمتنع مجازا بان يكون بطريق وحدة اما اتصالية لجمع مائين فى اناء واحد او اجتماعية كامتزاج ماء وتراب حتى صار طينا واما بطريق كون وفساد كصيرورة ماء وهواء بالغليان هواء واحدا واستحالة اى تغير كصيرورة جسم بعد كونه سوادا بياضا او عكسه وهذا كله فى حق الله تعالى محال لتنزهه عن الحلول والاتصال والانفصال وما للتراب ورب الارباب وانما هو انعكاس نور من انواره وسر من اسراره يلمح فى قلب السالك المتصف بالتخلية والتحلية وكمال التصفية فقد يتوهم انه حل فيه كما يتوهم الطفل انه يرى الشمس فى الماء (وقوله انا الحق مع تمسكه فى الظاهر) من حاله (بالشريعة) فى سائر اقواله وافعاله حتى قيل انه كان عادته كل ليلة يصلى الف ركعة فى الحبس (ولم يقبلوا توبته) بمقتضى مذهب المالكية مع ان قوله انا الحق ليس بظاهر فى دعوى الالوهية لان الحق يأتى بمعنى الثابت وضد الباطل هذا وقد اعتذر الغزالى فى مشكاة الانوار عن الالفاظ التى كانت تصدر منه قيل ضرب الحلاج بامر المقتدر الف سوط وقطعت اطرافه وجزر رأسه واحرقت جثته وكان ذلك نهار الثلثاء لسبع بقين من ذى القعدة سنة تسع وثلثمائة قيل انه لما صلب جرى دمه فى الارض وينقش الله الله قال القطب الربانى الشيخ عبد القادر الجيلانى عثر الحلاج فلم يجد من يأخذ بيده ولو ادركته لاخذت بيده ويقال انه قال يوما للجنيد انا الحق فقال له الجنيد انت بالحق اى خشبة تفسد فكوشف فيه لما يؤول حاله من الصلب قال بعضهم والدليل على صحة

باطنه انه كان يقطع يداه ورجلاه وهو يقول حسبي الواحد بافراد الواحد وقد زار قبره بعض اهل الكشف فرأى نورا ساطعا من قبره الى السماء فقال يارب ما الفرق بين قوله و بين قول فرعون انا ربكم الاعلى فالهم ان فرعون رأى نفسه وغاب عنا وهذا رآنا وغاب عن نفسه واستدل بعضهم على كفره بما حكى عنه انه كان يقول من هذب نفسه بالطاعة وصبر عن اللذة والشهوة وصفا حتى لايبقى فيه شائبة من البشرية حل فيه روح الاله كما حل فى عيسى عليه الصلاة والسلام قيل ولايريد بذلك مايعتقده النصارى فى عيسى والله تعالى اعلم وانما اراد ان تكون افعاله كلها فعل الله تعالى كما يشير اليه الحديث القدسى و الكلام الانسى لايزال العبد يتقرب الى بالنوافل حتى احبه فاذا احببته كنت سمعه و بصره و يده الحديث هذا وان صحت توبته فلا شك انه عاش سعيدا ومات شهيدا واما ماذكره التلمسانى من انه وجد له كتاب كتبه الى اتباعه عنوانه من هو رب الارباب الى عبده فلان واتباعه كانوا يكتبون اليه ياذات الذات ومنتهى غاية اللذات نشهد انك تتصور فيما شئت من الصور وانك الآن متصور فى صورة الحسين بن منصور ونحن نستجير بك ونرجو رحمتك ياعلام الغيوب فلو صح هذا النقل لم يبق مجملا وقد افرد ابن الجوزى ترجمته بالتأليف فى كراسين او اكثر (وكذا حكموا) اى فقهاء بغداد من المالكية (فى ابن ابى العزاقر) بمهملة فزاى و بعد الالف قاف فراء وفى نسخة بزيادة تحتية ساكنة بين القاف والراء وفى اصل التلمسانى بغين معجمة وراء فالف فقاف فباء فدال مهملة قال وروى العزاقيد بعين مهملة وزاى وآخره دال مهملة (وكان على نحو مذهب الحلاج بعد هذا) اى متأخرا عنه وفعل به مثل مافعل بالحلاج واسمه ابو جعفر محمد بن على يقال له السمعانى نسبة الى قرية بنواحي واسط وكان ظهوره سنة اثنتين وعشرين وثلاثمائة احدث مذهبا فى الرفض ببغداد ثم قال بالتناسخ وحلول الالهية فيه واضل جماعة فقبض عليه الوزير ابن مقلة (ايام الراضى بالله) ابى العباس احمد بن المقتدر بالله ابى الفضل جعفر (وقاضى قضاة بغداد يومئذ) وروى اذذاك (ابو الحسين بن ابى عمر المالكى) وهو محمد بن يوسف المذكور قيل فاحضر الملعون فى مجلس الخلافة بحضرة القضاة والعلماء وحكم باباحة دمه واحراقه (وقال ابن عبد الحكم فى المبسوط من تنبأ قتل وقال ابو حنيفة واصحابه من جحد ان الله خالقه او ربه اوقال ليس لى رب فهو مرتد) اى لازنديق فيستتاب فان تاب والاقتل (وقال ابن القاسم فى كتاب ابن حبيب ومحمد) اى قال (فى العتبية فيمن تنبأ يستتاب اسر ذلك اواعلنه فهو كالمرتد وقاله) اى مثل مقاله (سحنون وغيره وقاله) اى مثل ذلك (اشهب فى يهودى تنبأ) ولم يدع الرسالة (اوادعى انه رسول الينا) اوالى غيرنا (ان كان معلنا بذلك استتيب فان تاب والاقتل) ومفهومه انه ان كان مسرا لايستتاب و يقتل لكونه زنديقا (وقال ابو محمد بن ابى زيد فيمن لعن بارئه) اى خالقه خلقا بريئا من التفاوت (وادعى ان لسانه زل) اى زلق واخطأ (وانما اراد لعن الشيطان يقتل بكفره ولايقبل عذره) وهذا خلاف ماسبق من القول ولهذا قال (وهذا) اى الذى ذكرناه مبنى (على القول الآخر) بفتح الخاء اوكسرها (من انه لاتقبل توبته وقال ابو الحسن القابسى فى سكران يصرف و يمنع (قال انا الله انا الله ان تاب ادب) ولم يقتل (فان عاد الى مثل قوله طولب مطالبة الزنديق لان هذا كفر المتلاعبين) المستترين للكفر فى لباس منكر فيقتل ولاتقبل توبته والله ولى التوفيق

(فصل)

(واما من تكلم من سقط القول) بفتح السين والقاف اى رديئه (وسخف اللفظ) بضم اوله اى دنيئه (ممن لايضبط كلامه لجهله (واهمل لسانه) لخفة عقله (بما يقتضى الاستخفاف) اى التهاون (بعظمة الله) اى ذاته (وجلالة مولاه) من جهة صفاته (اوتمثل فى بعض الاشياء) اى جعله مثلا اوشبها (ببعض ماعظم الله من ملكوته) كقول قائل

(لبيت فلان كعبة الجود فانضا * يطوف به العافون يبغون نائله)

(اونزع) بفتح الزاى اى اخذ (من الكلام لمخلوق) وخاطبه (بما لايليق الا فى حق خالقه) كقول قائل لعظيم من الانام ياذا الجلال والاكرام وكالوناداه رجل باسمه فاجابه بقوله لبيك اللهم لبيك (غير قاصد للكفر والاستخفاف) اى الاستهانة بربه (ولا عامد للالحاد) من فساد الاعتقاد المقتضى للحلول اوالاتحاد (فان تكرر هذا منه وعرف به) بانه يصدر عنه (دل على تلاعبه بدينه واستخفافه بحرمة ربه) وقلة يقينه (وجهله بعظيم عزته) اى غلبة ربه وبهائه (وكبريائه وهذا) الذى دل على تلاعبه (كفر لامرية فيه) لتماديه واصراره على مقاله (وكذلك ان كان ماأورده يوجب) وفى نسخة يقتضى (الاستخفاف والتنقص) وروى التنقيص (لربه وقد افتى ابن حبيب) قال الحلبى الظاهر انه عبد الملك بن حبيب القرطبي وقد تقدم (واصبغ) بفتح الهمزة والموحدة وفى آخره معجمة (ابن خليل) يروى عن يحيى ابن يحيى الليثى ذكره الذهبي فى الميزان فقال متهم بالكذب مات سنة ثلاث وسبعين ومائتين قال وحدثنى شيخ المالكية ابو عمر والسعدى انه بلغه ان اصبغ هذا قال لان يكون فى كتبى رأس خنزير احب الى من ان يكون فيها مصنف

ابى بكر بن ابى شيبة اوكما قال وروى اصبغ بن خليل هذا عن الغازى بن قيس عن سلمة بن وردان عن ابن شهاب عن الربيع بن خيثم عن ابن مسعود قال صليت خلف النبى صلى الله تعالى عليه وسلم وخلف ابى بكر وعمر ثنتى عشرة سنة وخلف عثمان ثنتى عشرة سنة وخلف على بالكوفة خمس سنين فلم يرفع احد منهم يديه الا فى تكبيرة الافتتاح وحدها قال القاضى فى المدارك فوقع فى خطأ عظيم بين من وجوه منها ان سلمة بن وردان لم يروعن الزهرى ومنها ان الزهرى لم يروعن الربيع بن خيثم ومنها قوله عن ابن مسعود صليت خلف على بالكوفة خمس سنين وقد مات ابن مسعود فى خلافة عثمان بالاجماع (من فقهاء قرطبة بقتل المعروف بابن اخى عجب) وفى نسخة بابن اخته عجب وعجب لا ينصرف للعلمية والتأنيث المعنوى لانه اسم عمة المعروف المذكور واسمه يحيى بن زكريا وقد تجبر وعتا (وكان خرج يوما فاخذه المطر فقال بدا) بالف اى ظهر وفى نسخة بالهمز اى ابتدأ (الخرار) بخاء معجمة وراء مشددة وفى آخره زاى (يرش) بضم الراء وتشديد المعجمة (جلوده) وفى نسخة بحرف جر ومابعده بصيغة المصدر المضاف الى جلوده (وكان بعض الفقهاء بها) اى بقرطبة (ابو زيد) كان الظاهر ابازيد ليكون خبر كان وكان بعض الفقهاء فى قوة من الفقهاء وهو محمد بن زيد بن عبدالرحمن بن زيد بن خارجة ولا يبعد ان يكون ابوزيد بدل بعض من بعض الفقهاء وخبر كان قوله (صاحب الثمانية) بمثلثة مضمومة وياء مشددة ولعلها بلدة اوقرية وكان اميرا عليها او ابو زيد خبر مبتدأ محذوف اى هو يعنى ذلك البعض ابوزيد (وعبدالاعلى بن وهب) مات سنة احدى وستين ومائتين (وابان ابن عيسى) فعال او افعل فيصرف او يمنع والاكثر منعه (قد توقفوا عن سفك دمه) فلم يقدموا على شئ من قتل وعدمه (واشاروا الى انه) اى مقوله (عبث من القول) اى لعب ومزح فى تشبيهه (يكفى فيه الادب وافتى بمثله) اى بمثل ما اشاروا به (القاضى موسى بن زياد فقال ابن حبيب دمه فى عنقى) اى قتله متعلق بذمتى وفى عهدتى اطالب به يوم القيامة (ايشتم رب) وفى نسخة ربا (عبدناه ثم لا ننتصر له) اى لا ننتقم لاجل رضاه (انا اذا) بالتنوين اى ان لم ننصره (لعبيد سوء وما نحن له بعابدين) حق عبادته فى امر الدين (وبكى) بكاء الحزين قال الدلجى وان تعجب فعجب من ابن حبيب اذ افتى حين شهد على اخيه حين قال كما لقيت فى مرضى هذا مالو قتلت ابابكر وعمر لم استوجب هذا كله تقدم قتله مع ما يتضمنه قوله من نسبة الجور والظلم اليه تعالى فكأنه قال غاية امرى انى لو قتلتهما قتلت بهما ولم استوجب ماعاقبنى الله به فى مرضى هذا (ورفع المجلس) المنعقد لهذا القول (الى الامير بها) اى بقرطبة (عبد الرحمن بن الحكم الاموى) بفتح الهمزة وتضم نسبة الى بنى امية (وكانت عجب عمة هذا المطلوب) للقتل اوالتعزير (من حظاياه) بالظاء المعجمة اى من اقرب حلائله منه واسعدهن به (واعلم) بصيغة المجهول (باختلاف الفقهاء فخرج الاذن من عنده بالاخذ بقول ابن حبيب وصاحبه) اصبغ بن خليل (وامر بقتله فقتل وصلب بحضرة) وفى نسخة بمحضر (الفقيهين) اى ابنى حبيب وخليل (وعزل القاضى) موسى بن زياد (لتهمته بالمداهنة) اى المصانعة والملاينة (فى هذه القصة) وفى نسخة القضية (ووبخ) بتشديد الموحدة فخاء معجمة اى هدد (بقية الفقهاء وسبهم) لتوقفهم عن سفك دمه مع وضوح كفره (واما من صدرت عنه) وفى نسخة منه (الهنة) بتخفيف النون اى المقالة القبيحة (الواحدة والفلتة الشاردة) بفتح الفاء اى الزلة الصادرة النادرة (مالم تكن تنقصا وازراء) اى احتقارا (فيعاقب عليها ويؤدب بقدر مقتضاها وشنعة معناها) بضم اوله اى شناعة مبناها وبشاعة معناها (وصورة حال قائلها وشرح سببها) الباعث عليها وفى نسخة سبيلها اى طريقها (ومقارنها) الذى جر الكلام اليها (وقد سئل ابن القاسم رحمه الله عن رجل نادى رجلا باسمه فاجابه لبيك اللهم لبيك قال ان كان جاهلا) بتفصيل معتقده (اوقاله على وجه سفه) اى خطأ لاعن اعتقاد (فلا شئ عليه) اى من القتل ونحوه وفيه بحث فان ظاهره الكفر ولعله حمل الكلام على انه قابل ان يكون لبيك الاول جوابا له ثم قوله اللهم لبيك قاله التفاتا كما يقول كثير من الجهلة والعامة عند استلام الحجر اللهم صل على نبى قبلك وسببه انه سمع اللهم صل على نبى قبله وكذا صلى الله على نبى قبلك وكلاهما صحيح فلفق هذا القائل بين الكلامين من غير فرق لجهله بين المقامين والحاصل انه لابد من ان يردع ويزجر هنالك ليكف عن ذلك (قال القاضى ابو الفضل) اى المصنف (وشرح قوله) اى لاشئ عليه (انه لاقتل عليه) لانه لا يؤدب ولا يضرب بقدر مايليق اليه (اذا الجاهل يزجر) عن عوده (ويعلم) ما يجهله (والسفيه) اى القليل العقل (يؤدب ولو قالها) اى المجيب كلمة لبيك اللهم لبيك (على اعتقاد انزاله) اى المجاب (منزلة ربه) الذى هو رب الارباب ورب العالمين من جميع الابواب (لكفر هذا) الحكم بكفره (مقتضى قوله) بحسب ظاهره وقيل هذا مقتضى قول ابن القاسم وقد بلغنى عن بعض الوجودية انه سمع نباح كلب فقال لبيك اللهم لبيك فهذا كفر صريح ليس له تأويل صحيح فان المستحب ان يقال لانسان نادى احدا فى جوابه لبيك كما ورد فى السنة بخلاف ما اذا سمع الانسان صوت كلب فانه يستحب له ان يتعوذ بالله فانه

انما ينبح اذا رأى شيطانا كما ثبت فى الحديث (وقد اسرف) اى تجاوز عن الحد (كثير من سخفاء الشعراء) اى جهلائهم (وممتهم فى هذا الباب) اى باب الديانة لكثرة ماوقع منهم من التهاون فى الامور والخفة (واستخفوا) اى استهانوا (عظيم هذه الحرمة) اى حرمة الله سبحانه وتعالى (فأتوا) اى سخفاء الشعراء (من ذلك) النوع من الكلام (بما ننزه كتابنا ولساننا واقلامنا) وكذا اسماعنا وافهامنا (عن ذكره) لشناعة مبناه و بشاعة معناه (ولولا انا قصدنا) اى اردنا (نص مسائل) اى صريحها وفى نسخة قص مسائل اى حكايتها وروايتها (حكيناها) لبيان ماتعلق به من روايتها (لما ذكرنا شيئا منها) اعراضا عنها (مما يثقل ذكره علينا مما حكيناه فى هذه الفصول) المتقدمة (واما ماورد فى هذا) الباب (من اهل الجهالة) بمنطق الصواب (واغاليط اللسان) فى ميدان البيان (كقول بعض الاعراب) مما لايجوز نسبته الى رب الارباب (رب العباد) بالنصب على حذف حرف النداء (مالنا ومالكا) اى لك والالف للاشباع ومافيهما للاستفهام وهو محل الجهالة فى الكلام لانه من كلام الاكفاء او اللائم لاسيما وفيه قبح اشنع من الاول وهو ان مااستفهام انكار وهو مقام الاقوياء على الضعفاء (قد كنت تسقينا) بفتح اوله وضمه (فمابدالكا) اى فظهر لك الان حتى ماتسقينا كدأبك معنا وهذا ايضا موضع الجهالة ومحل الضلالة لان البداء عيب فى الحال وهو على الله من المحال لانه فى اصله ان يفعل الانسان فعلا ثم يظهر له ماهو افضل منه وهذا يتصور من البشر لامن خالق القوى والقدر ولم يقل بالبداء الا اليهود قاتلهم الله انى يؤفكون (انزل علينا الغيث لاابالكا) قال ابن الاثير هو اكثر مايستعمل فى المدح اى لا كافى لك غير نفسك وقد يذكر ذلك فى معرض الذم وقد يذكر فى معرض التعجب ودفعا للعين انتهى وحاصله انه ليس بكفر صريح فى المبنى قال وسمع سليمان بن عبد الملك رجلا من الاعراب فى سنة مجدبة يقول رب العباد فذكره الى آخره فحمله سليمان على احسن محمل وقال اشهد ان لااباله ولاصاحبة ولاولدا انتهى وفيه ايماء الى انه من باب الاكتفاء قال التلمسانى ووقع فى كثير من كلام خيار المسلمين من الصحابة و التابعين ماهو على اصل لغة الحجاز فى استعمال المجاز ومنه قول ابى عامر الاشعرى وروى لعبد الله بن رواحة فاغفر فدالك مااقتفينا ووجه ذلك ان الفداء انما يكون فيمن تلحقه المعذرة والله سبحانه وتعالى منزه عنه فيحاشى منه واختلف فقيل على مجاز كلام العرب و مبناه ولايلتفت الى حقيقة معناه وقيل اراد بالتفدية التعظيم لان الانسان لايفدى الامن يعظم فيكون فيه معنى التجريد او معناه ابذل نفسى ومن يعز على فى رضاك وقيل روى فاغفر لنا فداك مااقتفينا وهو بين ويحتمل ان قوله فاغفر البيت ليس من الكلام الاول وانما هو للنبى صلى الله تعالى عليه و سلم و معناه انه سئل النبى صلى الله تعالى عليه و سلم ان يغفر له ماقصر فى حقه والقيام به والتفدية عليه صحيحة ومنه

﴿فان ابى ووالده وعرضى * لعرض محمد منكم فداء﴾

(فى اشباه لهذا) الشعر (من كلام الجهال) نثرا ونظما (ومن) اى ومن كلام من (لم يقومه) اى لم يعدله (ثقاف تأديب الشريعة) بكسر المثلثة و بالقاف اى مايسوى و يقوم به الرماح ثم استعير للزواجر التى وردبها الشرع (والعلم فى هذا الباب) المتعلق بتعظيم رب الارباب (فقلما يصدر) مثل ذلك (الاعن جاهل يجب تعليمه) على الناس كما يجب عليه تعلمه (وزجره والاغلاظ له عن العودة الى مثله) وهذا التأديب على نسق الترتيب كما يشير اليه قوله سبحانه وتعالى ادع الى سبيل ربك بالحكمة والموعظة الحسنة وجادلهم بالتى هى احسن (قال ابو سليمان الخطابى وهذا تهور من القول) اى مبالغة فى المجاوزة عن الاستقامة (والله تعالى منزه عن هذه الامور) لانه سبحانه وتعالى كما ورد يحب معالى الامور و يبغض سفسافها (وقد روينا) بصيغة الفاعل او المفعول مخففا وقيل مشددا (عن عون بن عبد الله ابن عتبة الهذلى الكوفى الزاهد (انه قال ليعظم احدكم ربه ان يذكر اسمه فى كل شئ) من طيب وخبيث بل يخصه بالطيب فان الله طيب يحب الطيب وقد قال تعالى الطيبات للطيبين (حتى لايقول اخزى الله الكلب وفعل) اى الله (به كذا وكذا) من المكروهات (قال وكان بعض من ادركنا من مشايخنا) المالكية (قلما يذكر اسم الله) ما مصدرية لانافية كافة كما اختاره التلمسانى (الافيما يتصل بطاعته وكان) اى ذلك البعض (يقول للانسان) اذا دعاله (جزيت خيرا) بصيغة المجهول (وقلما يقول جزاك الله خيرا اعظاما لاسمه تعالى ان يمتهن) اى يستعمل بكثرة (فى غير قربة) ولا يخفى ان الدعوة للاخ المسلم قربة وقد ورد من صنع اليه معروف فقال لفاعله جزاك الله خيرا فقد ابلغ فى الثناء رواه الترمذى والنسائى وابن ماجه وابن حبان فى صحيحه عن اسامة ونظير هذا ما ذكره التلمسانى عن ابن عرفة فى تفسيره ان بعضهم كان يكره ان يقال للسائل يفتح الله تنزيها لاسم الله تعالى ان يذكره لمن يكره سماعه وانما يقول ماحضر لك فى الوقت شئ اونحوه اقول السائل لم يكره سماع اسم ربه نعم انما يكره حرمانه وهو يحصل باى مقال يقال فى جوابه فالدعاء اولى له فانه ربما يفرح به بدعائه اكثر من عطائه ثم قيل لابن عرفة قال المفسرون فى قوله تعالى واما تعرض عنهم ابتغاء رحمة

من ربك ترجوها فقل لهم قولا ميسورا ان القول الميسور هو ان يقول لهم رزقنا الله واياكم من فضله فقال ابن عرفة الكراهة لاتنافى الاباحة انتهى وفساده ظاهر لايخفى لان الامر فى الآية للاستحباب والكراهة غير ثابتة فى هذا الباب (وحدثنا الثقة) اى بعض من اثق به فى الرواية (ان الامام ابابكر الشاشى) قال الحلبى الظاهر انه محمد بن على ابن اسمعيل القفال الكبير الشافعى والشاش مدينة بماوراء النهر قال العبادى فيه افصح الاصحاب قلما واثبتهم فى دقائق العلوم قدما واسرعهم بيانا واثبتهم جنانا واعلاهم اسنادا وارفعهم عمادا توفى سنة خمس وستين وثلاثمائة (كان يعيب على اهل الكلام) اى علماء اصول الدين (كثرة خوضهم فيه) اى فى ذاته (تعالى وفى ذكر صفاته اجلالا لاسمه تعالى ويقول هؤلاء) اى اهل الكلام (يتمندلون بالله) اى يتداولونه ويتناولونه كالمنديل بكثرة تداول الستهم له فى الاقاويل (جل) اى جلاله (وعز) كماله وهذا مخالف للكتاب والسنة حيث قال تعالى يا ايها الذين آمنوا اذكروا الله ذكرا كثيرا وقال والذاكرين الله كثيرا والذاكرات وفى الحديث اكثروا ذكر الله تعالى حتى يقولوا مجنون رواه احمد فى مسنده وابو يعلى الموصلى وابن حبان فى صحيحه والحاكم فى مستدركه والبيهقى فى شعبه عن ابى سعيد وفى رواية لاحمد اكثروا ذكر الله تعالى حتى يقول المنافقون انكم مراؤون وقد ورد من احب شيئا اكثر ذكره رواه الديلمى عن عائشة رضى الله عنها والاحاديث فى هذا اكثر من ان تذكر وقد صح عن رئيس اهل التحقيق ابى بكر الصديق ليتنى كنت اخرس الاعن ذكر الله ولله در القائل

اعد ذكر نعمان لنا ان ذكره * هو المسك ما كررته يتضوع

هذا وعن بعض التابعين انه كانت له بضاعة يتجر فيها فقيل له فى ذلك فقال لولاها لتمندل بى بنو العباس اى لابتذلونى بالتردد اليهم اطلب ما لديهم واغرب منه قوله (وينزل) اى الشاشى (الكلام) وفى نسخة بصيغة المجهول (فى هذا الباب) اى باب كثرة الكلام فى اسمه سبحانه وتعالى (تنزيله فى باب ساب) وفى نسخة سب (النبى صلى الله تعالى عليه وسلم على الوجوه التى فصلناها) من قتله وصلبه وحبسه وضربه وفيه انه لاملاءمة بين من تمندل بالله ومن سب نبيه نعم يلزم على زعم هذا القائل ان المحدثين لكثرة خوضهم فى ذكر سيد المرسلين ينزلون فى باب سب النبى وحاشاهم من ذلك لعلو مرتبتهم هنالك بل هذا القائل هو الاحق بان يلحق بمن سب الحق عند المحقق (والله الموفق) نعم ذم السلف الكرام اهل الكلام من حيث انهم يتعلقون بذات الله تعالى وصفاته العلية بالادلة العقلية والقواعد الفلسفية وقد قال تعالى ولا يحيطون به علما وورد عنه عليه السلام لاتفكروا فى ذات الله وتفكروا فى مصنوعاته وقد بسطت الكلام على هذا المرام فى شرح الفقه الاكبر فتأمل وتدبر

فصل

(حكم من سب سائر انبياء الله تعالى وملائكته) اى جميعهم (واستخف بهم او كذبهم فيما اتوا به) من وحيهم وفعلهم (اوانكرهم) اى وجودهم (وجحدهم) اى نزولهم كقول مالك بن الصيف ما انزل الله على بشر من شئ حين قال له النبى عليه الصلاة والسلام اليس فى التورية ان الله يبغض الحبر السمين قال نعم قال فانت الحبر السمين فمن صدر منه شئ من ذلك فحكمه (حكم نبينا على مساق ماقدمناه) اى نهجه وسبيله فى وجوب قتله كفرا ان لم يتب وحدا ان تاب كما هو مذهب مالك فى هذا الباب (قال الله تعالى ان الذين يكفرون بالله ورسله) بشرا وملكا (ويريدون ان يفرقوا بين الله ورسله) ايمانا وكفرا (ويقولون نؤمن ببعض ونكفر ببعض) كاليهود كفروا بعيسى ومحمد وكالنصارى كفروا بمحمد (الآية) اى ويريدون ان يتخذوا بين ذلك سبيلا متوسطين بين الايمان والكفر اولئك هم الكافرون حقا واعتدنا للكافرين عذابا مهينا (وقال تعالى) بالخطاب العام (قولوا آمنا بالله وما انزل الينا) اى من القرآن (وما انزل) اى من الصحف (الى ابراهيم الآية) واسمعيل واسحق ويعقوب والاسباط اى اولادهم واحفادهم من الانبياء وما اوتى موسى وعيسى من التورية والانجيل وما اوتى النبيون من ربهم كالزبور لداود (الى قوله لانفرق بين احد منهم) فى الايمان لافى التفضيل (وقال) اى الله تعالى آمن الرسول بما انزل اليه من ربه والمؤمنون (كل) اى كلهم او كل واحد منهم (آمن بالله وملائكته وكتبه ورسله) ايمانا جماليا قائلين (لانفرق بين احد من رسله) بل نؤمن بكلهم ونعتقد ان بعضهم افضل من بعض وان نجهل تفضيل بعضهم (قاله) وفى نسخة قال (مالك فى كتاب ابن حبيب ومحمد) هو ابن المواز كما جزم به الحلبى وقال الدلجى لعله ابن سحنون (وقاله ابن القاسم وابن الماجشون وابن عبد الحكم) وفى نسخة وابن عبد الملك (واصبغ) اى ابن الفرج (وسحنون فيمن شتم الانبياء) اى عموما (او احدا منهم) اى خصوصا (او تنقصه قتل ولم يستتب) اى اذا كان مسلما (ومن سبهم من اهل الذمة قتل الا ان يسلم وروى سحنون عن ابن القاسم من سب الانبياء من اليهود والنصارى بغير الوجه الذى كفروا به) وفيه

انه ليس سب الانبياء في وجه من الوجوه التي كفروا بها فلا يحتاج الى هذا القيد الزائد على ماقبله (ضرب عنقه الا ان يسلم) وفي المبسوطة قيده بقوله طوعا (وقد تقدم الخلاف في هذا الاصل) اي فيمن سب الله تعالى بغير هذا الوجه فقال ابن القاسم في كتاب محمد الا ان يسلم كما هنا وقال المخزومي في المبسوطة ومحمد بن سلمة وابن ابي حازم لا يقتل حتى يستتاب مسلما او كافرا فان تاب والاقتل وهذا هو الصواب ولكن لا يخفى ان الذمي بسب الله او واحد من انبيائه يخرج عن كونه ذميا ويصير حربيا فان اسلم سلم والاقتل فليس قوله تاب على ظاهره من التوبة عن سبه مع بقائه على ذمته (وقال القاضي بقرطبة) بضم القاف والطاء (سعيد بن سليمان) وفي نسخة ابن عبد الرحمن (في بعض اجوبته) لبعض اسئلته (من سب الله وملائكته اوانبياءه قتل) اي مطلقا الا ان يسلم (وقال سحنون من شتم ملكا من الملائكة) معينا اومبهما (فعليه القتل) واجب (وفي النوادر) لابن ابي زيد (عن مالك فيمن قال ان جبريل اخطأ بالوحي) بتأديته الى محمد (وانما كان النبي علي بن ابي طالب استتيب فان تاب والاقتل) لكفره بافترائه على امين الوحي وتجهيله الله سبحانه وتعالى وانكار نبوة محمد واثبات نبوة علي (ونحوه عن سحنون) منقول (وهذا) القول بتخطئة جبريل (قول الغرابية من الروافض سموا بذلك لقولهم كان النبي اشبه بعلي من الغراب بالغراب) والذباب بالذباب وقد ابطلنا قولهم فيما سبق من باب الكتاب (وقال ابو حنيفة واصحابه على اصلهم) المعتمد عندهم وجمهور اهل العلم (من كذب باحد من الانبياء اوتنقص احدا منهم او بريء منه) اي تبرأ من احد منهم (فهو مرتد) يقتل ان لم يتب (وقال ابو الحسن القابسي في الذي قال لآخر كانه) اي وجهه (وجه مالك) اي خازن النار وفي نسخة وجه ملك (الغضبان لو عرف) من قرائن قاله اوحاله (انه قصد ذم الملك قتل) بخلاف ما اذا اراد تشبيهه به من حيث الهيبة والخشية (قال القاضي ابو الفضل) اي المصنف (وهذا كله فيمن تكلم فيهم) اي في الانبياء والملائكة (بما قلناه على جملة الملائكة والنبيين) اي عموما اواجمالا بان شتم نبيا او ملكا غير معين (او على معين ممن حققنا كونه من الملائكة والنبيين مما نص الله تعالى عليه) اي على كونه نبيا او ملكا (في كتابه او حققنا علمه بالخبر المتواتر والمشتهر) بفتح الهاء وكسرها اي المشهور عند ائمة الحديث (المتفق عليه) اي على صحته (بالاجماع) الظاهر او بالاجماع (القاطع) اي مما لاخلاف فيه انه منهم (كجبريل وميكائيل) قال تعالى من كان عدوا لله وملائكته ورسله وجبريل وميكال وفيهما قراآت معروفة (ومالك) في قوله تعالى ونادوا يا مالك ليقض علينا ربك (وخزنة الجنة وجهنم) في قوله تعالى وقال لهم خزنتها سلام عليكم وقال لهم خزنتها الم يأتكم رسل منكم (والزبانية) في قوله تعالى فليدع ناديه سندع الزبانية من الزبن وهو الدفع (وحملة العرش) في قوله تعالى الذين يحملون العرش وهم ثمانية فقيل صفوف وقيل الوف وقيل صنوف وقيل ثمانية انفس وقيل هم الآن اربعة وتزيد يوم القيامة اربعة وهو ظاهر قوله تعالى ويحمل عرش ربك فوقهم يومئذ ثمانية (المذكورين في القرآن) كما حررنا في مواضعها في البيان (من الملائكة) المسطورين (ومن سمي فيه من الانبياء) اي كادم وادريس ونوح وهود وصالح ولوط وابراهيم واسمعيل واسحق ويعقوب ويوسف وموسى وهارون وشعيب وداود وسليمان وايوب وزكريا ويحيى وعيسى ويونس والياس واليسع وذي الكفل ومحمد عليهم الصلاة والسلام وكذا شيث بن آدم كما هو مشهور (وكعزرائيل) المعبر عنه في القرآن بملك الموت في قوله تعالى قل يتوفيكم ملك الموت الذي وكل بكم وهو بفتح اوله ممدودا ويقال عزريل بكسر العين وكسر الراء (واسرافيل) وهو صاحب الصور المكني عنه بقوله ونفخ في الصور (ورضوان) بكسر الراء وضمها اي خازن الجنة (والحفظة) المعبر عنهم بقوله سبحانه وتعالى كراما كاتبين (ومنكر) بفتح الكاف واما كسره فنكر (ونكير) الفتانان في القبر من الملائكة (المتفق) على وجودهم عند العلماء بناء (على قبول الخبر بها) لاجل كثرة طرقه التي كادت ان تكون متواترة وفي نسخة بهما وفي اخرى بهم (فاما من) وفي نسخة ما (لم يثبت الاخبار بتعيينه) انه نبي اوملك (ولا وقع الاجماع على كونه من الملائكة او الانبياء كهاروت وماروت المعدودين (في الملائكة) على خلاف فيهما هل هما ملكان بالفتح اوملكان بالكسر بناء على القراءتين والاظهر انهما من الملائكة (والخضر) اختلف في كونه وليا اونبيا والاظهر الثاني (ولقمان) قيل كان نبيا وقيل حكيما وهو الاظهر وكان عبدا حبشيا وقيل نوبيا وقيل كان ابن اخت داود وقيل ابن خالته (وذي القرنين) فقيل رجل صالح وهو قول علي وقيل نبي وروى عن عمر وقيل انه ملك بكسر اللام وسمي بذلك لانه بلغ قرني الدنيا وهما المشرق والمغرب وقيل كان له قرنان صغيران توار بهما عمامته وقيل لانه دعا قومه الى الله فضربوه على قرنه فمات ثم حيي ثم دعاهم فضربوه على قرنه الآخر فمات وقيل لانه كريم الطرفين من ابيه وامه وقيل كان يقاتل بيده وركابه وقيل علم علما باطنا وظاهرا وقيل دخل الظلمة والنور وقيل لانه عاش مضي قرنين روى انه عليه الصلاة والسلام سئل عنه انبي كان ام لا فقال لا ادري رواه الحاكم في مستدركه وكذا قال عليه الصلاة والسلام في عزير على مارواه ابوداود والحاكم وكذا دانيال

مختلف فى نبوته (ومريم) ابنة عمران لقوله تعالى اذقالت الملائكة يامريم ان الله اصطفاك وطهرك واصطفاك على نساء العالمين ونحو ذلك وكذا ام موسى ويشير الى نبوتها قوله تعالى واوحينا الى ام موسى والمحققون على ان المعنى الهمنا لقوله تعالى وماارسلنا من قبلك الارجالا نوحى اليهم وفيه بحث على مذهب الفرق بين النبوة والرسالة (وآسية) ابنة مزاحم امرأة فرعون وابنة عمه وقيل هى عمة موسى عليه الصلاة والسلام لكن لااعرف احدا قال بنبوتها ولادليلا على ثبوت نسبها (وخالد بن سنان) بسين مكسورة وهو العبسى بموحدة منسوب لبنى عبس قوم من العرب وكان بين عيسى ومحمد عليهما الصلاة والسلام قال ابن عباس رضى الله تعالى عنهما كان خالد بن سنان نبى بنى عبس مبشرا برسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قال ووردت ابنة له بعجوز قد عمرت على النبى صلى الله تعالى عليه وسلم فتلقاها بخير واكرمها واسلمت فقال لها مرحبا بابنة نبى ضيعه اهله وسمعته صلى الله تعالى عليه وسلم يقرأ قل هو الله احد فقالت كان ابى يقولها (المذكور انه نبى اهل الرس) بتشديد السين المهملة اى البئر الغير المطوى قيل كذبوه ورسوه اى دسوه فيها حتى مات وقيل نبيهم حنظلة بن صفوان وكانوا مبتلين بالعنقاء اعظم طير كانها سميت عنقاء لطول عنقها وكانت تسكن جبالهم وتخطف صبيانهم اذا اعوزها الصيد فدعا عليها حنظلة فاخذتها صاعقة فقتلوه فاهلكوا والمشهور عند الجمهور ان اصحاب الرس المذكور فى القرآن قوم كانوا يعبدون الاصنام فبعث الله اليهم شعيبا فكذبوه فبينما هم حول الرس فانهارت فخسف بهم وبديارهم واما قوم تبع فقال قتادة هو تبع الحميرى كان سار بالجيوش حتى حيرا الحيرة وبنى سمرقند وكان من ملوك اليمن سمى تبعا لكثرة اتباعه وكان هذا يعبد النار فاسلم ودعا قومه الى الاسلام فكذبوه وله قصة طويلة ذكرها البغوى فى المعالم وهو اول من كسا البيت وقد آمن بمحمد عليه الصلاة والسلام قبل ان يبعث بسبعمائة عام وقد ثبت فى مسند احمد عن سهل بن سعد مرفوعا لاتسبوا تبعا فانه قد كان اسلم وحديث آخر برواية ابن ابى شيبة عن ابى هريرة مرفوعا ماادرى تبع كان نبيا او غير نبى وفيما ورد من الاحاديث الواردة عنه صلى الله تعالى عليه وسلم فى حق بعضهم ماادرى اهو نبى او غير نبى دليل جليل على صحة الايمان الاجمالى وايماء الى تحقيق ما ورد من ان لاادرى نصف العلم ومتمسك للمجتهدين فى توقفهم فى بعض مسائل الدين (وزرداشت) بزاى مفتوحة وتضم فراء فالف ودال مهملة مضمومة وقيل معجمة مفتوحة فشين معجمة ساكنة ففوقية ممنوع وهو صاحب كتاب المجوس (الذى يدعى المجوس والمؤرخون نبوته) وينسبون اليه اص . م الفاسدة واقوالهم الكاسدة وقيل انه كان نبيا وان اتباعه غيروا شريعتهم كاليهود والنصارى غيروا شرائعهم وابدعوا بدائعهم (فليس الحكم فى سابهم اوالكافر بهم) لكون الخلاف فى نبوتهم (كالحكم فيمن قدمناه) ممن اتفق على نبوتهم اورسالتهم (اذلم تثبت لهم تلك الحرمة) قطعا بل ظنا (ولكن يزجر من تنقصهم واذاهم بلسانه (ويؤدب بقدر حال المقول فيه) وفى نسخة فيهم اى ضعفا وقوة من جهة الادلة (لاسيما من عرفت صديقيته اى ولايته (وفضله) اى صلاحه (منهم وان لم تثبت نبوته) بدليل قاطع (واما انكار نبوتهم) الكون الخلاف فى نبوتهم (اوكون الآخر) كهاروت وماروت (من الملائكة) ام لافاسمع جوابه مفصلا (فان كان المتكلم فى ذلك من اهل العلم) اى علم الشريعة من الكتاب والسنة اذلاعبرة بغيرهم فى هذه المسئلة (فلاحرج عليه) اى فى انكاره ونفيه عن علم ودليل اونقل (لاختلاف العلماء فى ذلك) لكن لايخفى ان الاحوط فى حقه ان لاينفيه ولايثبته ائلا يدخل فى الانبياء من ليس بنبى اولايخرج نبى منهم فانه فى خطر عظيم بل ينبغى ان ينقل الخلاف ويرجح ماظهر عنده اوعند غيره (وان كان) المتكلم فى ذلك (من عوام الناس زجر عن الخوض فى مثل هذا) الكلام (فان عاد ادب اذليس له الكلام فى مثل هذا) الكلام لئلا ينجر الى مايرد عليه من الملام (وقد كره السلف) الكرام (الكلام فى مثل هذا) المقام (مماليس تحته عمل لاهل العلم فكيف للعامة) وفيه بحث لان العلماء هم الذين يبينون مراتب الانبياء وعلمهم كله عمل بل خير عمل كمايدل عليه قوله عليه الصلاة والسلام فضل العالم على العابد كفضلى على ادناكم فالعلم اما فرض عين او كفاية فهو افضل من عبادة نافلة ولكون نفع هذا قاصرا ونفع الاول متعديا واما العامة فينبغى لهم السكوت عما لايدرون

﴿ فصل ﴾

واعلم ان من استخف بالقرآن) اى بمبناه اومعناه اوباهله الوارد فى حقهم ان اهل القرآن اهل الله وخاصته تعالى (اوالمصحف) بضم الميم وكسرها والاول اشهر وفى القاموس بتثليث الميم من اصحف بالضم اذا جعلت فيه الصحف انتهى ولعل الكسر على انه آلة والفتح على انه اسم مكان والضم على انه اسم مفعول وقد كفر الوليد بسبب اهانة المصحف فانه روى انه فتحه يوما فوقع بصره على قوله تعالى واستفتحوا وخاب كل جبار عنيد فامر بالمصحف فنصب غرضا ورماه بالنبل حتى تمزق وانشد

﴿ اتوعد كل جبار عنيد * فها انا ذاك جبار عنيد ﴾

﴿ اذاما جئت ربك يوم حشر * فقل يارب مزقني الوليد ﴾

والوليد هذا هو الذى وردفيه انه فرعون هذه الامة ونزلت ايات كثيرة فى حقه من المذمة (اوبشئ منه) كورق اولوح اودرهم مسطور فيه (اوسبهما اوجحده) اى انكر القرآن كله (او حرفا منه) فى القراآت السبع (اوآية) ولو كانت حرفا (اوكذب به) اى بالقرآن جميعه (او بشئ منه اوكذب بشئ مماصرح به) اى بذلك الشئ (فيه) اى فى القرآن (من حكم) كامر ونهى (اوخبر) عن سابق اولاحق (اواثبت مانفاه اونفى ما اثبته على علم منه بذلك) اى دون نسيان اوخطأ (اوشك فى شئ من ذلك فهو كافر عند اهل العلم) قاطبة (باجماع) لاخلاف فيه (قال الله تعالى وانه لكتاب عزيز) اى بديع اومنيع (لا يأتيه الباطل) اى الناسخ الذى يبطله اويدفعه (من بين يديه) اى من قدامه (ولا من خلفه تنزيل) منزل (من حكيم) اى ذى حكمة فى احكامه واقواله (حميد) محمود فى ذاته وصفاته وافعاله (حدثنا الفقيه ابو الوليد هشام بن احمد رحمه الله تعالى ثنا ابو على) الغسانى (ثنا ابن عبد البر) حافظ الغرب (ثنا عبد المؤمن) القرطبي (ثنا ابن داسه) راوى سنن ابى داود عنه (ثنا ابو داود) السجستانى صاحب السنن ومحدث العصر (ثنا احمد ابن حنبل) امام اهل السنة (ثنا يزيد بن هارون) هو ابو خالد السلمى الواسطى احد الاعلام (ثنا محمد بن عمرو) اى ابن علقمة بن ابى وقاص الليثى روى عن ابيه و عن ابى سلمة و طائفة وعنه شعبة ومالك ومحمد بن عبد الله الانصارى وجماعة (عن ابى سلمة) احد الفقهاء السبعة عند اكثر علماء الحجاز (عن ابى هريرة) قال الحلبى وفى كلام بعض متأخرى الحنفية المصريين انه عبد الرحمن بن صخر على الاصح من نحو ثلاثة واربعين قولا (عن النبى صلى الله تعالى عليه وسلم قال المراء) بكسر الميم مصدر بمعنى المماراة (فى القرآن كفر) ورواه الحاكم ايضا وفى رواية لاتماروا فى القرآن فان المراء فيه كفر (أول) بصيغة المجهول اى فسر المراء (بمعنى الشك) ومنه قوله تعالى فلاتك فى مرية (وبمعنى الجدال) ومنه قوله تعالى فلاتمار فيهم الامراء ظاهرا وقد قال تعالى مايجادل فى آيات الله الاالذين كفروا وقال ابن الاثير تبعا للهروى المماراة المجادلة على مذهب الشك و الريبة و يقال للمناظرة مماراة لان كل واحد يستخرج ماعند صاحبه ويمتريه كما يمترى الحالب اللبن من الضرع قال ابو عبيد ليس وجه الحديث عندنا على الاختلاف فى التأويل ولكنه على الاختلاف فى اللفظ وهو ان يقرأ الرجل على حرف فيقول الآخر ليس هو هكذا ولكنه على خلافه وكلاهما منزل مقروء بهما فاذا جحد كل واحد قراءة صاحبه لم يأمن ان يكون ذلك يخرجه الى الكفر لانه نفى حرفا انزله الله على نبيه ثم التنكير فى مراء ايذان بان شيئا منه كفر فضلا عما زاد عليه وقيل انما جاء هذا فى الجدال والمراء فى الآيات التى فيها ذكر القدر ونحوه من المعانى على مذهب اهل الكلام واصحاب الاهواء والآراء دون ما تضمنته من الاحكام وابواب الحلال والحرام فان ذلك قد جرى بين الصحابة الكرام فمن بعدهم من العلماء الاعلام وذلك فيما يكون الغرض منه والباعث عليه ظهور الحق ليتبع دون الغلبة والتعجيز (وعن ابن عباس) كما رواه ابن ماجه (عن النبى صلى الله تعالى عليه وسلم من جحد آية من كتاب الله من المسلمين فقد حل ضرب عنقه وكذلك ان جحد التورية والانجيل) اى اجمالا لاآية منهما لاحتمال كونها محرفة او لا تكون فيهما اصلا وذلك لقوله تعالى وانزل التورية والانجيل من قبل هدى للناس وانزل الفرقان وكان حقه ان يقول والزبور لقوله تعالى وآتينا داود زبورا وفسر به القرآن ايضا وكذا صحف ابراهيم مذكورة بالخصوص (وكتب الله المنزلة) اى بعمومها الواجب الايمان مجملا بتمامها (اوكفر بها) اى كلها اوبعضها (اولعنها) اى شتمها اوسبها اى عابها (اواستخف بها) اى اهانها (فهو كافر) واما لوجحد آية من التورية اوالانجيل ففيه خطر لاحتمال كونها منهما فيكفر اولاتكون منهما لما وقع من التحريف فيهما فلايكفر ولذا قال عليه الصلاة والسلام لاتصدقوا اهل الكتاب ولاتكذبوهم وقد قال تعالى ولاتجادلوا اهل الكتاب الابالتى هى احسن الاالذين ظلموا منهم وقولوا آمنا بالذى انزل الينا وانزل اليكم والهنا والهكم واحد ونحن له مسلمون اى منقادون للحق تابعون للصدق (وقد اجمع المسلمون ان القرآن المتلو) على السنة اهل الايمان (فى جميع اقطار الارض) اى اطرافها واكنافها (المكتوب فى المصحف) اى جنسه من المصاحف (بايدى المسلمين) احتراز عما قد يوجد فى ايدى غيرهم من الملحدين فربما يزيدون او ينقصون فى امر الدين (مما جمعه الدفتان) بتشديد الفاء وهما مايضمه من جانبيه (من اول الحمد لله رب العالمين) برفع الحمد على الحكاية و يجر بالكسر على الاعراب (الى آخر قل اعوذ برب الناس انه كلام الله تعالى ووحيه المنزل على نبيه محمد صلى الله تعالى عليه وسلم) وفيه ايماء الى ان تنكيس القرآن ليس سنة بل بدعة ولعله لم يذكر البسملة لانها ليست من القرآن فى مذهب مالك لكنه لاشك انها مما بين الدفتين للاجماع على ان الصحابة كتبوا البسملة فى اوائل كل السور الابراءة ولهذا ذهب المحققون من ائمتنا الحنفية

انها آية من القرآن انزلت للفصل ولا يبعد ان يراد بالحمد لله رب العالمين سورة الفاتحة فتشمل البسملة الفاتحة ولكن يأباه ان الكلام فى التكفير فالقدر المتعلق به هو الذى يثبه فى مقام التقرير والاحاديث فى باب البسملة متعارضة مع كونها آحادا فلا تفيد القطع وانما توجب الظن ولهذا اختلف العلماء فى مسئلة البسملة والله سبحانه وتعالى اعلم (وان جميع ما فيه حق) اى ثابت وصدق (وان من نقص منه حرفا قاصدا لذلك) النقص (او بدله بحرف آخر مكانه ولو لم يغير شأنه) (او زاد فيه حرفا مما لم يشتمل عليه المصحف الذى وقع عليه الاجماع) اى كتابة وقرآءة (واجمع) بصيغة المجهول وفى نسخة بصيغة الفاعل اى وجزم وعزم (على انه ليس من القرآن عامدا) اى لا سهوا ولا نسيانا (لكل هذا الذى ذكر من النقصان والزيادة (انه كافر) الا القراآت الشاذة التى ثبتت فى الجملة بحسب الرواية بشرط ان لا يلحقها بالمصاحف فى الكتابة (ولهذا) الذى ذكرنا من ان جميع ما فى القرآن حق (رأى مالك قتل من سب عائشة رضى الله عنها بالفرية) اى الافك (لانه خالف القرآن) اى بعضه النازل فى براءة ساحة عائشة ان تكون فاحشة (ومن خالف القرآن) اى اعتقادا لا عملا (قتل لانه كذب بما فيه) من آيات دالة على براءتها وانما اكتفى النبى صلى الله تعالى عليه وسلم بحد القذف على قاذفيها لما صدر عنهم قبل براءة ساحتها فحينئذ لا وجه لتخصيص مالك فان اجماع العلماء على ذلك (وقال ابن القاسم من قال ان الله تعالى لم يكلم موسى تكليما يقتل) لتكذيبه قوله تعالى فيه وكلم الله موسى تكليما وهذا مجمع عليه وانما الكلام فى معنى الكلام من النفسى وغيره بين اهل السنة والمعتزلة (وقاله) اى قال به ونص عليه ايضا (عبد الرحمن بن مهدى) من اصحاب الشافعى قال التلمسانى مهدى مفعول وكره مالك التسمية بمهدى قال وما علمه بانه مهدى واباح التسمية بالهادى وقال لان الهادى هو الذى يهدى الطريق انتهى ولا يخفى ان المهدى ايضا هو الذى يهدى الى الطريق وما علم بانه هاد وليس بمهدى ومن اين له حمل المهدى على الهداية الشرعية وحمل الهادى على الدلالة اللغوية او العرفية على ان الاسماء كلها تسمى على جهة التفاؤل والتبرك والا لما كان يصح لاحد ان يسمى محمودا ولا محمدا ولا احمد ولا عليا ولا فاطمة ولا عائشة وامثال ذلك (وقال محمد بن سحنون فيمن قال المعوذتان) بكسر الواو وتفتح وهما سورة الفلق والناس (ليستا من كتاب الله يضرب عنقه الا ان يتوب) لنفيه لهما منه مع ثبوتهما فى المصاحف العثمانية التى وقع عليها اجماع الامة قال النووى فى شرح المهذب اجمع المسلمون على ان المعوذتين والفاتحة وسائر السور المكتوبة فى المصحف قرآن وان من جحد شيئا منها كفر وما نقل عن ابن مسعود فى الفاتحة والمعوذتين باطل ليس بصحيح عنه قال ابن حزم فى اول كتابه المحلى هذا كذب على ابن مسعود وانما صح عنه قراءة عاصم عن زر بن حبيش عن عبد الله بن مسعود وفيها الفاتحة والمعوذتان انتهى واما ما روى عن عبد الله بن احمد فى زوائد المسند ان ابن مسعود كان يحك المعوذتين من مصاحفه ويقول انهما ليستا من كتاب الله فالجواب على وجه الصواب ما قال ابن الباقلانى انه لم ينكر ابن مسعود كونهما من القرآن انما انكر اثباتهما فى المصحف لانه كانت السنة عنده ان لا يثبت الا ما امر النبى صلى الله تعالى عليه وسلم باثباته ولم يبلغه امره به وهذا تأويل منه وليس جحدا لكونهما قرآنا واجيب ايضا بانه كان يقول ذلك فلما رأى المصاحف التى كتبت فى زمن عثمان وفيها اثباتهما رجع عن ذلك ويؤيده هذا ما سبق عن ابن حزم واما ما اجاب بعضهم عنه بان عاصم ابن بهدلة المذكور فى السند وان قرنه البخارى بعبده فهو فى الحديث دون الثبت ثقة فى القراءة فغير مستقيم لانه راوى القراءة عن ابن مسعود وهذه الرواية من متعلقات القراءة هذا وفى جواهر الفقه من انكر المعوذتين من القرآن غير مأول كفر انتهى وقال بعض المتأخرين كفر ولو اول والاول هو المعول (وكذلك) اى كفر (من كذب بحرف منه) اى من القرآن فيقتل الا ان يتوب (قال) اى ابن سحنون (وكذلك ان شهد شاهد) اى واحد (على من قال ان الله لم يكلم موسى تكليما وشهد آخر عليه) اى على من قال ذلك (انه قال ان الله لم يتخذ ابراهيم خليلا فان مؤداهما واحد وهو تكذيب بعض القرآن وهذا التعليل اولى من قوله (لانهما اجتمعا على انه كذب النبى) وفى نسخة تكذيب للنبى (صلى الله تعالى عليه وسلم) اى فيما نقله عن الله سبحانه وتعالى (وقال ابو عثمان الحداد) قال الانطاكى وقد يقع فى بعض النسخ ابو عثمان بن الحداد بزيادة ابن والصواب والله تعالى اعلم سقوطه (جميع من ينتحل التوحيد) اى ينتسب اليه ويدعى اعتقاده (متفقون) على (ان الجحد بحرف من التنزيل) اى القرآن الكريم والفرقان القديم (كفر وكان ابو العالية) احد ائمة القراآت (اذا قرأ عنده رجل) اى بقراءة لم يعرفها (لم يقل له ليس كما قرأت ويقول اما انا فاقرأ كذا) وهذا من كمال احتياطه فى تورعه (فبلغ ذلك) القول من ابى العالية (ابراهيم النخعى والتيمى) (فقال اراه) بضم الهمزة اى اظنه (سمعانه) اى الشأن (من كفر) اى جحد (بحرف منه فقد كفر به كله) لان الكفر ببعضه يؤذن بالكفر بكله بخلاف الايمان ببعضه فانه لا يقوم مقام الايمان بكله (وقال عبد الله

ابن مسعود) كما فى مصنف عبد الرزاق (من كفر بآية من القرأن فقد كفر به كله) وهذا كمن كفر برسول فقد كفر بالرسل كلهم (وقال اصبغ بن الفرج) المصرى (من كذب ببعض القرأن فقد كذب به كله ومن كذب به فقد كفر به ومن كفر به فقد كفر بالله) اى بكلامه (وقد سئل القابسى عمن خاصم يهوديا فحلف) اليهودى (له بالتورية فقال الآخر لعن الله التورية فشهد عليه بذلك شاهد) اى واحد (ثم شهد آخر انه) اى الآخر (سأله) اى من خاصم (عن القضية) فى الكيفية (فقال) اللاعن الملعون (انما لعنت تورية اليهود) التى يتدار سونها بينهم (فقال ابو الحسن) القابسى (الشاهد الواحد لايوجب القتل) اى ولو حمل على اطلاقه ولم يقبل قصده (والثانى علق الامر بصفة) اى خاصة ناشئة عن الاضافة (يحتمل التأويل) لهذا القيل (اذ لعله لايرى اليهود متمسكين بشئ من عند الله لتبديلهم وتحريفهم) وفيه ان الظاهر من هذه الاضافة اختصاصهم بها واما كونهم لايتمسكون بها فلا دخل له فيما نحن فيه من انه اهان كتاب الله وقد سمى الله سبحانه كتابهم مع علمه بتحريفهم وتغييرهم كتاب الله فى قوله ولما جاءهم رسول من عند الله مصدق لما معهم نبذ فريق من الذين اوتوا الكتاب كتاب الله وراء ظهورهم كأنهم لايعلمون فلو فرض ان بعض هذه الامة المحفوظة الحافظة للكتاب والسنة حرفوا بعض القرأن وغيروه فقال احد الشاهدين لعن القرأن وقال آخر لعن قرأن المسلمين فلا نشك انه كافر على ان الاحكام مبنية على الاكثر فتأمل وتدبر مع ان اليهود كلهم ماغيروا التورية ولا بدلوها وانما كان بعض علمائهم نقلوا عنها مالم يثبت فيها اوتصرفوا فى معانيها دون مبانيها (ولو اتفق الشاهدان على لعن التورية مجردا) اى عن التعليق (لضاق التأويل) الاولى لما احتمل التأويل والله ولى التوفيق (وقد اتفق فقهاء بغداد على استتابة ابن شنبوذ) بمعجمة مفتوحة ونون ساكنة كما صرح به الحلبى والتلمسانى وقيل بفتحها فموحدة مضمومة وذال معجمة وهو غير منصرف للعجمة والعلمية كما جزم به الحلبى واغرب التلمسانى فى قوله يجرى ولا يجرى وهو اسم اعجمى وضبطه الدلجى بنون مشددة وفى القاموس محمد بن احمد بن شنبوذ بفتح الشين والنون مجاب الدعوة وعلى بن شنبوذ وكلاهما من القراء انتهى والمراد به هنا ماذكره الحلبى وتبعه التلمسانى من انه ابو الحسن محمد بن احمد بن ايوب بن الصلت بن شنبوذ (المقرى احد الائمة المقرئين المتصدرين بها) اى ببغداد (مع ابن مجاهد) متعلق باتفق وهو امام جليل فى علم القراءة (بقراءته) اى ابن شنبوذ بنفسه (واقرائه) اى لغيره (بشواذ من الحروف) اى من القرا آت التى لم يثبت تواترها ومع هذا (مما ليس فى المصحف) وهو احد اركان القراءة والثانى موافقة العربية والثالث وهو الاصل المعتمد المدار عليه وهو نقل المتواتر قال التلمسانى كان اماما دينا لاينكر موضعه من العلم وكان فيه سلامة الصدر وممن يرى جواز القراءة بالاختيار مما يجوز فى العربية وان لم ينقل ذلك عن السلف وكان يقرأ بها فى المحراب ويقريها بعض الاصحاب (وعقدوا) اى الفقهاء مع ابن مجاهد مجلسا بالحكم (عليه بالرجوع عنه) اى عن فعله من القراءة والاقراء بالشواذ (والتوبة منه) فيما بقى من عمره وهذا لاينافى جواز رواية الشاذة فان الفرق بين القراءة والرواية واضح عند ارباب الدراية (سجلا) اى وسجلوا عليه (انه اشهد فيه بذلك على نفسه) بالرجوع عنه وبالتوبة منه (فى مجلس الوزير ابى على بن مقلة) بضم الميم (سنة ثلاث وعشرين وثلثمائة) قال ابن خلكان كان ابن شنبوذ من مشاهير القراء واعيانهم قيل كان كثيرا للحن قليل العلم تفرد بقرا آت من الشواذ فانكرت عليه وبلغ امره الوزير محمد بن مقلة الكاتب فاعتقله بداره واستحضره هو والقاضى اباالحسين عمر بن محمد واابا بكر احمد ابن موسى بن مجاهد المقرى وجماعة من اهل القرا آت فاغلظ القول عليهم فامر الوزير بضربه فضرب سبع درر فدعا على الوزير ان يقطع الله يده ويشتت شمله وكان الامر كذلك ثم كتب محضر بما كان يقرؤه واستتيب ان لايقرأ الا بمصحف امير المؤمنين عثمان وكتب خطه فى آخره واطلق فخشى عليه من العامة فاخرج الى المداين ثم عاد الى بغداد سرا ولم يزل بها الى ان توفى سنة ثمان وعشرين وثلثمائة (وكان فيمن افتى عليه) مع فقهاء بغداد (بذلك) اى بالرجوع (ابو بكر الابهرى) المالكى وهو بفتح الهمزة وسكون الموحدة وفتح الهاء وقيل بفتحتين وسكون الهاء نسبة الى بلد عظيم بين قزوين وزنجان وبلدة بنواحى اصفهان وجبل بالحجاز (وغيره) من العلماء المالكية اوغيرهم (وافتى ابو محمد بن ابى زيد) القيروانى (بالادب فيمن قال لصبى) يتعلم القرأن (لعن الله معلمك وما علمك وقال) اى اللاعن (اردت سوء الادب) اى فى الاداء (ولم ارد القرأن) وفى التسامح عنه نظر اذ قوله وما علمك بعيد عن هذا التأويل بل ظاهر فى طعن التنزيل فينبغى ان يستتاب الا ان ثبت لحن فقيه الكتاب والله تعالى اعلم بالصواب (قال ابو محمد) اى ابن ابى زيد (اما من لعن المصحف) اى صريحا (فانه يقتل) اى اجماعا

﴿ فصل ﴾

(وسب آل بيته) وفى نسخة آل النبى وفى نسخة اهل بيته اى اقاربه (وازواجه واصحابه عليه السلام وتنقيصهم حرام

ملعون فاعله اى مذموم وملام قائله (حدثنا القاضي الشهيد ابو على رحمه الله) وهو الحافظ ابن سكرة (ثنا ابو الحسين
الصيرفى وابو الفضل العدل) وهو ابن خيرون (ثنا ابو يعلى) المعروف بابن زوج الحرة (ثنا ابو على السنجى) بكسر
السين المروزى (ثنا ابن محبوب) هو ابو العباس المحبوبى راوى الجامع عن الترمذى وشارح القدورى على ماذكره
الانطاكى (ثنا الترمذى) هو الحافظ ابو عيسى صاحب الجامع (ثنا محمد بن يحيى) الظاهر انه الذهلى ابو عبد الله
النيسابورى (ثنا يعقوب بن ابراهيم ثنا عبيدة) وفى نسخة بالتصغير (ابن ابى رائطة) بالهمز قبل الطاء المهملة قال
الحلبى هو بفتح العين وكسر الموحدة نص عليه غير واحد من الحفاظ منهم ابن ما كولا فى اكماله و الذهبى وضبط
فى بعض النسخ بضم العين وهو خطأ انتهى وقال التلمسانى فى اصل المؤلف عبيدة بالتصغير وصوابه عبيدة بالفتح
وبه ذكره الدارقطنى وهو كوفى نزل البصرة روى عن عاصم ابن ابى النجود وغيره (عن عبد الرحمن بن زياد) قال المزى
فى الاطراف يقال انه اخو عبد الله بن زياد (عن عبد الله بن مغفل) بضم الميم وفتح الغين المعجمة وتشديد الفاء
المفتوحة (قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم الله الله) بنصبهما وكرر للتأكيد اى اتقوا وراعوا وراقبوا
او احفظوا عهده او احذروا عقابه (فى اصحابى) اى من جهتهم (الله الله فى اصحابى) وهذا تأكيد بعد تأكيد مع وضع
الظاهر موضع الضمير للمبالغة فى التحذير وكان الخطاب لمن بعدهم من القرون او لبعضهم من المنافقين او للعامة
والمراد باصحابه الخاصة كما يشير اليه ياء الاضافة (لا تتخذوهم غرضا) اى هدفا للعن اوالطعن (بعدى) اى فى غيبتى
او بعد موتى (فمن احبهم فبحبى) اى فبسبب محبته اياى (احبهم) او بسبب محبتى اياهم ويؤيد الاول قوله (ومن ابغضهم
فببغضى ابغضهم) ولا يخفى ان المرتد تبطل صحبته بردته ولو صحت توبته (ومن آذاهم فقد آذانى ومن آذانى فقد آذى
الله) اى خالفه وكأنه آذاه (ومن آذى الله يوشك ان يأخذه) اى يعاقبه فى الدنيا والعقبى (وقال رسول الله صلى الله
تعالى عليه وسلم لا تسبوا اصحابى) اى المشتملين على اقاربى وازواجى واحبابى (فمن سبهم فعليه لعنة الله والملائكة والناس
اجمعين لا يقبل الله منه صرفا) اى توبة او نافلة (ولا عدلا) اى فدية او فريضة وقد روى الطبرانى عن ابن عباس رضى الله
تعالى عنهما مرفوعا من سب اصحابى فعليه لعنة الله والملائكة والناس اجمعين وروى احمد والحاكم عن ام سلمة من سب
عليا فقد سبنى ومن سبنى فقد سب الله تعالى (وقال عليه الصلاة والسلام لا تسبوا اصحابى فانه يجئ قوم) وروى
اقوام (فى آخر الزمان يسبون اصحابى فلا تصلوا عليهم) ان ماتوا للعبرة وهذا محمول على ما اذا قام بها البعض (ولا تصلوا
معهم) ان صلوا اماما فانهم اهل بدعة (ولا تناكحوهم) اى ديانة (ولا تجالسوهم) اى من غير ضرورة (وان مرضوا
فلا تعودوهم) مبالغة فى الاهانة والظاهر ان النهى فى هذا الحديث للتنزيه (وعنه عليه الصلاة السلام من سب
اصحابى فاضربوه) روى الطبرانى عن على كرم الله وجهه من سب الانبياء قتل ومن سب اصحابى جلد اى ضرب
وهذا فرق حسن بين الانبياء والصحابة وفى معناهم العلماء والاولياء وهو قول الجمهور واما قتل من سب الصحابة
كما قال به بعضهم فانما يحمل على السياسة فى الشريعة وسد باب الذريعة على ما بينته فى رسالة مستقلة ولما كان فيها
بعض الاطالة اختصرتها وسميتها السلالة (وقد اعلم النبى صلى الله تعالى عليه وسلم ان من سبهم وآذاهم يؤذيه واذى
النبى صلى الله تعالى عليه وسلم حرام) بل كفر (فقال لا تؤذونى فى اصحابى) اى لاجل اذاهم (ومن آذاهم فقد آذانى)
اى فكأنما آذانى (وقال لا تؤذونى فى عائشة) اى خصوصا فانها احب الزوجات وقال الانطاكى قوله لا تؤذونى
فى عائشة الخطاب لام سلمة وتمام الحديث فان الوحى لم يأتنى وانا فى ثوب امرأة الا عائشة (وقال فى فاطمة) لانها
احب البنات بضعة منى بفتح الموحدة وتكسر اى قطعة منفصلة منى (يؤذينى ما آذاها) وروى البخارى عن المسور
فاطمة بضعة منى فمن اغضبها اغضبنى (وقد اختلف العلماء فى هذا) اى ساب الصحابة (فمشهور مذهب مالك) رحمه الله
الموافق للجمهور (فى ذلك الاجتهاد) فى ايقاع النكال لدفع الفساد (والادب الموجع) لاصلاح العباد (قال
مالك رحمه الله من شتم النبى) اى جنس الانبياء (قتل ومن شتم اصحابه ادب) اى جلد وضرب وقد تقدم الحديث بذلك
(وقال) اى مالك (ايضا من شتم احدا من اصحاب النبى صلى الله تعالى عليه وسلم ابابكر او عمر او عثمان او عليا او معاوية
او عمرو بن العاص) وسقط اوعليا من اصل الدلجى فقال ولم يذكر المصنف عليا لان محبيه كثيرون انتهى ولا يخفى
ان الكثرة انما هى بالنسبة الى معاوية وعمرو بن العاص لا بالاضافة الى من قبله فقد اختلفت المبتدعة فى حب على
كالروافض و بغضه كالخوارج (فان قال) شاتمهم (كانوا) اى الصحابة كلهم (على ضلال وكفر) عطف تفسير (قتل)
لتكذيبه القرآن فيما اثنى عليهم لقوله تعالى رضى الله عنهم وحديث اصحابى كالنجوم بايهم اقتديتم اهتديتم وحديث لو انفق
احدكم مثل احد ذهبا ما بلغ مد احدهم ولا نصيفه اى نصيفه (وان شتمهم) اى كلهم او بعضهم (بغير هذا) الذى ذكر
(من مشاتمة الناس نكل) بصيغة المجهول مشددا او مخففا اى ردع وزجر وعوقب (نكالا شديدا و قال ابن حبيب

من غلا) اى تجاوز عن الحد وتعدى (من الشيعة) اوالخوارج (الى بغض عثمان والبراءة منه) اى والى التبرى من محبته
(ادب ادبا شديدا ومن زاد) اى الى ذلك كما فى نسخة اى ضم اليه (بغض ابى بكر وعمر فالعقوبة عليه اشد) اى كمية
وكيفية (ويكرر ضربه) بقدر زيادة بغض صحبه عليه الصلاة والسلام وحزبه (ويطال سجنه) اى مدة حبسه (حتى
يموت ولايبلغ به) اى فيه (القتل الافى سب النبى صلى الله تعالى عليه وسلم) والافى انكار صحبة ابى بكر وكذا فى صحة
خلافته المجمع عليهما ولاعبرة بمخالفة الشيعة فيهماوكذا اذاقيل له قل رضى الله عنهم فابى فانه كالانكار لمافى القرأن
(وقال سحنون من كفر احدا من اصحاب النبى صلى الله تعالى عليه وسلم عليا اوعثمان اوغيرهما) كمعاوية وعمرو
ابن العاص (يوجع) بصيغة المجهول مخففا اومشددا (ضربا) بالنصب على التمييز وانماخص عليا وعثمان بالذكر
لان الخوارج قالوا بتكفيرهما بناء على قواعدهم الفاسدة واصولهم الكاسدة ولم يختلفوا فى تعظيم الشيخين الاجماع
على خلافتهماوعدم مايقتضى هتك حرمتهما فمن كفرهما كفر خلافا للروافض ولاعبرة بقولهم المناقض بل التحقيق ان
اصل مذهب الشيعة ليس تكفيرهما بل ينسبونهما الى المخالفة فى امر الخلافة بناء على انهم يفضلون عليا عليهما وانما
اللعن والتكفير صدر من غلاتهم ولعل هذا معنى ماروى من ان سب الشيخين كفر المفهوم منه ان سب غيرهما ليس
كذلك لتفاوت رتبتهما هنالك واما معاوية واتباعه فيجوز نسبتهم الى الخطأ والبغى والخروج والفساد واما لعنهم فلا
يجوز اصلا بخلاف يزيد وابن زياد وامثالهما فان بعض العلماء جوز والعنهما بل الامام احمد بن حنبل قال بكفر يزيد
لكن جمهور اهل السنة لايجوزون لعنه حيث لم يثبت كفره عندهم وعلى التنزل فلعله مات تائبا ولهذا قالوا
لا يجوز لعن كافر بعينه الااذاثبت كفره وموته عليه بدليل قطعى من كتاب اوسنة كفرعون وابى لهب وابى جهل وامثالهم
والله تعالى اعلم وبماقررنا اندفع اعتراض الدلجى بان هذا مخالف لما مر عن مالك انه اذاقال كانوا اى الصحابة
على ضلال وكفر قتل فان المراد بهم اماجميعهم اواكابرهم (وحكى ابو محمد بن ابى زيد عن سحنون فيمن قال فى ابى بكر
وعمر وعثمان وعلى انهم) اى كلهم (كانوا فى ضلال وكفر قتل ومن شتم غيرهم) اى غير الخلفاء الاربعة (من الصحابة)
كمعاوية وغيره (بمثل هذا) القول (نكل النكال الشديد وروى عن مالك من سب ابابكر جلد ومن سب عائشة) اى
قذفها (قتل قيل له) اى لمالك (لم) اى لاى شئ يقتل بسبها وقدقلت فى ابيها يجلد من سبه وهو بالاجماع افضل منها
(قال) اى مالك (من رماها) اى قذفها (فقدخالف القرأن) النازل ببراءة ساحتها فعلم بهذا انه لوشتمها احد بغير
القذف لم يجب قتله وهذا اذاسب ابابكر مع اقراره بصحبته فانه لوانكرها لكفر لانكاره القرأن على ماسبق به البيان
واما اذاقذف احدى سائر الازواج الطيبات فلايكفر لعدم ورود براءتهن فى الآيات (وقال ابن شعبان عنه) اى عن
مالك (لان الله يقول يعظكم الله) اى تحذيرا من (ان تعودوا لمثله ابدا ان كنتم مؤمنين فمن عاد لمثله فقدكفر)
وفيه ايماء الى ان من قذفها قبل الوعظ لم يكفر وانماحد حد القاذف (وحكى ابو الحسين الصقلى) بفتح اوله ويكسر
وبسكون القاف قال الحلبى نسبة الى صقلية جزيرة بالمغرب وقال الدلجى بفتح المهملة والقاف وقال التلمسانى بكسر
الصاد والقاف واللام مشددة وبفتح الصاد والقاف واللام مشددة (ان القاضى ابابكر بن الطيب) اى الباقلانى
المالكى امام المتكلمين (قال ان الله تعالى اذاذكر فى القرآن مانسب اليه المشركون) من الشريك والولد والصاحبة والبنات
(سبح نفسه لنفسه) وفى نسخة بنفسه (كقوله تعالى وقالوا اتخذ الرحمن ولدا سبحانه فى آى كثير) كقوله تعالى
ويجعلون لله البنات سبحانه وقوله وجعلوالله شركاء الجن وخلقهم وخرقواله بنين وبنات بغير علم سبحانه
(وذكر تعالى مانسبه المنافقون) الى عائشة فيه تغليب اذالذى تولى كبره هو ابن ابى بن سلول رئيس المنافقين وقدتبعه بعض
المؤمنين كحسان ومسطح وحمنة وغيرهم (فقال ولولا اذسمعتموه قلتم مايكون لنا ان نتكلم بهذا) الأفوك عليها
(سبحانك سبح نفسه فى تبرئتها من السوء) المنسوب اليها (كماسبح نفسه فى تبرئته من السوء) وماذاك الاجلالة مقامها
العلى فى رفيع صحبة النبى (وهذا) القول من الباقلانى (يشهد لقول مالك) ولااعرف احدا يخالفه فى ذلك (فى قتل
من سب عائشة) اى قذفها (ومعنى هذا) القول بقتل من قذفها (والله تعالى اعلم) جملة معترضة (ان الله لماعظم سبها)
اى بالافتراء عليها المسمى بالافك (كماعظم سبه تعالى) بالافتراء عليه حيث قال الا انهم من افكهم ليقولون ولدالله
وانهم لكاذبون (وكان سبها سب النبيه) فيه بحث لايخفى على النبيه لان سبها ليس سبالنبيه فى حقيقة الكلام ولايلزم
من قذفها قذفه عليه الصلاة والسلام ولهذالم يقتل من قذفها قبل نزول براءتها بل جعل قذفها حينئذ كقذف
سائر اهل الاسلام فى عموم الاحكام فالكفر الموجب للقتل انماهو لمخالفة القرأن ولهذا اختصت عائشة الصديقة
بهذا الاجلال فى الطريقة وبهذا علم معنى بقية كلامه من قوله (واذاه) اى وقرن اذى نبيه (باذاه سبحانه وتعالى) اى
فى قوله ان الذين يؤذون الله ورسوله لعنهم الله فى الدنيا والآخرة (وكان حكم مؤذيه تعالى القتل كان مؤذى نبيه

كذلك كما قدمناه (ولا يخفى ان ذلك لو اجرى على حقيقته لكان سب كل احد من اهل بيته كفرا موجبا للقتل هنا لك والامر على خلاف ذلك لانه لم يقصد بذلك اذاه صلى الله تعالى عليه وسلم وفرق بين ان يقع الشئ اصالة وقصدا او بين ان يقع تبعية وضمنا في مقام التحقيق والله ولى التوفيق (وشتم رجل عائشة) اى بغير القذف (بالكوفة فقدم) اى فاحضر الشاتم (الى موسى بن عيسى العباسى فقال من حضر هذا) المجلس او هذا الرجل حين شتم قال التلمسانى وروى من خصم (فقال ابن ابى ليلى انا) وهو احد المجتهدين وقد تولى القضاء ولعل هذا هو الموجب للاكتفاء (فجلد) اى الشاتم (ثمانين جلدة وحلق رأسه) اى تعزيرا (واسلمه) اى تركه وفى نسخة وسلمه (للحجامين) يعذبونه باخراج دمه لزيادة سياسة فى امره (وروى) كما فى تاريخ الخطيب وابن عساكر (عن عمر بن الخطاب انه نذر قطع لسان ابنه عبيد الله) بالتصغير (ابن عمر اذ شتم المقداد) بكسر الميم (ابن الاسود) تبنيا فان اباه عمرو (فكلم) بصيغة المجهول اى فشفع عمر (فى ذلك فقال دعونى اقطع لسانه حتى لا يشتم احدا بعد) اى بعد ذلك (من اصحاب محمد صلى الله تعالى عليه وسلم) وحيث منعوه ولم يقروه حتى يفعل لا يكون اجماعا فلا يجوز قطع لسان من سب صحابيا وانما اراد عمر تخويفه او السياسة (وروى ابو ذر الهروى ان عمر بن الخطاب اتى باعرابى يهجو الانصار فقال) اى عمر (لولا انه) اى للاعرابى (صحبة) اى سابقة له عليه الصلاة والسلام (لكفيتكموه) من شره بما يليق بامره ورواه ايضا محمد بن قدامة المروزى فى كتاب الخوارج عن ابى سعيد الخدرى بسند رجاله ثقات ذكره الدلجى (وقال مالك من انتقص احدا من اصحاب النبى صلى الله تعالى عليه وسلم) اى ذكر بعض معايبهم وغفل عن جملة مناقبهم ولم يعرف انهم السابقون فى الايمان ولم يعمهم بالاستغفار والرضوان (فليس له فى هذا الفئ) الذى يعم المسلمين (حق) اى حصة ونصيب لانه (قد قسم الله الفئ فى ثلاثة اصناف فقال للفقراء) بدلا من لذوى القربى وما بعده وان المبدل منه فى حكم الطرح او الشامل لهم ولغيرهم المهاجرين) الى المدينة (الاية) الذين اخرجوا من ديارهم واموالهم يبتغون فضلا من الله ورضوانا وينصرون الله ورسوله اولئك هم الصادقون اى فى ايمانهم ومعرفتهم او فى تصحيح نية هجرتهم (ثم قال والذين) عطفا على للفقراء (تبوؤا الدار) اى سكنوا المدينة واتخذوها دار الوطن والقرار (والايمان) اى واختاروا واخلصوه (من قبلهم) اى قبل هجرة اهل الاسلام اليهم (الآية) اى يحبون من هاجر اليهم ولا يجدون فى صدورهم حاجة مما اوتوا ويؤثرون اى المهاجرون على انفسهم ولو كان بهم خصاصة اى ضرورة ومجاعة (وهؤلاء هم الانصار ثم قال والذين جاؤا من بعدهم) اى من التابعين واتباعهم الى يوم الدين (يقولون ربنا اغفر لنا ولاخواننا الذين سبقونا بالايمان) من المهاجرين والانصار خصوصا (الآية) اى ولا تجعل فى قلوبنا غلا اى حقدا وحسدا للذين آمنوا عموما ربنا انك رؤف رحيم بالمؤمنين فى الدنيا والاخرى (فمن تنقصهم فلا حق له فى فئ المسلمين) بل يخرج عن دائرة المؤمنين لحصرهم فى الاصناف المذكورين (وفى كتاب ابن شعبان من قال فى واحد) وفى نسخة احد (منهم) اى من الصحابة (انه ابن زانية وامه مسلمة) جملة حالية (حد عند بعض اصحابنا) المالكية (حدين حدا له وحدا لامه) لعله اراد بالاول التعزير مبالغة فى التحذير (ولا اجعله كقاذف الجماعة فى كلمة) نحو يا اولاد الزانى ويا ابناء الزانيات لغيرهم حيث تتداخل الحدود جملة وذلك الفرق (لفضل هذا) الصحابى (على غيره ولقوله صلى الله تعالى عليه وسلم من سب اصحابى فاجلدوه) اى فاضربوه كما فى رواية تقدمت (قال) اى ابن شعبان (ومن قذف ام احدهم وهى كافرة حد حد الفرية) اى الكذب (لانه) اى قذف ام احدهم واو كانت كافرة (سبه) اى او لدها الكريم فيستحق به التأديب الاليم (فان كان احد من ولد هذا الصحابى) اى اولاده واحفاده (حيا) وابوه ميتا (قام) مقامه (فيما يجب له) من استيفاء الحد (والا فمن قام به من المسلمين) حسبة فى مرامه (كان على الامام) اوناثبه (قبول قيامه قال) اى ابن شعبان (وليس هذا) الحكم المذكور (كحقوق غير الصحابة لحرمة هؤلاء) الصحابة (بنبيهم صلى الله تعالى عليه وسلم) احياء واموانا (ولو سمعه الامام) اى السلطان اوناثبه (واشهد عليه كان) اى الامام (ولى القيام به) اى بالحد (قال) اى ابن شعبان (ومن سب غير عائشة من ازواج النبى صلى الله تعالى عليه وسلم) اى بقذف احداهن (ففيها) اى ففى المسئلة او فى حقها (قولان احدهما يقتل لانه سب رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم لسبه حليلته) وفى نسخة بسبب سب حليلته وهى زوجته من الحلول وهو النزول لانها تحل معه حيث حل او هو يحل بها حيث حلت وقيل من الحلال ضد الحرام فيشمل السرية (والآخر انها) اى حليلته (كسائر الصحابة) رجالهم ونسائهم (يجلد حد الفرية) وفى نسخة حد المفترى (قال) اى ابن شعبان (وبالاول) وهو القول بالقتل (اقول) وهذا بعيد عن الاصول فتأمل فانه يلزم منه عدم الفرق بين عائشة المبرأة بالكتاب وبين غيرها والله تعالى اعلم بالصواب (وروى ابو مصعب عن مالك فيمن سب من انتسب الى البيت النبى صلى الله تعالى عليه وسلم) من جهة القرابة والنسب المعروف وفى بعض النسخ عن مالك من انتسب

الى ال بيت النبي صلى الله تعالى عليه وسلم اى الى اولاده وظهر انه ليس منهم (يضرب ضربا وجيعا ويشهر) من الشهرة وهو الظهور ومعناه يطاف به فى الاسواق (ويحبس طويلا) من الزمان (حتى تظهر توبته) اى آثارها عند الاعيان (لانه استخفاف بحق الرسول عليه الصلاة والسلام وافتى ابو المطرف الشعبي فقيه مالقة) بفتح اللام والقاف وقال التلمسانى فاعلة بلدة بالمغرب اعادها الله تعالى دار الاسلام (فى رجل انكر تحليف امرأة) توجه عليها يمين واريد تحليفها (بالليل) لكونها مخدرة فامتنع الرجل عن تحليفها بالليل (وقال لو كانت بنت ابى بكر الصديق) اى فرضا وتقديرا (ما حلفت) وفى نسخة بصيغة المجهول (الا بالنهار وصوب قوله) وهو انكاره تحليف النساء المخدرات ليلا (بعض المتسمين بالفقه) اى المتصفين به نظرا الى انه اراد المبالغة فى النفى لا الاهانة كما ورد عنه صلى الله تعالى عليه وسلم فيمن شفع لسارقة حيث قال له لو كانت فاطمة لقطعت يدها وذلك لانه سبحانه وتعالى عمم الحكم بين الخاص والعام فى قوله تعالى والسارق والسارقة فاقطعوا ايديهما ولا تجوز الشفاعة فى الحدود (فقال ابو المطرف ذكر هذا) الكلام (لابنة ابى بكر فى مثل هذا) المقام (يجب عليه) به (الضرب الشديد والسجن الطويل) اى الحبس المديد (والفقيه الذى صوب قوله هو احق باسم الفسق من اسم الفقه فيتقدم اليه فى ذلك ويزجر) وفى نسخة ولا يؤخر (ولا تقبل فتواه ولا شهادته) وهذا من المجازفة فى الكلام فان غايته انه اخطأ فى فتواه والمجتهد قد يخطئ ولا يفسق ولا ترد شهادته بالاجماع (وهى) اى فتواه (جرحة) بضم الجيم اى طعنة (ثابتة فيه وبغض فى الله) اى لاجل رضاه وهذا كله نشأ من حظ نفس ابى المطرف ومتابعة هواه اومن عدم الاطلاع على الحديث الذى قدمناه (وقال ابو عمران) اى القابسى (فى رجل قال لو شهد على ابى بكر الصديق) حذف سببه وجوابه لظهورهما عنده (انه) اى الشان (ان كان) اى القائل (اراد ان شهادته فى مثل هذا الحكم) وفى نسخة فى مثل ما اى حكم اوالحكم (لا يجوز فيه الشاهد الواحد فلا شئ عليه) وهو ظاهر كلامه ومرامه من المبالغة (وان كان اراد غير هذا)المعنى الذى ذكر مما يقتضى اهانته فرضا (فيضرب ضربا) اى شديدا (يبلغ به)بصيغة المجهول اى يوصل بضربه (حد الموت) او يبلغ هو بالضرب الموت وفى اصل الدلجى اوذكروها اى مقالة ابى عمران رواية عن مالك اوغيره من اصحابه وهذا يرد على ابى المطرف فى شدة جوابه (قال القاضى ابو الفضل)وهو المؤلف (هنا انتهى القول بنا فيما حررناه) اى قدمناه وقررناه (وانجز) بالنون والجيم والزاى اى تم وانقضى (الغرض الذى انتحيناه) بالحاء المهملة اى قصدناه وملنا نحوه واعتمدناه (واستوفى) بصيغة المجهول اى استكمل (الشرط الذى شرطناه) فيما اوردناه من الاقسام الاربعة التى اردناها (مما ارجو ان يكون) وفى نسخة ان بتشديد النون اى الشان (فى كل قسم منه للمريد) اى لمن يريده (مقنع) يقنع به ويرضاه ويكتفى به عما سواه (وفى كل باب منهج) اى طريق واسع (الى بغيته) بكسر اوله ويضم اى طلبته وحاجته (ومنزع) اى حجة لمن يحتج به فى قضيته (وقد سفرت) بفتح الفاء للمتكلم اى كشفت واوضحت (فيه عن نكت) جمع نكتة وهى حكمة دقيقة (تستغرب وتستبدع) اى تعد غريبا وبديعا عجيبا لقلة استعمالها ودقة احوالها (وكرعت) اى وشربت شربا خاصا حيث تناولت من الحوض شربا بما حصل لى من التوفيق (فى مشارب من التحقيق) اى التحرير بالتدقيق (لم يورد اهاقبل) اى لم يذكرها قبل ذلك (فى اكثر التصانيف مشرع) اى مورد به ينتفع (واودعته) اى ضمنته (غير ما فصل)ما صلة للمبالغة فى الكثرة والمعنى اودعته فى فصول كثيرة واغرب الانطاكى فى قوله اى غير فصل واحد وهذا الفصل هو الذى حكى القاضى المؤلف فيه ما وقع من الزنادقة واهل الاهواء الضالة بعض الالفاظ البشيعة الشنيعة (وددت) بكسر الدال الاولى اى احببت وتمنيت (لو وجدت من بسط قبلى الكلام فيه اومقتدى) وفى نسخة اومفيدا (يفيدنيه) اى يفيدنى ذلك (عن كتابة اوفيه) اى عن فمه وهو تجنيس تام مع ما قبله (اوتلفيق) وهو المركب والمتشابه (لاكتفى بما ارويه) من الرواية اى اخبره (عما ارويه) من التروية وهو تجنيس محرف واغرب الانطاكى فى قوله هو من رويت الحبل اذا غلظت قواه وهو كناية عن بسط الكلام فيه (والى الله تعالى) لا الى غيره (جزيل الضراعة) اى كثير الخضوع والخشوع والاستكانة (فى المنة) اى فى طلبها وقبولها (بقبول ما منه)اى بقبول شئ وقع من عنده لطفا (اوجهه) فضلا (والعفو) بالرفع (عما تخلله) اى تداخل فى خلاله مما يخل بكماله (من تزين) اى تكلف (وتصنع لغيره) اى لغير وجهه سبحانه من رياء اوسمعة اوحظ نفس وشهوة (وان يهب لنا ذلك)اى على تقدير تقصيرهنالك (بجميل كرمه وعفوه لما اودعناه)اى لاجل ما اوردناه فيه وبيناه (من شرف مصطفاه وامين وحيه وما) اى ولاجل ما (اسهرنا به)اى بسببه (جفوننا) اى عيوننا (لتتبع فضائله) ونشر شمائله (واعملنا) اى اتعبنا واعجلنا (فيه خواطرنا) اى عقولنا وسرائرنا (من ابراز خصائصه) اى اظهارها (ووسائله) التى يتوسل بها الى اغراضنا (وان يحمى اعراضنا) اى ارواحنا واشباحنا الموجدة (عن ناره الموقدة) التى تطلع على الافئدة (لحمايتنا كريم عرضه عليه السلام) من الكلام المترتب عليه الملام (ويجعلنا)اى الله سبحانه وتعالى (ممن لا يذاد) بضم اوله من الذود وهو الطرد اى ممن لا يدفع ولا يمنع (اذا ذيد)

مجهول ذاد اى طرد (المبدل) لدينه بعد موت نبيه (عن حوضه و يجعله) اى وان يجعل هذا المؤلف ومايتبعه من المصنف (انا) معشر المسلمين الحاضرين (ولمن تهمم) اى اعتنى واهتم (باكتتابه واكتسابه) ولو بشرائه (سببا) اى وسيلة (يصلنا باسبابه) التى لاانفصام لها فى بابه (وذخيرة) اى نتيجة مدخرة محفوظة عنده سبحانه وتعالى (نجدها) حاضرة (يوم تجد كل نفس ماعملت من خير محضرا) ينفعها فى يوم الجمع محضرا (نحوز) اى نظفر ونفوز (بها رضاه وجزيل ثوابه) الذى هو لقاه (و يخصنا بخصيصى) بكسر الخاء وتشديد الصاد المكسورة وفى آخره الف مقصورة قال التلمسانى و يمد وهو خطأ مصدر بمعنى الخصوصية وقيل اسم مبالغة فى التخصيص اى بمن هو من خواص (زمرة نبينا وجماعته وان نحشر فى) وفى نسخة مع (الرعيل) اى الجمع (الاول) من اهل السعادة فى الازل وهم علماء اهل السنة والجماعة وقيل هم الزمرة الاولى التى تدخل الجنة بغير حساب فيكون قوله (واهل الباب الايمن) الذى هو الاحسن والازين (من اهل شفاعته) من قبيل عطف التفسير فقد ورد فى حديث الشفاعة ادخل من امتك من لا حساب عليه من الباب الايمن من ابواب الجنة جعلنا الله منهم من كمال الفضل والمنة (ونحمده) اى نثنى عليه بما يوافى نعمه ويكافى كرمه (على ماهدى) اى دلنا (اليه من جمه والهم) من عزمه (وفتح البصيرة) الباطنية (لدرك) بسكون الراء وفتحها اى لادراك (حقائق ما اودعناه) وفهم دقائق ما بيناه وعيناه مما يتعلق بمصطفاه (ونستعيذه) اى نعوذ به ونلوذ (جل اسمه) كمسماه (من دعاء لا يسمع) اى لا يقبل (وعلم لا ينفع) اى غير نافع صاحبه (وعمل لا يرفع) اى لا يصعد بل يرد على وجه كاسبه وورد زيادة ونفس لا تشبع ومن هؤلاء الا ربع اجمالا بعد تفصيل اكمالا (فهو الجواد) بفتح الجيم وتخفيف الواو وقد ورد فى الحديث غيرانى جواد ماجد اى صاحب الجود والعظمة فى مقام الشهود (الذى لا يخيب) بفتح الياء وتضم وكسر الخاء المعجمة وفى نسخة بضم الياء الاولى وتشديد الثانية اى لا يضيع ولا يخسر (من امله) بتشديد الميم اى قصده ورجاه (ولا ينتصر) على عدوه (من خذله) اى ترك نصرته ومنع حرمته (ولا يرد دعوة القاصدين) لقوله تعالى ادعونى استجب لكم ولحديث ان الله ليستحيى ان يرد عبده صفرا اذا رفعهما اليه (ولا يصلح عمل المفسدين) لامر الدين (وهو حسبنا) اى كافينا فى كل قليل وجليل (ونعم الوكيل) اى الموكول اليه والمعتمد عليه وهى كلمة قالها ابراهيم الخليل لما القى فى النار ومحمد الجليل وصحبه الجليل لما قيل ان الناس قد جمعوا لكم وروى انه من خشى عدوه فليقل حسبى الله ونعم الوكيل وقيل لما القى يوسف فى الجب قال حسبى الله ونعم الوكيل فعذب ماؤها بعدما كان مالحا فهو سبحانه وتعالى حسبنا ونعم الوكيل ربنا ونعم الشفيع نبينا ونسأل الله دوام العافية وتوفيق اتمام الطاعة وحسن الخاتمة الحمد لله اولا وآخرا وباطنا وظاهرا على جميع ما انعم من النعم ما علمت منها ومالم اعلم والصلاة والسلام على خاتم النبيين وسيد الاولين والاخرين وسلام على المرسلين والحمد لله رب العالمين ربنا توفنا مسلمين والحقنا بالصالحين وادخلنا الجنة آمنين برحمتك ياارحم الراحمين آمين * فرغ مؤلفه رحمه وسلفه اواسط رمضان المبارك عام احدعشر بعد الالف من الهجرة النبوية الى المدينة السكينة وذلك بمكة المكرمة الامينة وانا الفقير الى ربه البارى على بن سلطان محمد القارى الحنفى عاملهما الله بلطفه الخفى وكرمه الوفى ومن احسن ما نظم فى تحسين هذا الكتاب ما قاله بعض اولى الالباب من الاصحاب

﴿ شفى داء النفوس لنا الشفاء * اضاء النور منه والثناء ﴾ ﴿ ونال محبه كل الامانى * وزال به عن القلب الصداء ﴾
﴿ تلألأ نوره ابدا علينا * ظلام الليل عاد لنا ضياء ﴾ ﴿ جواهر نظمه درر وابهى * من الياقوت حقا الامراء ﴾
﴿ حوى حكما وموعظة وحكما * فصاحة من له شهدت ظباء ﴾ ﴿ فصاحة خير رسل الله فيه * ومدح الله فيه والثناء ﴾
﴿ فصاحة منطق وبليغ لفظ * وحكمة حاكم وله العطاء ﴾ ﴿ واخبار به تتلى علينا * كلام جامع فيه الهداء ﴾
﴿ فذ حل الشفاء بنا شفينا * وزال البؤس عنا والشقاء ﴾ ﴿ اثاب الله جامعه عياضا * جنان الخلد فيه له الجزاء ﴾

وزاد محبه شرفا وفضلا * وبلغه المهيمن ما يشاء (وقال آخر) انى سألتك بالله الذى خضعت * له السموات وهو الواحد البارى اذا تأملت فاستغفر لكاتبه لعل كاتبه ينجو من النار (وقال آخر) تم الكتاب بحمد الله ذى الجود * رب البرايا ومجرى الماء فى العود

﴿ ياقارى الخط قل بالله مجتهدا * اغفر لكاتبه ياخير معبود ﴾ ﴿ وصلى الله على من لا نبى بعده وعلى آله وصحبه اجمعين ﴾

طبع فى المطبعة العامرة فى ذا ٢٥ سنة ١٢٨٥

LIBRARY
NOV 16 1977
UNIVERSITY OF TORONTO

3 1761 09625642 5